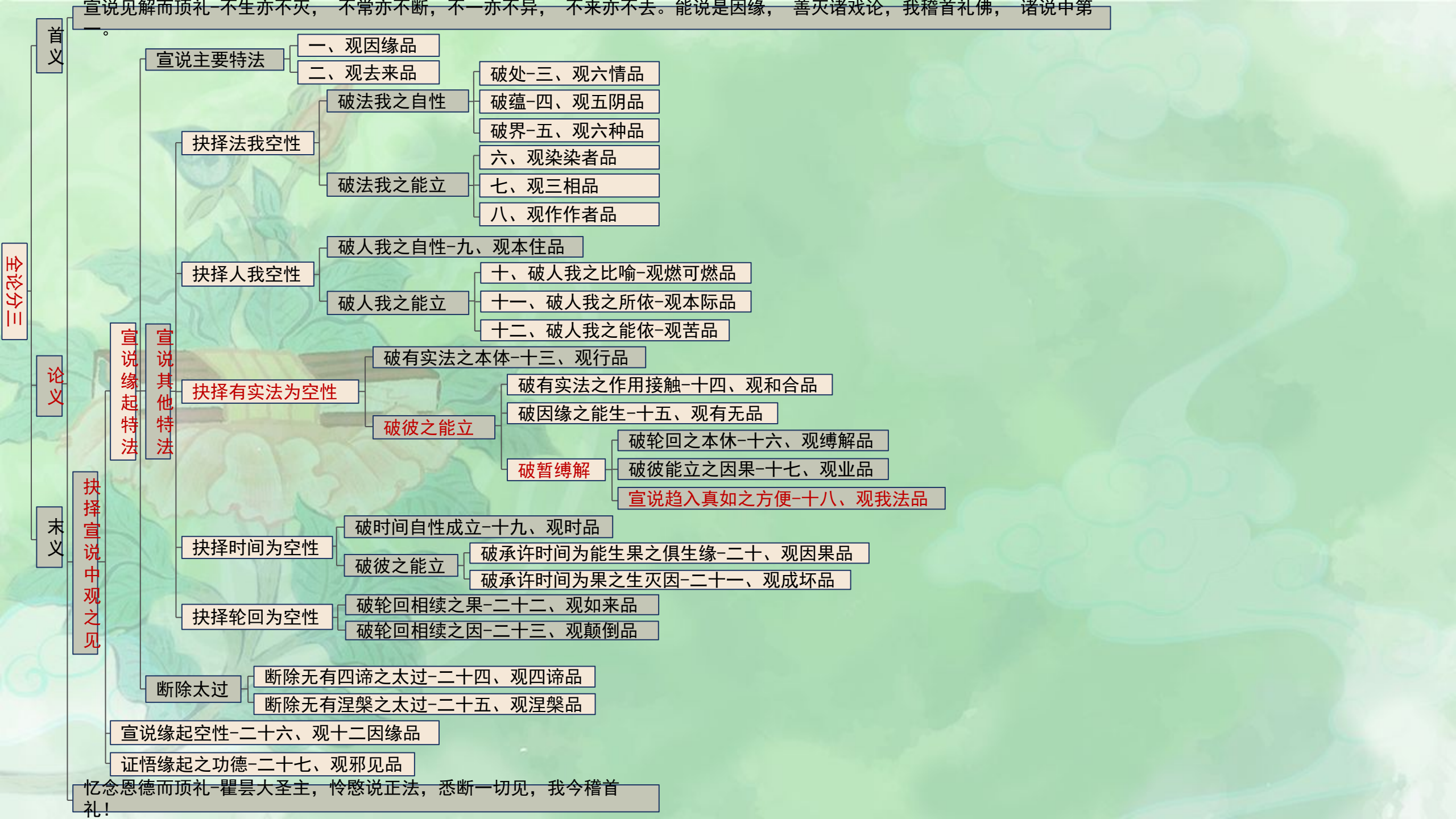
中觀根本慧論



龙猛菩萨◎著

第66课


全论分三
首义
宣说见解而顶礼-不生亦不灭， 不常亦不断，不一亦不异， 不来亦不去。能说是因缘， 善灭诸戏论，我稽首礼佛， 诸说中第一。
论义
宣说缘起特法
宣说其他特法
末义
抉择宣说中观之见
宣说主要特法
一、观因缘品
二、观去来品
抉择法我空性
破法我之自性
破处-三、观六情品
破蕴-四、观五阴品
破界-五、观六种品
破法我之能立
六、观染染者品
七、观三相品
八、观作作者品
抉择人我空性
破人我之自性-九、观本住品
破人我之能立
十、破人我之比喻-观燃可燃品
十一、破人我之所依-观本际品
十二、破人我之能依-观苦品
抉择有实法为空性
破有实法之本体-十三、观行品
破彼之能立
破有实法之作用接触-十四、观和合品
破因缘之能生-十五、观有无品
破暂缚解
破轮回之本休-十六、观缚解品
破彼能立之因果-十七、观业品
宣说趋入真如之方便-十八、观我法品
抉择时间为空性
破时间自性成立-十九、观时品
破彼之能立
破承许时间为能生果之俱生缘-二十、观因果品
破承许时间为果之生灭因-二十一、观成坏品
抉择轮回为空性
破轮回相续之果-二十二、观如来品
破轮回相续之因-二十三、观颠倒品
断除太过
断除无有四谛之太过-二十四、观四谛品
断除无有涅槃之太过-二十五、观涅槃品
宣说缘起空性-二十六、观十二因缘品
证悟缘起之功德-二十七、观邪见品
忆念恩德而顶礼-瞿昙大圣主，怜愍说正法，悉断一切见，我今稽首礼！

中论分科：吉藏法师：自摄岭相承，分二十七品，以为三段。

一、初二十五品，破大乘迷失，明大乘观行；

初二十一品，破世间人法，明大乘观行，

初至观业有十七品，破稟教邪迷，显中道实相。

初有七品，略破人法，明大乘观行；

- 观因缘品第一(十六偈)
- 观去来品第二(二十五偈)
- 观六情品第三(八偈)
- 观五阴品第四(九偈)
- 观六种品第五(八偈)
- 观染染者品第六(十偈)
- 观三相品第七(三十五偈)

次十品，广破人法，辨大乘观行。

初四品正破人，傍破法，

- 观作作者品第八(十二偈)
- 观本住品第九(十二偈)
- 观燃可燃品第十(十六偈)
- 观本际品第十一(八偈)

次六品正破法，傍破人，

- 观苦品第十二(十偈)
- 观行品第十三(九偈)
- 观合品第十四(八偈)
- 观有无品第十五(十一偈)
- 观缚解品第十六(十偈)
- 观业品第十七(三十三偈)

第二观法一品，次明得益。【观法品第十八(十二偈)】

第三，时、因果、成坏有三品，重破邪迷，重明中道实相。

- 观时品第十九(六偈)
- 观因果品第二十(二十四偈)
- 观成坏品第二十一(二十偈)

后四品，破出世人法，明大乘观行。

观如来一品明出世人空【观如来品第二十二(十六偈)】

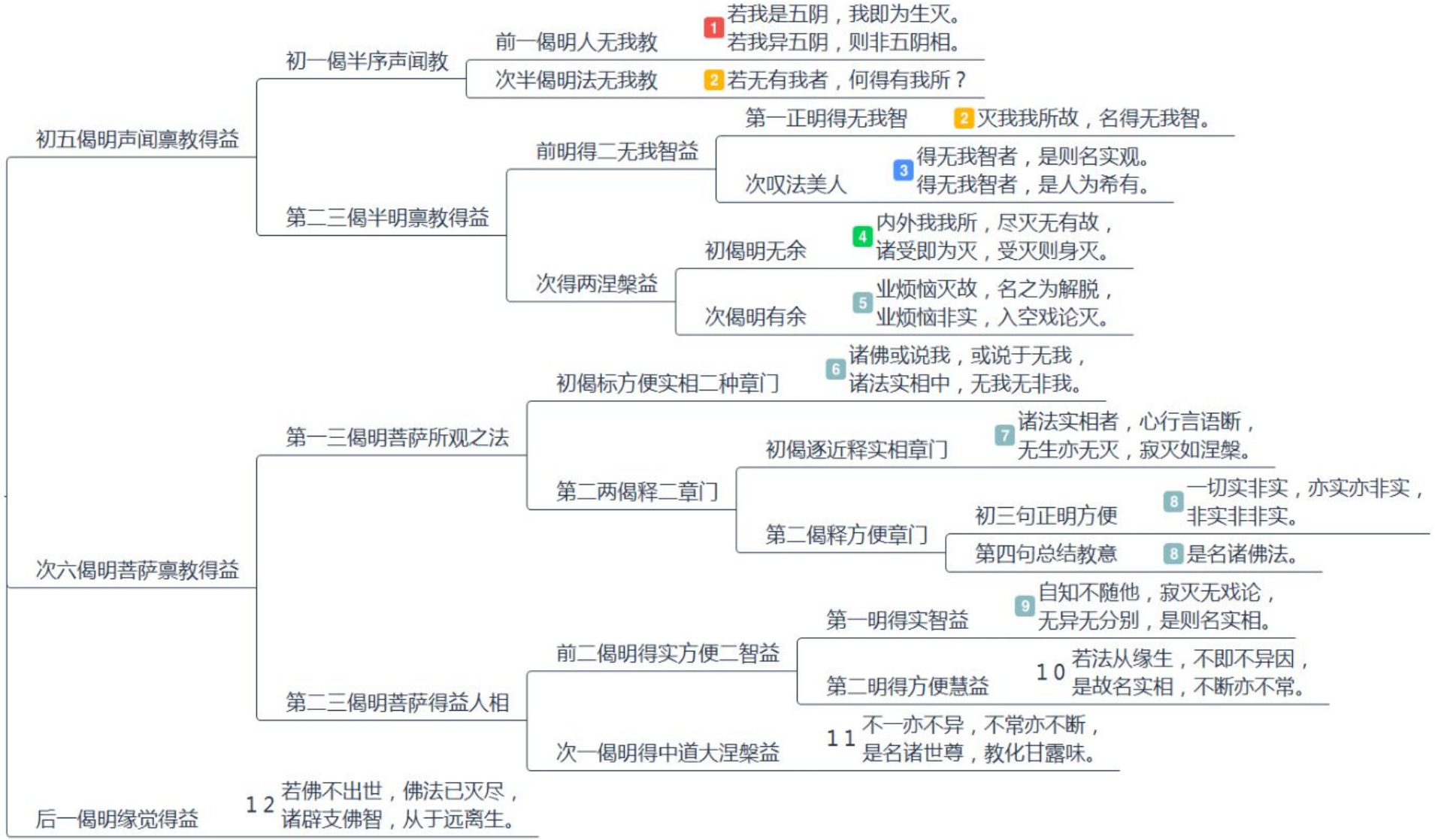
次三品明出世法空

- 观颠倒品第二十三(二十四偈)
- 观四谛品第二十四(四十偈)
- 观涅盘品第二十五(二十四偈)

二、次有两品，破小乘迷执，辨小乘观行；

- 观十二因缘品第二十六(九偈)
- 观邪见品第二十七(三十一偈)

三、第三重，明大乘观行，推功归佛。(最后两颂：一切法空故，世间常等见，何处于何时，谁起是诸见。瞿昙大圣主，怜愍说是法，悉断一切见，我今稽首礼。)



“灭我我所故”下，第二明禀教得益。又二：
①前明得二无我智益，次得两涅槃益。
②前是因益，次是果益。
③前智益，后是断益。
④前是得道，后是证灭。
⑤又前是有为功德，后无为功德，亦是为无为二解脱也。声闻宗要，不出斯二也。


抉择宣说中观之见
宣说主要特法
宣说缘起特法
宣说缘起空性
证悟缘起之功德
宣说其他特法
断除太过
抉择时间为空性
破时间自性成立-十九、观时品
破彼之能立
抉择轮回为空性
以理证广说
破三时自性成立
破现在未来时
破现在未来观待过去
破过去时有现在未来
破过去时无有现在未来
破现在未来不观待过去
彼二摄义
以此理类推其他时
以此理类推其他法
破自性成立之能立
破能立之量
破能立之物
以教证总结
抉择法我空性
抉择人我空性
抉择有实法为空性
破有实法之本体-十三、观行品
破有实法之作用接触-十四、观和合品
破因缘之能生-十五、观有无品
破彼之能立
破暂时缚解
破轮回之本体-十六、观缚解品
破彼能立之因果-十七、观业品
宣说趋入真如之方便-十八、观我法品
以理证广说
宣说真如之自性
破我与我所
破自性成立之我
以此遮破我所
如此遮破之果
灭尽我执者不可得
灭尽我执而获得解脱
如何灭尽我执
如何获得解脱
断除与圣教相违
如何宣说真如之理
真如之本体不可言诠
以假立而宣说真如
所宣说真如之法相
胜义真如之法相
世俗真如之法相
彼二摄义
以教证总结
如是宣说之果
若我是五阴，我即为生灭；若我异五阴，则非五阴
若无有我者，何得有我所？灭我我所故，无我我所
得无我智者，彼等不可得。无我我所执，见者亦未
内外我我所，若尽灭无有，诸取即为灭，取灭则生
业烦恼灭故，名之为解脱。业烦恼非实，入空戏论
诸佛或说我，或说于无我。诸法实相中，无我无非
诸法实相者，心行言语断，无生亦无灭，法性如涅
一切实非实，亦实亦非实，非实非非实，是名诸佛
自知不随他，寂灭无戏论，无异无分别，是则名实
若法从缘生，不即不异因。是故名实相，不断亦不
不一亦不异，不常亦不断。是名诸世尊，教化甘露
若佛不出世，声闻已灭尽，诸辟支佛智，从无依而
若因过去时，有未来现在。未来及现在，应在过去
若过去时中，无未来现在。未来现在时，云何因过
不因过去时，是故无二时。
既无未来时，亦无现在时。
以如是义故，则知余二时。
上中下一异，是等法皆无。
不住时不得，而于可得时，驻留不可得，云何说时
因物故有时，离物何有时？物尚无所有，何况当有时？

自知不随他，寂灭无戏论，无异无分别，是则名实相。

- 显句论:若问:既然为趋入真如才宣说这些法，那么真如具足什么法相呢？

答:“心行言语断”，这一点我们已经解说完毕。既然如此，那还有什么要问的？

若说:虽然是这样，但按照世间名言承许，在名言谛前增益也需要讲它的法相。

答:……并非依靠他人来了知，就是“自知不随他”，并不是由别人宣说而证悟，是自己所证悟的意思，如有眼翳者颠倒见到毛发飘浮等的本体，虽然无眼翳者已经对他说明，可是有眼翳者仍然没有像无眼翳者所了悟的一样见到毛发等的自本体。不能如实证悟所证。那是什么？依靠无眼翳者所说，只是了达“这是颠倒”的。当涂了除眼翳的眼药去除了眼翳时，没有见到毛发等的自本体才通达。同样，虽然诸位圣者以增益的方式宣说真如，但仅此并不能使非圣者证悟它的自本体。什么时候，依靠无倒的空性见——能去除无明眼翳的眼药，涂在慧眼上，那么就会生起真如智慧。那时，真如是以无证的方式自证的。如此一切法的自本体并非依他了知，那就是真如。【慈诚罗珠堪布:所谓“他”，不一定单指某一个人，包括语言、思维、比喻，以及因明当中的推理方式等等，都可以包含在“他”的范围内。但诸法本性必须自己去体会，而不能单单依靠这些而证悟;】

它是寂灭的自性，如同无眼翳者不见毛发飘浮一样，就是无自性之义。【中论讲解:万法的本体远离了四边八戏，恒时寂灭。《大般若波罗蜜多经》云:“若佛出世，若不出世，法相常尔。”】

由于是真实性的缘故无有一切戏论，戏论是语言能表达意义的。无有一切戏论就是以语言不可说的意思，它也是无分别，分别是心的运行。



自知不随他，寂灭无戏论，无异无分别，是则名实相。

由于远离了它的缘故，真如是无分别。经中云：“何为胜义谛？心之行尚且无有，更何况文字。”如此就是无分别。

此有不同义，由于有不同义就是异义，无有不同义，就是无异，也就是不异的意思。如《入二谛经》云：“天子言：‘文殊，何为胜谛之行？’文殊告言：‘天子，胜义中真如、法界、根本无生等同，故胜义中无等同亦等同。无等同于胜义中等同，彼中一切见亦等同。一切见等同，彼中凡夫法亦等同。凡夫法等同，彼中有学法亦等同。有学法等同，彼中无学法亦等同。无学法等同，彼中真实圆满正等觉法亦等同。真实圆满正等觉法等同，彼中涅槃亦等同。涅槃等同，彼中轮回亦等同；胜义中，轮回等同，胜义中烦恼亦等同。胜义中染污等同，胜义中清净亦等同。胜义中清净等同，彼中一切法皆等同。天子，真实行一切法平等性之比丘名于胜义中真实行，非如言说。’天子言：‘平等性，即胜义中至清净之间平等，胜义中一切法皆谓平等。’文殊言：‘胜义中一切法平等无生，胜义中一切法平等无起，胜义中一切法平等永不生，胜义中一切法平等无实。天子，胜义中一切法等同，何以故？天子，胜义中持受永无生，于一切法无有相异。天子，譬如，桃器内虚空与宝器内虚空，这两者同是虚空，彼于胜义中少许亦无异体。天子，如是胜义中染污法永不生，胜义中清净法亦永不生，胜义中轮回亦永不生，至胜义中涅槃之间亦永不生，胜义中少许亦无异体。何以故？胜义中诸法永不生故。’”

所以应当了悟，不异，即是真如的法相，因为空性中一味。于此，也要明知以后后解说前前。这就是诸圣者的真如法相。

- 音频：【则名真如相（66课19分20秒）】



自知不随他，寂灭无戏论，无异无分别，是则名实相。

- 中观论疏:“自知不随他”，第二示得解人相。前明方便、实，则是理教;今明禀教悟理，故发生二慧。

问:何故明得解人相？

答:造论影傍大乘经,《般若》说菩萨所行之法，亦明得解人相。故《大品》云:“欲嗔痴断，是性相貌。”论解云，三毒断是悟般若人相。《趣智品》明行般若人，有五种相:

一、于诸法不著;

二、不为六弊所使;

三、具行六度;

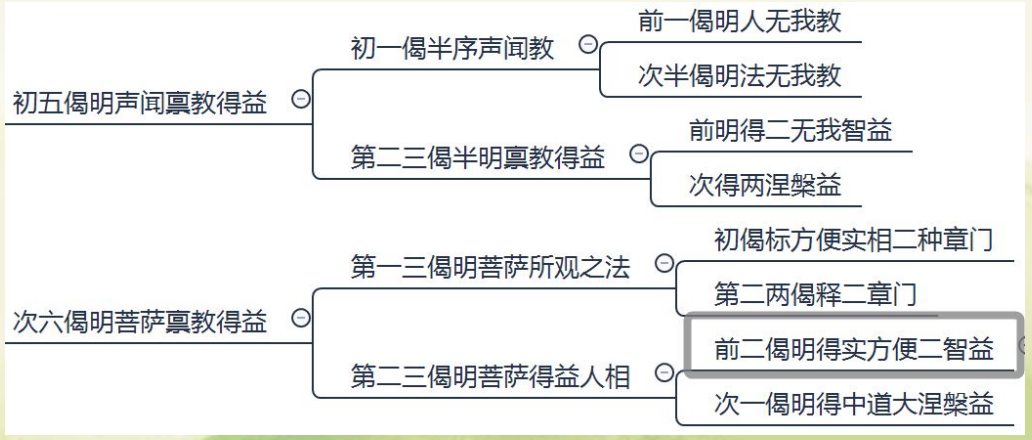
四、不以他语为坚要;

五、闻般若信乐无厌。

不以他语为坚要者，广为种种说法，其心不动。

又《大品》就二种门说般若:一就法门说般若，二就人门说般若。今亦尔，上就法门说实相方便(6-8 偈)，今就人门说实相方便。

就三偈开为二别，前二偈明得实方便二智益，次一偈明得中道大涅槃益。



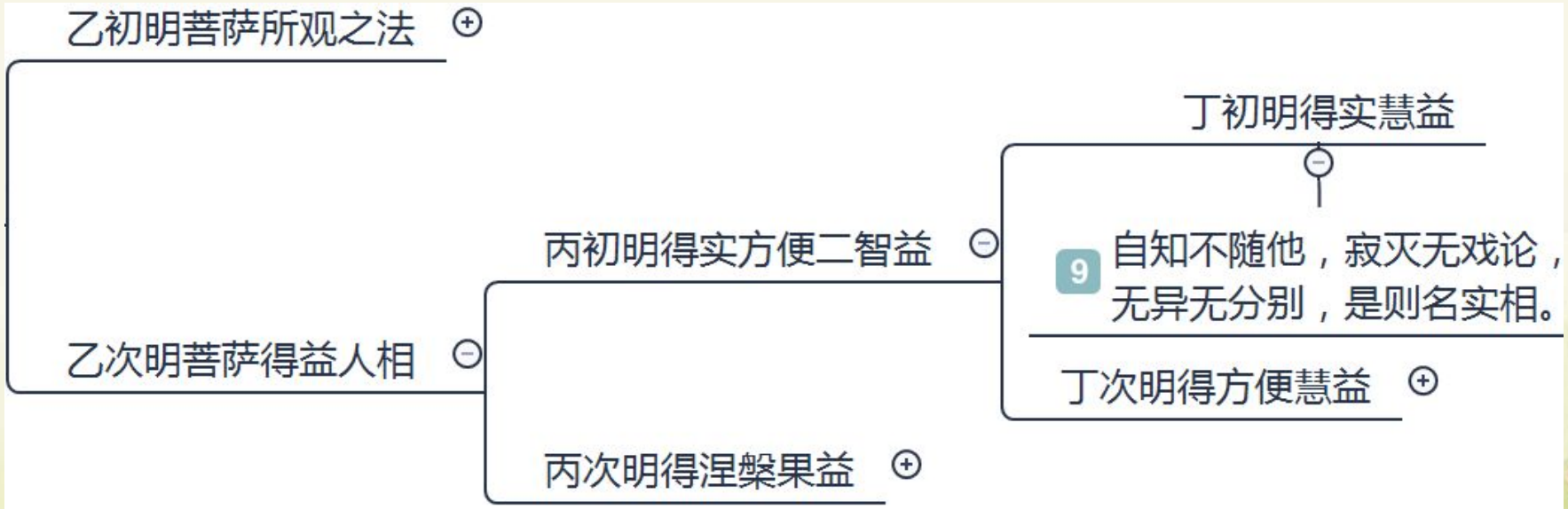
自知不随他，寂灭无戏论，无异无分别，是则名实相。

所以明此二者：

为对前声闻。声闻初明生法二空教，次禀教得空无我智，及二涅槃益。今菩萨亦尔，前明绝四之理、四句之教，禀教悟理，故亦得二益，谓权实二智及大涅槃。权实二智为因，大涅槃为果。

又权实二智，则是德无不圆；大涅槃果，谓累无不寂。累无不寂不可为有，德无不圆不可为无，既禀中道，发生正观也。

又前明二智，则菩提果；后明大涅槃，谓果果也。不开声闻、菩萨两教，及大小二人益者，并失此文意也。





自知不随他，寂灭无戏论，无异无分别，是则名实相。

“自知不随他”者，天魔外道虽有形声两乱，不能干之。《华严》云：“有所闻法，即自开解，不由他悟。”

“寂灭无戏论”者，无生死可舍，无涅槃可取，故名寂灭。离爱见二种戏论，名无戏论。

“无异无分别”者，既无二种戏论，则知法无有无之异心，无有无分别。

以心无有无分别，故无心于内；法无有无异相，故无数于外。彼此已寂灭，浩然大均，名为实相。




抉择宣说中观之见
宣说主要特法
宣说缘起特法
宣说缘起空性
证悟缘起之功德
宣说其他特法
断除太过
抉择时间为空性
破时间自性成立-十九、观时品
破彼之能立
抉择轮回为空性
以理证广说
以教证总结
破三时自性成立
破现在未来时
破现在未来观待过去
破过去时有现在未来
破过去时无有现在未来
破现在未来不观待过去
彼二摄义
以此理类推其他时
以此理类推其他法
破自性成立之能立
破能立之量
破能立之物
抉择有实法为空性
抉择法我空性
抉择人我空性
破有实法之本体-十三、观行品
破有实法之作用接触-十四、观和合品
破因缘之能生-十五、观有无品
破彼之能立
破暂时缚解
破轮回之本体-十六、观缚解品
破彼能立之因果-十七、观业品
宣说趋入真如之方便-十八、观我法品
以理证广说
以教证总结
宣说真如之自性
破我与我所
破自性成立之我
以此遮破我所
如此遮破之果
灭尽我执者不可得
灭尽我执而获得解脱
如何灭尽我执
如何获得解脱
断除与圣教相违
如何宣说真如之理
真如之本体不可言诠
以假立而宣说真如
所宣说真如之法相
胜义真如之法相
世俗真如之法相
彼二摄义
如是宣说之果
若我是五阴，我即为生灭；若我异五阴，则非五阴
若无有我者，何得有我所？灭我我所故，无我我所
得无我智者，彼等不可得。无我我所执，见者亦未
内外我我所，若尽灭无有，诸取即为灭，取灭则生
业烦恼灭故，名之为解脱。业烦恼非实，入空戏论
诸佛或说我，或说于无我。诸法实相中，无我无非
诸法实相者，心行言语断，无生亦无灭，法性如涅
一切实非实，亦实亦非实，非实非非实，是名诸佛
自知不随他，寂灭无戏论，无异无分别，是则名实
若法从缘生，不即不异因。是故名实相，不断亦不
不一亦不异，不常亦不断。是名诸世尊，教化甘露
若佛不出世，声闻已灭尽，诸辟支佛智，从无依而
若因过去时，有未来现在。未来及现在，应在过去
若过去时中，无未来现在。未来现在时，云何因过
不因过去时，是故无二时。
既无未来时，亦无现在时。
以如是义故，则知余二时。
上中下一异，是等法皆无。
不住时不得，而于可得时，驻留不可得，云何说时
因物故有时，离物何有时？物尚无所有，何况当有时？

若法从缘生，不即不异因。是故名实相，不断亦不常。

- 中论讲解：
  - ✔ 《般若灯论》里本颂被译为：“从缘所起物，此物非缘体，亦不离彼缘，非断亦非常。”颂词第三句“是故名实相”在《般若灯论》和藏文译本里都没有。
  - ✔ 通过以上分析，便可总结出名言真如所具有的四种法相：远离一异、远离常断。
  - ✔ “不一不异、不常不断”不仅适于抉择胜义空性，也适于抉择名言中的因果。
  - ✔ 缘起包括胜义缘起和世俗缘起。胜义缘起，即指前面所讲的五种真如法相；世俗缘起，即指因果之间不离不合（不一不异）、不常不断。
  - ✔ 世俗缘起又分为外缘起和内缘起两种。外缘起，是指种子生苗芽这样外在器世界的因果规律；内缘起，是指众生所造的善恶业在自相续中成熟的业果规律。
- 中观论疏：“若法从缘生”下，第二明得方便慧益。

上了生灭无生灭，今悟无生灭生灭，即是世谛。世谛虽有万化不同，因果是立信之根、诸法之本，故偏说之。

上半明因缘因果不一不异，如卷指不同，不可言一；更无两体，不可言异。故云：“若法从缘生，不即不异因。”即破僧佉、卫世一异两部，亦除上座、大众一异二宗。

下半明因缘因果离于断常。因果一即是常，异即是断。

此中言“实相”者：

盖是世谛之实，以俗既称谛，故名为实，异上实也。

又能如此解因果，不常不断、不一不异，名之为实。若异此者，即名虚妄。



若法从缘生，不即不异因。是故名实相，不断亦不常。

- 大智度论:四悉檀中，一切十二部经，八万四千法藏，皆是实，无相违背。佛法中，有以世界悉檀故实，有以各各为人悉檀故实，有以对治悉檀故实，有以第一义悉檀故实。
- 佛说大乘稻秆经:
  - ✔ 应以五种观彼外因缘法。何等为五？不常，不断，不移，从于小因而生大果，与彼相似。云何不常？为芽与种各别异故。彼芽非种，非种坏时而芽得生;亦非不灭而得生起。种坏之时而芽得生，是故不常。云何不断？非过去种坏而生于芽;亦非不灭而得生起;种子亦坏，当尔之时如秤高下而芽得生，是故不断。云何不移？芽与种别。芽非种故，是故不移。云何小因而生大果？从小种子而生大果，是故从于小因而生大果。云何与彼相似？如所植种生彼果故，是故与彼相似。是以五种观外因缘之法。
  - ✔ 应以五种观内因缘之法。云何为五？不常、不断、不移、从于小因而生大果、与彼相似。云何不常？所谓彼后灭蕴，与彼生分各异，为后灭蕴非生分故，彼后灭蕴亦灭，生分亦得现故，是故不常。云何不断？非依后灭蕴灭坏之时生分得有;亦非不灭，彼后灭蕴亦灭，当尔之时，生分之蕴如秤高下而得生故，是故不断。云何不移？为诸有情从非众同分处，能生众同分处故，是故不移。云何从于小因而生大果？作于小业，感大异熟，是故从于小因而生大果。如所作因，感彼果故，与彼相似。是故应以五种观因缘之法。





若我是五阴，我即为生灭；若我异五阴，则非五阴

若无有我者，何得有我所？灭我我所故，无我我所

得无我智者，彼等不可得。无我我所执，见者亦未

内外我我所，若尽灭无有，诸取即为灭，取灭则生

业烦恼灭故，名之为解脱。业烦恼非实，入空戏论

诸佛或说我，或说于无我。诸法实相中，无我无非

诸法实相者，心行言语断，无生亦无灭，法性如涅

一切实非实，亦实亦非实，非实非非实，是名诸佛

自知不随他，寂灭无戏论，无异无分别，是则名实

若法从缘生，不即不异因。是故名实相，不断亦不

不一亦不异，不常亦不断。是名诸世尊，教化甘露

若佛不出世，声闻已灭尽，诸辟支佛智，从无依而

若因过去时，有未来现在。未来及现在，应在过去

若过去时中，无未来现在。未来现在时，云何因过

不因过去时，是故无二时。

既无未来时，亦无现在时。

以如是义故，则知余二时。

上中下一异，是等法皆无。

不住时不得，而于可得时，驻留不可得，云何说时

因物故有时，离物何有时？物尚无所有，何况当有时？

不一亦不异，不常亦不断。是名诸世尊，教化甘露味。

- 显句论:真实圆满正等觉——大龙王以大悲的广大云聚无有间隔而覆盖尽虚空际诸方，消除众生贪等现行烦恼烈日所逼的恼热，成为恒常不断相应而行的亲友，普降妙法甘露流，如应使所化众生善根的庄稼苗芽得以生长，以此摄受众生。恒常降下正法甘露雨，作为世间中无救护者的救护者，作为无怙者的怙主，一切世间怙主的妙法甘露永断老死，当以所说的道理了知远离一异，远离常断。

趋入声闻法之真如甘露的行者，以闻思修之次第趋入，享受戒定慧甘露，必定获得灭尽老死之本体的涅槃。

善根没有成熟者，已经听闻了此妙法甘露，即使没有得解脱，但在他世依靠前世因的力量必定无疑成就。如《四百论》中云:“今生知真性，设未得涅槃，后生无功用，定得如是业。”(此一段可以承接下一颂内容)

- 中论释:归根结底，在圣者根本慧定中，寂灭实相是二谛无有差别，恰似虚空一般的;后得的一切万法都是缘起而生，犹如虚幻，远离常断的。
- 《中观四百论》云:“生既无所来，灭亦无所往，如是则三有，如何非如幻？”



不一亦不异，不常亦不断。是名诸世尊，教化甘露味。

- 万善同归集：

  菩提无发而发，佛道无求故求，妙用无行而行，真智无作而作，
  兴悲悟其同体，行慈深入无缘。
  无所舍而行檀；无所持而具戒；修进了无所起；习忍达无所伤；
  般若悟境无生；禅定知心无住；鉴无身而具相，证无说而谈诠。
  建立水月道场，庄严性空世界；罗列幻化供具，供养影响如来。
  忏悔罪性本空，劝请法身常住；回向了无所得，随喜福等真如。
  赞叹彼我虚玄，发愿能所平等；礼拜影现法会，行道足蹑虚空。
  焚香妙达无生，诵经深通实相；散华显诸无着，弹指以表去尘。
  施为谷响度门，修习空华万行；深入缘生性海，常游如幻法门。
  誓断无染尘劳，愿生惟心净土；履践实际理地，出入无得观门。
  降伏镜像魔军，大作梦中佛事；广度如化含识，同证寂灭菩提。

- 中论讲解：
  - ✔ 将二谛真如义结合起来，可以总结出这样的修行窍诀：入定时，应安住在如虚空般的胜义境界当中；后得时，应在如梦如幻的境界中发菩提心、发殊胜愿、回向善根……
  - ✔ 以前上师如意宝经常讲，菩萨的百万大愿全部可以包括在《普贤行愿品》当中，而《普贤行愿品》的所有愿，就是《智者入门》中所讲的菩萨十大愿把这十大愿再归纳，就是兴盛佛法、利益众生这两点。



不一亦不异，不常亦不断。是名诸世尊，教化甘露味。

- 中观论疏:“不一亦不异”下，第二明得涅槃果益。

上半法说。此明“不一不异”，异上“不一不异”。上“不一不异”，就世谛因果明不一不异，今明中道涅槃不一不异、不常不断。不见六道生死之异，亦不见涅槃灭六道为一。不一故不常，不异故不断。

下半举譬说，明涅槃如天甘露。世间得甘露，故无老病死，实相涅槃是真甘露味，服此味者，累无不寂，德无不圆。





若我是五阴，我即为生灭；若我异五阴，则非五阴

若无有我者，何得有我所？灭我我所故，无我我所

得无我智者，彼等不可得。无我我所执，见者亦未

内外我我所，若尽灭无有，诸取即为灭，取灭则生

业烦恼灭故，名之为解脱。业烦恼非实，入空戏论

诸佛或说我，或说于无我。诸法实相中，无我无非

诸法实相者，心行言语断，无生亦无灭，法性如涅

一切实非实，亦实亦非实，非实非非实，是名诸佛

自知不随他，寂灭无戏论，无异无分别，是则名实

若法从缘生，不即不异因。是故名实相，不断亦不

不一亦不异，不常亦不断。是名诸世尊，教化甘露

若佛不出世，声闻已灭尽，诸辟支佛智，从无依而

若因过去时，有未来现在。未来及现在，应在过去

若过去时中，无未来现在。未来现在时，云何因过

不因过去时，是故无二时。

既无未来时，亦无现在时。

以如是义故，则知余二时。

上中下一异，是等法皆无。

不住时不得，而于可得时，驻留不可得，云何说时

因物故有时，离物何有时？物尚无所有，何况当有时？

若佛不出世，声闻已灭尽，诸辟支佛智，从无依而生。

原译：若佛不出世，佛法已灭尽，诸辟支佛智，从于远离生。

- 显句论:善根没有成熟者,已经听闻了此妙法甘露,即使没有得解脱,但在他世依靠前世因的力量必定无疑成就。如《四百论》中云:“今生知真性,设未得涅槃,后生无功用,定得如是业。”

怎么获得呢？……在佛陀没有出世、声闻也已灭尽的时候，不具足宣示圣道的因缘，因此没有获得真如甘露，但只是由前世在他人前听闻真如之因的力量不观待此世的讲授也以远离外缘而获得的独觉，无有导师，依靠身远离及心远离，或者不寻找善知识，以无所宣说之因获得证悟。所以，佛陀不出世的时候，诸独觉也会证悟真如。由此可知，真实圆满佛陀药王所说妙法真如甘露，能成就果位。

- 中论讲解:
  - ✔ 有些讲义把“无依而生”解释为，缘觉的智慧不依靠善知识而产生。《般若灯论》中后两句的译文是:“然有辟支佛，依寂静起智”，把“无依”译作“依寂静”，即辟支佛的智慧依靠身、心的寂静而产生。《三密经》中也说:“辟支佛依寂静故起实，智慧者由身心寂静为因故，智慧得起。”《显句论》中云:“由前世在他人前听闻真如之因的力量，不观待此世的讲授也以远离外缘而获得的独觉，无有导师，依靠身远离及心远离，或者不寻找善知识，以无所宣说之因获得证悟。”



若佛不出世，声闻已灭尽，诸辟支佛智，从无依而生。

原译：若佛不出世，佛法已灭尽，诸辟支佛智，从于远离生。

- 中论讲解：
  - ✔ 如《中观四百论》云：“薄福于此法，都不生疑惑，若谁略生疑，亦能坏三有。”

就像文革期间，藏地很多高僧大德在自己的住处周围，听不到一句佛法、找不到一本佛经、寻不到一位善知识，但他们由于前世与般若法门因缘甚深，见解根深蒂固，所以尽管身陷逆境，修行境界却仍然与日递增，在被恶业笼罩的黑暗时期，也能超然解脱。他们有些在监狱里成就，有些在山上虹身成就，这样的事迹非常多。

总之，如果大家通达了人无我和法无我，解脱就不再成为问题，以后即使上师们圆寂了，佛法隐没了，自己身陷黑暗境地，你们在喇荣沟学过的智慧波罗蜜多也可以现前。

  - ✔ 若有了中观正见，对大圆满本来清净的见解，自然也会通达无碍。无垢光尊者在讲《大圆满心性休息》本来清净的时候，常引用《中论》颂词来印证大圆满见解的原因也在于此。如果没有中观正见，只想依靠大圆满的见解来获得解脱，是非常困难的。
  - ✔ 这次我们学《中观根本慧论》的主要目的，就是希望大家能通达缘起性空之理。……我想，多重复几次，印象肯定会深一点。法王如意宝说过，他以前学医时，有位老医生每天都给他讲某种药的功效，他听得都起了厌烦心，后来那位医生对他说，讲得次数多一点，慢慢就养成了耳边的习惯，习惯又在心里变成了自然，最后就形成了定解。后来证明，这位医



若佛不出世，声闻已灭尽，诸辟支佛智，从无依而生。

原译：若佛不出世，佛法已灭尽，诸辟支佛智，从于远离生。

- 显句论:正因为这样，一切有智慧者宁舍生命也理应寻觅真如，如常啼菩萨寻觅般若佛母一样。

《般若佛母八千颂》中云:“世尊，常啼菩萨大菩萨，如何寻觅般若波罗蜜多？世尊告具寿须菩提，须菩提，常啼菩萨大菩萨，先前寻觅般若波罗蜜多时，不作意身体，不惜生命，不住利养恭敬而寻觅。彼寻觅般若波罗蜜多。至旷野时，从虚空中闻声:善男子，前往东方，将获得般若波罗蜜多。不起身体疲劳想，不起睡眠昏瞆想，不起饮食想直至于内外一切，心不慕求。男子，不左顾右盼，不观东西南北上下诸方隅。善男子，如非由我生，亦非由坏聚中动摇，亦非由色中动摇，亦非由受想行识中动摇。由此中动摇，彼将退失，由何中退失？由佛法中退失，由佛陀诸法中退失，彼即行至轮回。行至轮回，彼不得享用般若波罗蜜多，彼不得般若波罗蜜多……尔时彼等不见有任何水，四处寻水，终未能得。尔后，常啼菩萨大菩萨心想:刺破我之身体，以血洒地压尘。何以故？此处尘大，由此处起灰尘，若落于法胜菩萨大菩萨身上，则不可。我身无疑坏灭，此有何用？宁可坏我如是身使其无力也心甘情愿，往昔以欲望流转于轮回时，我身成百上千次如是毁灭，无所不可。尔后常啼菩萨大菩萨取利刃，刺破周身，以自血于彼处洒地压尘……”“尔后，常啼菩萨大菩萨见法胜菩萨大菩萨之际，如入于初禅比丘一缘作意般获得安乐。尔后法胜菩萨大菩萨宣说般若波罗蜜多言:‘当知诸法等性故，般若波罗蜜多为等性。诸法空性故般若波罗蜜多为空性;诸法无动性故般若波罗蜜多无动性;诸法无骄举心性故般若波罗蜜多无骄举心性;诸法无自满性故般若波罗蜜多无自满性;诸法一味性故般若波罗蜜多一味性;诸法无边性故般若波罗蜜多无边性;诸法无生性故般若波罗蜜多无生性;诸法无灭性故般若波罗蜜多无灭性……虚空无边性故般若波罗蜜多无边性……诸法无杂性故般若波罗蜜多无杂性;诸法无得性故般若波罗蜜多无得性;诸法坏灭等性故般若波罗蜜多坏灭等性;诸法无作性故般若波罗蜜多无作性;诸法不可思议故般若波罗蜜多不可思议。”



若佛不出世，声闻已灭尽，诸辟支佛智，从无依而生。

原译：若佛不出世，佛法已灭尽，诸辟支佛智，从于远离生。

- 中论释：

而作为菩萨，则应当了知（《般若摄颂》所说的）“无量盲人无引导，不能见道入城郭，阙慧五度无眼等，无力能证菩提果”的道理，（一切行为都要以智慧为基础。）如果能对缘起之法进行观察，就必定会获得正等觉之果位，这是任何人都不可阻挡的。

……

因此，归纳本品之宗旨，即主要宣讲了两种无我的修法精要。

在“业烦恼灭故，名之为解脱”以前，为补特伽罗无我[人无我]的共同观修次第；

其后至“不一亦不异，不常亦不断”为法无我的不共修法。

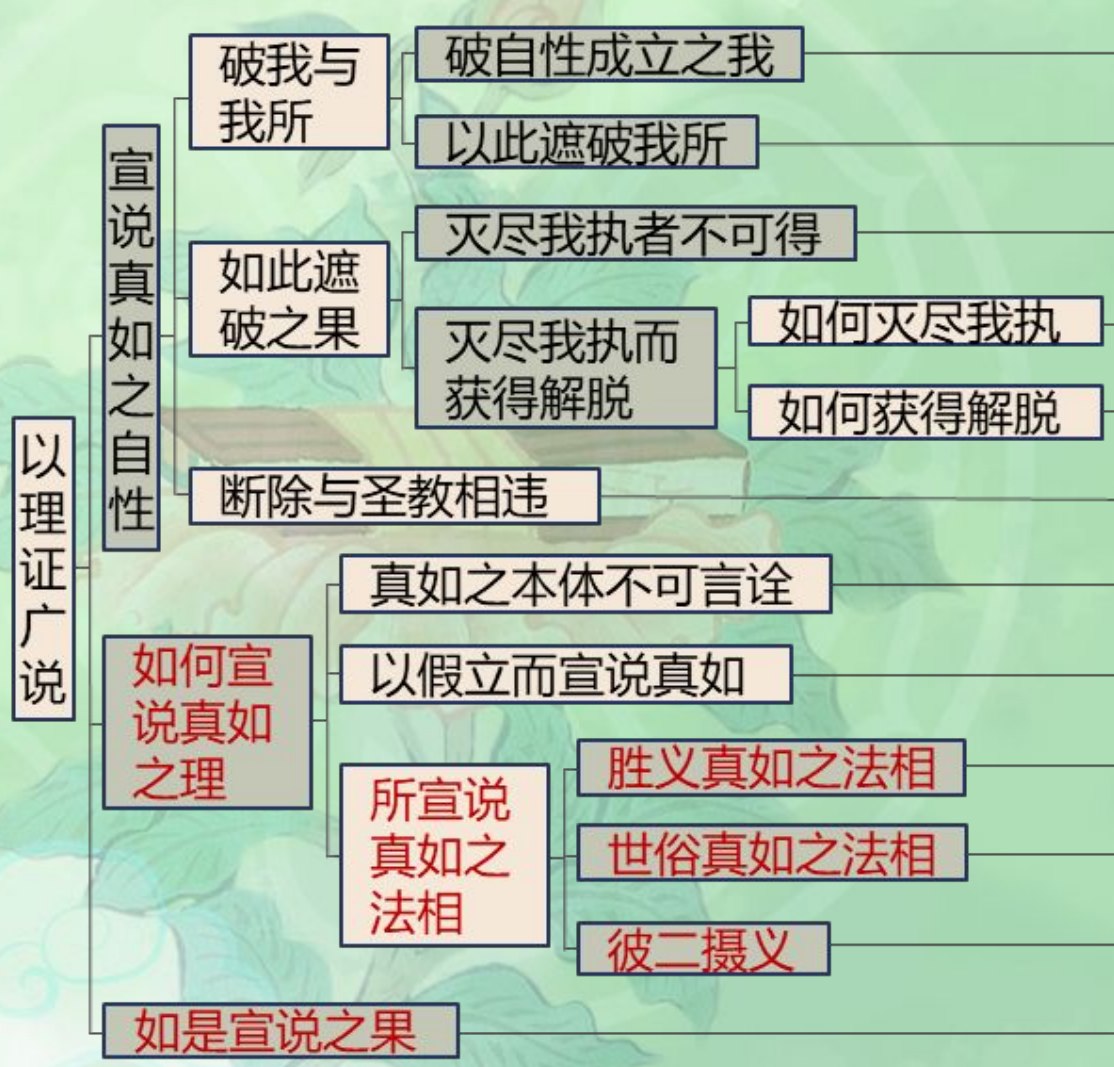



抉择宣说中观之见
宣说主要特法
宣说缘起特法
宣说缘起空性
证悟缘起之功德
宣说其他特法
断除太过
抉择时间为空性
破时间自性成立-十九、观时品
破彼之能立
抉择轮回为空性
以理证广说
以教证总结
破三时自性成立
破现在未来时
破现在未来观待过去
破过去时有现在未来
破过去时无有现在未来
破现在未来不观待过去
彼二摄义
以此理类推其他时
以此理类推其他法
破自性成立之能立
破能立之量
破能立之物
抉择法我空性
抉择人我空性
抉择有实法为空性
破有实法之本体-十三、观行品
破有实法之作用接触-十四、观和合品
破因缘之能生-十五、观有无品
破彼之能立
破暂时缚解
破轮回之本体-十六、观缚解品
破彼能立之因果-十七、观业品
宣说趋入真如之方便-十八、观我法品
以理证广说
以教证总结
宣说真如之自性
破我与我所
破自性成立之我
以此遮破我所
如此遮破之果
灭尽我执者不可得
灭尽我执而获得解脱
如何灭尽我执
如何获得解脱
断除与圣教相违
如何宣说真如之理
真如之本体不可言诠
以假立而宣说真如
所宣说真如之法相
胜义真如之法相
世俗真如之法相
彼二摄义
如是宣说之果
若我是五阴，我即为生灭；若我异五阴，则非五阴
若无有我者，何得有我所？灭我我所故，无我我所
得无我智者，彼等不可得。无我我所执，见者亦未
内外我我所，若尽灭无有，诸取即为灭，取灭则生
业烦恼灭故，名之为解脱。业烦恼非实，入空戏论
诸佛或说我，或说于无我。诸法实相中，无我无非
诸法实相者，心行言语断，无生亦无灭，法性如涅
一切实非实，亦实亦非实，非实非非实，是名诸佛
自知不随他，寂灭无戏论，无异无分别，是则名实
若法从缘生，不即不异因。是故名实相，不断亦不
不一亦不异，不常亦不断。是名诸世尊，教化甘露
若佛不出世，声闻已灭尽，诸辟支佛智，从无依而
若因过去时，有未来现在。未来及现在，应在过去
若过去时中，无未来现在。未来现在时，云何因过
不因过去时，是故无二时。
既无未来时，亦无现在时。
以如是义故，则知余二时。
上中下一异，是等法皆无。
不住时不得，而于可得时，驻留不可得，云何说时
因物故有时，离物何有时？物尚无所有，何况当有时？

- 中论讲解:
  - ✔ 《般若波罗蜜经》云:“极勇猛, 色非是我非是无我, 乃至受想行识非是我非是无我, 若色受想行识非我体非无我体, 是名般若波罗蜜。”
  - ✔ 《空寂所问经》云:“一切众生, 竖我见幢, 张无明帆, 处烦恼风, 入生死海。诸佛大悲, 张大教网, 捞漉天人, 置涅槃岸。”亦云:“不二安隐门, 能破诸邪见, 诸佛所行处, 是名无我法。”



课后观修内容



若我是五阴，我即为生灭；若我异五阴，则非五阴相。
若无有我者，何得有我所？灭我我所故，无我我所执。
得无我智者，彼等不可得。无我我所执，见者亦未见。
内外我我所，若尽灭无有，诸取即为灭，取灭则生灭。
业烦恼灭故，名之为解脱。业烦恼非实，入空戏论灭。
诸佛或说我，或说于无我。诸法实相中，无我无非我。
诸法实相者，心行言语断，无生亦无灭，法性如涅槃。
一切实非实，亦实亦非实，非实非非实，是名诸佛法。
自知不随他，寂灭无戏论，无异无分别，是则名实相。
若法从缘生，不即不异因。是故名实相，不断亦不常。
不一亦不异，不常亦不断。是名诸世尊，教化甘露味。
若佛不出世，声闻已灭尽，诸辟支佛智，从无依而生。