

《入行论》第160课

下面继续学习《智慧品》。

现在讲到“修持有境正道”，首先是“了知世俗如幻而修道”，在“真实宣说”前面，讲到了对方的观点。其实对方的观点也代表我们心中的邪见、分别念，尤其是对于空性的正道，还没有了知的非常熟悉的时候，经常会产生“如果是空性的，那又怎么修道啊？”或者“是空性的，怎么能对治烦恼啊”等等很多不同的想法。我们内心当中如果有了这些不同的想法，就没有办法一心一意地去修持空性，因为内心当中有疑惑的缘故。虽然我们也修空性，但是内心当中的疑惑不解决，修空性的时候，力量也不会很强。

寂天论师在《入行论》当中，首先把我们的这些分别念，通过问题的方式问出来，然后再通过他老人家的智慧去回答，遣除我们内心当中曾经出现过的、现在正在出现的、以后有可能出现的种种疑惑。

前面的颂词讲到，对方认为，了知了万法如幻，又能怎样呢？不一定能起作用。他说：“幻变师自己幻变出美女，他还是自然而然的对她产生贪执。通过这个比喻了知，修持幻化也没有什么用。”当然这是一个邪见，是哪方面的邪见，哪个地方出了问题呢？在下面的颂词当中就会提到。

幻师于所知，未断烦恼习，

空性习气弱，故见犹生贪。

这里回答了对方的疑问，也宣讲了幻师为什么看到幻变的美女，还是会产生贪欲。

字面的意思讲，幻师对于一切万法所知，还没有断除烦恼的习气，而且内心当中了知万法空性的习气很弱，所以见到了幻化的美女，也自然而然的产生贪欲。

幻术师看到幻化的美女，其实这是一种例子。当然，我们现在也没办法了知幻变师幻变美女的情况。但是生活当中，还有很多类似的情况。比如我们知道画片上的男人或者女人，它都是假的，但是我们看到这些画片、图案的时候，还是会产生贪欲心。电视、电影上面的影像，我们也知道这是假的，但是不自觉的，就被里面的情节、人物所吸引，产生贪欲、嗔恨、嫉妒等等很多烦恼。其实这些都是假的，但我们还是跟随它而转。所以了知它是假的，能起作用吗？

比如了知这个图片是假的，它能起作用吗？很多时候我们也在怀疑。还有一部分道友，学完空性之后，我都遇到过不止一两个这种道友，他就给我说：“学空性没有用。”我就吃了一惊。我说：“怎么学空性没有用呢？佛陀讲了，上师们都这样讲了，为什么说没有用呢？”他说：“学了空性，我用不上。当生贪心、生嗔心的时候，我想空性，一点都没有办法调伏我自己的烦恼，不起任何作用。”其实，我们说这不是法有什么问题，而是在自己的心相续当中，对空性的认知程度不够，有的是错误认知，还有的是没有修行。

有些道友认为学了空性不起作用，乃至于是延伸出去，学了佛法不起作用，学了这么长时间佛法，我的贪心还存在，我的嗔心还存在，等等。这个问题我们提到过，他是把学习、认知当成了证悟，当然出现问题了。他认为学习了空性，就相当于我们修学空性，修了很长时间一样，马上能够起作用、调伏烦恼，但不是这样的。学习空性只是认知、了知了万法是空性的。但是我们心中的实执，还没有通过修持空性去对治。我们内心当中，现在安住的是什么呢？内心中实际

安住的是根深蒂固的实执。

而现在我们学习空性，只是在实执上面大概的了知了，一切万法是空性的总的概念而已。它的力量非常弱，要让空性的力量强大起来，那就只有一个方法——不断地串习，经过很长时间地观修，很多上座观修，慢慢它的习气开始强大，相续当中实执的力量才会弱。

因为二者是对立的关系，就像火和水之间一样。当火非常的猛烈，烧得很大，你想用一滴水去把火灭掉，可能吗？不可能。如果说：“你不是说水可以灭火吗？我都用了一滴水去灭火，为什么灭不了？”知道情况的人，都会说：“这怎么可能呢？这么一滴水。虽然水火势不两立，但是你的水太少了，力量太弱了，火太大了，你灭不了的。”

同样的道理，我们相续当中实执的习气很重，而空性的习气很弱。虽然二者之间是矛盾的，但是因为我们空性的力量不够强大的缘故，还难以撼动相续当中实执霸主的地位。所以必须要积累资粮、忏罪，再通过长时间地依止上师善知识，长时间地观修空性，让它的力量越来越强大。就像我们要灭火，就要准备比火还要强大的水源，然后逐渐地去灭它。水越来越多，不间断地往火上面去浇、去灭，时间长了之后，慢慢火开始弱，没有力量，最后就彻底的灭掉，它是有一定过程的。

但是我们对于初步的学习、了知，把它当成果位的东西，当成已经修了很长时间空性的力量一样，所以就会有这些抱怨。但是证悟的人、学习过的人就会知道，肯定是哪个地方不对。

对方提出来的幻变师，他知道幻变的美女是假的，但是对她还是生起贪心。我们知道电视里面的人物是假的，还是生起贪心；图片

里这些男男女女是假的，我们还是产生贪心；看到几十年前的，比如中日战争时候的一些图片，我们还是产生嗔心，感觉好像日本人还在给中国人做伤害一样，其实它就是一个图片，事情早已过去很长时间了。但是我们看到了相片，仍然产生贪嗔心，原因何在？

这个地方就讲了，“幻师于所知，未断烦恼习”，他对于所知法，比如外境、男女、美好的事物、不好的事物，没有断除烦恼的习气，缘这些事物的贪欲、愚痴、嗔恨的习气，他的烦恼习气一点没有受损害，没有断烦恼习，烦恼的习气还非常稳固、圆满地在幻化师的相续当中存在着。而他了知美女是幻化的，虽然不是真实的空性，但也算是空性的一部分，但是这一部分很少、很弱。他了知幻化的美女是假的，这一点空性的习气太弱了，烦恼的习气很强，所以一看到美女的时候，他虽然知道这是假的，但还是控制不住。因为内心的习气过于强大，他早就习惯了见到美女生贪心，所以看到美女之后，他第一反应就是生贪心，觉得她很美。

这说明，第一对所知的烦恼习气未断，第二空性习气很弱。要断烦恼习气，必须空性的力量很强大。他没有断烦恼习，说明他的空性习气弱，空性习气弱反过来也断不了烦恼的习气。所以就出现了幻变师看到幻化的美女，自然产生贪心的结果。

但是不是说明一点都没有用呢？不是的。对方说：“你看到幻化的美女，虽然你知道不可能和美女一起结婚、生活，但是你还是生贪，说明空性没用。”其实，虽然幻变师了知幻化美女的空性习气很弱，但还是起作用。为什么？反过来理解就很容易了，虽然幻变师对幻化的美女生贪，但是他不会有把幻化的美女娶来，和她结婚、和她一起生活的想法，为什么不会有？因为他知道是假的。这难道不正说明，他了知一点空性的功用吗？所以，了知一点点空性，就会有一点

点作用。他了知美女是幻化的，所以他不会产生：“我一定要把这个美女得到手”，不会有这种想法。如果是实有的美女，他会有这种想法。

所以你了知一点点空性，就会产生一点点作用。如果你的空性习气是十分，断除烦恼的功能也是十分，完全了知所谓的外境、美女，全都是空性、无自性的、假立的，就不会生贪。

话又说回来，我们学空性、如梦如幻，要到了什么样程度，才能够对治相续当中的习气烦恼？必须要上升到我们自己的心识真正地安住如梦如幻的境界当中，才可以起作用。因为现在我们的内心当中，虽然了知了万法是空性的，但是我们心的状态，本身还没有上升到如梦如幻的程度，还没有和如梦如幻的法相应。只不过在非常强大的实执上面，有一点点空性的影子，虽然空性会起作用，但还是实执在起作用。就像我们虽然知道了菩提心，但是看到人的时候，仍然生不起真正的利他心。我们虽然知道菩提心，也在修菩提心，但是内心当中起主要作用的，还是自私心。所以对于空性，道理上是知道了，但是内心当中起主导作用的还是实执，关键时刻肯定是它发挥作用，毫无疑问。

只有等我们的心真正的安住到了如梦如幻——而不是我的心是实有，只是去想一想如梦如幻——通过不断的串习，当我们的心已成如梦如幻的时候，看任何法都是假的，那个时候就不会产生实有执著了。这是不断的闻思修的步骤，或者它要达到的效果。

法入于心，什么法入于什么样的心？空性的法，如梦如幻的法，要入于我们的心中去，变成我们心的一部分，我们的心要变成如梦如幻的状态。当我们的心变成如梦如幻了，看什么都是如梦如幻的。当我们戴了墨镜，看什么都是黑的，当我们把墨镜换成红色的时候，看什么都是红的。当我们的心是实执的时候，看什么都是实有的

；当我们的心的时候，看一切众生没有一个敌人，都是我们度化的对象；当我们心是出离心的时候，任何东西都不会引起我们的贪著；当我们的心的时候，一切的实执都不会有，所有能看到的法都是空性的。

什么时候修幻化能够起作用呢？什么时候我们的心不是观想，不是总相，真正安住在如梦如幻，换句话讲，我们的心变成了如梦如幻的时候，这就是法融入于心了，心和我们的法不分离了。不是心是心，法是法，而是心就是法，法就是心。

如果我们的心的时候，就是空性，一起心动念，都是相合于空性产生的，本来就是空性的心的时候。这时候真正会起作用。没有了知这个情况，随随便便说“虽知法如幻，岂能除烦恼”，这是不对的，没分析实际情况。

其实对我们来讲也是一样的。我们既不能说只要一了知空性就能断烦恼，也不能说我虽然证悟了空性，也不能断烦恼，而是说空性智慧，的确是能够彻底根除烦恼种子最有利的修法利器。但是如果我们的心的时候，没有通过不断地串习，安住在空性的状态，老实说它起到调伏烦恼的作用有限。当前来讲，它的作用是有限的。所以我们既要去了知空性，也要在了知空性的基础上反复去串习，观修空性，通过不断地观修，加强它的力量，熟能生巧。世间上也是这样，任何事情做得很多了，做得很熟了，它就生巧了，会出现刚开始根本想不到的力量，这就是熟能生巧。

我们观修空性也是这样的，不断地观，观无数次就会非常熟悉。最后你的心通过不断地观修，法就融入于心当中，心就变成了法，这时候就可以安住如梦如幻，一安住如梦如幻就不会有烦恼了。烦恼的来源是实执，而空性直接是和实执相反的，是对治的。当我们的心的时候

是空性的时候，怎么可能有实执呢？没有实执怎么可能生烦恼呢？是不可能的。

从这个方面来讲，因为修空性直接断掉了烦恼来源的实有心，所以是从根本上断除烦恼的方法。从这个角度才可以分析，为什么空性是根本断烦恼的，而不净观等是暂时断烦恼的，不净观是改变注意力的方向，让我们断除烦恼，不是从根本上解决问题。而空性是从根本上解决问题，因为它断掉了烦恼来源的实执，实执一断，不可能生烦恼，所以它是一劳永逸的。

菩萨证悟空性之后，内心当中永远生不起现行烦恼，虽然有习气，但是不会产生实有烦恼，因为他已经证悟空性的缘故。为什么幻师生贪，是这样的原因。学到了空性，为什么暂时不起作用？也是因为我们没有修的缘故，空性习气弱，对所知烦恼没有断习气的缘故，所以我们要学习，学习完要反复地实修，反复地实践，安住空性，这时候空性的力量才越来越强大，实执力量越来越弱，慢慢它的作用就开始显现出来了。

空性的作用，不显现则已，一显现就是惊人的，完全是颠覆性的，可以产生不可思议的巨大妙用。所以佛陀在经典当中，菩萨在论典当中，再再高度赞叹空性，再再宣讲空性、解释空性，鼓励我们修空性的原因就是这样的。

现在对我们来讲，可能空性的观念、修行，不是特别的熟悉。不管怎么样，通过不断地学习，会越来越对它的术语、推理方法、理念意义，会越来越熟，就可以很自然地接受，很愿意去修持，最后不知不觉，在行住坐卧当中，安住空性就可以修持了。

再看下一个颂词：

若久修空性，必断实有习，

由修无所有，后亦断空执。

前一个颂词讲到要修空性才起作用，对方又开始提另外一个问题：“修空性其实是不可能修成功的，为什么呢？我们有实有的执著，为了断除实有的执著我们修空性，修了空性之后，开始对空性生执著；要断除对空性的执著，又开始通过实有去断空性，要断实有又通过空性去断实有，不是成了反反复复，永无止境了吗？”

就像大象洗澡一样，在夏天天气热的时候，它跑到池水里面洗澡，洗了之后舒服了。它跑到岸上去打滚，身上滚满泥巴，觉得很热，又跑到水去洗澡，洗了以后，又上去滚，滚了一身泥巴，又开始洗，反反复复，永远没有止境。

他说：“你们修空性不是这样的吗？内心当中有实执，修空性，有空性的执著，又修实执。通过实执断空性，通过空性断实执，就没有穷尽的时候了。”他觉得这也没有什么用，其实这也是个大误解。

寂天论师在颂词当中讲：“如果我们久修空性，一定能够断除实有的习气。后面再通过修持空性也是无所有的，最后也可以断除对空性的执著。”

这就是说，对于实有和空性两种执著，都是要断的。这其实也是最究竟空性的安立方式。最究竟的空性就是有也不执著，无也不执著，因为有是一种边，认为法无有也是一种边，都是分别念的执著。我们修空性是为了断除实有的执著，所以空性是一种方便、手段，但不是一个目的。

当我们通过空性断除了实有执著之后，还要反过头来把空性的执著也要断掉。因为断掉了有，断掉了无，断掉了实执，断掉了空性

的执著，才可以契合什么都不执著的究竟法界。只要我们的心还执著一样东西，它就是戏论，只要是戏论，就没办法真正获得解脱。我们的心还有执著，就没办法让它究竟寂灭，而现前最为清净的空性涅槃的本体。

是不是像对方所讲的一样，就像大象洗澡一样，没有结束的时候，永远也证不了空性？不是这样的。首先“若久修空性”，因为我们相续当中的实执很严重，所以必须要久修空性，花很长的时间观空性。

虽然究竟观察的时候，有和无、实有和空性都是执著，都不能执著，究竟来讲是这样的。但是在第一阶段的时候，我们首先要断除实有的执著，因为众生对实有的执著，程度是非常严重的。而且实有的执著，对我们修道的障碍也是最大的。所以首先断实有执著，而断实有执著，必须要用空性来断；用空性来断，必须要久修空性才行。

当然，前提是要准确地认知万法的空性。如果认错了，比如我们认为的空性，是房子里面没人，杯子里面没有水。其实，我们说杯子是空性的意思，并不是杯子里面没有水，水是空的。你知道杯子里面没有水，水是空的，对你了知杯子是空的有什么作用？没有作用。你了知房间里面没有人，对你打破对房间的执著是没有作用的。我们说房子是空的，并不是说里面没有人是空的，而是说房子的本体是空性的；杯子是空的，并不是说杯子里面没有水，它是空的，而是杯子本身是空性的。

首先要了知杯子空，是指杯子本身正在显现的时候，我们正在对它执著的时候，它的本体就是无自性，无实有的。所以首先对空性要有准确的认知。

中观宗当中的五大因，金刚屑因、大缘起因、离一多因、破四句生因、破有无生因。这五大因都是在观察万法正在显现的时候，为什么是空性的？因就是理论的意思，五个理论。我们运用理论，一步步的推理观察，最后就可以得知，一切万法在显现的时候，的确是无自性的、是空性的。而且空性和显现二者是双运的、一味的，现就是空，空就是现。《心经》当中讲，色即是空，空即是色。知其然，也知其所以然。

所以首先，我们必须要知道空性的准确定义。什么是准确的空性，了知之后，才能提得上修空性，修空性的基础上，才能提得到久修空性。如果第一步对于空性都没有认知，你久修空性，修的是什么呢？修的是错误认知的空性、颠倒的空性，修的时间再长也不起作用。所以第一步，准确认知空性的确是太重要了。准确认知空性来自于对于中观思想、中观理论的闻思，最后了知了空性的真正意义。

然后再对它进行修持，久修空性之后，前面我们提到了，空性和实有二者是矛盾的，如果我们没有空性，实有的习气很重；如果我们久修空性的力量越强的时候，实有的习气，就越来越弱。所以久修空性，必断实有习。修了空性，最后我们知道一切万法都是无实有的、空性的。

我们就安住在空性的执著当中，那空性的执著对吗？空性的执著，是灭除认为诸法实有的手段，也是一种分别心。它是以一种分别心，去灭掉另外一种分别心。所以空性的见解，本身是一种分别念，并不是最究竟的实相。当我们通过修空性，断掉了实有的习气之后，反过头来要修无所有，修什么无所有呢？要修持空性也是无所有的，空性也是空性的，空空。在《般若经》当中讲，有为空、无为空、诸法空、空空、胜义空等等有很多空，二十种空、十六种空。所以我们

要修持空性本身也是空性的。我们修空性是为了从实有当中出离，修空性的空性，要从空性的执著当中出离。

后面提到了“由修无所有，后亦断空执”，再修持空性是无所有的，就可以断除对空性的执著。会不会像对方所讲的那样反回去呢？如果不修空性的话，我们以为它会反回去。但是真正去修空性，我们会发现绝对反不回去，为什么反不回去呢？我们修空性的时候，通过空性去断除实有执著，到了这一步的时候，我们相续当中实有的习气已经很弱了，几乎没有了，这时候想让你生实有的观点都生不起来。

为什么？因为你通过长时间修空性之后，内心当中就是空性的习气、空性的执著。实有的习气已经被你空性的修法，已经完全消灭了，不可能再生起来了。这是通过修行，不是通过思想，如果只是我们坐在桌子上谈一下：如果你用空性修实有，修了之后，你再用实有修空性……讲的时候是这样，但是实际上修的时候不是这样。

当通过实际的修持，到达了某个阶段，比如通过修空性，断除了实有的习气，这个时候内心的状态不一样了，已经没有实有的执著了，安住在单空的时候，内心当中空性的习气很深厚，所以根本生不起来实有的习气。

第二步，虽然有用显现去断空执的方法，但这个显现绝对不是实有的显现，因为这时候只有单纯的显现，没有实有的显现。虽然也有通过空性去断除对显现的执著，用显现去断除空性的执著这种说法，但是绝对不可能说，当我们安住空性之后，还要用实有的显现，对治空性的执著，实有的显现、实有的执著已经没有了。

换种角度讲，怎样断除对空性的执著，有种观点讲一切的有实法

，一切显现的法，它是由因缘而产生的，比如柱子、众生、心识或者话筒等等，这些能够显现的法，是由各种各样因缘和合而产生的有实法。这些是有，有柱子、有瓶子、有房子，有的法是由缘起而显现的。

而无的概念是从什么来的呢？无的概念是看待有而有的。我们认为的有，诸法的显现是依缘而产生。而我们内心当中无的概念，是依有而有的。首先存在有，再看待有而安立无。我们说房子里有人，这个人走了，这个房子里没有人了，说房子里没有人的概念，一定是看待前面有人的概念安立的。

所以无看待有而有的。首先这个法存在，我们再说这个法无，它不存在；首先这个法是有的，我们再说这个法是没有的，现在没有了；柱子和无柱，柱子不存在，这是看待的。这个无是看待有才有的，它不依缘而产生，是依有而存在的无。

我们看，如果有有就会有无，对不对？那如果没有有，当然无就没有了，因为无本身是依有而有，而现在这个有存不存在呢？通过空性的观点，已经把有破掉了。有破掉之后，那么看待有而产生的无，不就没有依靠处了吗？没有依靠处，无自然而然就不存在了，就消失了。

所以我们说无的概念比较容易打破，关键难打破的是实有的概念。因为无是看待有才有的，当它的有不存在的时候，它的无也没有了，只要我们稍微观想，就知道这个无是看待有才存在的。

如果我们的房间里面，从来没有大象的话，我们会不会有房间里面大象无的概念？我们首先没有大象的概念，就不会有大象没有的概念。如果首先有了大象的概念，就会有这个大象走了、无的概

念。所以有不存在了，那观待有才能安立的无，也自然而然没办法再安立下去。

所以修无所有，相对于修破斥实有来讲，它要容易的多。这也就是为什么在《般若经》《中论》《入中论》《智慧品》《四百论》里面，很多篇幅都在破有，破无的几乎一带而过。因为无是观待有才有的，一旦没有有了，就不会再有无的概念，它是假立的东西，更容易破斥。

所以当我们断掉实有执著之后，再反过头来观察所谓的空性。就会断空执。空性是什么呢？是谁的空性？是万法的空性。我们落在例子上面，话筒是空性，这个空性是谁的空性？空性是话筒的空性。我们把话筒观察完之后，得到话筒的空性。我们有空性的概念，话筒是空的。当话筒的本身不存在了，那话筒的空性又怎么存在呢？如果有话筒，就可以有话筒的空性；如果没有话筒，就不会有话筒的空性。现在话筒的存在，话筒的执著，话筒的有，已经被我们打破了，话筒已经没有了。既然没有话筒了，那怎么还会继续存在话筒的空性呢？在我们的执著、脑海、概念当中，可以存在话筒空性的概念，这是暂时也可以有的概念。但究竟来讲，它再存在下去，没有任何的理论基础。

话筒的空性，是观待话筒才安立的，因为它是话筒的空性，如果有话筒，可以有话筒的空性；如果没话筒，就没有话筒的空性。所以有了世俗谛，就可以有胜义谛；如果没有世俗谛，就没有胜义谛。胜义是世俗的胜义，世俗是胜义的世俗。这有点饶口令。但其实就是这样。空性是谁的空性？空性是显现法的空性。显现是谁的显现？显现是空性的显现。

二者之间有一种观待的关系，只不过我们在知万法空性的时

候，我们说这个法，在我们脑海当中，就有这个法是实有的概念。我们说，这个法是世俗谛，它的本体是胜义谛。所以通过胜义理论，去观察这个法的时候，应该得到这个法的空性。一个法上面，它的显现部分是世俗，空性部分是胜义。其实也说明了，一个法如果有它的显现，就一定有显现的空性，如果没有显现，就不会有显现的空性。如果没有柱子，就不会有柱子的空性。没有万法，就没有万法的空性。

空性不是独自存在的，显现也不是独自存在的。如果空性是独自存在的，我们把话筒破掉了，把所有万法破掉了，空性还可以存在，因为空性是单独存在的，它不是万法显现的空性，而是单独的空性。如果是单独的空性，我们把这些法破掉了，也不起作用。但是关键的问题就在这里，空性永远离不开显现。

空性的概念、思想，它从哪里来的？首先有了万法，才有万法的空性。存在柱子，就会有柱子的空性；有了瓶子，就会有瓶子的空性；把柱子、瓶子，扩大到一切显现法，有了这些山河大地，有了一切众生，有了我们的心识，就有了一切万法的空性。假设一切万法都不存在，那这个空性是谁的空性？就不会有空性的概念。

现在我们通过中观的理论，把这一切万法的显现，都抉择为空性、不存在。既然它们的有不在了，那一切万法的空性，一切万法的无，怎么可能存在？因为空性不可能单独存在，一定是观待有，才有它的无，观待它的显现，才有它的胜义、空性，观待它的世俗，才有它的胜义。世俗谛与胜义谛，是相互观待的，有世俗就有胜义，有显现就会有空性，有空性才会有显现，如果没有空性，就不会有显现，没有显现也不会有空性，一定是这样的。

“由修无所有，后亦断空执”，我们修持无所有的缘故，最后一定

可以断除空性的执著。如果没有实有的执著，也没有空性的执著，两种执著都没有了，那一切的烦恼、戏论全部隐没，对于显现、空性的执著，都隐没了之后，这就是一切万法的本性。

我们修法，要相合于一切万法的本性而安住。一切万法本来是空性的，但是我们的心认为或者是有，或者是无，都安住在有或无的两边当中。但不管是安住哪一边，你安住有边，不是诸法的本性，不是法界实相；安立于无边，你认为是空性的，也不是法界的实相。因为法界既不是有，也不是无。我们说既不是有，也不是无，那是什么？什么也不是。你要找一个东西来执著，这是所有凡夫人的通病。

凡夫人的心，总要执著一个东西，他才放心，如果不是有，就把无抓住；如果不是无，就把有抓住；不是有，又不是无，就要抓住一个既不是有又不是无的东西。这就大错特错了。其实龙树菩萨、寂天论师或者佛，并不是让我们抓住一个什么东西，而是要我们放掉我们想要抓住东西的这种心，没有什么可抓的。一切万法本性就是空性，没有什么可抓的。

但是我们就想去抓，现在就告诉我们一切万法，没有什么可抓的。我们知道之后，我们的心就慢慢寂灭了，从一种想抓一个东西，到最后真正放弃去抓东西。执著于一种东西的思想慢慢地熄灭，之后我们的心就会相应于一切万法的本性了。因为一切万法的本性，它就是既不是有，也不是无。

当了知了一切万法，既不是有，也不是无，我们的心就和万法的实相，完全是对等、一味了。这时候可以说我的心可以相应于万法空性。我的心安住在万法空性的状态，叫做证悟万法的空性。否则，万法的本体是空性的，我们的心或者执著有，或者执著无的，二者之间是不对等的。我们以一个执著有、执著无的心，去面对一个既不是有

，也不是无的法界，当然不是相应的。

法界是离开有无是非的，而我们的心或者安住有或者安住无，这种心怎么可能和法界相应呢？相应不了。那怎么办呢？这个法界是永远改变不了的。你不管证悟不证悟，反正它就是这样子，永远没有任何戏论，只有把我们执著法界是有是无的心息灭下来，才可以和它相应。

怎么办呢？通过修空性的方式，首先打破认为一切万法实有的思想。实有的思想打破掉了，相当于我们对证悟法界迈出了一步。前面我们再再的讲了，法界是离有离无的，而我们心要么是有，要么是无。现在我们首先通过空性的观点、空性的修法、空性的执著，首先把认为诸法存在的实有这一部分打掉，把实有的执著打掉。这个时候就只剩下空执了，但是空执也不是法界实相，因为法界实相既不是有，也不是无，你认为一切万法的实相是无，那也不是诸法实相。

第二步必须要把认为诸法是空性的这一部分执著也要打掉。怎么打掉呢？就是前面所讲的两种方法。要么通过显现来破掉空执，要么就通过无所有，因为无是观待有才有的。如果有没有了，无自然就息灭了。通过这个方式，有的执著息灭了，无的执著也息灭了，和法界正好相应，相应了我们就安立叫证悟。因为一切万法本性就是这样，你也安住这样，没有任何差别、任何差错，肯定是证悟万法实相。“由修无所有，后亦断空执”的意思就是这样。

壬二(所修道之自性)分二：一、一切对境均不成立；二、心不缘一切。

我们说修空性道，所修的道有基、有道、有果。前面是有境，现在是所修的道。有境当中，我们学了真实宣说，这里讲所修道的自

性。

“一切对境均不成立”，首先是对境都不存在，然后我们再观心也不缘一切。为什么要分两个科判、分两个颂词？是和我们心的特性有关，我们的心和外境之间，永远是相辅相成的，有一种很密切的关系，我们的心叫能取，外面的法叫所取，或者心叫有境，外面的法叫对境。当我们认为外面的法是实有的时候，我们的心就产生实执；当我们认为外面的法是幻化的时候，我们的心就安住幻化；当我们认为一切万法外面的法是空性的时候，我们的心也安住空性，它们之间是对等的关系。

修中观、修空性的时候，观察、学习中观理论的时候，为什么把瓶子、柱子这些对境拿来破？因为我们的心执著这些东西是真实的、实有的。我们认为它是实有的，我们的心就安住在实执状态。当我们通过中观理论，得到瓶子、柱子是空性的，以这些为例，再推知一切万法，都是空性的。我们所执著的一切对境均不成立，那我们的心又怎么可能再去执著任何法呢？

所以中观宗在观察的时候，一定是要缘一个对境，哪怕是我们观心，也是把心作为对境。我们认为对境是实有的，柱子、瓶子是实有的，这时候色法自性的瓶子、柱子，就成了我们心的对境了。我们就观察这个对境到底怎么样的，知道了柱子、瓶子、一切色法是空性的。然后，我们认为心是实有的，我们再把心作为对境来观察，我们就开始以心观心：这个心到底是不是实有的，这个时候心就变成对境了。我们说心也不是实有的。色受想行识——五蕴当中第一个是色法，后面四个都是心法，受就是我们的苦乐受，想是种种想；行就是造作的心所；识就是眼识、耳识等六识或者八识。

我们心观察的时候，这一切也是空性的，即不执著色法，也不执

著心识，我们所能执著的对境都是假立的，都是空性的。既然这一切都是空性的，我们的心就没有任何执著了，自然就熄灭了。这就是心和对境之间的特殊关系造成的。所以我们就破外境，把对境一破，心就自然熄灭了。它没有什么可执著的了，肯定就熄灭了，这两个科判就是这样。

首先是一切对境均不成立，然后是心不缘一切，对境不成立，心也缘不了了。所以，从修道的角度，这两个颂词把修法的关系讲的很清楚。

癸一、一切对境均不成立：

观法无谛实，不得谛实法。

无实离所依，彼岂依心前？

颂词的重点是前三句，是讲对境，“彼岂依心前”是附带讲，和下面的颂词连接的。

字面上的意思，我们观一切法无谛实，没有一个实有的自性，找不到一个谛实法，如此不是无实有了吗？但无实法离开了所依，所以一切万法的有实、谛实不存在，无实也不存在。

“彼岂依心前”——既然它不得谛实，也不得无实，它怎么可以存在在心前？心前就没办法再存在有实无实了。尤其不会存在无实。“彼”字可以理解成无实，无实怎么可能在心前安住？也不存在。

首先“观法无谛实”，前面讲到了，我们执著的一切万法，都要抉择为空性，只要有一个法，我们认为它不空，我们的心就会缘它去执著。所以《般若经》当中，再再的讲从色法乃至一切智智之间，都是空性的，没有一个法是实有的。从色法乃至一切智智，《般若经》中经常这样提。

前面我们引用《心经》就是这样的，从色法乃至一切智智。首先《心经》当中讲色、受、想、行、识，五蕴讲完之后；再讲十二处，眼、耳、鼻、舌、身、意、色、声、香、味、触、法；再讲十八界，“无眼界，乃至无意识界”，就是眼界、耳界、鼻界、舌界、身界、识界，对境是色界、声界、香界、味界、触界、法界，然后是眼识界、耳识界、鼻识界、舌识界、身识界、意识界，十八界都观察为空性。

然后是十二缘起，无明乃至老死，“无无明，亦无无明尽，乃至无老死，亦无老死尽”。这是讲了十二缘起的空性。然后是苦集灭道，“无苦集灭道”，苦集灭道也是空性的。

“无智亦无得”，智是菩萨智，得是一切智智、佛智，所以从色法乃至一切智智之间都是空性的。因为远离一切执著，一切万法都是空性的缘故，“心无挂碍，无挂碍故，无有恐怖，远离颠倒梦想，究竟涅槃”。乃至我们对一个法有执著，都不能究竟涅槃。

《般若经》、中观当中都是这样讲的，乃至一切智智都要抉择为空性，何况前面所讲的心识，我们还认为胜义当中，还有个心识不破，哪里有？从这方面观察的时候，一切万法观法无谛实。前面提到过的，整个的八识和八识所能了知的所有对境，包括我们眼睛看到的色法，耳朵听到的声音，我们心相续当中想到的法或者时间、方向，心中现前的所了知的佛的自性，佛果、菩萨道，其实这些都是我们分别心面前的东西。分别心面前的东西要么是落于有，要么落于无。

这些东西本身需不需要去破？从色法乃至一切智智之间，其实本身显现的时候，我们不管观察不观察，它显现的时候，就是空性的。按理来讲它就是单纯的显现，没有有，也不是无。但是我们认为这些东西是有的或是无的，所以并不是在破万法，万法其实并不需

要我们去破，破的是我们对万法的执著，破的是我们加在万法上的标签，我们贴在上面有的或者无的这些东西，需要把它去掉，还原一切万法的本性。最后就知道从色法乃至一切智智，本来就是离四边的，没有任何可执著的东西。

从这个角度，没有任何的可执著的东西。我们只要心里息灭执著，该隐没的就隐没了，该保留的就保留了。隐没的是什么？隐没的是我们通过习气显现出来的轮回，到最后，因为万法的显现的习气就没有了，最终就息灭掉了，然后和空性无二无别的佛的智慧，最后的所得就得到了。

这一切的该隐没的隐没，该得到的得到，它来自于什么？来自于了知万法空性的智慧，还原一切万法的本体，安住在一切万法本来的离四边戏论的自性当中，所以显现就是空性，这一切的显现本来就是空性的。我们现在还原它，也是空性的；当我们没有了知它的时候，它是空性的；当我们执著它是实有的，它还是空性的；当我们证悟空性的时候，它还是空性的，一切显现就是空性，一切世俗就是胜义，一切众生就是佛，一切烦恼就是菩提。从这一切观察的时候，它本来的状态是这样的。我们没有安住在这个状态，必须要通过这些理论来观察，去掉我们这些妄想执著。

佛陀在《华严经》中讲：奇哉奇哉，一切众生悉皆有如来智慧德相，但是以分别妄想不能证得。若离妄想，无师智、自然智则得现前”。一切万法本来是这样的，就是这么简单，本来没有任何的有无是非。但是我们不知道，还认为它有它无，拼命在里面乐死不疲的追求。其实从中观来讲，这一切的本体，在显现的当下都是空性的。我们现在要通过最有力的中观思想去还原它们。有时我们讲破当然我们了知了意义会知道破的意思，有些初学者总是以为，破的意思是

把东西砸碎了，把东西破掉了，破不是这种意思。

我们可以换一个词还原，它本来就是这样的。我们还原它的本性就是了，它的本性就是这样的，只是我们以前没有认识它，我们还原它的真实性，一切万法的真实性就是空性的。我们要还原它，把不属于它的东西拿走就行了，有无是非这些执著就不是它的东西。前面讲过，我们正在执著它是实有的心，也是空性的。没有一个东西，真正会变成实有。一切的烦恼，不会变成实有，哪怕我们执著万法实有最厉害的实执心，本身也是空性的。不会说我们执著这么严重了，它就变成实有，绝对不可能。佛陀的智慧是空性的，我们最严重的实执心也是空性的，没有一个不是空性的。我们要去发现它的本性。

“观法”的法字如何理解？一切万法——从色法到一切智智，一切有为法、无为法，有漏无漏法，一切空性在内的法，哪怕是离四边的空性也包括在内，没有一个法是谛实的。不管你执著任何法，“观法无谛实”。没有一个法是实有、谛实的。

“观法无谛实，不得谛实法”。得不到一个谛实法，哪有谛实法可得呢？这时就知道了一切万法是空性的。万法空性的观点我们叫单空。单空的意思是单单的空，还有一种意思是暂时的空。得到了空的概念，得到无谛实的概念，无谛实的概念到底是不是本性呢？前面讲过，无谛实也不是法的本性，还是我们加上去的一个执著，但是它有作用，无谛实可以破谛实，可以打掉谛实的妄执。

后面再看“无实离所依”，前面讲了无实是依靠有实才有的，无是依靠有才存在的。那它的所依是什么？无实法的所依是有实法、谛实法。但是前面已经讲了，“观法无谛实，不得谛实法”，无实法是依靠谛实法才有的，谛实法没有了，无实法就离开了所依了，“彼岂依心前”，无实法怎么能在心前显现呢？怎么可以依心而出现呢？没办

法出现的。

这是很强有力的理论体系。我们现在想当然认为存在的一切有无是非，在中观正理面前没有一个是真实存在的，没有一个是存在的法，有实法是没有的，无实法也是没有的。我们认为的有也是没有，无也是没有，显现没有，空性也没有，这就是真正的双运，真正的一味。

我们要知道自空中观的特点，讲空性的中观派，永远都是遮的方式，就是破，永远不正面立。破谛实、再破无谛实，一破到底。破完之后，没有什么让你可立的，安住在这样的状态就行了，“彼岂依心前”，没有一个法可依的。

为什么不观察心呢？心也观察完了，因为心是属于法当中的一部分，观法无谛实的法。前面讲过，五蕴中有心，十二处当中有心，十八界中也有心，早就观察完了。我们在修的时候，这些都不会在我们心前中出现。我们的心没办法执著任何一个东西，一切对境均不成立。观察完了，观察究竟了，一切万法都是这样的，没有一个法真实存在。

在胜义谛当中，究竟的本体当中，没有一个法是真正实有存在的。前面我们讲了，显现法可以有，但是我们千万不要认为显现法是实有的，显现法的作用可以有，它仍然起作用，但正在起作用的时候，它是离四边空性的。没有任何谛实，没有任何无实，无实不是显现法的本性，有实也不是它的本性。我们看到的这些东西，认为的东西，看到的只是它的样子而已，认为它是实有的，这是我们的意识加上去的，我们要了解这些。

为什么说，当我们越了知空性、越证悟空性，对因果的显现、对

显现法的本身越去取舍，越去尊重，原因就是这样的。因为二者并不是真正严重对立的。如果我了知空性了，什么都不做了，什么也不能做了，如果做了就是实有的，不是这样。可以做，但你不要认为是实有去做，就行了。

前面我们引用了《金刚经》里面的“应无所住而生其心”，无所住而行于布施，你要做布施，但是要无所住，安住在空性当中去做布施。你要做，但不是实有的方式去做。无所住而生其心，你要生其心，但是要以无所住的方式，住就是执著。当然从它的本相来讲，我们正在生心的时候，正在布施的时候，它本体是空性的。只不过你执著它实有，布施的功德就大打折扣了。它本来是空性的，你认为它是空性的去做，布施的功德就清净，而且就无限广大，有很大的差别。

下面我们还会讲因果和空性之间的关系，到底怎么样相辅相成，到底怎么样没有任何矛盾。现在我们讲的主题，不是在这个地方，下面我们还要讲一下，为什么在空性当中，因果会存在，虽然是空性的，但是我们一定要做善法，不能做恶业。这也是完全通过观察可以了知的。但是现在我们没有时间讲，在以后有时间的时候，还是要把这个问题讲一下。虽然是空性，但是我们还是要取善法而舍恶业。这方面有一定的因缘、一定的缘起。后面我们会分析这个问题。

癸二、心不缘一切：

前面讲了对境，现在讲有境。“心不缘一切”，没什么缘的。为什么呢？前面的颂词一讲完，没什么可缘的。谛实法没有了，无谛实法也没有了。那你还缘啥？所以心不缘一切。

若实无实法，悉不住心前，

彼时无余相，无缘最寂灭。

如果谛实的法和无谛实的法都不住心前，没什么可住的。不住心前的时候，这个时候，就没有其他的相了，“无缘最寂灭”。既然没有其他的相可以在心前显现，那心就无任何所缘。“无缘”就是没有任何所缘了，“最寂灭”达到了最为寂灭的状态。

“缘”，我们不要理解为缘分的缘，这是个有缘弟子，不是这个意思。这个“缘”是执著的意思，缘取、缘执、执著。这个时候无缘取、无执著，最为寂灭。

此处讲实和无实，基本上实和无实，包括了一切万法我们能够执著的所有戏论。如果实和无实都不住心前呢？就没有其他相了。有的人想，不是讲有无是非四边戏论吗？为什么这个地方只讲两边呢？平时我们讲远离四边戏论，四边戏论是四边，这个地方讲有实无实，只是讲两边。那两边和四边之间什么样的关系？

首先看“有”，就是前面讲的谛实，万法存在。无就是没有，也包括无实空性。有无是非的“是”，是说亦有亦无。比如这个法，我们认为有的，就落到有边；这个法是无的，就落入无边。认为这个法上面既存在有的特点，也存在无的特点，有和无同时在一个法上存在，也是有也是没有，就叫亦有亦无。第四个叫非有非无，也不是有，也不是无。我们要注意，也不是有，也不是无，绝对不是中观宗所讲的一切万法也不是有，也不是无。这不一样，一定要了知！

四边当中的非有非无，就是有无是非的“非”，“非”是什么呢？就是非有，有也不是；非无，无也不是，非有非无。但是四边当中的非有非无，它是指这个法存在本体，首先这个法有的，但是这个法是怎么有的？什么方式有的？非有非无的方式有的。

重点是放在这个法是存在的前提下，只不过它的属性是什么呢？前面我们讲四边，它有四个属性，四种执著方式。认为话筒是有的，我们认为话筒它的属性是有；认为话筒是无的，当然前提是有话筒，只不过话筒是无的，就到无上面去了，这是话筒无；话筒亦有亦无的，话筒也存在有，也存在无；话筒是非有非无的，话筒首先是存在的，再是它非有非无的自性。

这和中观宗说的话筒是非有非无的观点，在词句上相似，意义上完全是天渊之别，中观宗不存在话筒，没有认为话筒存在，所以这个话筒也不是有，也不是无。它的重点是落在无自性上面。

而四边当中的非有非无，是落在这个东西是有的。在存在的前提下，不过它存在的方式是非有非无。所以我们说这叫四边戏论，戏论是把本来不存在的东西认为是存在，叫做戏论。

四边戏论为什么讲有实和无实，为什么不讲亦有亦无、非有非无呢？这里有道理在里面，因为按照中观宗讲的时候，一切万法有四边，四边的前面两个法，有和无是单独别别安立的。亦有亦无和非有非无这两个法，是把前面两个法合起来观察。所以前面两个是单独的，后面两个法是合起来的。亦有亦无，把前面的第一个有，第二个无放到一起了，亦有亦无；非有非无，把第一个有排除，把第二个无排除，非有非无。所以后面的亦有亦无、非有非无，第三边和第四边，一定是在前面两边的基础上安立的。

当我们把前面的有边无边破掉了，有也不存在，无也不存在，那亦有亦无是什么意思？首先存在有，存在无，才能亦有亦无。但现在第一边、第二边的有和无都没有了，第三边亦有亦无，当然就无法安立了。没有有，也没有无，非有非无在哪里安立呢？

所以第一和第二是别别观察，第三和第四是合起来观察。既然把别别观察分析完了，那后面合起来的内容，不用观察也可以了，很容易破。所以在很多地方，虽然说破四边，但是主要放在破有边和破无边。只要有边和无边一破掉了，其他的法跟着就破了。而在有无当中，着重破有边，有边一破掉，无边就很容易破。

“彼时无余相”，“无余相”是说除了有实和无实，没有其他的相了，没有其他可以再执著的了。因为所有能够执著的东西，就在有无当中。我们的分别心，我们想一想，我们能够执著的，要么存在，要么是不存在，除了存在和不存在之外，再没有其他的第三种可以执著的方式。当我们有实和无实都不住心前的时候，“彼时”——这个时候没有其他的相可以被我们执著，没有任何一个相再去执著了。

“无缘最寂灭”，这时候“无缘”，我们的心就没有任何可执著的了，达到了最寂灭的状态。最寂灭的状态是什么呢？有的地方说是佛智。当然佛智是最寂灭的，没有任何执著。有些说是菩萨智。其实从了知空性的角度来讲，都可以安立。从安住空性的角度来讲，菩萨是安住在不执著有无的状态当中，佛也是安住在不执著有无的状态中。所以说佛智、菩萨智，从空性的角度来讲都可以的。

这个时候就“无缘最寂灭”了。这是中观当中最究竟的思想。既不执著有，也不执著无。心识在不执著有，也不执著无的时候，自然就息灭。为什么我们要去破有边？为什么要去打破无边？因为当通过修行，打破了有边无边之后，心就自然寂灭了。安住在最为寂灭的状态当中，相合于究竟的实相。然后这时就会现前很多的无分别智，显现很多证悟空性的智慧、菩萨智、无分别智，这些都可以现前。

整个《入行论》的核心，就是这个颂词。当然这里面，为什么有实无实，后面还要讲。但是真正来讲，这是很了义、很殊胜的颂词，

也是很著名的颂词。很多讲中观的论师，造论都要引用这个颂词。

在显现上面，寂天论师他老人家在那烂陀寺，被僧众邀请传法的时候，当时寂天论师问：“你们要听以前讲过的？还是没讲过的法呢？”僧众开始说：“我们要听没讲过的。”他就开始背诵《入行论》，这是他自己写的，以前没有公开过。背《入行论》，背到第九品这个颂词的时候，他的身体开始离开法座了，慢慢地腾空，然后逐渐地消失在天空当中，也相合于颂词的意境，无缘最寂灭。慢慢开始显现，一切不执著的时候，最圆满的功德、最圆满的证悟之相，就消失在虚空当中了。也喻意一切都不执著，没有什么可以执著的，一切是寂灭的。

虽然身体消失在虚空当中了，他声音还是在虚空中，源源不断地传下来，到第十品的最后一个颂词为止。很多获得了不忘智的班智达，就记住了寂天菩萨当时在法会当中所背诵的《入行论》，他们写成了颂词，就是现在我们学习的《入行论》。当时是很殊胜的缘起，他老人家也是在背这个颂词的时候，身体腾空，消失不见了，这个颂词的加持力也是非常巨大的。

我们以上讲了修持之道，第一是对境不成立，然后是心不缘一切，也就是所取是空性，能取也是空性。《现观庄严论》当中一部分也讲了，所取是空性的，能取也是空性的。所取空性智，能取空性智，从这方面可以了解。心不缘一切的道，我们就学习完了。

今天的课就讲到这个地方。