WISDOM COMPASSION LECTURE HALLS
智悲讲堂
《俱舍精钥》
| 智 | 慧 | 讲 | 堂 |

课前念诵

加倍咒
嗡
桑巴RA
桑巴RA
波玛纳萨RA
玛哈臧巴巴吽帕的所哈

文殊礼赞

炯丹地滚波将化央拉香擦洛

南无大智文殊师利菩萨摩诃萨

刚格洛珠哲尼准抓
谁之智慧离二障云
涅达南达RA萨威
犹如净日极明朗
杰涅敦根杰因热协
所有诸义如实观故
涅杰特嘎拉万怎
胸中执持般若函

刚达哲波尊RA玛热
诸有于此生死牢狱
门屯德阿吉热沃
无明暗覆苦所逼
卓措根拉沃吉达贼
众生海中悲同一子
沿拉哲吉央丹松
具足六十韵音语

卓达且卓纽蒙涅隆
如大雷震烦恼睡起
利杰嘉卓卓匝将
业之铁索为解脱
玛热门色德阿蔑格
无明暗除苦之苗芽
杰涅玖匝RA哲南
尽皆为断挥宝剑

多内达将萨吉塔松
从本清净究竟十地
云丹利作嘉这特悟格
功德身圆佛子最胜体
吉岔吉当吉尼坚追
百一十二相好庄严
达路门色将华央拉德
除我心暗敬礼妙吉祥

文殊开智偈
贼丹且杰钦RA奥瑞吉
大悲尊以极遍智光明
达路德摩门巴RA萨内
尽除我心愚痴诸黑暗
嘎当丹玖永乐多巴耶
契经及论教典皆证得
洛珠博波囊瓦杰德所
愿赐智慧辩才咸显现

无垢光尊者祈祷文
诸法等性本基法界中，
自现圆满三身游舞力，
离障本来怙主龙钦巴，
祈请无垢光尊常护我。

为度化一切众生，
请大家发无上的菩提心！

《俱舍论释》

第七十七课

洛德旺波尊者　著
索达吉堪布　译
生西法师　辅导

己二、因大种之差 别：

欲界所摄无表色，刹那大种中 产生，后由过去大种生。有漏身及 语之业，自地大种作 为因，无漏随生 处大种。

既然前文中说“一切大种作为因”，那么无表色是由与自己同时的大种产生还是由不同时的大种产生的呢？属于欲界的戒、恶戒、中戒所摄的所有无表色第一刹那是由与自己同时的四大种产生，这是指能产生本体的大种，就像轮子在地上转动要用手来推一样。

正文

此后是由过去的大种所生，因为身体群体中具有的现在所有大种只能作为已生之法存在的依处，如同轮子转动之地一样。

正文

那么，到底是由与自己一地大种 产生的还是他地大种 产生的呢？有漏的身语有表业与无表业是由自地大种 产生的，而不是由他地大种作 为因而产生的，原因是被异地的 爱所隔断。

无漏的无表业由自己转生的所依身份之大种所产生，由于是大种所造而必须依于大种，又因是无漏法而不包括在(三)界的范畴内，所以必然不存在所谓由此地大种所生的说法，因为不会从无漏大种中产生之故。

己三、法之差别：

无表色为无执受，等流所生有记别。

等流执受大种生，由三摩地所产生，

大种则是无执受，长养同体中产生。

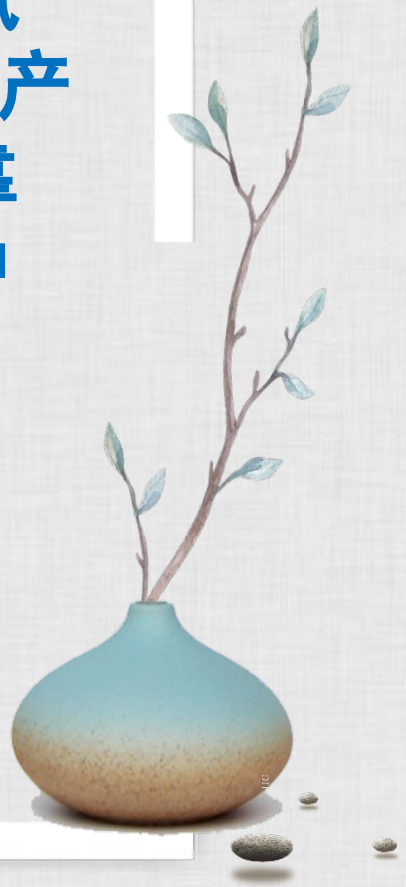
正文

若问:无表色是有执受还是无执受，是三生中的哪一种？无表色是无 执受，由于是无对法而非为苦乐之所依故；是等流生，因为除了初圣者以外均由同类因所生之故;不是异熟生，因 为它必定是善不善法之一;也不是 长养生，因为它不是微尘积聚的色法之故;它也是有记别法，原因是为众生相续所摄。

TEXT

那么，无表色的因大种是有 执受、无执受等何者呢？欲界的无表色的因大种是等流与有 执受大种所生，原因是它由同类与现在身体群体中的大种 产生，这也是就欲界的七种身 语所断而言的。

等持中所生的无表色的因大种是无 执受的，它是从 长养与四大种相同因中 产生的，原因依次是 仅以入定而生；依靠等持而增 长；生戒的心无有异体，大种也就无有不同。



《俱舍论释》

第七十八课

洛德旺波尊者　著
索达吉堪布　译
生西法师　辅导

丁二(三业总法之差别)分二:

一、真实宣说三业总法之差别;

二、旁述。

正文

戊一、真实宣说三业总法之差别：

无表业无无记法，其余业则有三种。

不善欲界中存在，色界亦有无表色，

有表业于具寻处，欲无覆因无等起。

以上三业(指无表业、有表业与思业)是善、不善、无 记法哪一种呢？无表 业没有无记法，因为它必定是善不善中的一种。此外的有表 业与思业均有善、不善、无记法三种，有表 业从等起方面来说具有三种，思 业以相应的方式具有三种。

TEXT

那么，它们属于哪一界呢？不善 业在欲界中有，而上界中是没有的，因 为上界中无有三种根本不善以及无 惭无愧之故。

正文

色界中也有无表色，原因是具有禅定无漏戒。“亦”字是说欲界中也有无表色。有表业在具有寻的一禅以下有，在此之上是没有的，因 为(一禅以上)无有有表色等起的寻思之故。

欲界中也不存在有覆有表色。为什么呢？因为与欲界之二见相应的有覆无记法是见断，它是内观之法不存在有表色等起。

正文

戊二(旁述)分三:

一、善等之分类;

二、宣说等起;

三、法之差别。

己一、善等之分类：

解脱即是胜义善，根本惭愧本性善，

相应彼等相应善，所作等为等起善。

相反不善有胜义，无记法即前所说。

正文

若问:善等唯一是就 发心而安立的吗？不是，因 为善法有胜义善等四种。它们到底是指什么呢？解脱是 胜义善，因为它远离一切痛苦最 为安乐之故，就像人本身无病就称安 乐一样。三根本善以及知惭有愧为本性善，原因是它 们不观待他法本身即是善法，就像 对症之药一般。

正文

与此等善相 应的所有心与心所是相 应善，因为相应善法而立 为善之故，如同与对症之药配合的饮料一样。

正文

这些善法以发心引出的身语之举止言谈等是等起善，以发心是善法而安立为善之故，就像与对症之药配合的饮料中出的乳汁一样。

与上述这些善业相反的是不善 业。也就是说，轮回是胜义不善，因 为被痛苦所缚最不快 乐之故，如病痛一般；三根本不善与无 惭无愧是本性不善，原因是不观待他法本身 为不善法，如不 对症之药。

TEXT

与此等不善相 应的所有心与心所是相应不善，以相 应不善而立 为不善法之故，如与不 对症之药配合的饮料一样。

正文

以这些不善发心引起的身语之业为等起不善，以发心不善而立为不善之故，如与不对症之药配合的饮料中出的乳汁一样。胜义无记法是指前文中所说的非抉择灭与无为法的虚空。

TEXT

己二、宣说等起：

所谓等起分二种：即因彼 时之等起，其一初心二正心。见断之识为加行，意为修断乃二者，五根 识则为正行。

TEXT

若有人说:如果见断不能引发有表色,那么显然已与经中所说的“邪见中生邪分别、邪语、邪业”相违,因为邪见是见断之故。

TEXT

等起有两种，即是所 谓的因时等起与彼时等起。其中第一因 时等起是指最初的发心，如同加行一 样；第二彼时等起是指正在行事 时的心，犹如正行。

TEXT

这其中与见断意识相应的邪见是由彼邪见中产生想表现这一点的心识，邪见所引发的身所行、语所言是加行，因此经中指的也是因时等起，而不是就彼时等起而言的。

TEXT

意识是修断，既是因 时等起又是彼 时等起，因为它是有分别外观法故。五根 识则只是正行(彼 时等起)，因 为它是无分别的外观之识。

法师答疑环节

现场答疑

回向

所南德义檀嘉热巴涅
此福已得一切智
托内尼波札南潘协将
摧伏一切过患敌
杰嘎纳齐瓦隆彻巴耶
生老病死犹波涛
哲波措利卓瓦卓瓦效
愿度有海诸有情

课后念诵

愿海精髓
章义措荣华吉阵波格
无边二资功德所成身
沿拉哲吉丹巴仓央松
具足六十支分梵音语
多吉云丹根内作波特
十力功德周遍圆满意
特旺拉耶拉巧恭色所
圣中胜圣仁王祈垂念

愿海精髓
德阿森吉其且纳沃措
佛以广大慈悲近摄受
刚给贼钦特吉涅瓦荣
极剧三苦摧残之众生
敦尼多巴耶银玖沃协
为欲二利所愿如意成
喇美向却巧德特结达
而发无上殊胜菩提心

愿海精髓
达匠夸年卓根玛东瓦
我亦直至等空众生尽
让敦耶迪华拉么恰巴
不贪自利寂乐之享受
沿潘拉波三秀坚银定
依于利他如饰胜意行
杰巴夏哦哲波仲切拉
从而趣入三有之大城

愿海精髓
结瓦根德雅吉钦波得
所有生世慧藏唯一父
将华华悟吉银吉色荣
文殊勇士欢喜而摄受
根德让布门蓝类丹波
由从普贤行愿品所说
向却秀巴嘉措塔辛效
如海菩萨愿行皆圆满

愿海精髓
玛嗡南珍格嘉格吉哲
未来导师九百九十六
央德温仓嘉沃策敦才
于此刹中示现成佛时
达德雅庄涅内巧德杰
恒时随行愿成胜弟子
拉钦春类贝沃特托效
愿获广弘事业威猛力

愿海精髓
桑安利吉追沃森坚南
一切贤劣业系众有情
才德普才得钦央德吉
此生命终往生极乐刹
奥灿东巴颂给隆丹托
获得无量光佛语授记
钦贼尼波匝钦作巴效
智悲力之威势愿圆满

愿海精髓
哲美嘉丹达央因德内
无垢圣教兴盛常住世
瑞美卓南潘迪华吉措
无偏众生享受胜利乐
迪根耶拉门巴德括纳
意中所愿恒时唯有此
屯杰颂格沃永当德作
祈赐谛语加持成办之

愿海精髓
札西刚耶彭措得伊得
吉祥谓之圆满四部藏
玛利皆给涅促苏色门
成就众生生存之妙药
么悉格巴匝将么涅波
遍寻不得违逆与衰败
给拉囊韦萨色恰巴效
善妙光照三地增吉祥

嗡啊吽
巴扎格热班玛色德吽