

《宝性论》第58课笔录

诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，
离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

今天继续宣讲弥勒菩萨所造的《究竟一乘宝性论》。《宝性论》前面七个金刚处已经讲完了，现在讲的是校量功德。校量功德主要是让凡夫的心能够知道学习《宝性论》的殊胜功德和利益。一方面前面以超胜布施、持戒和修行的三个方面告诉我们，听闻《宝性论》生起信解有很殊胜的功德；然后，进一步通过异门来宣讲也有获得究竟利益和获得入道利益两个方面。其中前面已经讲过了可以获得究竟功德利益的方面，就是说如果能够信解本具如来藏、信解如来藏现前之后的功德、信解佛的种种事业等等，他可以很快获得成佛的缘分。今天讲第二个问题：

己二、得入道利益分二：一、生起无上菩提心之利益；二、入六度加行之利益。

得入道利益就是讲暂时如何趋入正道，如何生起殊胜菩提心，并在相续中不退转，然后圆满六度，最后成就殊胜道果。也就是说学习《宝性论》，也能够让我们获得入道的种种功德、利益。

庚一、生起无上菩提心之利益：

如此不可思议境，信有如我亦可得，
得果具足诸功德，于此由信胜解故，
欲勤正念及静虑，智慧等诸功德器，
菩提心于此等中，定当恒时善安住。

“如此不可思议境，”不可思议的如来藏等等境界是佛的境界，一般的凡夫人不管再用多长的时间，要了知如来藏、菩提、功德、事业等等都是不可能做到的。现在我们学习完七个金刚处之后，也许有些人会认为这没有什么特别不可思议，好像也能够相信有如来藏存在，对佛的菩提、功德、事业似乎也都能够产生信解。但是，通过佛宣讲完之后我们去学习的话，当然和通过自己的分别心去观察得到的结论完全不相同。无始以来我们流转轮回，从来没有发现过自己本具佛性，从来没有发现菩提、功德和事业等等功德法存在。因此，它的确是不可思议的一种对境。

对于这样不可思议的对境，“信有如我亦可得，得果具足诸功德，”前面所讲到的三种信心之第一“信有”，我和一切众生都具足如来藏，具足法界种种功德。“如我亦可得”如来藏现前的菩提，不单单我可以获得，如我一样相续恶劣的众生都可以获得。得到了这种菩提

果位之后，一定会具足和觉悟无二无别的种种功德法，然后通过这种功德法利益有情的事业都可以获得。这是讲了三种信心。

“于此由信胜解故，”，于此，于四个金刚处，通过信心能够产生殊胜的胜解。“欲勤正念及静虑，智慧等诸功德器，菩提心于此等中，定当恒时善安住。”因为有了这种信心，后面的功德法都能够如理如是生起。此处讲了五类功德，以五类功德为例的所有功德都来源于菩提心。有了菩提心之后，这些功德就能够在菩萨相续中一直善巧安住。

五类功德第一类是“欲”，欲求。一般的凡夫世间人有很多欲妙方面的欲求，但是此处主要是对殊胜善法的欲求。因为在轮回中漂流很长时间，遇到了善知识的教化之后，对于世间种种的有漏有为法不会再产生兴趣，自然而然对解脱的清净功德产生信心。第一类功德讲到了对殊胜的佛功德、殊胜的清净道、殊胜的善法方面产生希求心。这种希求心对于修行人来讲非常重要，做任何事情如果希求心很大，就有兴趣去做，成功的几率也就很高。修习佛法也是这样，如果我们对菩萨道、对殊胜修法以及成就种种功德有很强烈的兴趣，有了这个欲求心之后，我们才能够身语意全方位地趋入。如果没有欲求心的话，基本上就是主动放弃了，不可能获得种种的解脱和成就。所以欲求心是相当重要的。

第二类功德是“勤”，勤于善法，对善法相当精进。如果真正对于善法很精进的话，以前自己相续中没有的功德可以重新生起，已经有的功德可以再再增长；以前自己相续中没有的过失不会让它生起，已经有的过失逐渐逐渐让它断尽。这就是四正断或者四正勤中的含义。修习佛法也是这样的，我们精勤善法，就是想要通过善法的修行，让善根没有生起的生起，已经生起的再再增长、再再圆满。精进也有断除恶业的功德，以前没有生起的恶业不让他生起来，已经生起的恶业让他断掉。通过这样的方式修行，我们相续中逐渐只剩下清净的善法，不清净的种种恶业逐渐予以断除，这个叫做勤于正法。

第三类功德“正念”，是讲对所缘境不忘失，或是按照《入行论》来讲，不忘失善法叫做正念。众生修行的时候，总是被各种各样的分别念所干扰，生起中观正见的时候，突然又产生了怀疑、贪嗔痴等等，总是没办法安住在正所缘中。而如果能够恒时串习正念的话，在自己相续中能够恒时保持善的所缘。每个人修法好像觉得是一辈子的事情，但是一辈子中的修行是落在每一天中，每一天的修行是落在当下的念头中。如果当下能够安住正所缘，基本上一天的修行可以保证；如果一天能够这样保证，一个月、一年、一辈子就都可以保持殊胜的正念。对修行人来讲，每个念头当下都能够不忘失善所缘、

能够对所缘的法恒时保持信念，对于修行善法相当重要。

第四类功德“静虑”，静虑是讲制心一处。佛法修行中的静虑是一个很重要的修法，它是止观中的寂止。要训练我们的心听话，让它安住就能够安住，训练的方式就是修持静虑。众生的心相当浮躁，很难以安静下来，一旦安静下来之后会发现分别念更加涌动，在修定前、修定中和修定后都没办法制心一处，想要修行非常清静的胜观和佛法，在这个状态中会相当困难。所以，在佛经典、菩萨论典中都强调了必须要修持静虑，内心中必须要生起静虑的功德。当我们通过种种的修行的方式，把自己的心训练得相当调柔、自在，让它能够专注于一个地方，不会随着分别念、外境散乱而跑的话，自己的静虑就能修成。

如果能够修成静虑的话，可以引发很多功德，比如粗大的欲妙不会再有兴趣、种种不忘智、种种神通等等功德，逐渐能够引发出来。尤其关键的是，生起静虑是为智慧、为胜观服务的。有了静虑，我们胜观见安住其中，叫做止观双运。我们平时通过学生起的一切万法空性的见解，也可以相似地叫做胜观，但是由于我们的心太过于散乱，这个胜观见没办法安住和延续，所以它的功效也就没办法发挥。如果我们有了殊胜的静虑，把心安放在胜观见上面时，就不会像现在安住一下后马上散失，它会长时间地安住胜观，这样心就会越来越清净。安住的时间越长越清净，就会越来越发挥胜观的一切无所有、一切无执著的效用。有了这个效用之后，相续中粗大的烦恼逐渐开始减弱，以前不了知的种种空性的功德也逐渐开始生起等等。静虑的功效从这个方面可以体现的。

第五类功德“智慧”，智慧主要是讲对一切万法了知的胜观功德，对万法都能够如是知道，是无自性、空性的，都是如来藏的显现等等，这些都是属于智慧的自性。前面讲静虑的时候，智慧自性曾经提到过，这种信、勤、正念、静虑、智慧，和平时我们讲的五根的功德信进念定慧是一样的，是讲此处的功德法。

这些以五根为主的殊胜功德，“诸功德器”，器字就是这一切功德的来源。是什么呢？一切功德的来源就是菩提心，从菩提心中可以生起五根功德。从两个方面可以安立，第一，殊胜的如来藏称之为菩提心，这一切都是从如来藏中逐渐生起、引发出来的种种功德。第二，我们学大乘之前都要首先引发大悲心和菩提心，有了菩提心之后，信进念定慧的功德逐渐逐渐能够产生起来，这种功德都是依靠菩提心为源泉。

“于此等中”就是讲菩提心作为一切功德的来源，是安住在菩萨相续中。“定当恒时善安住”，一定会恒时安住、一定会以善妙的方式安住。如果有了殊胜的菩提心，就会成为成佛的宝藏，任何一个修行

者相续中有了菩提心，不远的将来一定会成佛。如果缺少了菩提心，无论再怎么样修行都没有办法真正产生大乘清净道功德。因为一切的大乘道都是以菩提心作为核心、作为主线进行修行的，如果缺少了殊胜菩提心，绝对没办法获得殊胜的解脱。

庚二、入六度加行之利益分四：一、圆满波罗蜜；二、彼等摄于三类福中；三、认定违品二障之体相；四、获殊胜对治之智慧。

辛一、圆满波罗蜜：

**彼者恒住菩提心，故彼佛子不退转，
圆满福德波罗蜜，以及诸善得清净，
福德五种波罗蜜，于此无有三轮执，
是故彼等皆圆满，断除违品是清净。**

“彼者恒住菩提心，故彼佛子不退转，”彼者是菩萨，恒时安住在菩提心的本体中，恒时修行殊胜菩提心，所以即便遇到一点障碍、违缘，也不可能随随便便从大乘道中退失。修持殊胜佛法不退转，他就可以逐渐地圆满波罗蜜。波罗蜜就是到彼岸，从此岸到彼岸，从凡夫到菩萨，乃至究竟成佛。

“圆满福德波罗蜜，以及诸善得清净，”福德波罗蜜多是前五度，从布施度乃至禅定度之间属于福德所摄。六度的分类有几种不同的分法。有时把禅定波罗蜜划在智慧中，因为它是产生无分别智慧和胜观的殊胜助缘，和智慧密不可分，故把禅定和智慧划成智慧度；把布施、持戒和安忍划成福德；精进作为助伴。还有就是此处所讲到的，前五度都是属于福德的自性，第六度属于智慧的自性。圆满福德波罗蜜多也能让一切的波罗蜜多等善法得以清净，这里面有清净的功德，也有圆满的功德。

怎么样让波罗蜜圆满？怎么让它清净呢？“福德五种波罗蜜，于此无有三轮执，是故彼等皆圆满，”福德自性的五种波罗蜜多，从布施度到禅定度之间，都是远离了能做、所做和作业的三轮执著。无有三轮执著就是智慧的自性和本体，通过远离三轮执著的智慧，遣除了所知障，就能够让五种波罗蜜多的种种功德获得圆满。如果相续中有三轮执著，这种波罗蜜多是没办法圆满的。

“断除违品是清净。”针对五种波罗蜜多，分别断除各自的违品，就能够让其获得清净的自性和功德。布施的违品是悭吝，有了悭吝，布施度是夹杂了烦恼的，所以是不清净的；持戒的违品是破戒，对于别解脱戒、大乘戒律等破戒；安忍的违品是嗔怒，如果经常有嗔怒，没办法做到安忍，有嗔怒的安忍绝对不是清净的安忍；精进的违品是懈怠，对善法没有兴趣，喜欢其它的欲妙等等；禅定的违品是散乱，自己的心没办法制心一处，或者昏沉或者掉举。

五种波罗蜜多要获得清净，必须要断除违品，而种种悭吝乃至

于散乱都是属于烦恼障。谁才能断除烦恼障呢？智慧能够断除烦恼障，这五种波罗蜜多如果没有智慧度，就没办法断除违品，没办法获得清净。三轮执著是所知障，要断除所知障也必须要有智慧波罗蜜多。智慧度能够断除烦恼障和所知障。所以，要让五种波罗蜜多清净和圆满，必须要生起智慧波罗蜜多的功德。

还有一些地方讲到，趋入六波罗蜜多的违品就是悭吝等，而趋入之后要让它清净的话必须要断除三轮执著，也有这样的讲法。此处是通过断除违品而清净，通过远离三轮执著而圆满。

辛二、彼等摄于三类福中：

彼等就是讲前五度，前五度是摄于三类福中。

施所生善是施福，戒所生善是戒福，

忍定二种是修福，精进遍行于一切。

通过布施生起的善根是划在施类福中，布施类的福德；通过持戒所摄的善根是属于持戒福，戒类福；忍和定，安忍和禅定是属于修类福。“精进遍行于一切。”五度中的精进度遍行于施类福、戒类福和修类福中，三类福都必须要通过精进才能够真正地去行持、去圆满。如果缺少了精进，一定是没办法圆满各度的。

佛对修布施度非常非常有兴趣。我们看佛的传记，只要是能够圆满众生心愿的布施，不管是钱财、身体、王位，还是其它善根，都是很精进、很欢喜地去修持布施度，后面布施度圆满就登初地了。如果修持布施度没这么强烈兴趣，修持一点点就开始放松，永远没办法圆满。所以，精进成为布施度的助伴，有了精进就能够让布施一直修下去，直至圆满。

持戒也是一样的，刚开始受戒时会特别注意、特别专注，觉得自己一定要受持清净的戒律。但是如果没精进，越往后戒律越松，这不是一个好现象。如果有了精进，最初受戒、中间和后面守戒的过程中都能够按照戒律而行持。所以精进也是持戒的助伴。修安忍和修禅定也是必须通过精进作为助伴的。

这三类善根、福德都需要精进作为助伴。在《亲友书》、《俱舍论》中都讲到了这三类福。此处是把五度摄在布施、持戒和修行三类福德中。

辛三、认定违品二障之体相：

在第一个科判“圆满波罗蜜多”中，“于彼无有三轮执，断除违品是清净。”里面有一个三轮执著和违品的词句。到底什么是违品二障的体相呢？此处就把烦恼障和所知障的体相做一个安立。

三轮虚妄分别心，承许彼为所知障，

悭等虚妄分别心，承许彼为烦恼障。

在认定烦恼障所知障体相的时候，中观的很多论师也是通过《宝

性论》中的这个颂词来认定的。《入中论》和《定解宝灯论》等，也是通过弥勒菩萨的《宝性论》来认定烦恼障和所知障的体相。

所知障的体相就是三轮虚妄分别心。三轮，就是能做、所做和做业。一般的众生都有很强烈的三轮执著，我是能做者，所做的事情是布施，所施的物品或者做业就是把这个物品送给别人，对三轮都是有很强烈的实执，当安住在强烈的实执中时，布施的善根是被所知障所束缚的。

虚妄分别心就是说这个三轮只是众生的虚妄分别而已，没有一个真实意义上的我、对方以及我做的事情。实际观察的时候我是假立的，不管是从真理还是从心来观察，这个我连名称都没办法找到的。既然没有我的话，又何来能做呢？所做的自性也是一样，不管所做对方是一个人、物品，还是什么事情，所做的这个事情通过离一多因、缘起因等等观察，也是没有丝毫的自性，也是连名称都不存在。如果没有能做所做，又何来做业呢？众生不观察的时候认为存在这样的三轮，但是稍加分析三轮的确成为一种虚妄分别心，没有一个真实的本体。如果众生不能打破三轮分别心，在修布施、持戒的时候，存在能做、所做和做业的分别执著的话，承许彼为所知障。

菩萨修持布施持戒等在出定位的时候，也是要着重对治三轮，或者说在出定位的时候自然而然就不存在这种三轮，因为在入定的时候已经现见了诸法法性，所以在出定位自然远离三轮而住。从这个方面可以断除烦恼障，也可以断除所知障。在入定的时候主要是断除三轮的种子，在后得时现行是绝对没有的。

“悭等虚妄分别心，承许彼为烦恼障。”烦恼障方面是如何了知的呢？就是六度的违品。悭吝、破戒、嗔恚、懈怠和散乱，再加邪慧（智慧的违品），这种虚妄分别心承许为烦恼障。因为悭吝等都是属于烦恼，有了这样的烦恼就不能够真正趣入、清净布施等功德，把这些都安立成烦恼障的自性。

断除障碍，一个是断除它的种子，一个是断除它的现行。如果是单单断除它的现行，出定位的智慧就可以断除烦恼障了。因为打破悭吝心并不需要入定的智慧，当然安住于入定的智慧肯定是没有悭吝心的，但是单单从打破悭吝心这一点来讲，非入定位也可以做到。打破悭吝心安住在布施状态中，远离破戒安住在持戒中，远离嗔恚等等，这一系列的系统修法，可以让我们在入定位之外的散修位能够相似做到远离种种违品。然后三轮分别心，前面提到在菩萨出定位的时候自然而然不可能有三轮的。从这个角度观察的时候，烦恼障和所知障似乎都在出定位就可以解决了，不需要入定位智慧。

如果要断除烦恼障、所知障的种子，因为种子比较深细，必须要入定位。出定位的功德也可以相应地断除比较粗大、现行的烦恼障

所知障。这方面是认定违品二障之体相。

辛四、获殊胜对治之智慧：

**若离智慧无余因，能断烦恼所知障，
是故智慧最为第一，慧依闻故闻最胜。**

能够获得殊胜对治的智慧何以了知呢？“若离智慧无余因，能断烦恼所知障，”如果离开了殊胜的智慧度，没有其它的因能够断除烦恼障和所知障。如果我们不分析这种断烦恼的智慧，觉得布施时要打破悭吝并不需要智慧度，但实际上并不是这样的。

智慧有两种，一种是拣择智慧，一种是无分别智慧。从拣择智慧的角度来讲，你修持布施，你要远离它的违品，你要知道悭吝的过患、布施的功德，这一系列都是通过智慧来拣择的。如果缺少这个拣择智慧，你根本分不清楚悭吝的过失和布施的功德。持戒等等都可以这样分析。所以，通过智慧的拣择可以断除烦恼障，通过殊胜的智慧我们知道没有三轮，也能够断除所知障。尤其在入定位无分别智慧面前，烦恼障和所知障种子都能够如是地断除。

此处讲若离智慧无余因，就说是能够断除烦恼障和所知障唯有智慧。五度必须要通过智慧度的摄受，才能够成为布施度乃至禅定度。如果没有智慧度的摄受，连五度的名称都没办法获得。而且，要让五度达到究竟，达到圆满，没有智慧度是绝对不可能做得到的。在《入行论》中也讲，智慧度为主，就像国王一样是主要的，为了生起智慧度宣讲了其它诸度，其它诸度是帮助产生智慧度的，有这样的安立。除了智慧度之外的其它修法、善根和其它因，都没办法真正地断除烦恼障所知障。

“是故智慧最为第一，慧依闻故闻最胜。”在六度中智慧的功效和体相最为圆满，六度中智慧最为深细、最为第一。慧依闻故，要生起这种智慧，首先要依止听闻的智慧，所以闻最胜。此处是说听闻宣讲智慧体性的四金刚处的功德就变得最为超胜、最为圆满。这也对前面的问题做了进一步地诠释和解释。

如果相续中要产生殊胜智慧的现证，必须要有一种修行，通过长时间的修行之后，相续中会产生智慧的现证。这种修行来自于什么？来自于殊胜的定解。有了殊胜的定解，你才能把这种见解作为正所缘，反复观修、反复串习。如果修法的定解有误、有偏差，你反复观修串习就会产生歧途。所以，要作为修行的正所缘必须有殊胜的定解。殊胜的定解来自于思维，反复地思维断除增益和损减。

而思维的智慧来自于听闻，在课堂上听完讲解之后，内心中大概有了思维的方向，知道大概讲什么，这就是闻慧。我们从智慧能够断除烦恼障和所知障最圆满的功效来往前推的时候，就推到了最初听闻四金刚处，后面引发圆满地对治烦恼障和所知障。如果智慧不

加入，通过其它的布施、持戒、修行等自己的能力，的确做不到真正断除烦恼障和所知障。从最初的因来观察，听闻四金刚处的功德，真正超胜布施、持戒和修行的功德。

乙三、圆满作业分二：一、广说所讲之义；二、由讲解之方式摄义而宣说。

丙一、广说所讲之义分三：一、如何造论之理；二、断损害正法之理；三、回向造论善根。

丁一、如何造论之理分五：一、依何而说；二、为何而说；三、依如何宣讲之理而说；四、所讲经典之体相；五、恭敬顶受彼之等流。

戊一、依何而说：

如是依于正教理，

依靠什么而宣讲的呢？弥勒菩萨《宝性论》不是随随便便宣讲的，虽然弥勒菩萨是十地菩萨，我们对于这种殊胜智慧者所造的论典，绝对能够产生信解。但是显现上面十地菩萨还没有真正成佛，这里面讲的不可思议金刚处如来藏、菩提、功德和事业等等，弥勒菩萨在好几处已经讲到这只是佛的境界，连十地菩萨都没办法安立。所以他自己显现也是十地菩萨，还没有能力去抉择这种最为不可思议之处，只有佛陀才能够了知金刚处。我造《宝性论》是依靠经典、依靠正理而宣讲，绝对不是随随便便臆造的，如是依于正教和正理。

第一个，依于正教。什么正教呢？很多宣讲如来藏的经典，比如学习过程中曾经提到的《陀罗尼自在王请问经》、《胜鬘夫人请问经》、《不增不减经》、《法华经》、《华严经》和《度一切诸佛境界智慧光明庄严经》等等很多殊胜的经典。第二个，依靠正理，通过作用理、观待理、证成理和法尔理四种正理进行安立。比如在宣讲三种理论的时候使用作用理和观待理等等。所以这种论典的确能够作为一切有情的依靠处，因为是依靠正确的教和理如是进行宣讲的缘故。

戊二二、为何而说：

为令自心纯一净，具信善圆之智者，

亦为摄彼宣说此。

“为令自心纯一净，”为了自利得到成办。本来十地菩萨已经智慧非常圆满，自心也很清净，但是为了能够达到佛的境界，能够让自

心达到统一圆满的清净境界(一真法界的殊胜境界),造此论典;也是十地菩萨在修行过程中仍然对善法非常欢喜,对于积累功德产生殊胜果位方面,显现上还是有清净的希求心。

“具信善缘之智者,亦为摄彼宣说此。”为利益他人而造论典。为谁呢?具信善缘的智者。具信是具足信解,听到《宝性论》之后,自然而然对殊胜的如来藏、殊胜的佛法等等产生清净信心,为他们而宣讲、而造论。善缘之智者,善根圆满的智者,他们通过修持种种善法能够让种种善法圆满。一个是具信,一个是善根圆满的智者,亦为摄彼宣说此,也为了将他们摄受在清净、殊胜、了义的正道中,宣讲这个殊胜的《宝性论》。

所以,宣讲《宝性论》,也为了自己圆满善根,也为了让其他众生摄受在清净道中。弥勒菩萨自从造了《宝性论》之后,摄受了无量无尽的众生,这里面有很多的殊胜化身,比如龙敦巴尊者,是弥勒菩萨自己的化身,显现化身给《宝性论》作注释,在人间中广泛弘扬。等等。还有其他一般的凡夫人,像我等众生,也是经由学习《宝性论》,内心中多多少少产生一些信仰和善根,这都是来自于弥勒菩萨的殊胜恩德。

戊三、依如何宣讲之理而说:

**依灯电宝日月光,具眼能见诸境界,
如是依佛义词法,乐说光明说此法。**

这是喻义对照的。首先,依靠灯光、电光、宝光、日月光,具眼众生能见色法。灯光等是外缘,具眼是内缘,内外因缘具足之后,众生能够见到外在的色法。灯光,现在是电灯光了,以前是酥油灯的灯光;电光是闪电时出来的天光;宝光现在很少了,以前是夜明珠、如意宝发出的光明;日月光是天上日月发出的光明,这些是外缘。内缘是必须要具眼。具眼再加上外缘就能够见到色法。此处比喻的意思是,单单有外缘比如有灯光等等,但是你没有眼根也没办法见到色法;单有内缘眼根,但是处在一片黑暗中也是没有办法见到色法。

对应的意义“如是依佛义词法,乐说光明说此法。”《宝性论》依靠什么宣讲呢?也是依靠内外因缘圆满而造的论典。首先外缘是讲依佛的义词法乐说光明,即依靠佛的四无碍解。内在因缘是弥勒菩萨本身有清净殊胜智慧。二者因缘和合,说此法。

佛陀的四无碍解在颂词中的次序是义词法乐说,没有按平时的法义词辨顺序安排。第一个法无碍解,佛陀对于种种名称都能够无碍通达。比如染污法有很多的名称染污、烦恼、结、束缚等等;清净的法有如来藏、光明、空性、实相、法界等等。佛陀对于种种名称都能够通达。

第二个义无碍解,佛陀对于这些名称所表达的共相和自相的任

何一个意义都能够完全通达。

第三个词无碍解，是讲佛陀完全通达众生的种种语言，佛陀可以以众生的种种语言、方言讲法。文字语言对于调化众生也是很重要的，因为佛陀显现在世间中是最为圆满的导师，他的显现十全十美，没有任何可挑剔的地方，即便是对于动物的语言、其它不同国家的语言，也是通达无碍。

有些人会想，现在很多上师也说是某某佛、某某菩萨的化现，为何只是对本民族的语言通达呢？在世间度化众生，只有释迦牟尼佛最为圆满，显现也是十全十美。佛涅槃之后，其他的化身，本性虽然具足佛的功德，但是在相好、出生方式、度化众生的方法、四无碍解等方面，都没有释迦佛那样圆满的示现。前面讲功德品四无所畏，佛可以在大庭广众中宣讲：我就是佛，我已经圆满成佛，我已经断除了障碍，我能够知道哪些是修道的障碍，哪些是出离法。如果后面有人这样宣讲，就会招致诋毁和诽谤等等。即便他们内心中具足佛功德，但是在显现上面是有所欠缺的，或者显现成佛弟子的身份，或者显现成凡夫善知识的身份，显现上面只懂得本民族语言，不懂得其他语言，传法时需要翻译等等。

这方面如是了知了，就不会动摇我们对他们的信心，也不会认为只要他是佛，一定是能够显现什么样功德，这个因缘是不一样的。整个南瞻部洲，乃至弥勒佛未出世这段时间中，世间只有一尊佛就是释迦佛，圆满显现十二相成道。其他的佛可以密化，但不可能像释迦佛一样显化，这个方面也有这种含义。

第四个乐说，就是辩。对于一切万法的意义和答案都能够通达，在辩论的时候绝对没办法辩倒他，乐说的时候也是能够做深广的宣讲，这个方面就是辩无碍，或者乐说无碍。

前面讲灯光、电光、宝光、日月光四类光明，对应佛陀的四无碍解，法无碍解、义无碍解、词无碍解和乐说或辩无碍解，称之为外在的因缘。内在的因缘，具眼根能够见色法，弥勒菩萨具足清净的辨别智慧。有了外在佛的四无碍解，又有了内在的智慧，因缘和合之中，宣讲了能够指明像色法一样自性的如来藏、菩提、功德和事业。有了眼根你可以见到色法，有了《宝性论》就能够知道，如来藏、菩提功德事业是怎么样一个一个安立的，让后代的弟子学者学完《宝性论》之后，内心中自然而然产生殊胜的定解和受用。

今天讲到这个地方。

所南德义檀嘉热巴涅 此福已得一切智
托内尼波札南潘协将 摧伏一切过患敌
杰嘎纳其瓦隆彻巴耶 生老病死犹波涛

哲波措利卓瓦卓瓦效 愿度有海诸有情