# 《宝性论》第58课笔录

诸法等性本基法界中,自现圆满三身游舞力, 离障本来怙主龙钦巴,祈请无垢光尊常护我。

为度化一切众生, 请大家发无上的菩提心!

今天继续宣讲弥勒菩萨所造的《究竟一乘宝性论》。《宝性论》前面七个金刚处已经讲完了,现在讲的是校量功德。校量功德主要是让凡夫的心能够知道学习《宝性论》的殊胜功德和利益。一方面前面以超胜布施、持戒和修行的三个方面告诉我们,听闻《宝性论》生起信解有很殊胜的功德;然后,进一步通过异门来宣讲也有获得究竟利益和获得入道利益两个方面。其中前面已经讲过了可以获得究竟功德利益的方面,就是说如果能够信解本具如来藏、信解如来藏现前之后的功德、信解佛的种种事业等等,他可以很快获得成佛的缘分。今天讲第二个问题:

己二、得入道利益分二:一、生起无上菩提心之利益;二、入六度加行之利益。

得入道利益就是讲暂时如何趋入正道,如何生起殊胜菩提心,并在相续中不退转,然后圆满六度,最后成就殊胜道果。也就是说学习《宝性论》,也能够让我们获得入道的种种功德、利益。

庚一、生起无上菩提心之利益:

如此不可思议境,信有如我亦可得,得果具足诸功德,于此由信胜解故,欲勤正念及静虑,智慧等诸功德器,菩提心于此等中,定当恒时善安住。

"如此不可思议境,"不可思议的如来藏等等境界是佛的境界,一般的凡夫人不管再用多长的时间,要了知如来藏、菩提、功德、事业等等都是不可能做到的。现在我们学习完七个金刚处之后,也许有些人会认为这没有什么特别不可思议,好像也能够相信有如来藏存在,对佛的菩提、功德、事业似乎也都能够产生信解。但是,通过佛宣讲完之后我们去学习的话,当然和通过自己的分别心去观察得到的结论完全不相同。无始以来我们流转轮回,从来没有发现过自己本具佛性,从来没有发现菩提、功德和事业等等功德法存在。因此,它的确是不可思议的一种对境。

对于这样不可思议的对境,"信有如我亦可得,得果具足诸功德,"前面所讲到的三种信心之第一"信有",我和一切众生都具足如来藏,具足法界种种功德。"如我亦可得"如来藏现前的菩提,不单单我可以获得,如我一样相续恶劣的众生都可以获得。得到了这种菩提

果位之后,一定会具足和觉悟无二无别的种种功德法,然后通过这种功德法利益有情的事业都可以获得。这是讲了三种信心。

"于此由信胜解故,",于此,于四个金刚处,通过信心能够产生殊胜的胜解。"欲勤正念及静虑,智慧等诸功德器,菩提心于此等中,定当恒时善安住。"因为有了这种信心,后面的功德法都能够如理如是生起。此处讲了五类功德,以五类功德为例的所有功德都来源于菩提心。有了菩提心之后,这些功德就能够在菩萨相续中一直善巧安住。

五类功德第一类是"欲", 欲求。一般的凡夫世间人有很多欲妙方面的欲求, 但是此处主要是对殊胜善法的欲求。因为在轮回中漂流很长时间, 遇到了善知识的教化之后, 对于世间种种的有漏有为法不会再产生兴趣, 自然而然对解脱的清净功德产生信心。第一类功德讲到了对殊胜的佛功德、殊胜的清净道、殊胜的善法方面产生希求心。这种希求心对于修行人来讲非常重要, 做任何事情如果希求心很大, 就有兴趣去做, 成功的几率也就很高。修习佛法也是这样, 如果我们对菩萨道、对殊胜修法以及成就种种功德有很强的兴趣, 有了这个欲求心之后, 我们才能够身语意全方位地趋入。如果没有欲求心的话, 基本上就是主动放弃了, 不可能获得种种的解脱和成就。所以欲求心是相当重要的。

第二类功德是"勤", 勤于善法, 对善法相当精进。如果真正对于善法很精进的话, 以前自己相续中没有的功德可以重新生起, 已经有的功德可以再再增长; 以前自己相续中没有的过失不会让它生起, 已经有的过失逐渐逐渐让它断尽。这就是四正断或者四正勤中的含义。修习佛法也是这样的, 我们精勤善法, 就是想要通过善法的修行, 让善根没有生起的生起, 已经生起的再再增长、再再圆满。精进也有断除恶业的功德, 以前没有生起的恶业不让它生起来, 已经生起的恶业让它断掉。通过这样的方式修行, 我们相续中逐渐只剩下清净的善法, 不清净的种种恶业逐渐予以断除, 这个叫做勤于正法。

第三类功德"正念",是讲对所缘境不忘失,或是按照《入行论》来讲,不忘失善法叫做正念。众生修行的时候,总是被各种各样的分别念所干扰,生起中观正见的时候,突然又产生了怀疑、贪嗔痴等等,总是没办法安住在正所缘中。而如果能够恒时串习正念的话,在自己相续中能够恒时保持善的所缘。每个人修法好像觉得是一辈子的事情,但是一辈子中的修行是落在每一天中,每一天的修行是落在当下的念头中。如果当下能够安住正所缘,基本上一天的修行可以保证;如果一天能够这样保证,一个月、一年、一辈子就都可以保持殊胜的正念。对修行人来讲,每个念头当下都能够不忘失善所缘、

能够对所缘的法恒时保持信念,对于修行善法相当重要。

第四类功德"静虑",静虑是讲制心一处。佛法修行中的静虑是一个很重要的修法,它是止观中的寂止。要训练我们的心听话,让它安住就能够安住,训练的方式就是修持静虑。众生的心相当浮躁,很难以安静下来,一旦安静下来之后会发现分别念更加涌动,在修定前、修定中和修定后都没办法制心一处,想要修行非常清静的胜观和佛法,在这个状态中会相当困难。所以,在佛经典、菩萨论典中都强调了必须要修持静虑,内心中必须要生起静虑的功德。当我们通过种种的修行的方式,把自己的心训练得相当调柔、自在,让它能够专注于一个地方,不会随着分别念、外境散乱而跑的话,自己的静虑就能修成。

如果能够修成静虑的话,可以引发很多功德,比如粗大的欲妙不会再有兴趣、种种不忘智、种种神通等等功德,逐渐能够引发出来。尤其关键的是,生起静虑是为智慧、为胜观服务的。有了静虑,我们胜观见安住其中,叫做止观双运。我们平时通过学习生起的一切万法空性的见解,也可以相似地叫做胜观,但是由于我们的心太过于散乱,这个胜观见没办法安住和延续,所以它的功效也就没办法发挥。如果我们有了殊胜的静虑,把心安放在胜观见上面时,就不会像现在安住一下后马上散失,它会长时间地安住胜观,这样心就会越来越清净。安住的时间越长越清净,就会越来越发挥胜观的一切无所有、一切无执著的效用。有了这个效用之后,相续中粗大的烦恼逐渐开始减弱,以前不了知的种种空性的功德也逐渐开始生起等等。静虑的功效从这个方面可以体现的。

第五类功德"智慧",智慧主要是讲对一切万法了知的胜观功德,对万法都能够如是知道,是无自性、空性的,都是如来藏的显现等等,这些都是属于智慧的自性。前面讲静虑的时候,智慧自性曾经提到过,这种信、勤、正念、静虑、智慧,和平时我们讲的五根的功德信进念定慧是一样的,是讲此处的功德法。

这些以五根为主的殊胜功德,"诸功德器",器字就是这一切功德的来源。是什么呢?一切功德的来源就是菩提心,从菩提心中可以生起五根功德。从两个方面可以安立,第一,殊胜的如来藏称之为菩提心,这一切都是从如来藏中逐渐生起、引发出来的种种功德。第二,我们学大乘之前都要首先引发大悲心和菩提心,有了菩提心之后,信进念定慧的功德逐渐逐渐能够产生起来,这种功德都是依靠菩提心为源泉。

"于此等中"就是讲菩提心作为一切功德的来源,是安住在菩萨相续中。"定当恒时善安住",一定会恒时安住、一定会以善妙的方式安住。如果有了殊胜的菩提心,就会成为成佛的宝藏,任何一个修行

者相续中有了菩提心,不远的将来一定会成佛。如果缺少了菩提心,无论再怎么样修行都没有办法真正产生大乘清净道功德。因为一切的大乘道都是以菩提心作为核心、作为主线进行修行的,如果缺少了殊胜菩提心,绝对没办法获得殊胜的解脱。

庚二、入六度加行之利益分四:一、圆满波罗蜜;二、彼等摄于 三类福中;三、认定违品二障之体相;四、获殊胜对治之智慧。

辛一、圆满波罗蜜:

彼者恒住菩提心,故彼佛子不退转, 圆满福德波罗蜜,以及诸善得清净, 福德五种波罗蜜,于此无有三轮执, 是故彼等皆圆满,断除违品是清净。

"彼者恒住菩提心,故彼佛子不退转,"彼者是菩萨,恒时安住在菩提心的本体中,恒时修行殊胜菩提心,所以即便遇到一点障碍、违缘,也不可能随随便便从大乘道中退失。修持殊胜佛法不退转,他就可以逐渐地圆满波罗蜜。波罗蜜就是到彼岸,从此岸到彼岸,从凡夫到菩萨,乃至究竟成佛。

"圆满福德波罗蜜,以及诸善得清净,"福德波罗蜜多是前五度,从布施度乃至于禅定度之间属于福德所摄。六度的分类有几种不同的分法。有时把禅定波罗蜜划在智慧中,因为它是产生无分别智慧和胜观的殊胜助缘,和智慧密不可分,故把禅定和智慧划成智慧度;把布施、持戒和安忍划成福德;精进作为助伴。还有就是此处所讲到的,前五度都是属于福德的自性,第六度属于智慧的自性。圆满福德波罗蜜多也能让一切的波罗蜜多等善法得以清净,这里面有清净的功德,也有圆满的功德。

怎么样让波罗蜜圆满?怎么让它清净呢?"福德五种波罗蜜,于此无有三轮执,是故彼等皆圆满,"福德自性的五种波罗蜜多,从布施度到禅定度之间,都是远离了能做、所做和作业的三轮执著。无有三轮执著就是智慧的自性和本体,通过远离三轮执著的智慧,遣除了所知障,就能够让五种波罗蜜多的种种功德获得圆满。如果相续中有三轮执著,这种波罗蜜多是没办法圆满的。

"断除违品是清净。"针对五种波罗蜜多,分别断除各自的违品,就能够让其获得清净的自性和功德。布施的违品是悭吝,有了悭吝,布施度是夹杂了烦恼的,所以是不清净的;持戒的违品是破戒,对于别解脱戒、大乘戒律等破戒;安忍的违品是嗔怒,如果经常有嗔怒,没办法做到安忍,有嗔怒的安忍绝对不是清净的安忍;精进的违品是懈怠,对善法没有兴趣,喜欢其它的欲妙等等;禅定的违品是散乱,自己的心没办法制心一处,或者昏沉或者掉举。

五种波罗蜜多要获得清净,必须要断除违品,而种种悭吝乃至

于散乱都是属于烦恼障。谁才能断除烦恼障呢?智慧能够断除烦恼障,这五种波罗蜜多如果没有智慧度,就没办法断除违品,没办法获得清净。三轮执著是所知障,要断除所知障也必须要有智慧波罗蜜多。智慧度能够断除烦恼障和所知障。所以,要让五种波罗蜜多清净和圆满,必须要生起智慧波罗蜜多的功德。

还有一些地方讲到, 趋入六波罗蜜多的违品就是悭吝等, 而趋入之后要让它清净的话必须要断除三轮执著, 也有这样的讲法。此处是通过断除违品而清净, 通过远离三轮执著而圆满。

辛二、彼等摄于三类福中:

彼等就是讲前五度, 前五度是摄于三类福中。

### 施所生善是施福,戒所生善是戒福, 忍定二种是修福,精进遍行于一切。

通过布施生起的善根是划在施类福中, 布施类的福德; 通过持戒所摄的善根是属于持戒福, 戒类福; 忍和定, 安忍和禅定是属于修类福。"精进遍行于一切。"五度中的精进度遍行于施类福、戒类福和修类福中, 三类福都必须要通过精进才能够真正地去行持、去圆满。如果缺少了精进, 一定是没办法圆满各度的。

佛对修布施度非常非常有兴趣。我们看佛的传记,只要是能够圆满众生心愿的布施,不管是钱财、身体、王位,还是其它善根,都是很精进、很欢喜地去修持布施度,后面布施度圆满就登初地了。如果修持布施度没这么强烈兴趣,修持一点点就开始放松,永远没办法圆满。所以,精进成为布施度的助伴,有了精进就能够让布施一直修下去,直至圆满。

持戒也是一样的, 刚开始受戒时会特别注意、特别专注, 觉得自己一定要受持清净的戒律。但是如果没有精进, 越往后戒律越松, 这不是一个好现象。如果有了精进, 最初受戒、中间和后面守戒的过程中都能够按照戒律而行持。所以精进也是持戒的助伴。修安忍和修禅定也是必须通过精进作为助伴的。

这三类善根、福德都需要精进作为助伴。在《亲友书》、《俱舍论》中都讲到了这三类福。此处是把五度摄在布施、持戒和修行三 类福德中。

辛三、认定违品二障之体相:

在第一个科判"圆满波罗蜜多"中,"于彼无有三轮执,断除违品是清净。"里面有一个三轮执著和违品的词句。到底什么是违品二障的体相呢?此处就把烦恼障和所知障的体相做一个安立。

三轮虚妄分别心,承许彼为所知障,悭等虚妄分别心,承许彼为烦恼障。

在认定烦恼障所知障体相的时候, 中观的很多论师也是通过《宝

性论》中的这个颂词来认定的。《入中论》和《定解宝灯论》等,也是通过弥勒菩萨的《宝性论》来认定烦恼障和所知障的体相。

所知障的体相就是三轮虚妄分别心。三轮,就是能做、所做和做业。一般的众生都有很强烈的三轮执著,我是能做者,所做的事情是布施,所施的物品或者做业就是把这个物品送给别人,对三轮都是有很强烈的实执,当安住在强烈的实执中时,布施的善根是被所知障所束缚的。

虚妄分别心就是说这个三轮只是众生的虚妄分别而已,没有一个真实意义上的我、对方以及我做的事情。实际观察的时候我是假立的,不管是从真理还是从心来观察,这个我连名称都没办法找到的。既然没有我的话,又何来能做呢?所做的自性也是一样,不管所做对方是一个人、物品,还是什么事情,所做的这个事情通过离一多因、缘起因等等观察,也是没有丝毫的自性,也是连名称都不存在。如果没有能做所做,又何来做业呢?众生不观察的时候认为存在这样的三轮,但是稍加分析三轮的确成为一种虚妄分别心,没有一个真实的本体。如果众生不能打破三轮分别心,在修布施、持戒的时候,存在能做、所做和做业的分别执著的话,承许彼为所知障。

菩萨修持布施持戒等在出定位的时候, 也是要着重对治三轮, 或者说在出定位的时候自然而然就不存在这种三轮, 因为在入定的时候已经现见了诸法法性, 所以在出定位自然远离三轮而住。从这个方面可以断除烦恼障, 也可以断除所知障。在入定的时候主要是断除三轮的种子, 在后得时现行是绝对没有的。

"悭等虚妄分别心, 承许彼为烦恼障。"烦恼障方面是如何了知的呢?就是六度的违品。悭吝、破戒、嗔恚、懈怠和散乱, 再加邪慧(智慧的违品), 这种虚妄分别心承许为烦恼障。因为悭吝等都是属于烦恼, 有了这样的烦恼就不能够真正趣入、清净布施等功德, 把这些都安立成烦恼障的自性。

断除障碍,一个是断除它的种子,一个是断除它的现行。如果是单单断除它的现行,出定位的智慧就可以断除烦恼障了。因为打破悭吝心并不需要入定的智慧,当然安住于入定的智慧肯定是没有悭吝心的,但是单单从打破悭吝心这一点来讲,非入定位也可以做到。打破悭吝心安住在布施状态中,远离破戒安住在持戒中,远离嗔恚等等,这一系列的系统修法,可以让我们在入定位之外的散修位能够相似做到远离种种违品。然后三轮分别心,前面提到在菩萨出定位的时候自然而然不可能有三轮的。从这个角度观察的时候,烦恼障和所知障似乎都在出定位就可以解决了,不需要入定位智慧。

如果要断除烦恼障、所知障的种子,因为种子比较深细,必须要入定位。出定位的功德也可以相应地断除比较粗大、现行的烦恼障

所知障。这方面是认定违品二障之体相。

辛四、获殊胜对治之智慧:

## 若离智慧无余因,能断烦恼所知障, 是故智慧最第一,慧依闻故闻最胜。

能够获得殊胜对治的智慧何以了知呢?"若离智慧无余因,能断烦恼所知障,"如果离开了殊胜的智慧度,没有其它的因能够断除烦恼障和所知障。如果我们不分析这种断烦恼的智慧,觉得布施时要打破悭吝并不需要智慧度,但实际上并不是这样的。

智慧有两种,一种是拣择智慧,一种是无分别智慧。从拣择智慧的角度来讲,你修持布施,你要远离它的违品,你要知道悭吝的过患、布施的功德,这一系列都是通过智慧来拣择的。如果缺少这个拣择智慧,你根本分不清楚悭吝的过失和布施的功德。持戒等等都可以这样分析。所以,通过智慧的拣择可以断除烦恼障,通过殊胜的智慧我们知道没有三轮,也能够断除所知障。尤其在入定位无分别智慧面前,烦恼障和所知障种子都能够如是地断除。

此处讲若离智慧无余因, 就说是能够断除烦恼障和所知障唯有智慧。五度必须要通过智慧度的摄受, 才能够成为布施度乃至于禅定度。如果没有智慧度的摄受, 连五度的名称都没办法获得。而且, 要让五度达到究竟, 达到圆满, 没有智慧度是绝对不可能做得到的。在《入行论》中也讲, 智慧度为主, 就像国王一样是主要的, 为了生起智慧度宣讲了其它诸度, 其它诸度是帮助产生智慧度的, 有这样的安立。除了智慧度之外的其它修法、善根和其它因, 都没办法真正地断除烦恼障所知障。

"是故智慧最为第一, 慧依闻故闻最胜。"在六度中智慧的功效和体相最为圆满, 六度中智慧最为深细、最为第一。慧依闻故, 要生起这种智慧, 首先要依止听闻的智慧, 所以闻最胜。此处是说听闻宣讲智慧体性的四金刚处的功德就变得最为超胜、最为圆满。这也对前面的问题做了进一步地诠释和解释。

如果相续中要产生殊胜智慧的现证,必须要有一种修行,通过长时间的修行之后,相续中会产生智慧的现证。这种修行来自于什么?来自于殊胜的定解。有了殊胜的定解,你才能把这种见解作为正所缘,反复观修、反复串习。如果修法的定解有误、有偏差,你反复观修串习就会产生歧途。所以,要作为修行的正所缘必须有殊胜的定解。殊胜的定解来自于思维,反复地思维断除增益和损减。

而思维的智慧来自于听闻,在课堂上听完讲解之后,内心中大概有了思维的方向,知道大概讲什么,这就是闻慧。我们从智慧能够断除烦恼障和所知障最圆满的功效来往前推的时候,就推到了最初听闻四金刚处,后面引发圆满地对治烦恼障和所知障。如果智慧不

加入,通过其它的布施、持戒、修行等自己的能力,的确做不到真正断除烦恼障和所知障。从最初的因来观察,听闻四金刚处的功德,真正超胜布施、持戒和修行的功德。

乙三、圆满作业分二:一、广说所讲之义;二、由讲解之方式摄义 而宣说。

丙一、广说所讲之义分三:一、如何造论之理;二、断损害正法之理:三、回向造论善根。

丁一、如何造论之理分五:一、依何而说;二、为何而说;三、依如何宣讲之理而说:四、所讲经典之体相:五、恭敬顶受彼之等流。

戊一、依何而说:

#### 如是依于正教理,

依靠什么而宣讲的呢?弥勒菩萨《宝性论》不是随随便宣讲的,虽然弥勒菩萨是十地菩萨,我们对于这种殊胜智慧者所造的论典,绝对能够产生信解。但是显现上面十地菩萨还没有真正成佛,这里面讲的不可思议金刚处如来藏、菩提、功德和事业等等,弥勒菩萨在好几处已经讲到这只是佛的境界,连十地菩萨都没办法安立。所以他自己显现也是十地菩萨,还没有能力去抉择这种最为不可思议之处,只有佛陀才能够了知金刚处。我造《宝性论》是依靠经典、依靠正理而宣讲,绝对不是随随便便臆造的,如是依于正教和正理。

第一个,依于正教。什么正教呢?很多宣讲如来藏的经典,比如学习过程中曾经提到的《陀罗尼自在王请问经》、《胜鬘夫人请问经》、《不增不减经》、《法华经》、《华严经》和《度一切诸佛境界智慧光明庄严经》等等很多殊胜的经典。第二个,依靠正理,通过作用理、观待理、证成理和法尔理四种正理进行安立。比如在宣讲三种理论的时候使用作用理和观待理等等。所以这种论典的确能够作为一切有情的依靠处,因为是依靠正确的教和理如是进行宣讲的缘故。

戊二二、为何而说;

为令自心纯一净, 具信善圆之智者,

## 亦为摄彼宣说此。

"为令自心纯一净,"为了自利得到成办。本来十地菩萨已经智慧非常圆满,自心也很清净,但是为了能够达到佛的境界,能够让自

心达到纯一圆满的清净境界(一真法界的殊胜境界), 造此论典; 也是十地菩萨在修行过程中仍然对善法非常欢喜, 对于积累功德产生殊胜果位方面, 显现上还是有清净的希求心。

"具信善圆之智者,亦为摄彼宣说此。"为利益他人而造论典。为谁呢?具信善缘的智者。具信是具足信解,听到《宝性论》之后,自然而然对殊胜的如来藏、殊胜的佛法等等产生清净信心,为他们而宣讲、而造论。善缘之智者,善根圆满的智者,他们通过修持种种善法能够让种种善法圆满。一个是具信,一个是善根圆满的智者,亦为摄彼宣说此,也为了将他们摄受在清净、殊胜、了义的正道中,宣讲这个殊胜的《宝性论》。

所以,宣讲《宝性论》,也为了自己圆满善根,也为了让其他众生摄受在清净道中。弥勒菩萨自从造了《宝性论》之后,摄受了无量无尽的众生,这里面有很多的殊胜化身,比如龙敦巴尊者,是弥勒菩萨自己的化身,显现化身给《宝性论》作注释,在人间中广泛弘扬。等等。还有其他一般的凡夫人,像我等众生,也是经由学习《宝性论》,内心中多多少少产生一些信仰和善根,这都是来自于弥勒菩萨的殊胜恩德。

戊三、依如何宣讲之理而说:

# 依灯电宝日月光, 具眼能见诸境界, 如是依佛义词法, 乐说光明说此法。

这是喻义对照的。首先,依靠灯光、电光、宝光、日月光,具眼众生能见色法。灯光等是外缘,具眼是内缘,内外因缘具足之后,众生能够见到外在的色法。灯光,现在是电灯光了,以前是酥油灯的灯光;电光是闪电时出来的天光;宝光现在很少了,以前是夜明珠、如意宝发出的光明;日月光是天上日月发出的光明,这些是外缘。内缘是必须要具眼。具眼再加上外缘就能够见到色法。此处比喻的意思是,单单有外缘比如有灯光等等,但是你没有眼根也没办法见到色法;单有内缘眼根,但是处在一片黑暗中也是没有办法见到色法。

对应的意义"如是依佛义词法, 乐说光明说此法。"《宝性论》依靠什么宣讲呢?也是依靠内外因缘圆满而造的论典。首先外缘是讲依佛的义词法乐说光明, 即依靠佛的四无碍解。内在因缘是弥勒菩萨本身有清净殊胜智慧。二者因缘和合, 说此法。

佛陀的四无碍解在颂词中的次序是义词法乐说,没有按平时的法义词辨顺序安排。第一个法无碍解,佛陀对于种种名称都能够无碍通达。比如染污法有很多的名称染污、烦恼、结、束缚等等;清净的法有如来藏、光明、空性、实相、法界等等。佛陀对于种种名称都能够通达。

第二个义无碍解, 佛陀对于这些名称所表达的共相和自相的任

何一个意义都能够完全通达。

第三个词无碍解,是讲佛陀完全通达众生的种种语言,佛陀可以以众生的种种语言、方言讲法。文字语言对于调化众生也是很重要的,因为佛陀显现在世间中是最为圆满的导师,他的显现十全十美,没有任何可挑剔的地方,即便是对于动物的语言、其它不同国家的语言,也是通达无碍。

有些人会想,现在很多上师也说是某某佛、某某菩萨的化现,为何只是对本民族的语言通达呢?在世间度化众生,只有释迦牟尼佛最为圆满,显现也是十全十美。佛涅槃之后,其他的化身,本性虽然具足佛的功德,但是在相好、出生方式、度化众生的方法、四无碍解等方面,都没有释迦佛那样圆满的示现。前面讲功德品四无所畏,佛可以在大庭广众中宣讲:我就是佛,我已经圆满成佛,我已经断除了障碍,我能够知道哪些是修道的障碍,哪些是出离法。如果后面有人这样宣讲,就会招致诋毁和诽谤等等。即便他们内心中具足佛功德,但是在显现上面是有所欠缺的,或者显现成佛弟子的身份,或者显现成凡夫善知识的身份,显现上面只懂得本民族语言,不懂得其他语言,传法时需要翻译等等。

这方面如是了知了,就不会动摇我们对他们的信心,也不会认为只要他是佛,一定是能够显现什么样功德,这个因缘是不一样的。整个南瞻部洲,乃至弥勒佛未出世这段时间中,世间只有一尊佛就是释迦佛,圆满显现十二相成道。其他的佛可以密化,但不可能像释迦佛一样显化,这个方面也有这种含义。

第四个乐说,就是辩。对于一切万法的意义和答案都能够通达,在辩论的时候绝对没办法辩倒他,乐说的时候也是能够做深广的宣讲,这个方面就是辩无碍,或者乐说无碍。

前面讲灯光、电光、宝光、日月光四类光明,对应佛陀的四无碍解,法无碍解、义无碍解、词无碍解和乐说或辩无碍解,称之为外在的因缘。内在的因缘,具眼根能够见色法,弥勒菩萨具足清净的辨别智慧。有了外在佛的四无碍解,又有了内在的智慧,因缘和合之中,宣讲了能够指明像色法一样自性的如来藏、菩提、功德和事业。有了眼根你可以见到色法,有了《宝性论》就能够知道,如来藏、菩提功德事业是怎么样一个一个安立的,让后代的弟子学者学完《宝性论》之后,内心中自然而然产生殊胜的定解和受用。

今天讲到这个地方。

所南德义檀嘉热巴涅 此福已得一切智 托内尼波札南潘协将 摧伏一切过患敌 杰嘎纳其瓦隆彻巴耶 生老病死犹波涛

# 哲波措利卓瓦卓瓦效 愿度有海诸有情