



姚秦三藏鳩摩羅什译

维摩诘经

弟子品第三

第22课

缘起分

佛国品第一

方便品第二

弟子品第三

菩萨品第四

文殊师利问疾品第五

不思议品第六

观众生品第七

佛道品第八

入不二法门品第九

香积佛品第十

菩萨行品第十一

见阿閼佛品第十二

法供养品第十三

嘱累品第十四

本宗分

菩萨境

菩萨行

菩萨果

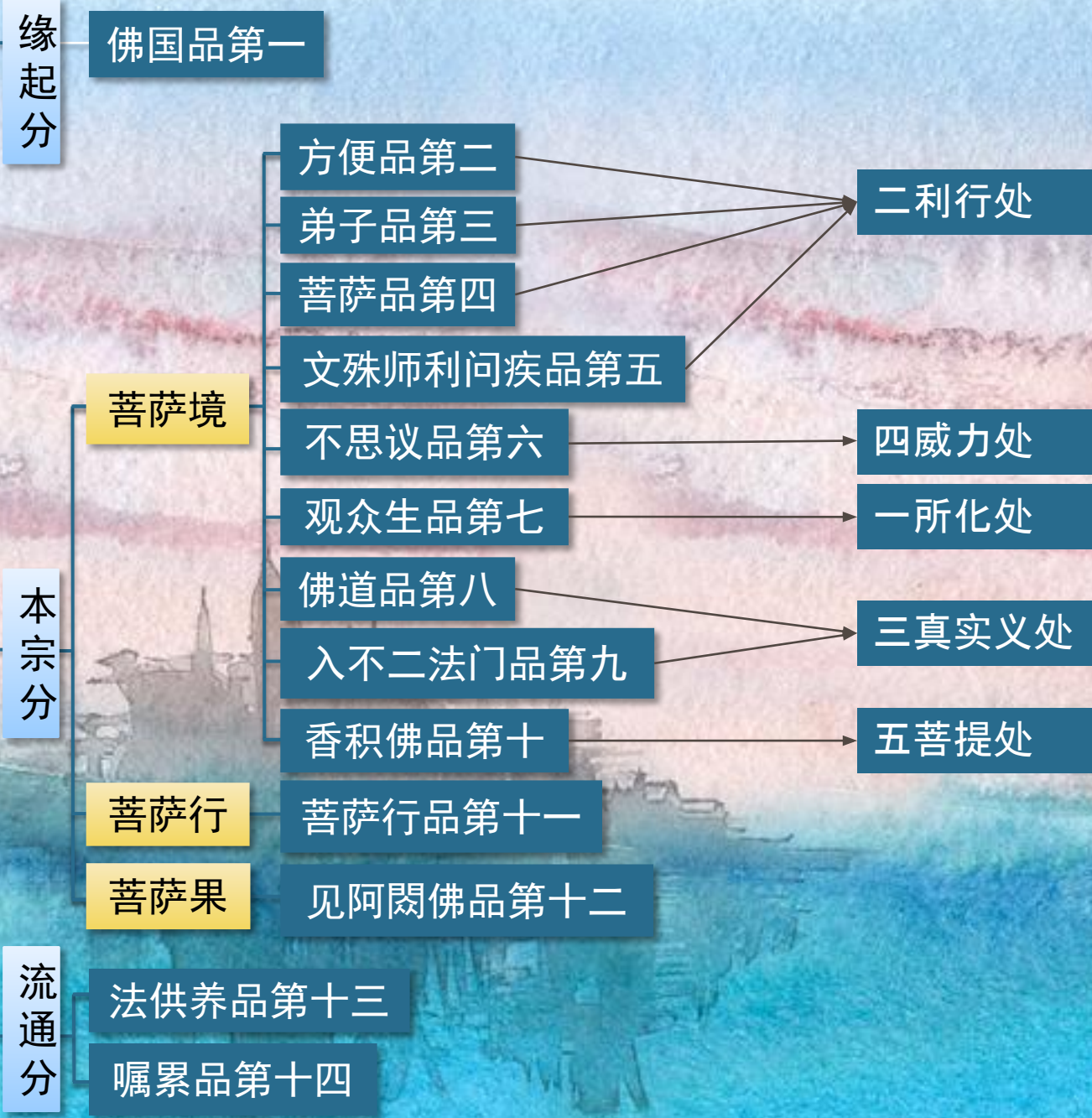
流通分

菩萨地云：一切菩萨，当云何学？谓有三种：一所学处，二如是学，三能修学者。

瑜伽十七地，摄论十殊胜，皆略为三：一境，二行，三果。并同菩萨地，谓先要知所学之处，次应依彼如是而学，然后方成能修学者。若不识知苦乐善恶，凡圣真妄一切境界，不能发起厌苦欣乐，修善断恶，舍凡就圣，证真离妄种种胜行，行既不修，果何以获。

故先知境，次修妙行，后得果成。
此经正宗，明大乘理，
故从方便，终至香台，此九品，是菩萨境。

次菩萨行一品，是菩萨行。
后观如来一品，是菩萨果。



菩萨地中，所学处有五：
一所化处，此观有情品是，一切众生 为所化故。

二利行处，方便品，声闻品，菩萨品，问疾品是，利他行故。

三真实义处，菩提分品不二法 门品是，尽所有性，如所有情，等道理故。

四威力处，不思議品是，神通威力等故。

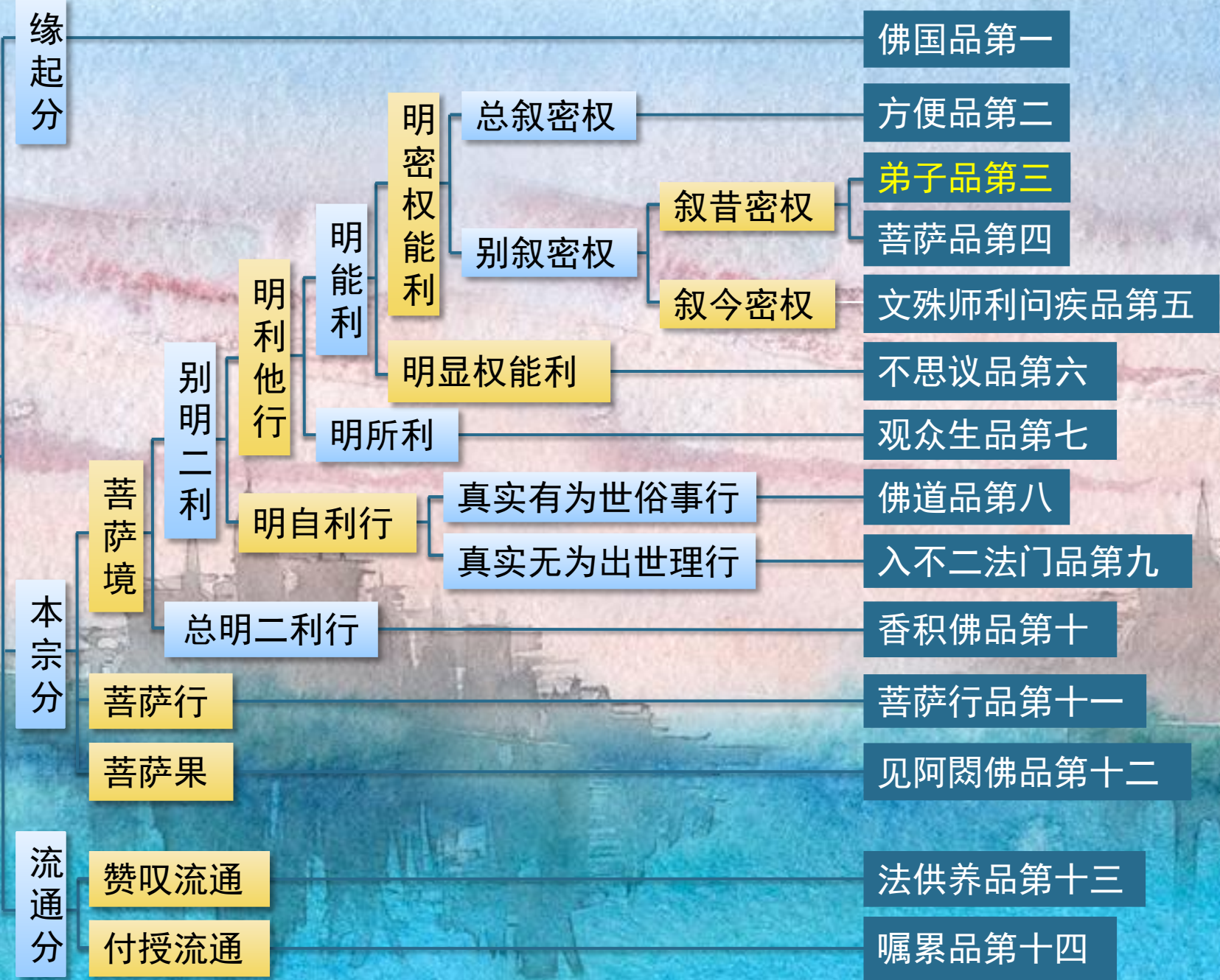
五菩提处，香台品是，明佛所有殊胜德故。

菩萨地云：最先 应达所化机宜，方名 发起利他胜行。

次知实义，可断可修，于威力 门，修成自利。次于果位无上菩提，爱乐希求，精勤修证。

今此不然，九品境中，**菩萨所修，他利为首，故初五品明利他行。**威力门中通他利故，神通威力唯他利故。恐言他利有 实众生，今破执真，显皆非实，唯有情情，以为所利，故次一品明所化 处。他利既周，应修自利，故次二品明真 实义处。此二门中，修自

维摩诘所说经



此下二品，别叙昔权。权有二，一权化声闻，二权化菩萨。权巧示疾，希问济生，佛命声闻，令慰大士，彼皆词退，昔屈高人，今辨彼事，故名声闻品。旧云弟子品。形同佛相，偏得其名。佛知声闻识非彼子对，乃显彼高德，所以命之，欲令二乘有取舍故。

1. 舍利弗
2. 目犍连
3. 大迦叶
4. 须菩提
5. 富楼那弥多罗尼子
6. 摩诃迦旃延
7. 阿那律
8. 优波离
9. 罗睺罗
10. 阿难

基赞曰：
十大声闻，略为五对，
1. 内寂身心，外彰词理，
2. 偏济贫苦，等现慈悲，
3. 训示初机，教成先学，
4. 随通御善，令悔息愆，
5. 赞说出家，规乞供侍，
彼随对折，若便缄言，
道迹既殊，权方遂异，
由此十圣词屈，为五对以区
分。

1. 舍利弗
2. 目犍连
3. 大迦叶
4. 须菩提
5. 富楼那弥多罗尼子
6. 摩诃迦旃延
7. 阿那律
8. 优波离
9. 罗睺罗
10. 阿难

慧远大师：就前十中对初九人明法身因，对后一人明法身果。

就前九中，对初八人，明修行法；对后一人，明出家法。

就前八中，对前七人，明修善法；对后一人，彰灭恶法。

就前七中，对前六人，明修道行；对后一人，明起通行。

修道行体，起通行用。

就前六中，初舍利弗，明不住行；次对目连，明入证行；对后四人，明**助道行**。此即地经，同相三道。【大乘义章：同相三道出地经论。名字是何。一是证道。二是助道。三不住道。言证道者。证是知得契会之义。心冥实性亡于分别契会平等。名之为证。言助道者。助是扶佐资顺之义。诸度等行迭相扶佐资顺菩提。故名助。言不住者。是离着之义。巧慧双游行无偏在。故曰不住。】【对四人明助行法，于中初**对迦叶、须菩明乞食行摄功德法**，后对富楼及迦旃延明入法行摄智慧法。就前二中初**对迦叶明乞食法**，后**对须菩明取食法**。就后二中初对富楼明起行法，后对迦旃明生解法。所辨如是。】

1舍利弗

2目犍连

3大迦叶

4须菩提

5富楼那弥
多罗尼子

6摩诃迦旃延

7阿那律

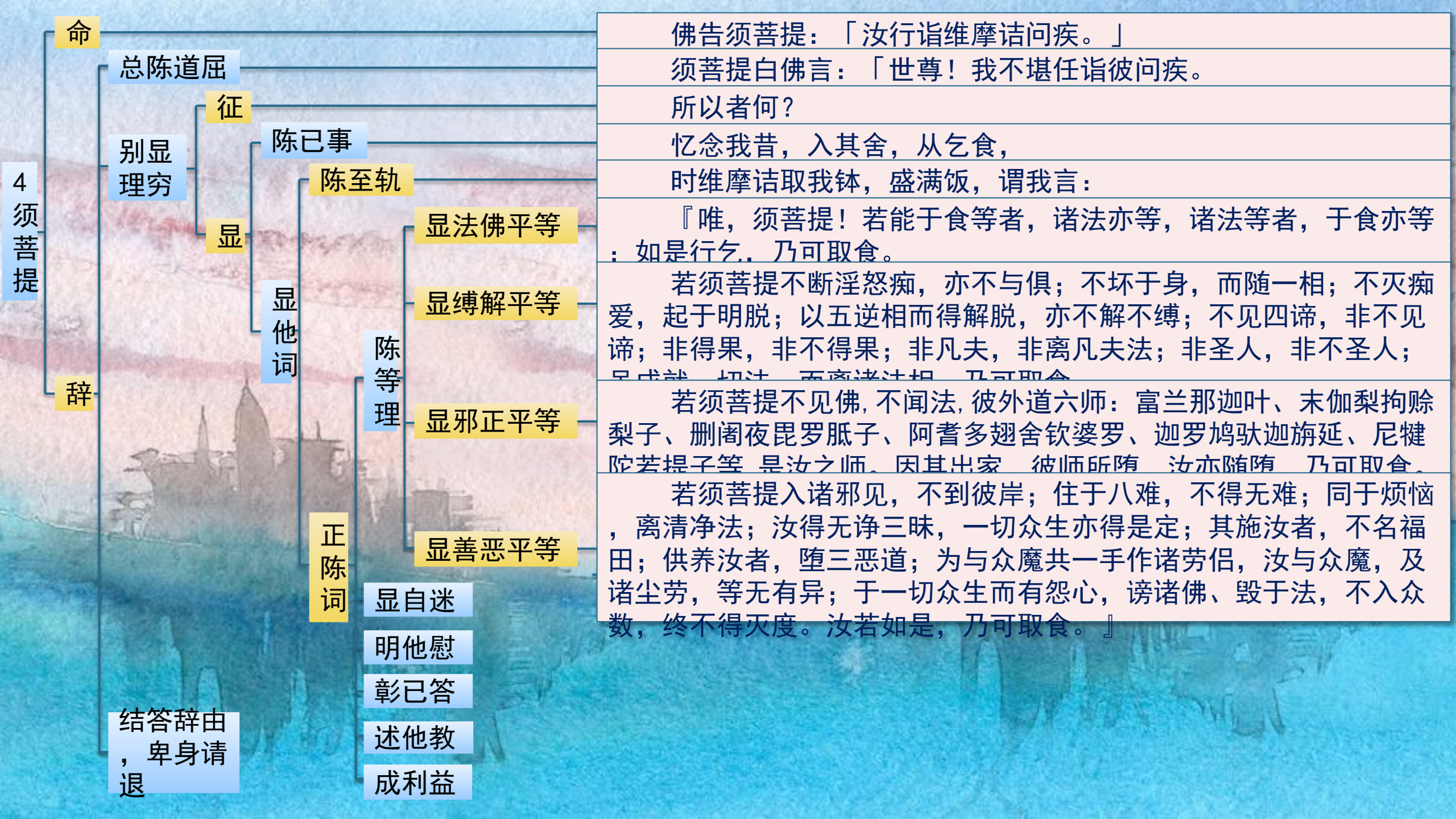
8优波离

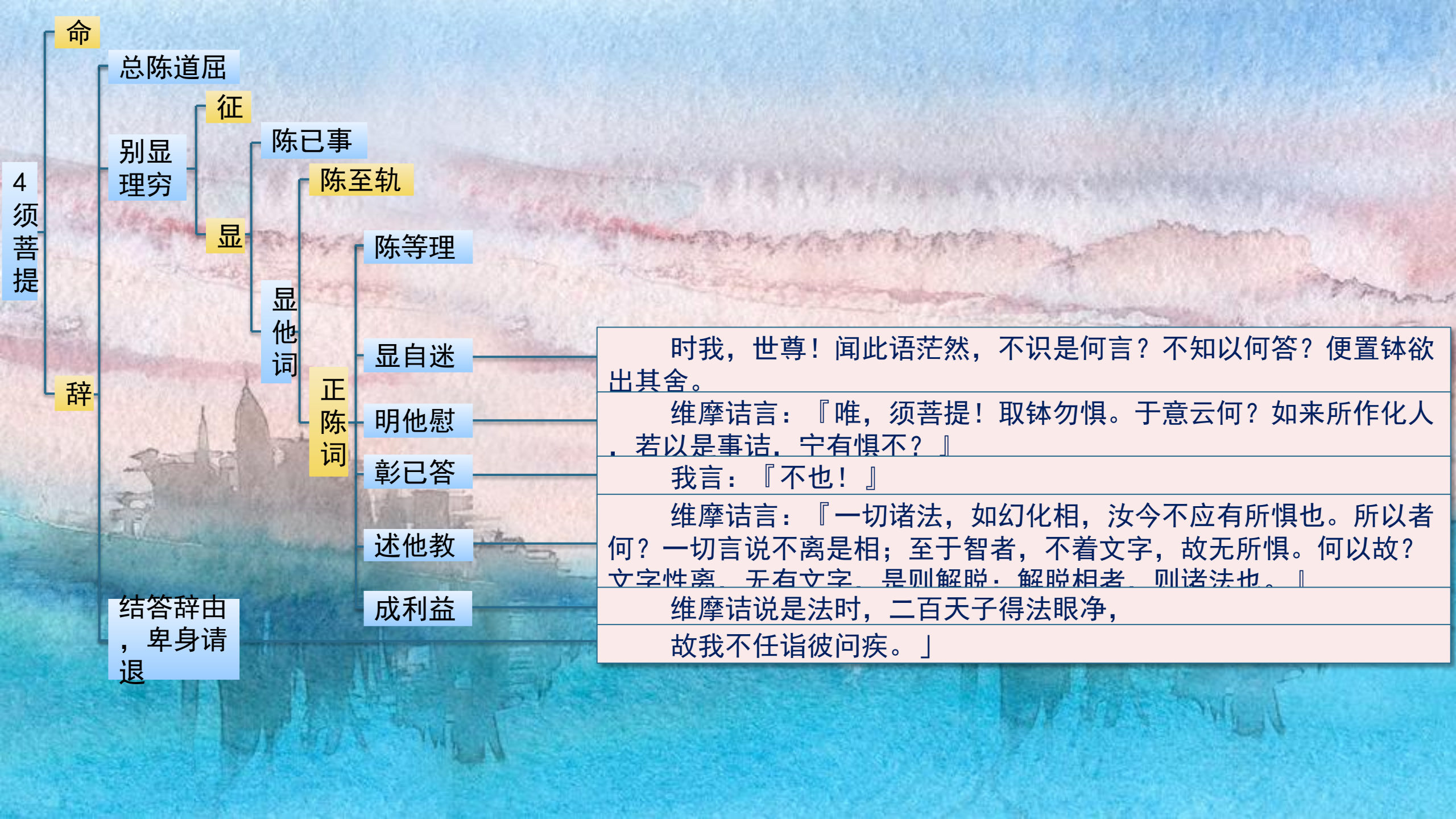
9罗睺罗

10阿难

佛告须菩提：「汝行诣维摩诘问疾。」

须菩提白佛言：「世尊！我不堪任诣彼问疾。所以者何？忆念我昔，入其舍，从乞食，时维摩诘取我钵，盛满饭，谓我言：『唯，须菩提！若能于食等者，诸法亦等，诸法等者，于食亦等；如是行乞，乃可取食。若须菩提不断淫怒痴，亦不与俱；不坏于身，而随一相；不灭痴爱，起于明脱；以五逆相而得解脱，亦不解不缚；不见四谛，非不见谛；非得果，非不得果；非凡夫，非离凡夫法；非圣人，非不圣人；虽成就一切法，而离诸法相，乃可取食。若须菩提不见佛，不闻法，彼外道六师：富兰那迦叶、末伽梨拘赊梨子、删闍夜毘罗胝子、阿耆多翅舍钦婆罗、迦罗鸠驮迦旃延、尼犍陀若提子等，是汝之师。因其出家，彼师所堕，汝亦随堕，乃可取食。若须菩提入诸邪见，不到彼岸；住于八难，不得无难；同于烦恼，离清净法；汝得无诤三昧，一切众生亦得是定；其施汝者，不名福田；供养汝者，堕三恶道；为与众魔共一手作诸劳侣，汝与众魔，及诸尘劳，等无有异；于一切众生而有怨心，谤诸佛、毁于法，不入众数，终不得灭度。汝若如是，乃可取食。』时我，世尊！闻此语茫然，不识是何言？不知以何答？便置钵欲出其舍。维摩诘言：『唯，须菩提！取钵勿惧。于意云何？如来所作化人，若以是事诘，宁有惧不？』我言：『不也！』维摩诘言：『一切诸法，如幻化相，汝今不应有所惧也。所以者何？一切言说不离是相；至于智者，不着文字，故无所惧。何以故？文字性离，无有文字，是则解脱；解脱相者，则诸法也。』维摩诘说是法时，二百天子得法眼净，故我不任诣彼问疾。」





4 须菩提

命

总陈道屈

别显理穷

征

陈已事

显

陈至轨

陈等理

显他词

正陈词

显自迷

明他慰

彰已答

述他教

成利益

辞

结答辞由，卑身请退

时我，世尊！闻此语茫然，不识是何言？不知以何答？便置钵欲出其舍。

维摩诘言：『唯，须菩提！取钵勿惧。于意云何？如来所作化人，若以是事诘，宁有惧不？』

我言：『不也！』

维摩诘言：『一切诸法，如幻化相，汝今不应有所惧也。所以者何？一切言说不离是相；至于智者，不着文字，故无所惧。何以故？文字性离，无有文字，是则解脱。解脱相者，则诸法也。』

维摩诘说是法时，二百天子得法眼净，故我不任诣彼问疾。」

佛告须菩提：

- 维摩经文疏：须菩提，此番云善吉，亦云善业，亦云空生。
 - 言善吉者，其生之日，家室皆空，父母惊异，请问相师，占云此是吉相，因为立名，名善吉也。
 - 又名善业者，此人禀性慈善，不与物诤，此由宿因，故名善业。其出家见空得道，兼修慈心，因得无诤三昧，是以常能将护物心也。
 - 亦名空生者，只以生时家宅皆空，因此名为空生也。生时家宅皆空，即是表其长成解空之相也。故值佛出家，不乐有为，虽闻佛从忉利天下，不往迎佛，但端坐石室，念诸人物四众皆当无常归空，因观无常入空，得成罗汉，从此解脱，数而学与空相符，即是空解脱门，故于诸声闻中解空第一也。

佛告须菩提：

- 唐译：世尊告大善现
- 基赞曰：应之佛世，善能现生，或宿发大愿，善能现前，了达空义。或舍卫城中，有大长者，名曰拘留，祈天而得，初生现时，其室空寂，相师占之，名为善现，现者生也，生时室中一切空寂，表其长大善解空义，故名善现。

佛告须菩提：

- 什曰：秦言善业，解空第一。善业所以造居士乃致失者，有以而往亦有由而失，请以喻明之，譬善射之人发无遗物，虽轻翼迅逝不能翔其舍，犹维摩诘辩慧深入言不失会。故五百应真莫敢窥其门。善业自谓智能深入，辩足应时，故直造不疑，此往之意也。然当其入观则心顺法相，及其出定则情随事转，致失招屈，良由此也。维摩以善业自谓深入而乖于平等故，此章**言切而旨深**者也。诸声闻体非兼备，则各有偏能，因其偏能谓之第一，故五百弟子皆称第一也。**又上四声闻复有偏德，有供养者能与现世报，故独名四大声闻**，余人无此德，故称第一而不名大也。
- 维摩经义疏：相传，有经云，须菩提，是东方世界，青龙陀佛，影向释迦，身为弟子。



“汝行诣维摩诘问疾。”须菩提白佛言：世尊！我不堪任诣彼问疾。所以者何？忆念我昔，入其舍，从乞食。

- 维摩经文疏：所以须菩提诣净名家而乞食者，解者有二 义：**一 为舍贫从富，净名即是富家之上也；二 为自恃解空，心不畏难。**

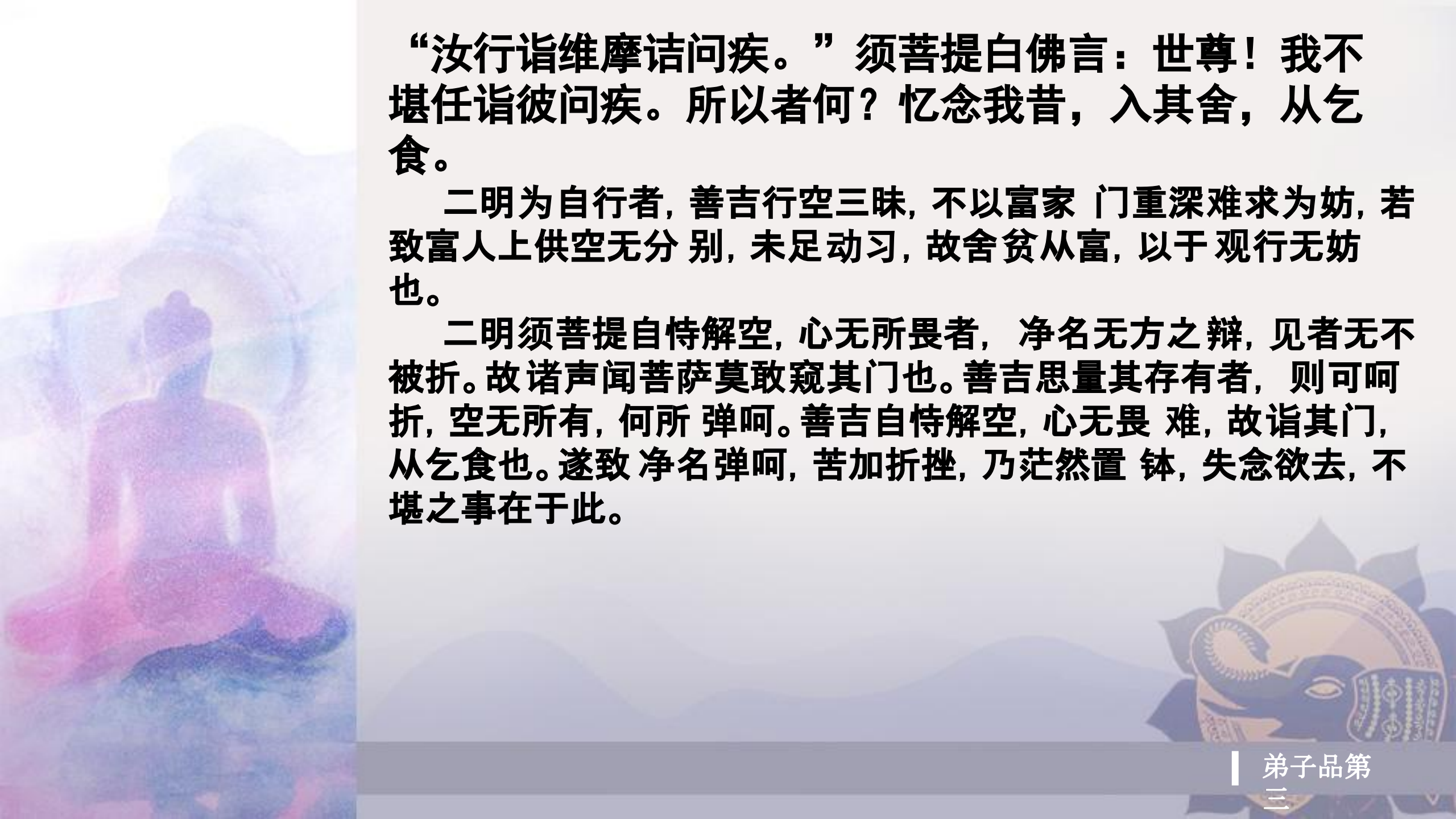
一明须菩提所以舍贫从富者，亦有二意：

一为化佗；二为自行。

一化佗者，贫人困乏自忧，及眷属不活，若从其乞，恐增愁苦，慈心无诤，将护彼意，故不从乞也。富家幸丰，乞不损彼，此无恼佗化之失。

又解，贫者弊于乏，易为开化，遇缘即度，不足苦忧。富者益贪，憍逸难化，自非因乞数往，无以善言开晓。

此与迦叶互有所见。迦叶从贫，慈悲不普。善吉从富，无诤亦偏。俱不等也。



“汝行诣维摩诘问疾。”须菩提白佛言：世尊！我不堪任诣彼问疾。所以者何？忆念我昔，入其舍，从乞食。

二明为自行者，善吉行空三昧，不以富家 门重深难求为妨，若致富人上供空无分 别，未足动习，故舍贫从富，以于 观行无妨也。

二明须菩提自恃解空，心无所畏者，净名无方之辩，见者无不被折。故诸声闻菩萨莫敢窥其门也。善吉思量其存有者，则可呵折，空无所有，何所 弹呵。善吉自恃解空，心无畏 难，故诣其门，从乞食也。遂致 净名弹呵，苦加折挫，乃茫然置 钵，失念欲去，不堪之事在于此。

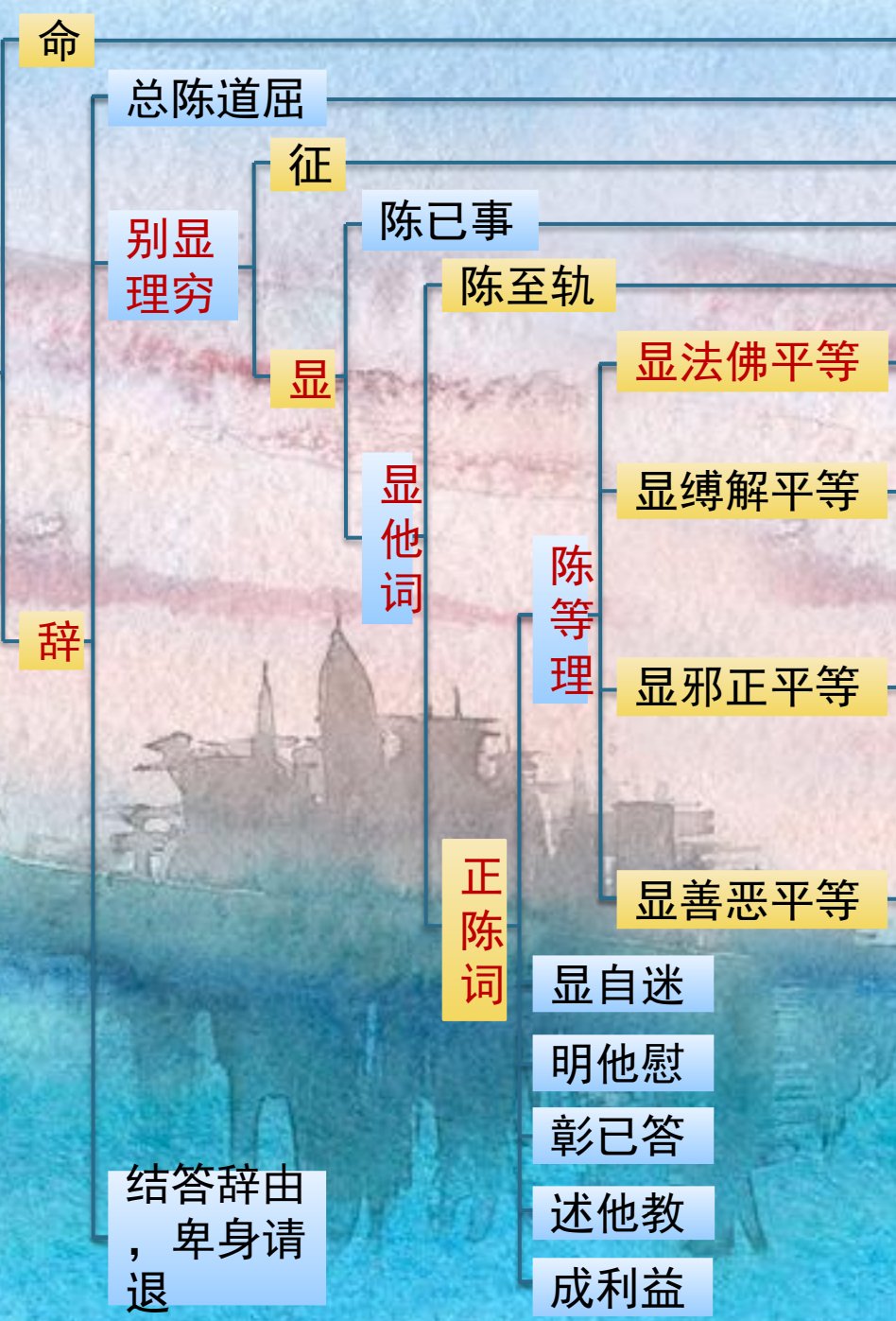


时维摩诘取我钵，盛满饭，

- **生曰：维摩迹在居士，有恻惜之嫌，若未与食，便诘之者，物或谓之然矣，故先取钵，盛满饭。而不授之者，恐须菩提得钵便去，不尽言论也。**
- **维摩经文疏：此或以事表理，善吉持空钵而往，表声闻但见于空。大士用妙有弹呵，示不空也。故大涅槃经云：声闻之人但见于空，不见不空。菩萨能见于空及见不空也。今将欲呵其滞空，示以不空，故取钵盛满饭与之，或表斯意也。**
- **维摩经义疏：又不空钵，明菩萨为施主。不与钵，明二乘非福田。**
- **慧远大师：何不直呵，乃先取钵盛满饭乎？**

此有三义：一取其钵，为尽言论。若不取钵，彼得切难，喜畏舍去，故须取钵。虽取其钵，下须菩提犹欲舍去，说令不取。二若不盛饭，望直设难，相涉慳过，为拂此迹，故先盛饭。三欲寄食以兴言端，故先取钵盛满饮矣。

4 须菩提



佛告须菩提：「汝行诣维摩诘问疾。」

须菩提白佛言：「世尊！我不堪任诣彼问疾。」

所以者何？

忆念我昔，入其舍，从乞食，

时维摩诘取我钵，盛满饭，谓我言：

『唯，须菩提！若能于食等者，诸法亦等，诸法等者，于食亦等；如是行乞，乃可取食。』

若须菩提不断淫怒痴，亦不与俱；不坏于身，而随一相；不灭痴爱，起于明脱；以五逆相而得解脱，亦不解不缚；不见四谛，非不见谛；非得果，非不得果；非凡夫，非离凡夫法；非圣人，非不圣人；
是成就一切法，而离诸法相，乃可取食。

若须菩提不见佛，不闻法，彼外道六师：富兰那迦叶、末伽梨拘赊梨子、删闍夜毘罗胝子、阿耆多翅舍钦婆罗、迦罗鸠驮迦旃延、尼犍陀若提子等，是汝之师。因其出家，彼师所随，汝亦随，乃可取食。

若须菩提入诸邪见，不到彼岸；住于八难，不得无难；同于烦恼，离清净法；汝得无诤三昧，一切众生亦得是定；其施汝者，不名福田；供养汝者，堕三恶道；为与众魔共一手作诸劳侣，汝与众魔，及诸尘劳，等无有异；于一切众生而有怨心，谤诸佛、毁于法，不入众数，终不得灭度。汝若如是，乃可取食。』

智者大师：大意有二问：一问若是敬田乃可取食。二问若是悲田乃可取食。

……所以大士作此二问者，非为惜食，但善吉自谓，罗汉应供，作福想，来乞，故须问其真伪。善吉若是圣人，即是敬田，应作敬田而受。若非敬田不可谬作敬田而受。即须慙同凡夫外道作悲田取也。善吉既不测问旨渊玄，正言是圣敬田而取，所问圣法一皆不知，正言是凡夫悲田而取，情所不慙，何容无学罗汉一旦顿同外道天魔，逡巡两楹。既不定知是圣人，岂得敬田取饭。又不慙顿同凡夫外道岂容悲田取食。进退不可，便弃钵欲去。

佛告须菩提：「汝行诣维摩诘问疾。」
须菩提白佛言：「世尊！我不堪任诣彼问疾。」
所以者何？
忆念我昔，入其舍，从乞食，
时维摩诘取我钵，盛满饭，谓我言：
『唯，须菩提！若能于食等者，诸法亦等，诸法等者，于食亦等；如是行乞，乃可取食。』
若须菩提不断淫怒痴，亦不与俱；不坏于身，而随一相；不灭痴爱，起于明脱；以五逆相而得解脱，亦不解不缚；不见四谛，非不见谛；非得果，非不得果；非凡夫，非离凡夫法；非圣人，非不圣人； 是成就不切，而离诸法相，乃可取食。
若须菩提不见佛，不闻法，彼外道六师：富兰那迦叶、末伽梨拘赊梨子、删闍夜毘罗胝子、阿耆多翅舍钦婆罗、迦罗鸠驮迦旃延、尼犍陀若提子等，是汝之师。因其出家，彼师所随，汝亦随，乃可取食。
若须菩提入诸邪见，不到彼岸；住于八难，不得无难；同于烦恼，离清净法；汝得无诤三昧，一切众生亦得是定；其施汝者，不名福田；供养汝者，堕三恶道；为与众魔共一手作诸劳侣，汝与众魔，及诸尘劳，等无有异；于一切众生而有怨心，谤诸佛、毁于法，不入众数，终不得灭度。汝若如是，乃可取食。』

慧远大师：若当准彼乐璎珞经，难意全别，今应同彼，彼经如何？其须菩提夜梦，如来以金色手而摩其顶，晓问如来，佛时答曰：汝于今日当得闻于未曾闻法。其须菩提闻是语已入城中乞食，城中一女身佩璎珞伎乐自娱，因以呼之为乐璎珞，其须菩提过至其家，是女遂取须菩提钵，盛满饭已执钵未还，问须菩提：汝何故乞，为有我想命想人想而乞耶。须菩提答：我无我想命想人想。是女复问：若无此想，为何乞食？须菩提答：诸佛世尊亦行乞食，何独见责？是女对曰：佛目无我想，须乞但为物，云何为乎。彼中具辨为二十事故行乞食，汝同彼耶？须菩提言：我未同佛。是女复征，自无我想，便非自为，未同如来，复非为他，为何乞食？其须菩提默然无对。

维摩今此责相似彼，凡难声闻乞食所为必用此法，离道更无。故今维摩还用此理征须菩提，其乞食者无过自为无过为他，自为凡夫，其为他者谓佛菩萨，若同此二乃可取食，其须菩提自忖无此两种所为，取食莫由，故下置钵而欲舍去，难意如是。



乐璎珞庄严方便品经：女言：「大德须菩提！佛见成就，于二十事无过患故，而行乞食。何等二十？示现色身故如来乞食，若有众生见如来身具三十二相，是诸众生见此色相，发于无上正真道心，是名如来见成就初无过患故，而行乞食。」

「复次，大德须菩提！如来入于村邑聚落国城王宫，盲者见色，聋者闻声，乱得正念，裸者得衣，饥者得食，渴者得饮；无有众生为贪欲、瞋恚、愚痴所逼。尔时众生各生慈心起父母想，是诸众生见于如来入村邑聚落国城王宫，发于无上正真道心。见是义故如来乞食。」

「复次，大德须菩提！如来入村邑聚落国城王宫，天、龙、夜叉、干闥婆等，释梵护世，欲供养故从如来行。尔时诸人以佛力故，见诸天、龙、夜叉、干闥婆、释梵护世供养于佛。是诸众生见如来身有如是事，生惊怪心叹未曾有，发于无上正真道心。见是义故如来乞食。」



「复次，大德须菩提！无量众生以封邑钱财国位自在，而生放逸憍慢贡高，见如来乞食生如是念：『舍转轮王位出家成道，舍于憍慢从贫下贱而行乞食，我等亦应调伏憍慢贡高之心。』如是见已，发于无上正真道心。见是义故如来乞食。」

「复次，大德须菩提！如来行乞，威德威德诸天，观见如来之身，无饥渴逼亦非羸瘦，唯为怜愍诸众生故而行乞食，我等亦当为众生故而行乞食。如是见已，发于无上正真道心。见是义故如来乞食。」

「复次，大德须菩提！有诸众生懈怠懒惰不往佛所，然欲见如来右绕礼拜，是故如来入村邑聚落国城王宫，是等众生自然得见于佛如来，既得见已心生喜悦，是等众生，得喜悦已，即发无上正真道心。见是义故如来乞食。」

「复次，大德须菩提！若有众生眼得见佛即得无痴，乃至一念见于如来，是诸众生次第渐渐乃至涅槃，为作因缘，以能发生是因缘故如来乞食。见是义故如来乞食。」

「复次，大德须菩提！如来入于村邑聚落国城王宫，闭系众生即得解脱，是诸众生即生是念：『以如来力故我得解脱。』是诸众生于如来所生知恩心，发于无上正真道心。见是义故如来乞食。」



「复次，大德须菩提！有善男子、善女人，闻赞叹如来所有功德，心生欢喜生如是念：『我等云何当供佛食？』又家有女，为父母所护，或为兄弟姊妹所护，或为姑嫜夫主守护，是等不得奉施佛食，是故如来入村邑聚落国城王宫，见如来已心生欢喜，踊跃悦豫受于安乐，施佛食已，发于无上正真道心。见是义故如来乞食。」

「复次，大德须菩提！四护世王奉如来钵如来手持，若贫众生欲少惠施，见如来钵满，有大富封邑，欲多惠施，见佛钵未满，如是等人，欲足满佛钵，既奉施已，发于无上正真道心。见是义故如来乞食。」

「复次，大德须菩提！如来钵食施一切僧，而是钵食无增无减。尔时，多诸天、龙、夜叉、干闥婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽见如来钵有是神力，发于无上正真道心。见是义故如来乞食。」



「复次，大德须菩提！有善男子、善女人，闻赞叹如来所有功德，心生欢喜生如是念：『我等云何当供佛食？』又家有女，为父母所护，或为兄弟姊妹所护，或为姑嫜夫主守护，是等不得奉施佛食，是故如来入村邑聚落国城王宫，见如来已心生欢喜，踊跃悦豫受于安乐，施佛食已，发于无上正真道心。见是义故如来乞食。」

「复次，大德须菩提！四护世王奉如来钵如来手持，若贫众生欲少惠施，见如来钵满，有大富封邑，欲多惠施，见佛钵未满，如是等人，欲足满佛钵，既奉施已，发于无上正真道心。见是义故如来乞食。」

「复次，大德须菩提！如来钵食施一切僧，而是钵食无增无减。尔时，多诸天、龙、夜叉、干闥婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽见如来钵有是神力，发于无上正真道心。见是义故如来乞食。」

「复次，大德须菩提！如来钵盛正非正食，百千种味味味各别，不相和同如别异器，是一钵盛亦复如是。是时多诸天。龙、夜叉、干闥婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽，见于如来如是神力，发于无上正真道心。见是义故如来乞食。」



「复次，大德须菩提！如来身者是一合体，其内不空犹如金刚，是如来身无生熟藏无大小便，亦行乞食，见其食食而食不入。尔时威德威德释梵护世，见如来身真实法性及神通力，发于无上正真道心。见是义故如来乞食。

「复次，大德须菩提！若有众生若多若少、若妙非妙，施如来已福无边际乃至涅槃。见是义故如来乞食。

「复次，大德须菩提！如来、世尊常定不起亦行乞食，是时多诸威德威德释梵护世，见于如来而行乞食于定不动，是等生念：『必定无疑，为众生故进行乞食非为食也。』见是神力发于无上正真道心。见是义故如来乞食。

「复次，大德须菩提！如来若当不行乞食，若当不食，或有诸人佛法出家，生如是念：『我等亦当不行乞食，亦应不食。』是等便当饥渴羸瘦，不能得于过人智慧。见是义故如来乞食。

「复次，大德须菩提！善摄圣种故如来乞食，见是义故如来乞食。



「复次，大德须菩提！怜愍来世诸比丘故，如来乞食。后末世时，诸不信敬婆罗门等及诸长者，当说是言：『汝等世尊不行乞食，何故汝等行乞食也？』若如来乞食，是婆罗门诸长者等，当作是念：『汝等世尊本行乞食，何故汝等不行乞食？我等应施。』又诸如来法应行乞，赞叹乞食。见是义故如来乞食。」

「复次，大德须菩提！若长者长者子诸大豪贵，于佛法出家，生于惭耻不能乞食，作是念言：『云何我等豪族大家，既出家已，当于家家而行乞食？』如是等人，随学大德威德如来而行乞食。见是义故如来乞食。」

「复次，大德须菩提！如来随于一切世行。何以故？随在在处处诸众生熟，是在在处处如来随行，如来亦无饥渴所逼，无贪无着亦无戏弄，亦无恶求无所聚集。大德须菩提！如向所说及余诸事，如来见是无量方便，而行乞食。大德须菩提！见此二十无过患事，如来乞食。」



大宝积经：善男子！世间无有是可食物，如来食之而有不作微妙味者。善男子！假使如来食于土块瓦石等物，而无不退微妙味食。善男子！如来所食皆作上味，无有世间三千大千世界之中所食之物而可比者。何以故？以如来得味中上味、得食上味、得大丈夫诸相好等。善男子！汝今应当如是正取如来所食，悉微妙味无有可比。

……共佛受请彼处安居五百比丘，于中乃有四十比丘，多有贪心、不能观察不净行故，若得称意微妙食者悉皆退转。食马麦故不生欲心，过七日已得阿罗汉果。善男子！如来善巧知众生心，故受彼请为度彼故。



谓我言：‘唯，须菩提！若能于食等者，诸法亦等；诸法等者，于食亦等。如是行乞，乃可取食。

- 生曰：……**食事虽粗，其理自妙**，……
- 维摩经文疏：今第一约敬田问为二：一问知圣法不？二问是圣人不？初问善吉知圣法不，若知，乃可取食，法能成人，故先约法问也。
- 灯曰：盖世间万法，皆以法界圆融不思议真如以为之体，正以真如具不变随缘之能，故随缘所造一切诸法，一一皆真如不变之体，一切依正，无非法界。故曰：刹海法界也，一尘亦法界也。既皆法界，有何一法不即法界。是则刹海法界不大，一尘法界不小。今维摩正示以法界之体，适当善吉乞食，即**以食而示其法界，令观食等以等诸法**。



谓我言：‘唯，须菩提！若能于食等者，诸法亦等；诸法等者，于食亦等。如是行乞，乃可取食。

◆ 唐译：尊者善现！

若能于食以平等性，而入一切法平等性；
以一切法平等之性，入于一切佛平等性。
其能如是，乃可取食。

◆ 基赞曰：空理义云：此平等性，即胜义空。以食是因缘之本故，寄食以为言。以食空理，入一切法空，食为别法，余为总法，二俱空故，以一切法空理，入佛空理。离此空外，无别佛空。……

应理义云：此平等性，即真如理。解食真如，即诸法真如。解一切法真如，即佛真如。从微至着，达解平等性。……旧经以食与法二平等性，展转相等，而无佛平等性，阙理违文。

4 须菩提

命

总陈道屈

别显理穷

征

陈已事

陈至轨

显法佛平等

显缚解平等

显邪正平等

显善恶平等

显

显他词

陈等理

正陈词

显自迷

明他慰

彰已答

述他教

成利益

辞

结答辞由，卑身请退

佛告须菩提：「汝行诣维摩诘问疾。」

须菩提白佛言：「世尊！我不堪任诣彼问疾。」

所以者何？

忆念我昔，入其舍，从乞食，

时维摩诘取我钵，盛满饭，谓我言：

『唯，须菩提！若能于食等者，诸法亦等，诸法等者，于食亦等；如是行乞，乃可取食。』

若须菩提不断淫怒痴，亦不与俱；不坏于身，而随一相；不灭痴爱，起于明脱；以五逆相而得解脱，亦不解不缚；不见四谛，非不见谛；非得果，非不得果；非凡夫，非凡夫法；非圣人，非不圣人；
是成就一切，而离诸法相，乃可取食。

若须菩提不见佛，不闻法，彼外道六师：富兰那迦叶、末伽梨拘赊梨子、删闍夜毘罗胝子、阿耆多翅舍钦婆罗、迦罗鸠驮迦旃延、尼犍陀若提子等，是汝之师。因其出家，彼师所随，汝亦随，乃可取食。

若须菩提入诸邪见，不到彼岸；住于八难，不得无难；同于烦恼，离清净法；汝得无诤三昧，一切众生亦得是定；其施汝者，不名福田；供养汝者，堕三恶道；为与众魔共一手作诸劳侣，汝与众魔，及诸尘劳，等无有异；于一切众生而有怨心，谤诸佛、毁于法，不入众数，终不得灭度。汝若如是，乃可取食。』

若须菩提不断淫怒痴，亦不与俱；

- 上师讲记：这是甚深教言中的一种直指方法。
- 景德传灯录：白居易尝诣师……又问：既无分别，何以修心？师云：心本无损伤，云何要修理，无论垢与净，一切勿起念。又问：垢即不可念，净无念可乎？师曰：如人眼睛上，一物不可住，金屑虽珍宝，在眼亦为病。又问：无修无念，又何异凡夫耶？师曰：凡夫无明，二乘执着。离此二病，是曰真修。真修者，不得勤，不得忘。勤即近执着，忘即落无明。此为心要云尔。
- 什曰：得其真性，则有而无。有而无，则无所断，亦无所有，故能不断，而不俱也。
- 肇曰：断淫怒痴，声闻也。淫怒痴俱，凡夫也。大士观淫怒痴，即是涅槃，故不断不俱。若能如是者，乃可取食也。
- 生曰：须菩提是断淫怒痴人，原其特定，必以断为不俱，故复就而诘之也。……

若须菩提不断淫怒痴，亦不与俱；

- **维摩经文疏：此是二问，善吉是圣人不？若是圣人，应证圣法，即是敬田，可作敬田而取。又若非圣人，岂得谬作应供而受。所以净名作此问者，善吉当是生念，我虽不知大乘不思議圣法，何妨见四谛理，是得果圣人，若是圣人，即是应供敬田，取食当有何罪也。故净名约四谛核问，若善吉意谓见四谛得果是圣人者，今一一历四谛问，若实是见四谛可许是得果，是圣人敬田。若遂不识四谛，那得妄执是见四谛得果是圣人敬田，既非敬田，而欲作敬田取食也。**
- **维摩经文疏：就此经文即有三意：一别历四谛检问；二总约四谛迭释；三结破。**

若须菩提不断淫怒痴，亦不与俱；

- 一明别约四谛问文即有四：一 约集谛问；二约苦谛问；三约道谛问；四约灭谛问。

- 今此经文正从因果 为次第故约集苦道灭一一核问也。

经言若须菩提不断淫怒痴亦不与俱者，是将 **摩诃衍无作集 谛** 检问善吉，破见**有作集 谛**也。若是凡夫不断淫怒痴三毒，与心俱生，与心俱灭，即是俱也。若声 闻人集应断，决须断淫怒痴三界 见思三毒尽也。无有知集而不断者，此 则断而不俱也。

今菩萨观无作集 谛，淫怒痴性犹如虚空，故不断亦不 为所染也。不同凡夫不断而俱，亦不同二乘断而不俱。菩 萨用佛慧，观三毒性，即是中道，佛性通达淫怒痴性， 见一切佛法，即见无作集 谛也。

故**诸法无行经云：贪欲即是道，恚痴亦复然。如是三法中，具足一切诸佛法也。【喜根比丘、胜意比丘（佛前世）贪欲是涅槃 恚痴亦如是，如此三事中，有无量佛道。若有人分 别，贪欲瞋恚痴，是人去佛 远，譬如天与地。】**即是圆教所明无作集 谛。能如是见集 谛者，可是见谛得果，即是圣人 应供敬田，乃可取食。若不如是，不名敬田，不得取食。

若须菩提不断淫怒痴，亦不与俱；

- **灯曰：盖曰：今云不断三毒者，俾即染以 观染，犹即波以 观水，非曰因其淫怒痴修 恶即性而乃恣行三毒以之 为道，若然者，乃成三途之道，非所谓菩提之道也。今之学大乘 语者，每执此言，而恣行贪欲，请观斯语，无以情为法可也。**



姚秦三藏鳩摩羅什译

维摩诘经

弟子品第三

第23课

不坏于身，而随一相；

- ◆ 什曰：身即一相，不待坏而随也。
- ◆ 肇曰：万物齐旨，是非同观，一相也。然则身即一相，岂待坏身灭体然后谓之一相乎。身，五阴身也。
- ◆ 生曰：断淫怒痴者，则身坏泥洹也。泥洹无复无量身相 为一相矣。不坏于身，事似乖之，故云随也。
- ◆ 维摩经义疏：小乘人谓，坏五阴身，然后随涅槃一相。今明身即一相，不待坏而随也。又上据 烦恼，今约报障，呵意同前。
- ◆ 唐译：不坏萨迦耶见，入一趣道。
- ◆ 基赞曰：萨迦邪见，此名伪身见，我见也。不坏我见者，示现起故，求大菩提，度有情类，皆为我故。然入无我一趣之道，无我之理，名为一趣。三乘行者，共所归故。道者能缘，即无我见。不断我见，证无我见，入者悟义。

不坏于身，而随一相；

◆ 维摩经文疏：二乘观有作苦谛，坏身检析推求假名实法——破析，从麤至细，方见苦理，名为见谛。

今明菩萨观无作苦谛，即是体身即实相，如见镜像，不须分析方空，是不坏于身，而随一相。

通教明是随偏真实相，此非无作苦谛。

若圆教明身即是随圆真实相，实相即是法身

故此经下文云：观身实相，观佛亦然。**见于一相，不同凡夫。不坏于身，不同二乘也。**若观无作之苦，见一实谛，虚空佛性，中道法身，名为见谛，即圣人，是真敬田。善吉，若不如此 观身苦谛，不坏于身，而随一相，即不知苦，不名圣人，非敬田也。

不灭痴爱，起于明脱；

- ◆ 肇曰：声闻以痴瞋智，故痴灭而明。以爱系心，故爱解而脱。大士观痴爱真相即是明脱，故不灭痴爱而起明脱。
- ◆ 生曰：身**本从痴爱而有，故复次言之也**。不复为痴所覆，为明也。不复为爱所缚，为脱也。
- ◆ 唐译：不灭无明并诸有爱，而起慧明及以解脱，能以无间平等法性而入解脱平等法性，
- ◆ 维摩经义疏：**身本从痴爱而生，故次言也**。如涅槃云：生死本际，凡有二种，一者无明，二者有爱。小乘人谓，以痴彰智故，灭痴而得明；以爱缚心故，爱解而心脱。故涅槃云：**明与无明，愚者谓二也**。大士观痴爱其即是明脱，不待灭痴爱，而起明脱。是故，智者了达其性无二，无二之性，即是实性。

不灭痴爱，起于明脱；

◆ 维摩经文疏：经言不灭痴爱起于明脱，即是 **别问善吉道谛**。若二乘人除八邪入八正，起于三明八解脱，此 灭痴爱，起明脱，明脱即是 **有作道谛**。

菩萨不如此，修 **无作道谛**，只一切众生即菩提相，八邪之性即是八解，不须舍而方入。若断痴爱明脱起者，非修无作道谛也。菩萨以佛慧观正道之性，非明非闇，而能双游明闇，明闇不相妨，显出无上佛道，是行于非道，通达佛道也。故不断痴爱而起于明脱。明对痴，脱对爱也。故思益云：**以不二相观道名道圣谛**。若能如是，是为修道圣谛，即是圣人，即是敬田。善吉不能如此，非圣人，非敬田也。

以五逆相而得解脱，亦不解不缚；

- ◆ 肇曰：五逆真相即是解脱，岂有缚解之异耶。五逆 **罪之尤**，者解脱 **道之胜**者。若能即五逆相而得解脱者，乃可取人之食也。
- ◆ 生曰：既言于 缚得脱，而五逆 为缚之极，故复以之 为言也。斯则解为不解，缚为不缚。
- ◆ 基赞曰：无间者，无间地狱，举一**极苦之处**。解脱者，涅槃**极乐之处**。以极苦真如，入极 乐真如，体一味故。

以五逆相而得解脱，亦不解不缚；

◆ 维摩经文疏：经言以五逆相而得解脱，此是 别约灭谛问善吉。若二乘人，子缚断，名有余解脱。果缚尽，名无余解脱。解脱者即是灭谛涅槃之异名也。声闻经明五逆之人尚不得出家受戒，岂得说此为解脱灭谛涅槃也。

摩诃衍圆教明菩萨则不如此，若能通达五逆 实相即是灭谛【上师讲记：造五无间罪，也是一种心的迷乱、迷茫，一旦认识到心的本性，所谓的五无间罪便荡然无存，以这种方式就可以当下获得解脱。】，此经下文云，一切众生即大涅槃，不可复灭。思益云，法本不生，今则无灭，是灭圣谛义也。是则五逆实相即是灭谛也。故大通方广经云，乃至五无间，皆生解脱相，逆是缚之剧者，此之逆相本自不生，今则无灭，尚即是灭谛解脱，况一切非是灭谛解脱也。如调达造逆入阿鼻地狱，如三禅乐，常自寂灭，即大涅槃，以五逆相故，不同二乘。而得解脱，不同凡夫。若能如是见无作灭谛相，是真圣人，无上敬田。善吉不能如是 见于灭谛，何谓圣人，非敬田也。



大宝积经：尔时世尊为欲除彼五百菩萨分别心故，即以威神觉悟文殊师利。文殊师利承佛神力从座而起，整理衣服偏袒右膊，手执利剑直趣世尊。欲行逆害时，佛遽告文殊师利言：「汝住汝住。不应造逆，勿得害我。我必被害，为善被害。何以故？文殊师利！从本已来无我无人无有丈夫，但是内心见有我人。内心起时，彼已害我，即名为害。」

时诸菩萨闻佛说已，咸作是念：「一切诸法悉如幻化，是中无我、无人、无众生、无寿命、无丈夫、无摩奴阇、无摩那婆、无父无母、无阿罗汉、无佛无法无僧、无有是逆、无作逆者，岂有堕逆？所以者何？今此文殊师利聪明圣达智慧超伦，诸佛世尊称赞。此等已得无碍甚深法忍，已曾供养无量百千亿那由他诸佛世尊，于诸佛法巧分别知，能说如是真实之法，于诸如来等念恭敬，而忽提剑欲逼如来。世尊遽告：『且住且住。文殊师利！汝无害我。若必害者，应当善害。』所以者何？是中若有一法和合集聚，决定成就得名，为佛名法名僧、名父名母名阿罗汉，定可取者则不应尽。然而今此一切诸法，无体无实、非有非真、虚妄颠倒、空如幻化，是故于中无人得罪、无罪可得。谁为杀者而得受殃？」彼诸菩萨如是观察明了知己，实时获得无生法忍，欢喜踊跃，身升虚空高七多罗树，

以五逆相而得解脱，亦不解不缚；

◆ 维摩经文疏：经言以五逆相而得解脱，此是 别约灭谛问善吉。若二乘人，子缚断，名有余解脱。果缚尽，名无余解脱。解脱者即是灭谛涅槃之异名也。声闻经明五逆之人尚不得出家受戒，岂得说此为解脱灭谛涅槃也。

摩诃衍圆教明菩萨则不如此，若能通达五逆 实相即是灭谛【上师讲记：造五无间罪，也是一种心的迷乱、迷茫，一旦 认识到心的本性，所谓的五无间罪便荡然无存，以这种方式就可以当下获得解脱。】，此经下文云，一切众生即大涅槃，不可复灭。思益云，法本不生，今则无灭，是灭圣谛义也。是则五逆实相即是灭谛也。故大通方广经云，乃至五无间，皆生解脱相，逆是缚之剧者，此之逆相本自不生，今则无灭，尚即是灭谛解脱，况一切非是灭谛解脱也。如调达造逆入阿鼻地狱，如三禅乐，常自寂灭，即大涅槃，以五逆相故，不同二乘。而得解脱，不同凡夫。若能如是见无作灭谛相，是真圣人，无上敬田。善吉不能如是 见于灭谛，何谓圣人，非敬田也。

不见四谛，非不见谛；

- ◆ 肇曰：真见谛者，非如有心之见，非如无心之不见也。
- ◆ 吉藏大师：又见四谛者，二乘人也；不见四谛，凡夫人也。今大士异之，是故俱斥。
- ◆ 智者大师：二明总迭释前，一一用无作四谛核问善吉不晓，今净名重为迭释也。……不见四谛，不同二乘见有作四谛；非不见谛，不同凡夫不见四谛理也。所以者何？若言不见四谛，与凡夫何异者，今言非不见谛，岂得与凡同也。……善吉若不能如是见四说，即非圣人，岂是敬田，那得取食也。

非得果，非不得果；

- ◆ 生曰：于缚得解是见谛之功，复反之也，非不见谛，是得果矣，故即翻之也。
- ◆ 吉藏大师：非得果，声闻由见四谛，是故得果，既非见谛，故非得果，又不见能得之人及所得法，故非得果。
- ◆ 慧远大师：名佛为果，不舍一切菩萨所行故非得果，实证菩提故非不得。
- ◆ 智者大师：经言“非得果”。有师解言，此恐脱落，类应有对。今明非脱落，正是义也。净名既释非见谛，即无善吉及二乘人见谛得果。若尔，非不见谛应有大乘菩萨得果。今言菩萨因中不证故言非得果也。但二乘谓见四谛断见思得四果二种涅槃之果。今净名弹意只是证一真极之理名为得果。生灭四谛之理已破，化城证果即非得果也，故言非得果。……善吉既未见摩诃衍三种四谛，非真圣，何得证无学果，此非敬田，岂得取食也。

非凡夫，非离凡夫法；

- ◆ 肇曰：果诸道果也，不见四谛故非得果，非不见谛故非凡夫，虽非凡夫而不离凡夫法，此乃平等之道也。
- ◆ 生曰：见谛在人，故复论之也。
- ◆ 慧远大师：内备圣德，故非凡夫。现行凡事，化众生故，非离凡法。
- ◆ 智者大师：经言，非凡夫法者，即是非缚法也；非离凡夫法，非二乘脱法也。复次非凡夫法者，四种道灭法也。非离凡夫法者，非离四种苦集法也。所以者何？一切具缚凡夫及二乘是中道理外，皆是凡。夫菩萨观中道，见佛性，故非凡夫人也。非离凡夫者，如五凡夫论，明十地犹名圣慧凡夫，是则三贤十圣，降佛以下，皆是凡夫，故言非离凡夫法也。

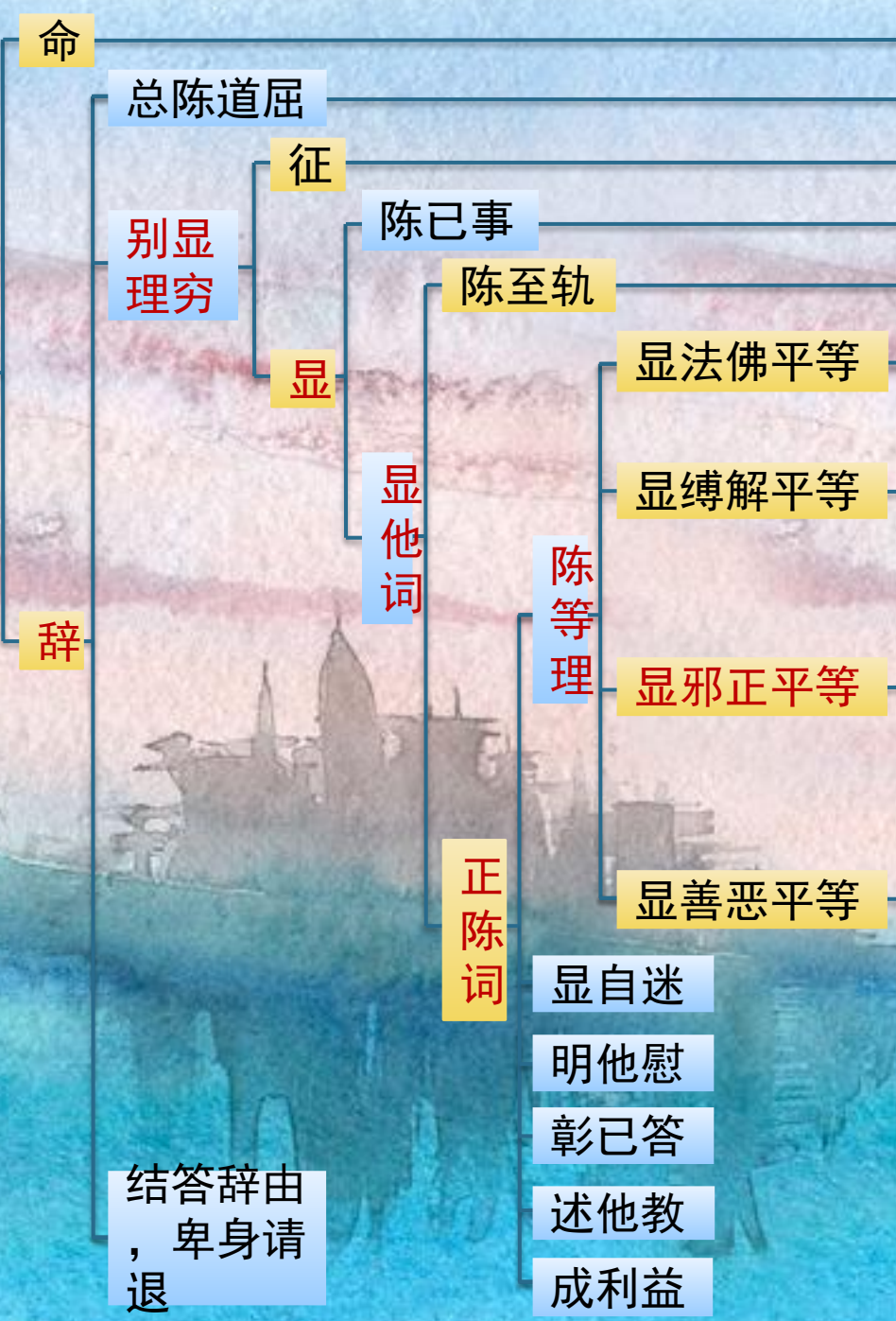
非圣人，非不圣人；

- ◆ 肇曰：不离凡夫法非圣人也，道 过三界非不圣人也。
- ◆ 慧远大师：现为凡愚，化众生故，名非圣人。内具圣德，故非不圣。

虽成就一切法，而离诸法相，乃可取食。

- ◆ 肇曰：不舍恶法而从善，则一切诸法于何不成。诸法虽成，而离其相。以离其相故，则美恶斯成矣。
- ◆ 生曰：人必成就于法故复极其势也。
- ◆ 肇曰：若能备如上说乃可取食。
- ◆ 传灯法师：四谛者，圣人破惑所见真空之理也。所谓凡夫有苦，而不见谛；圣人见苦，而有苦谛。凡夫有集，而不见谛；圣人见集，而有集谛等。然而若有四谛可见，非真见谛矣；若无真谛可见，又非圣人矣。惟不见而又未尝不见，此称圣人。所见之谛既然，能见之人亦尔。非见谛，故非得果。非不见谛，故非凡夫。夫圣人之所以谓之圣者，但去凡夫之情，非离凡夫之法。肇公有云，圣远乎哉，触事而真。此亦知言也。非得果，故非圣人。非凡夫，故非不圣人。总而结之，祇虽成就一切法，而离诸法相。

4 须菩提



佛告须菩提：「汝行诣维摩诘问疾。」

须菩提白佛言：「世尊！我不堪任诣彼问疾。」

所以者何？

忆念我昔，入其舍，从乞食，

时维摩诘取我钵，盛满饭，谓我言：

『唯，须菩提！若能于食等者，诸法亦等，诸法等者，于食亦等；如是行乞，乃可取食。』

若须菩提不断淫怒痴，亦不与俱；不坏于身，而随一相；不灭痴爱，起于明脱；以五逆相而得解脱，亦不解不缚；不见四谛，非不见谛；非得果，非不得果；非凡夫，非离凡夫法；非圣人，非不圣人；
是成就一切法，而离诸法相，乃可取食。

若须菩提不见佛，不闻法，彼外道六师：富兰那迦叶、末伽梨拘赊梨子、删闍夜毘罗胝子、阿耆多翅舍钦婆罗、迦罗鸠驮迦旃延、尼犍陀若提子等，是汝之师。因其出家，彼师所随，汝亦随，乃可取食。

若须菩提入诸邪见，不到彼岸；住于八难，不得无难；同于烦恼，离清净法；汝得无诤三昧，一切众生亦得是定；其施汝者，不名福田；供养汝者，堕三恶道；为与众魔共一手作诸劳侣，汝与众魔，及诸尘劳，等无有异；于一切众生而有怨心，谤诸佛、毁于法，不入众数，终不得灭度。汝若如是，乃可取食。』

显邪正平等

若须菩提不见佛，不闻法，彼外道六师：富兰那迦叶、末伽梨拘赊梨子、删闍夜毘罗胝子、阿耆多翅舍钦婆罗、迦罗鸠驮迦旃延、尼犍陀若提子等，是汝之师。因其出家，彼师所堕，汝亦随堕，乃可取食。

基赞曰：此下第三，邪正平等。

空理义云：世俗谛中，邪正有二，舍邪归真。胜义谛中，邪正无二，何舍何归。

应理义言：般若经云，以色见我，以声寻我，彼履耶断，不见如来，同体三宝，不可见闻，不可供事。旧经无僧，六师外道，佛得菩提胜方便缘，汝若同佛，以之为师。彼由邪见，实堕恶趣，汝愍彼故，亦堕恶趣，而行救济。同如来者，乃可取食，以大善现舍彼六师，不能随学，不愍众生随堕恶趣，见有三宝，不证同体，故今何之。

若须菩提不见佛，不闻法。

- ◆ 肇曰：犹诲以平等也。夫若能齐是非、一好丑者，虽复上同如来，不以为尊；下等六师，不以为卑。何则？天地一指，万物一观，邪正虽殊，其性不二，岂有如来独尊，而六师独卑乎。若能同彼六师不见佛不闻法，因其出家，随其所堕，而不以为异者，乃可取食也。此盖穷理尽性，极无方之说也。善恶反论，而不违其常。邪正同辩，而不丧其真。斯可谓平等正化，莫二之道乎。
- ◆ 基赞曰：此下第三，邪正平等。空理义云：世俗谛中，邪正有二，舍邪归真。胜义谛中，邪正无二，何舍何归。
应理义言：般若经云，以色见我，以声寻我，彼履耶断，不见如来，同体三宝，不可见闻，不可供事。
旧经无僧，六师外道，佛得菩提胜方便缘，汝若同佛，以之为师。彼由邪见，实堕恶趣，汝愍彼故，亦堕恶趣，而行救济。同如来者，乃可取食，以大善现舍彼六师，不能随学，不愍众生随堕恶趣，见有三宝，不证同体，故今何之。

彼外道六师，富兰那迦叶、

- ◆ 什曰：迦叶，母姓也。富兰那，字也。其人起邪见，谓一切法无所有，如虚空不生灭也。
- ◆ 肇曰：谓一切法断灭性空，无君臣父子忠孝之道也。

末伽梨拘睺梨子、

- ◆ 什曰：末伽梨，字也。拘睺梨，是其母也。其人起见云，众生罪垢无因无缘也。
- ◆ 肇曰：谓，众生苦乐不因行得，自然耳也。

删闍夜毘罗胝子、

- ◆ 什曰：删闍夜，字也。毘罗胝，母名也。其人起见，谓，要久徃生死，弥历劫数，然后自尽苦际也。
- ◆ 肇曰：……其人谓，道不须求，徃生死劫数，苦尽自得，如转缕丸于高山缕尽自止，何假求耶。

阿耆多翅舍钦婆罗、

- ◆ 什曰：阿耆多翅舍，字也。钦婆罗，鹿衣也。其人起见，非因计因，着鹿皮衣，及拔发烟熏鼻等，以诸苦行为道也。
- ◆ 肇曰：……五热炙身以苦行为道，谓今身并受苦，后身常乐者也。

迦罗鸠驮迦旃延、

- ◆ 什曰：外道字也。其人应物起见，若人问言有耶，答言有。问言无耶，答言无也。
- ◆ 肇曰：……其人谓诸法亦有相亦无相。

尼犍陀若提子等，

- ◆ 什曰：尼犍，字也。陀若提，母名也。其人起见，谓，罪福苦乐尽由前世，要当必偿，今虽行道，不能中断。
此六师尽起邪见，裸形苦行，自称一切智，大同而小异耳。凡有三种六师，合十八部。第一自称一切智，第二得五通，第三诵四韦陀经。上说六师是第一部也。
- ◆ 肇曰：尼犍陀，其出家总名也。如佛法出家名沙门。若提，母名也。其人谓，罪福苦乐本自有定因，要当必受，非行道所能断也。六师，佛未出世时，皆道王天竺也。



是汝之师，因其出家。

◆ 生曰：既不见佛闻法，是受道于邪见之师，因其得为邪出家也。顺在六师之理，是悟之所由为师，又从以成出家道也。

彼师所堕，汝亦随堕，乃可取食。

◆ 肇曰：生随邪见，死堕恶道。

◆ 生曰：既以师彼，彼堕三恶道，不得不随其堕也，顺在若师六师理为出家者虽三恶道而不乖堕也。

◆ 别本云：不见佛乃至随六师所堕。

◆ 什曰：因其见异，故诃令等观也。若能不见佛胜于六师，从其出家，与之为一，不坏异相者，乃可取食也。



灯曰：佛初说法，以佛法为正，以外道为邪者，令人返邪以归正，有所适从也。至于圆修平等，则邪正等观。邪正所以等观者，悟诸法实相无是非是故也。夫观法至于诸法实相无是非是，则一槩平等，无佛之可见，法之可闻，亦不见有六师之可舍，邪法之可破矣。寻常内典破外道之言，则以六师着邪之必堕者。今之圆顿，既观平等，则六师既堕而须菩提不妨亦堕，盖未有因等而果不等者，故曰彼师所堕汝亦随堕也，此皆约修恶即性恶，即恶而恶，即邪而邪，不必改移。言似逆而恒顺，道惟大而智融，自非得言表之意者，鲜不惑乱颠倒也。



昔维摩座主，将此义问于大珠和尚。珠曰：迷循六根，号为六师，心外求佛，名为外道。有物可施，不名福田。心生受供，堕三恶道。汝若谤于佛者，是不着佛求。毁于法者，是不着法求。不入众数者，是不着僧求。终不得灭度，是智用现前，若如是解者，便得法喜禅悦之乐。

又曰：不断声色是随堕，以不明声色，故随处堕。须向声色有出身之路，作么生是声色外一句？

答：声不是声，色不是色，故曰不断指掌，当指何掌也。

又曰：不受食，是尊贵堕，须知是那边得来这边行履不虞，此位即堕尊贵矣。今谓大珠之言，犹是即逆而顺示，未是即逆而逆示。与夫即逆住逆示，用之作观心释一途可也，约教顿示，未敢承命。

若须菩提不见佛，不闻法。

- ◆ 另一种解释：维摩经文疏：此是第二问须菩提，若愜同悲田，乃可取食。净名所以作此问善吉者，若知圣法是圣人可是敬田取食。既不知大乘圣法又不 见无作四圣谛非真圣人愜是凡夫邪人同凡鄙法若 愜即是悲田。当依悲田取食也。

此又难解。

旧来有师解云：若分别佛法是正，六师外道法是邪，是则心有分别，非是解空第一。若邪正一相，始是会空，乃可取食。

此一往似通教意，恐 经意不尔。

又师解云：善吉是声闻人，不能反出缘起同外道，净名呵折逼令出同六师，始是菩萨，乃可取食。

细寻此经意，亦恐不如。

此今明净名问善吉，若愜是外道天魔即是悲田，乃可取食也。

若须菩提不见佛，不闻法。

- ◆ **慧远大师的解释同此相似：自下第二 约凡设难，明同凡夫自 为而乞，乃可取食。于中初明同 诸外道，乃可取食；住八 难下，同余凡夫，乃可取食；为与众魔共一手下，明同众魔乃可取食。**

前中有二，

人同外道 违佛法僧，无行方便，乃可取食。

二若须菩提入邪见下，明同外道无解脱行，乃可取食。

若须菩提不见佛者，明同外道 违离佛宝。不闻法者，违离法宝。彼外道下，违离僧宝。同 诸凡夫外道为师，故离僧宝。于中初明外道 为师，次明须菩提从之出家，后明 须菩随之堕落。……次明须菩因其出家，后明 须菩由之堕落。外道邪 见，造作邪业，堕坠三恶，名彼师堕。须菩学之，亦堕三 恶，名汝随堕，可乃取食，结听令受。世 间违背三宝之人，为身求食。汝若同之，为身求食，乃可取食。

若须菩提不见佛，不闻法。

◆ 智者大师：就此文亦有二问：一 问同邪人乃可取食；二 问同邪法乃可取食。所以然者，善吉既非圣人，即 须同邪人那得不成就凡鄙之法也。既有 见爱烦恼，岂非凡夫外道天魔，何意不 同悲田而取食也。经意恐当如此，岂得同诸师所释也。

就初问同邪人有三意：一 约不见佛不闻法问；二 约同六师问；三 结令取食。

一约不见佛不闻法问者，一切众生心 识不定，若遇邪 缘即成外道邪魔。若遇正 缘即成佛法圣众。善吉既不 见法身佛，不闻 无作四谛法，即是不见佛不闻法也。若尔昔所见闻，岂非见外道，闻其法也。

净名所以作此问者，如三藏教明，若不 见王宫丈六佛，不闻说 生灭四谛法，别有师受者，虽有道德禅定神通智慧，皆是外道也。

今善吉既不 见大乘三德之佛，又不 闻摩诃衍三教说三种四谛之法，师即是不见佛不闻法，善吉昔所 见三十二相老比丘佛 闻说生灭四谛法，何时是真见佛闻法也。

若须菩提不见佛，不闻法。

◆ **故金刚般若论云，应佛非真佛，亦非说法人。如华严经明卢舍那寂灭道场，初成正觉，七处八会，说圆满顿教，声闻不见不闻，设令在座，如聋如哑，即是不见佛不闻法也。**

又如法华经说穷子住在门外，止宿草庵，但见执除粪之长者，不见门内尊特之长者也。善吉既不遇正缘，故不见正道，堕在二乘类，同外道不见真理，俱非圣人悉悲田也。



彼外道六师：富兰那迦叶、末伽梨拘赊梨子、删闍夜毘罗胝子、阿耆多翅舍钦婆罗、迦罗鸠驮迦旃延、尼犍陀若提子等，是汝之师，因其出家。

- ◆ 此二明约六师问，所以有此问者，善吉不见佛，不闻法，从谁学得禅定神通智慧，当是从六师学得也。何以知然，六师前生善吉从习，既不见佛闻法，其外更无师轨之处，只应从六师受学得此禅定神通智慧耳。若如是者，六师既邪人，即是悲田，其是善吉之师，善吉即是弟子，岂非凡夫外道之悲田，何故不愜同悲田受此食也。……



彼外道六师：富兰那迦叶、末伽梨拘赊梨子、删闍夜毘罗胝子、阿耆多翅舍钦婆罗、迦罗鸠驮迦旃延、尼犍陀若提子等，是汝之师，因其出家。

大士所以作此折者，取其少分 为折，类例相似，如骂人为驴，未必四足髦尾，止取其无所知 处耳。

今三藏未契极真，与邪法相似，此 为呵其相似者。三藏有四 门入理，如毗昙六因四缘明义，即是有门。若析邻虚入空，即是空门。毘勒所说是有空门。那陀迦旃延 经即是非有非无门。今此六师准望其所说，亦有四门。如富兰那所见无因果无生无灭无生，即是不有无。灭即是不，无即是非有非无 门。末伽梨说一切自然，无有造者，此即破因不破果，如庄周所 计自然意欲，如空门。删闍夜所计法，或是无因 缘空，或是邪因 缘有，未详也。迦罗旃延所说即是有无门。余二所计皆是有门。故知六师亦有四执与三藏四门名字相似。



彼外道六师：富兰那迦叶、末伽梨拘赊梨子、删闍夜毘罗胝子、阿耆多翅舍钦婆罗、迦罗鸠驮迦旃延、尼犍陀若提子等，是汝之师，因其出家。

- ◆ 又声闻经中明过去佛出世时，人寿长短，得道皆有定数。后弥勒出世人寿八万岁时得道，余时不得道。故佛不出。大智度论所弹此与删闍夜何异。又声闻经明剃头染衣烧香供养粪扫苦行与钦婆罗何异。又声闻经明犯重不得道，毗尼作摈，及诸遮之罪，皆有业障，妨于圣道，与若提子何异。是故有此相似处，同于外道。



彼外道六师：富兰那迦叶、末伽梨拘赊梨子、删闍夜毘罗胝子、阿耆多翅舍钦婆罗、迦罗鸠驮迦旃延、尼犍陀若提子等，是汝之师，因其出家。

外道有三种：一者一切智外道；二五神通外道；三 读四韦陀外道。

若于四句中各有所习之法，其能精思彻入者，即发邪一切智，见心分明，各于其所，入门偏见计实，辩舌无尽，难不可屈，言论无方，即是一切智外道。虽有此智，若未得神通，则无神力，水火山壁，触处有碍。

若修禅定，得四禅定空因，发五神通，即能变化无碍，停河在耳，变释为羊，手握三光，口含四海，如此之力，与圣不殊，是为神通外道。

虽复智慧神变如此，既是偏邪证法，不能自然通达四韦陀论，是则星文地理医方呪术触事不知，世人问难，事多屈滞，此则有慧无闻也。若能读四韦陀者，于其道中，最为上首，一切世间无不师之，十六大国敬之如佛也。

将此三种，约六师，一师有三，三六即有十八种外道大师也。



彼外道六师：富兰那迦叶、末伽梨拘赊梨子、删闍夜毘罗胝子、阿耆多翅舍钦婆罗、迦罗鸠驮迦旃延、尼犍陀若提子等，是汝之师，因其出家。

三藏亦有三种 罗汉，初修三种念处，性念处、共念处、缘念处，是故得果，成三种 罗汉，所谓慧解脱罗汉、俱解脱罗汉、无碍解脱罗汉。此三解脱，约四门，则有十二罗汉。

与外道一切智、神通、四韦陀等事义相似。

所以大士引此邪人来折善吉者，将以善吉心念，欲救其义，我是罗汉，见真断结，得一切智，岂得例我，同于外道。又得三明、六通、十八变化、神力自在、慈心无诤、刀割香涂心无憎爱，又精通三藏，为大力罗汉，岂得比外道。今大士取三种六师呵折，若外道邪心推理得一切智即见心无滞，又得禅定神通，停河在耳，又读四韦陀论，一切无所不知，与汝何异。汝得慧解脱，外道亦发见称一切智。



彼外道六师：富兰那迦叶、末伽梨拘赊梨子、删闍夜毘罗胝子、阿耆多翅舍钦婆罗、迦罗鸠驮迦旃延、尼犍陀若提子等，是汝之师，因其出家。

汝得禅定得神通，外道亦得禅定神通，能 倾山覆海，慈心万姓，刀割香涂，心无憎 爱。若言通三藏 经论，三藏经论非汝所著作，皆因外 寻读学而知。外道亦 读四韦陀韦陀，非其所造，能学方知。大士知其心有伏 难，故回转结过，展转呵之，令不得语。何以故？外道亦四 门三藏，亦四门外道，亦三种三藏，亦三种。而外道心行理外，不得 见佛闻法，名为邪见，非佛法人。汝三藏声 闻亦心行理外，不 见真佛，不闻真法，自此之前，皆名邪见，何意非邪 恶之人耶。如此进退难责，与彼六师人何别，汝既同彼外道，即 应因其出家受学，得此神通禅定多 闻等也。

彼师所堕，汝亦随堕，乃可取食。

- ◆ **此三明结成悲田也。所言彼师所堕，堕邪见也。汝亦随堕者，汝是弟子，不得不随师堕邪见也。故大涅槃明自此之前，皆名邪见人也。又彼堕落生死，汝亦堕落生死。虽复分别有三种生死之殊，通论终是同，不见中道佛性，住大涅槃，俱是堕生死也。汝若偃同六师是师，汝是其弟子，真是悲田，乃可取我食也。**



姚秦三藏鳩摩羅什译

维摩诘经 所说摩罗

弟子品第三

第24
课

4 须菩提

命

总陈道屈

别显理穷

征

陈已事

陈至轨

显

显法佛平等

显缚解平等

显他词

陈等理

显邪正平等

正陈词

显善恶平等

显自迷

明他慰

彰已答

述他教

成利益

辞

结答辞由，卑身请退

佛告须菩提：「汝行诣维摩诘问疾。」
须菩提白佛言：「世尊！我不堪任诣彼问疾。
所以者何？
忆念我昔，入其舍，从乞食，
时维摩诘取我钵，盛满饭，谓我言：
『唯，须菩提！若能于食等者，诸法亦等，诸法等者，于食亦等；如是行乞，乃可取食。
若须菩提不断淫怒痴，亦不与俱；不坏于身，而随一相；不灭痴爱，起于明脱；以五逆相而得解脱，亦不解不缚；不见四谛，非不见谛；非得果，非不得果；非凡夫，非离凡夫法；非圣人，非不圣人；
若须菩提不见佛，不闻法，彼外道六师：富兰那迦叶、末伽梨拘赊梨子、删闍夜毘罗胝子、阿耆多翅舍钦婆罗、迦罗鸠驮迦旃延、尼犍陀若提子等，是汝之师。因其出家，彼师所随，汝亦随随，乃可取食。
若须菩提入诸邪见，不到彼岸；住于八难，不得无难；同于烦恼，离清净法；汝得无诤三昧，一切众生亦得是定；其施汝者，不名福田；供养汝者，堕三恶道；为与众魔共一手作诸劳侣，汝与众魔，及诸尘劳，等无有异；于一切众生而有怨心，谤诸佛、毁于法，不入众数，终不得灭度。汝若如是，乃可取食。』

若须菩提入诸邪见，不到彼岸；住于八难，不得无难；同于烦恼，离清净法；

汝得无诤三昧，一切众生亦得是定；其施汝者，不名福田；供养汝者，堕三恶道；

为与众魔共一手作诸劳侣，汝与众魔，及诸尘劳，等无有异；于一切众生而有怨心，谤诸佛、毁于法，不入众数，终不得灭度。汝若如是，乃可取食。』

就此经文，即有三意呵责：

□ 一约杀贼呵

□ 二约应供呵

□ 三约不生呵



若须菩提入诸邪见，不到彼岸；

- ◆ 什曰：此以下明其未应平等，则未出众累，故言入邪见，住八难，同烦恼，具此众恶，乖彼众善。下句尽是其所得也。
- ◆ 肇曰：彼岸，实相岸也。惑者，以邪见为邪，彼岸为正，故舍此邪见，适彼岸耳。邪见彼岸，本性不殊，曷为舍邪而欣彼岸乎。是以入诸邪见，不入彼岸者，乃可取食也。自六师以下至乎不得灭度，类生逆谈以成大顺，庶通心君子有以标其玄旨，而遗其所是也。

若须菩提入诸邪见，不到彼岸；

◆ 智者大师：【就此文亦有二问：一 问同邪人乃可取食；二 问 问有邪法乃可取食。】此是二问，有邪法不。

就此经文，即有三意呵责：一约杀贼呵；二约应供呵；三约不生呵。

一约杀贼呵者，善吉若谓是阿罗汉，阿罗汉名为杀贼，汝今所得具有见思惑也。就此文即有二呵，一呵有见惑而入八难，二呵有思惟惑离清净法。若具此二惑，则有九十八烦恼贼，何名杀贼。今前有见惑而入八难者，经言：须菩提入诸邪见，不到彼岸。所言邪见者，是何等见？……故大涅槃经云：凡夫者有，二乘者无，菩萨之人，不有不无也。所以然者，凡夫不见中道，起六十二见，流转二十五有，摄属有见。二乘不见中道，偏见真空，断界内六十二见，入空，此空对生死，还是二边，皆不得入中道，故属无见摄也。若与而为语，许离界内六十二见，名度三界见惑彼岸。若夺而为语，善吉正是入界外见，实不到见惑彼岸，于界外迷中道起真空见不动。又不修无作三十七品，云何能得破此别见，到于彼岸，故知未见杀贼也。

住于八难，不得无难；

- ◆ 肇曰：夫见难为难者，必舍难而求无难也，若能不以难为难，故能住于难，不以无难为无难故不得于无难也。
- ◆ 生曰：既入邪见，便生八难，不得无难处也。顺在已解邪见便得住八难理中无复无难之可得也。
- ◆ 灯曰：夫地狱难，如来于是而得离垢三昧。畜生难，如来于是而得不退三昧。饿鬼难，如来于是而得心乐三昧。北洲难，如来于是而得热□三昧。盲聋瘖哑，世智辨聪，佛前佛后三难，如来于是得日光如幻月光三昧。无想天难，如来于是得虚空三昧。是故八难，弥可住之，又何必得无难然后入三昧哉。



住于八难，不得无难；

- ◆ **智者大师：经云：住于八难，不得无难。八难正障见道，声闻人若无此难，可得入见道。若有此难，终不得入见道。若菩萨则不定，自有为八难所障，自有虽住八难，巧用正观，即得无难，见中道佛性。此则行于非道通达佛道也。善吉 虽离界内八难，正住界外八难，既不得无难，岂得入不思議见道，断见惑，到彼岸也。今明八难有二种，一者凡夫住事八难不得无难；二乘住理八难不得无难。**

……事八难，僧常闻，不须具出。今略明理八难，正障圆真见道也。初三恶道，即是三难，……今用三藏教明见修无学三道为三恶道，若见无为入正位者其人终不能发菩提之心即是堕恶道也，乃至修道无学道亦如是，若入无余涅盘灰断，永乖佛道，岂非三恶道难也。

菩萨不畏五逆三恶，但畏生二乘心。如智度论明，如大树堕枝，不宿鸟，此鸟得怨家树子食来也。



- 大智度论：复次，菩萨初发意时，所可怖畏，无过声闻、辟支佛地。正使堕地狱，无如是怖畏，不永破大乘道故；阿罗汉、辟支佛于此大乘，以为永灭。

譬如空地有树，名舍摩梨，觚枝广大，众鸟集宿。一鸽后至，住一枝上，其枝及觚，实时压折。泽神问树神：大鸟鵬鷖，皆能任持，何至小鸟，便不自胜？树神答言：此鸟从我怨家尼俱卢树上来，食彼树果，来栖我上，必当放粪；子堕地者，恶树复生，为害必大。以是故，于此一鸽，大怀忧畏；宁舍一枝，所全者大。

菩萨摩訶萨亦如是，于诸外道、魔众，及诸结使、恶业，无如是畏如阿罗汉、辟支佛。何以故？声闻、辟支佛于菩萨边，亦如彼鸽，坏败大乘心，永灭佛业。

住于八难，不得无难；

四北郁单越难者，定寿难也，四谛中有灭谛，即对北方。声闻证灭谛，即如彼定寿，永不可化也。

五长寿天难者，二乘之人名为净天，若入无余涅槃，灰身灭智，归第一义天，岂可化也。有言二乘入无余涅槃，即是入大灭定，经七百阿僧祇劫，有缘，佛放光照，方出为说法也。若依大智度论明，出三界，受法性身，钝也。如是等虽异明不同而今皆是沈钝难化，同长寿天之难也。

六佛前后难者，二乘入观见真，出观缘俗，只依真俗，不见中道之理，即是佛前佛后也。

七世智辩聪者，外道不见理，而发见慧，名世智辩聪，二乘未见中道，而言发无漏智慧者，亦是世智辩聪也。涅槃明佛与弥勒共论世谛，五百声闻皆所不知，况说第一义谛也。

八聋盲喑哑难者，二乘之人，无菩萨根，虽得六通，而不得六根清净，故不见十法界色，如盲。不闻十法界声，如聋。不能以一妙音遍满三千世界，如哑也。

住于八难，不得无难；

如此八难甚于事难，故此经下文云：凡夫犹有反复，二乘无也。若凡夫有事八难，鄣见偏真见道。今善吉有理八难，正障圆真见道。既不能如菩萨住事理八难，得于无难，自行化他无滞，而住此理八难者，此难鄣见中道，此之见惑，永无得离之理，何由得到见之彼岸也。

同于烦恼，离清净法。

- ◆ 肇曰：夫能悟恼非恼，则虽恼而净。若以净为净，则虽净而恼。是以同恼而离净者，乃所以常净也。
- ◆ 智者大师：经言：同于烦恼，离清净法者，此是二呵善吉，犹有思惟惑也。烦恼之名乃通见思，上已的属见惑，今宜别属思惟惑也。明善吉具有变易三界烦恼心，与此烦恼合，故言同于烦恼也。如大智度论明结使有二种，一共二乘断，二不共二乘断者，迦叶所不能断也，故闻甄迦罗琴声，不能自安也。所云离清净法者，离于自性清净心毕竟净之心法也。凡夫虽具见思，若遇因缘，犹能求清净法。二乘执证，毕竟不求，自性清净心，乃至清净净禅，即是永离清净法也。是则思惟烦恼常存，若见思结惑宛然成就者云何自谓为煞贼也。

汝得无诤三昧，一切众生亦得是定，

- ◆ **什曰：无诤有二：一以三昧力，将护众生，令不起诤心。二随顺法性，无违无诤。善业常自，谓深达空法，无所违诤。今不顺平等而云无诤者，则与众生无差也。**
- ◆ **肇曰：善吉之与众生性常自一，曷为善吉独得，而群生不得乎，此明性本不偏也。善吉于五百弟子中解空第一，常善顺法相无违无诤，内既无诤，外亦善顺群心，令无诤讼，得此定名无诤三昧也。**
- ◆ **灯曰：众生为着于有，故于根尘万法，能所角立，而对敌遣诤。善吉能解于空，则无对待，故其所得之定名为无诤。于此三昧，所证空平等理，则善吉与众生等，岂独善吉得而众人不得哉。此正约性定生佛等有者而言之也。涅槃云：能观心性，名为上定。此之谓也。**

其施汝者，不名福田；

- ◆ 肇曰：我受彼施，令彼 获大福，故名福田耳。犹大 观之，彼我不异，谁为福者，谁为田者。

供养汝者，堕三恶道。

- ◆ 肇曰：五逆之 损，供养之益，大 观正齐，未觉其异，若五逆而可堕，供养亦堕也。
- ◆ 生曰：报应影响若合符契，苟施邪 见之人，则致邪见之报，而堕在三恶道也，报以邪见者，言无福田也。既无福田，何有可名哉。顺在终获正见则解无有福田可名，得出三 恶道，而不异堕也。
- ◆ 灯曰：不名福田者，无相福田，名不可名，所 谓深达罪福相，遍照于十方也。堕三 恶道者，得成菩提，证性恶法门，垂形三途，化导众生也。如是之福，名 为真福，如是之供，名 为真供。



汝得无诤三昧，一切众生亦得是定，其施汝者，不名福田；供养汝者，堕三恶道。

◆ 智者大师：此二呵善吉非应供义也。善吉自谓得无诤三昧，有深禅，是良福田。但一切众生亦得是定，何意非应供良田也。根本禅定四无量心无诤等定，一切众生无量劫来流转，亦经得也。大经云，一切凡夫皆有初地味禅。

问曰：善吉修观练熏，修得无诤三昧，众生无此，何得亦言得也？

答曰：观练熏修皆因根本而起，若无根本禅定，即不得修，今一往将根本来征，故言皆得也。复次，诸六师等皆得深禅，并有慈心，从禅定起，香涂刀割，心无异念，此与善吉，无诤何殊也。

经言：其施汝者，不名福田。众生亦得是定，有见思砂卤，不名福田。汝亦得是定，具见思砂卤，何得其施汝者，独是福田也。

经言：供养汝者，堕三恶道。解云，供养小乘人天受果报竟，遇缘还发小乘之业，入见修无学三恶道中。又解，云若供养小乘人者，后受果报，若修道时，不信大乘，多生诽谤，堕三恶道也。如胜意执小谤大，生身堕大地狱，轮回恶趣，经劫受苦，斯乃罪因，何谓应供也。

为与众魔共一手，作诸劳侣；

- ◆ 肇曰：众魔四魔也，共 为□尘劳之党侣也。
- ◆ 生曰：施能造果，谓之业，若于业生邪，致受三界报者，为劳苦众生也，斯则邪见与业为侣，然后得之三界报矣。而此业成劳乃与魔所作同，故云共一手。顺在既得正见，不异于魔所作劳侣也。

汝与众魔，及诸尘劳，等无有异；

- ◆ 肇曰：既为其侣，安得有异，夫以无异故能成其异也。
- ◆ 生曰：若受施而使施主得邪见报者，是害其慧命为内外魔也。顺在令彼获等则生其惠心必不见与害者殊也。

于一切众生而有怨心；

- ◆ 生曰：害其慧命为魔者，怨之甚者也。顺在起彼惠心是亲友之义而不见异于怨也。

谤诸佛，毁于法；

- ◆ **肇曰：怨亲之心，毁誉之意，美恶一致，孰云其异，苟曰不异亦何为不同焉。**

不入众数；终不得灭度。

- ◆ **生曰：为害之由，由乎谤佛毁法，斯人则为不入四众数矣。顺在亲友之义以叹佛誉法为体，亦不异谤，故云谤也。**
- ◆ **丹霞烧古佛、马祖道一禅师的痰、藏地的竹巴格朗大师、果圣大师**

汝若如是，乃可取食。’

- ◆ 什曰：汝若自知有 过如是之深者，乃可取食也。
- ◆ 肇曰：犯重罪者不得入 贤圣众数，终不得灭度。若能备如上恶乃可取食也。何者？夫舍 恶从善，人之常情耳，然 则是非径心，犹未免于累，是以等 观者，以存善 为患，故舍善以求宗，以舍恶为累，故即恶而反本。然则即恶有忘累之功，舍善有无染之勋，故知同善未 为得，同恶未为失，净名言意似在此乎。



为与众魔共一手，作诸劳侣；汝与众魔，及诸尘劳，等无有异；于一切众生而有怨心；谤诸佛，毁于法；不入众数；终不得灭度。汝若如是，乃可取食。’

◆ 智者大师：此是三呵，善吉非不生也。所以此 经言天魔者，乐生死，若与 诸魔同，即 乐生死，何得自 谓是罗汉不生也。

经言“为与众魔共一手作 劳侣”者，有二义，一约自行，二约化他。自行，诸魔不见佛性，恒乐有为分段生死；善吉亦不 见佛性，深着无为变易生死。俱不 见佛性，起生死业不殊，故云一手。譬如人作物相似，故言一手作也。二 约化他者，如大品 经说菩萨行般若时，魔来教他，令向声 闻道，汝何不学须陀洹乃至辟支，二乘说法，亦教众生令入二乘，与魔何殊， 说法引接义同，故言一手也。侣者，伴侣志友为义。劳者，俱有尘劳润业事同也。又解，劳者，勒也。俱志入生死，执固难转，故言劳侣也。

经言：汝与众魔及 诸尘劳等无有异者，众魔具八万四千 尘劳，善吉亦具，故言等无异也。



为与众魔共一手，作诸劳侣；汝与众魔，及诸尘劳，等无有异；于一切众生而有怨心；谤诸佛，毁于法；不入众数；终不得灭度。汝若如是，乃可取食。’

经言“于一切众生而有怨心”者，如人堕坑落壑，或犯王法，一人有力，而不救之，是为大怨。二乘自免生死，遂不能拔济众生，恣其轮回诸苦，是众生之怨也。又如贼取佗及眷属为阇人，二乘亦尔，教化众生入二乘，破坏众生大乘根，断佛种子，故云有怨心也。又害一切众生大乘法身慧命及善法眷属也，所谓害智度母、善根父、法喜妻、善心诚实男、无缘慈悲女，岂非善法之怨讎也。

经言“谤诸佛”者，谤有二种，一增谤，二损谤。增谤者，佛身无生死病恼等患，而说有者，增谤也。二损谤者，佛身常住所有四荣功德智慧湛然无减，而说无者，即是损谤也。如此经下文呵阿难云，勿谤如来之身，金刚之体，诸恶永尽，众善普会，当有何疾，当有何恼也。



为与众魔共一手，作诸劳侣；汝与众魔，及诸尘劳，等无有异；于一切众生而有怨心；谤诸佛，毁于法；不入众数；终不得灭度。汝若如是，乃可取食。’

经言“毁于法”者，说有作四谛，即是毁于无作四谛之法也。复次法即法性，法性不可说，而言有所说示者，即是毁损也。金刚般若经云，若言如来有所说者，则为谤佛，不解我所说义也。真谛三藏明四谤即是小乘四门四句说法谤大乘法也。若于众生有怨，又谤佛毁法，岂非大恶业，无明别惑润此业，则应受生，如是生死业报浩然，云何言不生也。

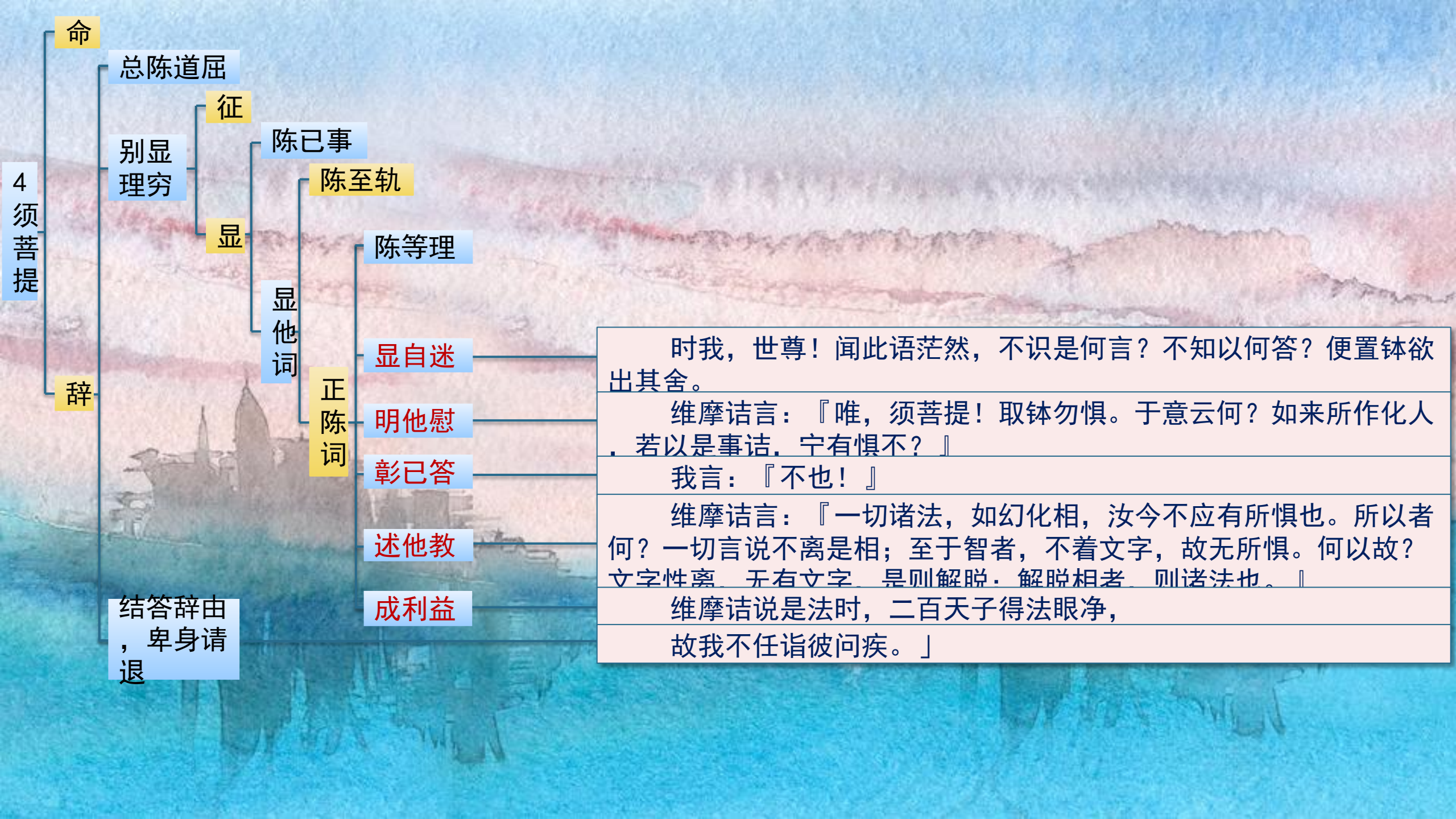
经云“不入众数”者，若有此三障，即不得入圆教四十二贤圣数也。圆教明铁轮位，六根互用，二乘已所无，宁得四十二贤圣之数耶。



为与众魔共一手，作诸劳侣；汝与众魔，及诸尘劳，等无有异；于一切众生而有怨心；谤诸佛，毁于法；不入众数；终不得灭度。汝若如是，乃可取食。’

经言“终不得灭度”者，计有小乘涅槃，终不得大涅槃常乐我净之灭度，即是界外变易无量生死未灭也。故法华经云，但离虚妄，名为解脱，其实未得一切解脱，佛说此人未得灭度，斯人未得无上道。故善吉执证，终不得大涅槃灭度者，即非不生，那得自谓是不生也。

是则无罗汉三义与六师天魔恶人何异，何不偕同悲田而取食。世人不深得经意，多疑此解，至法华经方显，故四大声闻自叹云我等今者真阿罗汉，于诸世间应受供养。此乃方悟净名弹呵耳。



4 须菩提

命

总陈道屈

别显理穷

征

陈已事

显

陈至轨

陈等理

显他词

正陈词

显自迷

明他慰

彰已答

述他教

成利益

辞

结答辞由，卑身请退

时我，世尊！闻此语茫然，不识是何言？不知以何答？便置钵欲出其舍。
维摩诘言：『唯，须菩提！取钵勿惧。于意云何？如来所作化人，若以是事诘，宁有惧不？』
我言：『不也！』
维摩诘言：『一切诸法，如幻化相，汝今不应有所惧也。所以者何？一切言说不离是相；至于智者，不着文字，故无所惧。何以故？文字性离，无有文字，是则解脱。解脱相者，则诸法也。』
维摩诘说是法时，二百天子得法眼净，
故我不任诣彼问疾。」

时我，世尊！闻此忙然，不识是何言。

- ◆ 生曰：若以语言之，我则不然，就意而取，已所不及，故竟不识是何言。
- ◆ 唐译：时我，世尊！得闻斯语，犹拘重暗，迷失诸方，不识是何言，不知以何答，便舍钵欲出其舍。

不知以何答，便置钵欲出其舍。

- ◆ 肇曰：净名言逆而理顺，善吉似未思其言，故不识是何说，便舍钵而欲出也。
- ◆ 生曰：进退无据故不知以何答，则有屈矣，向言若尔乃可取食，不尔故不取也，有屈便应输钵，故置之欲出。
- ◆ 智者大师：善吉置钵，当是善吉自慙，既不知圣法，又非圣人，此不可作敬田而取食。居士后问令慙同六师天魔，具凡鄙法，依悲田取食，我实断三界惑尽，不应顿同外道天魔悲田取食。进退即惟谷，不得取食，迷闷失厝，不知何答，便欲弃钵而去也。



时我，世尊！闻此茫然，不识是何言。不知以何答，便置钵欲出其舍。

- ◆ 智者大师：此第三明善吉置钵，当是善吉自恹，既不知圣法，又非圣人，此不可作敬田而取食。居士后问令恹同六师天魔，具凡鄙法，依悲田取食，我实断三界惑尽，不应顿同外道天魔悲田取食。进退即惟谷，不得取食，迷闷失厝，不知何答，便欲弃钵而去也。

经云“时我，世尊！闻此语茫然”者，此自述迷惑不解也。所以然者，三藏教唯说界内生灭四谛拙度，善吉未曾闻佛圆教巧度，说界外无作四谛，心迷不解，故茫然也。

经言“不识是何言，不知以何答”，不识净名所说皆诠圆真之理也，不知佛法权实开遮，故不知以何答也。

经言“便置钵，而欲出其舍”者，既不敢作敬田取，又不恹同悲田取，离此二途，更无取饭之方，所以置钵欲去也。



维摩诘言：‘唯，须菩提！取钵勿惧。

◆ **生曰：惧无答而置钵，即复着言相矣。欲解此滞。使得取钵，故先言取钵勿惧也。**

于意云何？如来所作化人，若以是事诘，宁有惧不？’

◆ **肇曰：净名欲令善吉弘平等之道，无心以听美恶斯顺，而善吉本不思其言迷其所说，故复引喻以明也。**

◆ **生曰：言乃至如所作化亦不能有心于所诘也。**

◆ **智者大师：此是第四净名安慰善吉，善吉本自恃解空第一，无所畏难，故因乞食，欲观净名神智，忽遭此诘问，非唯然失厝，耻愧之怀亦莫知自处，外色怱茫，内心战怖，净名诘问，本欲折其滞空之心，示不思议未闻之法，非为惜食，故相恼乱，所以安慰，令取钵也。**

就此文有三意，一慰问，二善吉答，三净名重慰解释。今此文即是慰喻，令取钵也。而言勿惧者，善吉亦不顿同六师，但有滞空之过耳。又言佛所化人，以此事诘者，即是净名说法身起应化而诘问也。化事即空，既解空第一，何得为惧也。

我言：‘不也！’

- ◆ 智者大师：此是二，明善吉答 净名也。善吉既解空第一，闻如化之说，心小醒，怖惧之心亦 应言而歇，故言不也。

维摩诘言：‘一切诸法，如幻化相，汝今不应有所惧也。

◆ 肇曰：若于弟子中解空第一，既知化之无心亦知法之如化，以此而听曷为而惧。

◆ 生曰：化既无惧，诸法如化亦不得生惧也。

所以者何？一切言说，不离是相。

◆ 肇曰：是相即幻相也，言说如化听亦如化，以化听化，岂容有惧。

◆ 生曰：所以言诸法如幻便应无惧者，以诸法化幻言说亦然故也，言说苟曰如幻，如何以言致惧耶。

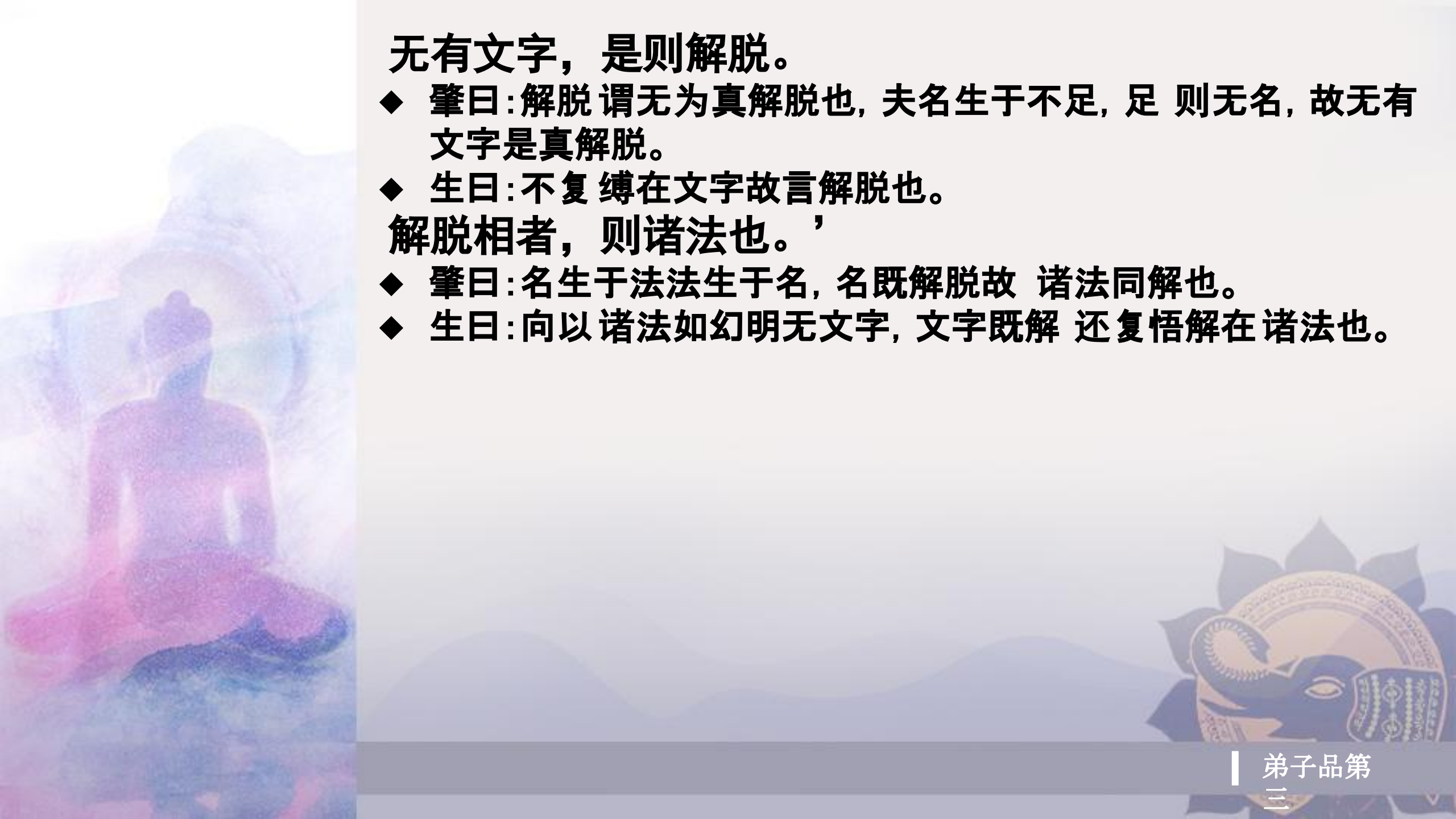
至于智者，不著文字，故无所惧。何以故？文字性离

，

◆ 肇曰：夫文字之作生于惑取。法无可取 则文相自离，虚妄假名，智者不着。

◆ 入楞伽经：譬如愚痴人，取指即是月，如是乐名字，不知我实法。

◆ 景德传灯录：师【汾山】问仰山：涅槃经四十卷，多少佛说？多少魔说？仰山云：总是魔说。



无有文字，是则解脱。

- ◆ 肇曰：解脱谓无为真解脱也，夫名生于不足，足 则无名，故无有文字是真解脱。
 - ◆ 生曰：不复 缚在文字故言解脱也。
- 解脱相者，则诸法也。’
- ◆ 肇曰：名生于法法生于名，名既解脱故 诸法同解也。
 - ◆ 生曰：向以 诸法如幻明无文字，文字既解 还复悟解在 诸法也。



维摩诘言：‘一切诸法，如幻化相，汝今不应有所惧也。所以者何？一切言说，不离是相。至于智者，不著文字，故无所惧。何以故？文字性离，无有文字，是则解脱。解脱相者，则诸法也。’

◆ 智者大师：此是三，明正安慰解释。文有三意，一正安慰，二解释，三重解释。净名言一切诸法皆如幻相，汝今不应有所惧也，即是正安慰，此用通教幻化即空安慰，令不惧也。善吉析法入空入观，心无忧惧，出观闻诸异语，心则动变，事等卒鬪亡拳也，故净名用通教幻化即空安慰也。

经言“所以者何？一切言说，不离是相”，即是二解释上来所有言说同一切法，皆如幻化即空，若得即空之智，即不着文字，心无惊惧也。

经言“何以故？文字性离，即是解脱相”者，三明重解释也。文字相离者，文字不在内外两中间，亦不常自有也。离此四句，故言相离，是则解脱即是不思议解脱，即是一切法，何得于解脱中生惊惧想也。



维摩诘说是法时，二百天子得法眼净。故我不任诣彼问疾。

- ◆ 在日文和藏文译本中，都说是五百天人也 获得了胜法忍，唐译本说是两万天子 获得法忍。
- ◆ 唐译：世尊！彼大居士 说是法时，二万天子 远尘离垢，于诸法中得法眼净，五百天子得 顺法忍。时我，默然顿丧，言辩不能加对，故我不任 诣彼问疾。」
- ◆ 基赞曰：利益有二，初得小果，二万天子， 远尘离垢，得法眼净，证预流果，如论具释。后得大位，五百天子，得 顺法忍者，有言初地，得 顺正教法之忍故，有言八地，旧 经无之。法眼净者，有言初地，此 违论文，远尘离垢，说小果故。今正义解，无生法忍得在初地，今得 顺彼忍，正在地前，善根忍位，有漏位忍，顺慧忍故，或五忍中第三 顺忍，四五六地 顺为出世道故。