

《宝性论》第39课讲义 校对稿

诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，
离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

发了菩提心之后，今天继续宣讲弥勒菩萨所造的《究竟一乘宝性论》。《究竟一乘宝性论》也叫《大乘无上续论》，主要是抉择一切有情相续当中的如来藏自性从未间断的本体。也就是说成佛的时候是现前如来藏，那么在菩萨地的时候也是这个如来藏的本体，然后在凡夫位的时候仍然是如来藏。如来藏的自性是一种究竟的大无为法的本体和自性。

我们学习这样一种如来藏的本体有助于我们在发心的时候，中间精进的时候，或者以后在度化众生的时候合理地安立种种的修法、正见，还有种种的事迹。这个菩萨续论是有七个金刚杵，前面讲了所得的三宝，现在讲的是能得的因缘。其中能得的因如来藏已经讲完了，然后能得的缘当中，菩提功德事业其中的菩提觉悟的本体意义已经讲完了，今天讲的是功德。

品名是功德品第三，科判是第三个问题：觉之功德义。觉之功德义讲到这个功德主要是觉悟的一种功德，如果有情相续当中生起了觉悟，一定是会产生种种的功德，尤其是生起了圆满的觉悟，圆满的功德在他的相续当中绝对会获得。所以在这个《中观庄严论注释》当中把断障、觉悟和功德是放在一起进行安立。

实际上，任何一个修行、或者修行的方式或者修行者，如果他相续当中有了断障的功德，一定是有证悟的功德。如果有了证悟的功德，种种的离戏、异熟等等其余的功德也是一定会具足。或者说就是具足的功德一定就断证，有了断证一定会有功德。这个方面是密不可分的。

前面讲到了觉悟的本体，现在讲觉悟的功德义，分二：一、一、对应二身功德之分类；二、抉择功德之分类。

首先讲第一是对应二身功德之分类分二。二身是讲到了法身和色身，这个法身和色身对应这二身功德它的分类可以分成两个问题：首先是分别宣说身与功德；然后是彼等各自进行分类。

在讲的时候，讲第一个分别宣说身与功德。颂词当中就讲到：

自利他利胜义身，及依彼者世俗身，
离系果与异熟果，功德分类六十四。

在宣讲身和它的功德的时候，首先前面两句是宣讲二身，然后是讲两类功德。二身的功德有自利、他利所摄，或者说是胜义身，依靠胜义

身和世俗身这两种。如果我们要进行进一步地宣讲的话，这样一种自利是属于胜义身，他利是世俗身。

为什么及依彼者呢？因为在安立自利他利，或者安立世俗胜义身的时候，二者之间有一个能依和所依的关系。能依和所依的关系就是说这样一种胜义身是作为所依法，如果有了这样一种胜义身，自然而然就能够显现世俗身。这个方面说胜义身是世俗身的所依，二者之间有这样一种差别，自利主要是胜义身，他利主要是显现为世俗身。

“离系果与异熟果，功德分类六十四。”就说是从它的功德角度讲也可以有这样两种分类，一种功德就叫做离戏果的功德，第二种就叫做异熟果的功德。离戏果有三十二种，异熟果也有三十二种，所以说总共加起来就是六十四种。那么这样一种功德也是依靠于前面的身，前面是胜义身作为世俗身的所依，二者之间有一个能依所依的关系。然后二身和二利功德之间也可以安立成所依和能依的关系。也就是说胜义身作为所依，安立了离戏果，世俗身作为所依安立了异熟果。像这样也有二者之间的所依能依的关系。

然后离戏果的三十二种功德有十力，四无畏，加起来就是十四种了，然后是十八不共法，加起来就是三十二种。前面我们提到真正的离戏果是不是完全肯定局限在三十二种当中呢？实际上也不是这样的。佛法僧的功德超过恒河沙，前面也曾提到过，只不过跟随众生的根基，或者说捡重要的进行安立，大概知道这些佛相续当中所具足的这样一种完全不相同于凡夫人的殊胜功德，就那些而言，绝对可以帮助众生产生这样一种信心，对于自己修道产生的果也能够产生一种信心，所以说把这样一种离戏果定位三十二种也便于记忆，重要的功德也在里面，所以说有很多这样一种必要性。

异熟果主要是讲到了三十二相，三十二相就是讲到了异熟果。离戏果和异熟果二者之间安立的时候不同。离戏果是说本来这样一种功德是圆满具足的，但是因为种种烦恼，有种种五蕴等的吸附的缘故，没办法真实地现前这样一种本具功德法。所以说通过修道来远离种种的烦恼，这样的垢障，然后将五蕴逐渐地转变为清净的法界。这个时候遮障在本具功德上面的垢障不存在之后，离戏果就可以显露出来。

所以离戏果是本具的无为法的自性，不是通过因缘一丝一毫、慢慢慢慢修集起来的。这个方面就安立了离戏果的自性。有情相续当中的十力、四无畏、十八不共法等等实际上这些方面都是在有情相续当中，在如来藏自性当中本来就是圆满具足的，具足这样一种自性，具足这样一种果，所以这个方面称之为离戏果。

第二类就叫做异熟果。异熟果从安立异熟的角度，通过修习种种的因缘逐渐生成三十二妙相。前面曾经提到过这个问题，按照一般共同乘的讲法的话，佛陀的法身等功德是属于本自圆成的，相好这些功德是通过修集这些有为法，属于因缘法的善因逐渐形成的想法，有这样共同乘的讲法。

如果按照最不共的讲法，连这个三十二相也是在有情、如来藏当中本自具足。也就是说按照最了义的观点观察的时候，三十二相也是离戏果，因为在一切有情相续当中本自具足这些相好。但是在不同的经典当中有不同的安立，很多经典都将三十二相安立成这样一种因缘，修集之后逐渐形成的这样一种功德，所以把它安立成因缘和合的异熟果。

它有三十二相，那么三十二相当中也包含了八十随行好，三十二相和八十随行好没有别别他体。实际上就是说，比较大的方面，比较粗的方面安立了三十二种如来相，然后再进一步仔细的分析、观察的话，就从三十二妙相当中进一步地安立八十随行好。所以说八十随行好是包括在三十二相当中，就像一朵花一样，整个一朵花是属于相好，它的相就是这样的；它的随行好比如说它的花瓣、颜色、花蕊，像这些比较细的方面就是随行好，所以说三十二相包括八十随行好。大家讲的时候可以从三十二相，可以从八十随行好分别去进行安立和抉择。但是总而言之，三十二相就可以包括八十随行好。

【9:55】所以说三十二相包括了八十随形好。当然讲的时候呢，可以从三十二相，可以从八十随形好，啊分别进行安立和抉择，但是呢总而言之的话，三十二相就可以包括八十随形好，所以说呢在异熟功德当中呢，以三十二相作为代表就已经足够了。啊功德分类六十四，因为离系果有三十二，异熟果有三十二，所以加起来呢，功德的分类就属于六十四种。那么下面讲第二呢【庚二、彼等各自分类：】就是讲这个二身，身的分类和这样一种功德的分类【自利圆满功德处，即一切佛胜义身，他利圆满功德处，即一切佛世俗身。初者法身十力等，离系功德皆具足，二者大丈夫相等，异熟功德皆具足。】前面一个颂词呢主要是讲到了是这个僧的分类，那么僧的分类呢就是讲这个“胜义身”和“世俗身”，或者说“法身”和这样一种“色身”，那么就是说是“自利圆满功德处”呢“即一切佛胜义身”，那么就是说这个胜义身呢，他是自利圆满的功德的源泉，那么这个处呢是一种来源、源泉、或者叫他所依的意思，那么就是说要具足一切圆满的功德，他是以胜义身来作为他的这个依处的，所以说此处的这个胜义身呢，啊就是说是讲到了这个，如果你清净的这样一种垢染的话，在法性当中本自具足这些种种的功德法，所以说如果你现前了胜

义身这个功德法就能现前。从这个方面讲的时候呢，他不是通过显于这个一般的众生的这样根识面前，或者说他也不是真正的通过因缘和合积累的这样的法，他不是变异的法的缘故呢，他符合于胜义的这个含义，啊因此说呢，只需要清净垢染他就可以现前这样一种自性，从这个方面安立成胜义身。然后第二个世俗身呢，是“他利圆满功德处，即一切佛世俗身。”那么就说是这个世俗身呢是他利圆满功德的来源，或者说他的这个所依、依处，这个方面就是一切诸佛的世俗身，那为什么称之为世俗身呢？因为这样一种这个，啊色身呢他是现于清净和不清净的这个眷属面前，他是现于清净和不清净的眷属面前，他是可以通过这样一种眷属的根识啊，像这样的话就是说可以现量照见的，从这个方面他是一种显现的自性，所以说呢他是安立成啊世俗身。这个方面就是讲到了这个他的这个色身。那么下面讲的是功德的分类呢“初者法身十力等，离系功德皆具足，二者大丈夫相等，异熟功德皆具足。”那么这两句呢主要是讲到了这个功德分类，功德分类呢首先是这个离系功德的分类，就是‘初者法身十力等’，就是说最初的，啊初者呢就是安立这个功德的，啊就是说离系果的话，他就是说法身当中所具足的这个十力，或者说就是胜义身当中所具足的这个，啊法身、十力、还有四无畏、十八不共法，这些方面都是属于这个离系功德了，那么这个离系功德呢，啊都是这个圆满具足的。那么‘二者大丈夫相等，异熟功德皆具足。’二者就是讲世俗身，那么在世俗身当中，那么就是说是这个三十二种大丈夫相，像这样的话异熟功德都是具足的。因此我们要从全方位来了知佛陀的功德的话，也需要学习像这样一种殊胜的论典，因为在这个论典当中呢讲到了十力、四无畏、十八不共法等等的，这样一种殊胜的离系功德，也讲到了三十二妙相等等的种种异熟功德，所以说把他的离系功德和把他异熟功德，他的相合于自立、相合于他利，把这些问题就说是了知清楚之后呢，那么对于佛陀他就能产生一种全方位的信心，啊就不会，啊处在那种迷信的角度，啊就他就能产生真正的内心当中不动摇的这个信解，因为对这个佛的自性呢，啊可以说从我们自己的，啊相续相对应的这样一个方式，可以说是全方位的了知了，全方位了知之后呢，就能够从全方位来产生这个殊胜的信解。所以这个方面呢就对于他的身和他的这个功德呢，都做了分类。下面讲【己二、抉择功德之分类分四：一、总标略说喻义对应；二、广说各义；三、以经教了知彼等功德；四、复说喻义摄义。】那么前面是对于身和功德呢是做了总说，那么后面呢是对于功德的分类呢，进一步的进行抉择和观察，那么这个里面呢分了四个问题，首先呢就是讲总标略说比喻和意义对应的，然后呢在宣讲这个，

啊意义方面呢是别别宣说、广说各义，然后是经教了知日益功德和在归摄这个寓意的含义，那么首先讲【庚一、总标略说喻义对应：力破愚痴如金刚，处众无畏若狮子，善逝不共类虚空，佛现二身同水月。】那么这个里面呢就是讲到了这个，金刚的比喻、狮子的比喻、虚空的比喻、水月的比喻，那么也讲到了这样一种这个四种比喻，那么就是说是，啊前面的三种比喻呢，前面的三句呢就讲三个比喻，实际上这个三个比喻呢他主要就是通过这样一种离系的功德，那么因为离系功德他有十力、四无畏、有十八不共法，所以说呢，啊就是说是对应十力的这样比喻、对应无畏的比喻、和对于这样不共法的比喻，后面最后一句呢是这个，‘佛现二身同水月’呢，他主要就是讲到了这个色身功德，或者世俗功德的这样一种比喻，犹如天月和犹如水月一般。那么就是说进一步宣讲的时候呢，首先是‘力破愚痴如金刚’，那么就是说这样一种这个佛陀的十力呀，他能够破除于一切的愚痴，因为就是说十力他是就是说对于这样一种这个，他这个实际上十力他也是以智慧为自性的、以智慧为体。所以说内心当中如果真正能够生起这个十力的功德的话，就能够铲除一切的愚痴，啊他十力实际上也是代表一种遍智的这个境界，而就众生呢对于这些十力对镜的法义说，处非处啊、业异熟啊等等，一些终生都处于愚痴的状态，只是跟随自己的这样一种想法，跟随自己的分别念去安立而已，没办法真正的去了知他的这个圆满的自性，所以说呢，如果相续当中不现前十力，那没办法真正的了知，相续当中没办法打破愚痴，而这个十力呢能够破除愚痴，不单单是说，说佛陀他现前十力的时候破除愚痴，而且呢佛陀也具足了帮助众生打破愚痴的这样一种能力。那么就说是显现为色身的这个情况之下呢，那么佛陀这种十力就能够帮助清净的或者说不清净的这个众生，来打破这样一种愚痴。那么所以说他的这个比喻就像金刚一样，那么金刚呢能够摧坏一切，而不被他法所摧坏。所以说呢，十力呢能够破除愚痴而不会被愚痴所摧坏，这个方面呢就是讲到了这个十力的这个殊胜的功德，十力就是讲殊胜的自体，因为他已经遣除了粗重的烦恼和烦恼的种子习气的缘故呢，所以说他能够把这个愚痴彻底的遣灭干净，但是呢绝对不会受到愚痴反过来的一种伤害，就像金刚一样。那么这个金刚呢，就是有些地方，啊就说是好像是理解成这个金刚钻石，他实际上这个地方的金刚呢也不能够真正的完全理解成金刚钻石，像这样的话就说这个金刚呢，就是说真按照佛经当中的这个记载的话，就是说以前呢这些，有些仙人他修苦行，发了很多这样的愿，然后发愿在死了之后呢，自己的骨头呢就变成那种坚不可摧的这个金刚，最后他死了之后呢，就说他的这个金…他的这个骨头

呢真正的就显现成这个金刚，后面被这个帝释天呀等等拿去做了这个武器，啊属于一种坚不可摧的这个自性，能够摧坏一切但是不会被其他的一切的物体所摧坏，啊也就是这样从这个方面的话，就是说佛教的来源当中呢，对于这个金刚呢也是有如是的这个宣说的。啊后面呢就是以，啊以…后面就是通过这样一种这个事例呢来比喻这样一种坚不可摧的自体，啊比如说《金刚经》啊等等，像这样的话佛在此处讲，十力呢犹如金刚，他主要是表达的含义呢，就是讲到了这个，啊能够摧坏一切而不被他法违缘所摧坏，这个方面来了知的。但是呢我们也要了知呢，就是说金刚和佛陀的十力呢，必定还是相似的地方做个比喻，那么就说是这个金刚虽然说能够摧坏一切不被他法…他法所摧坏，这个方面就是从一般的角度而言的。那么《大智度论》当中也是曾经讲过，就是说：金刚虽坚羊角能坏。就是说其他的金属他是没办法来毁坏金刚的，其他很坚硬的这样一种金属没办法毁坏金刚，但是呢有一种羊角，他就能够毁坏金刚。所以说这个金刚呢，他是也是属于一种，第一个呢，他也是属于这个有为法，他属于一个缘起法，他是以前仙人发愿之后形成的一种世俗的这个物质。所以说虽然通过在他的愿力所摄的这个情况之下，他可以摧坏其他，暂时不被他法所摧坏，但是他必定不是大无为法。所以说呢只是从某些方面和佛的十力呢，就是有一种相似对应的地方。【20:05】

所以说只是从某些方面和佛的十力有一种相似对应的地方，实际上从方方面面完全没办法和佛的十力相比，这个方面也是需要了知的。那么第二个是讲“处众无畏若狮子”，讲到了这个四无畏，四无畏主要就是讲佛陀处在眷属当中宣讲正法没有丝毫的畏惧，佛陀宣讲正等觉无畏、宣讲漏永尽无畏、宣讲障道法无畏、宣讲出离道无畏，所以说佛陀对于断证的功德，宣讲说我证悟了一切智智，我断除了一切烦恼这个方面是没有丝毫畏惧的。任何人站起来说佛陀还没有证悟圆满的功德、你还没有断尽诸漏和佛辩论的话，佛是没有任何的畏惧。然后佛陀说这个就是一种障碍，这样粗粗细细的障碍佛在眷属当中都能够如是的宣讲。如果下面的人说这个不是障碍的话，佛陀也能够摧坏他的争论，像这样宣讲障道法佛陀是没有畏惧的。第四个就是说宣讲从障碍当中解脱的出离道这个方面也是无畏的，所以佛陀处众无畏若狮子引导众生趋向于解脱道没有丝毫的畏惧心。一般的人如果心里有底气的话他也不会畏惧的，世间人说艺高人胆大，你如果真正的有很真的底气，或者你技艺很高的话胆子也会大。那么当然佛陀已经完全超离了所谓的世间当中的底气足，或者艺高人胆大的境界，佛陀已经真正的了知了一切万法的

实相，没有什么没看到的。畏惧来自于什么呢？畏惧来自于无知，我们对于某个法不了知它的底细我们就会畏惧，如果了知了你的底细就不会畏惧，所以对待一个怨敌也是这样的。如果我不知道你的水有多深，我不知道你的腰里有没有掖着手枪，像这样的话我就非常害怕。但是如果我对你的根根底底全部了知了，我能有什么好害怕的呢？不会有害怕的。所以说一般的众生的畏惧都是来自于不了知，对于这些法不了知的话会产生一种畏惧心，而佛陀周遍了知一切万法的实相，因此说他不会有所畏惧。这个方面我们也了知是这样原因，畏惧和无畏之间的关系。“若狮子”这个地方以狮子作比喻，狮子是兽中王所以狮子在百兽当中行走是不会有丝毫的畏惧的，不会担心谁来给它做伤害。这个方面佛陀在眷属当中宣讲正法，实际上也是没有丝毫畏惧，不会担心谁给他做伤害。所以这个方面叫“处众无畏若狮子”，主要是对应四无畏。四无畏的自性比喻就像狮子一样。那么第三个是不共法“善逝不共类虚空”，佛陀相续当中所具足的十八不共法它也像虚空一样，为什么像虚空一样？因为佛陀相续这样的法都是属于不共法，和二乘和凡夫外道相续当中所具的少分功德都是不相同的，绝对是出类拔萃绝对是不共同的。这方面就比喻虚空和四大不一样，虚空和四大绝对不是一个类别。所以说就把这样一种虚空和四大做对应之后，这样的话虚空它是不共的，所以把佛陀的不共法与二乘和凡夫外道的功德相比较，所以佛陀的功德也是不共功德。这个三句就是讲到了他的离戏果的功德。下面就是讲第四句“佛现二身同水月”这个方面就是主要讲到了佛陀的异熟功德，佛陀的异熟功德就犹如水月一样。佛陀在有情、在众生面前示现殊胜的身体，示现种种身体的时候就能够救度一切有情、救度一切众生，就好像显现在虚空当中的月亮。报身就好像显现在虚空当中的月亮一样，他的化身就好像显现在水池当中的月亮一样，现而无自性。因此说佛陀二身犹如水月一，能够安住虚空当中能够显现不共的身体来调化有情。这个方面讲到总标略说予以对应的这样问题。那么下面是讲第二个问题，是讲广说各义分二，就对于自利离戏功德和他利世俗功德分别的进一步进行阐释。在阐释的时候就讲到了广说各义分二，就两个问题。第一广说自利胜义法身具离系功德和第二他利世俗色身具异熟果功德。那么首先讲第一是自利胜义法身具离系功德分三，一、十力；二、四无畏；三、十八不共法。所以说我们要了知，平时经常讲十力、四无畏、十八不共法，实际上比较广就是在这个里面讲，在《入中论》当中也有讲在《现观庄严论》当中也有讲，在《宝性论》当中对于这个十力等功德也是专门讲，因为这个是功德品。功德品当中就讲到了这个离戏功德主要是三

十二类，下面就一个一个进行安立。首先讲第一类就是讲十力分二，一、所表义之本体；二、依能表比喻了知。首先讲第一是所表义之本体，所表义之本体就是讲到了十种力，“知处非处业异熟，种种根基种种界，种种信解遍趣行，染净二种静虑等，忆念自他之宿命，了知生死天眼通，寂灭烦恼习气智，如是宣说十种力。”这个里面就讲到了所表的意义，是从所表的意义方面进行讲到的。也就是所表就是讲十力真正的本体，十力我们在颂词当中首先看一下，第一个就是叫知处非处智力，颂词当中有知处非处。第二种力就是讲业异熟，就了知了种种业异熟的智力。第三种力就是讲种种根基，对于下等的、中等的、上等的种种根基周遍了知，叫知种种根基智力。第四就叫种种界，知种种界的智力，像这样就第四种。第五种就叫种种信解，种种信解就是说一切有情他有很多种不同的信解，了知有情具足的种种信解就叫知种种信解智力。第六就叫遍趣行智力，遍趣行就是讲不同的道，经由什么道到达什么果这个叫做遍趣行，也叫道的方面讲的。佛陀了知种种的遍趣行，了知种种的道所以叫知遍趣行智力。然后后面讲到“染净二种静虑等”，第七种就是讲到了染净二种静虑等，就是对于染污的精虑，对于清净的精虑两种精虑都能够了知的智力叫做知染净静虑智力。然后就是讲到了第八忆念自他之宿命，忆念自他之宿命就是对于自己和他人的宿命的宿命完全都能够了知的智力就叫做知宿命的智力。然后第九就是讲天眼智力，了知生死天眼通。对于友情何处生何处死这个方面照见的清清楚楚，所以这个方面就叫做知天眼智力第九种。第十种就叫做寂灭烦恼习气，就叫做漏尽智力或者叫做寂灭智力。像这样的话对于寂灭烦恼、寂灭习气的种种分类、种种差别完全都可以通达，这个叫做第十种智力。如是宣说十种力，这个方面我们在颂词当中就把这十种力首先数出来，数出来之后我们下面再解释。那么第一个就叫知处非处智力，处和非处首先要了知，处就是讲到了合理，非处就是讲不合理。就是说了知合理和不合理的情况就叫做知处非处智力，那么具体举例来宣讲的话，比如说修善法能够得到安乐这个叫处，因为这个合理的，善法和安乐之间它有一种必然联系，这个方面如果说安立做善法得到功德、做善法得到安乐这个叫处。

宝性论39课30-40分钟

处和非处首先要了知，处就是讲到了合理，非处就是讲不合理，了知合理与不合理这样的一种情况就叫做处与非处自利。具体举例来宣讲的话，比如说修善法能够得到安乐，这个叫做处，因为这个合理的，善法和安乐之间有一种必然联系，安立做善法得到功德，做善法得到安

乐这个叫处。如果说修善法得到了痛苦，如果你这样安立叫做非处，因为这样不合理，不符合于实际情况，这个叫做非处。

对于处与非处是完全都能够了知的，对于一切的处与非处，一切的处非处是讲的一切的因果了，一切合理的因果与一切不合理的因果佛陀都能够清清楚楚地了知，这个方面叫做知处与非处自利。在所有的十种利益当中，这种是最殊胜的，最重要的，这个叫佛知处与非处的自利。因为现在很多人宣称自己了知合理的知处，很多人安立了这样一种因果关系，很多人安立了这样一种前因后果，但是是不是真正的处呢？这个方面不好讲，对于各自宣称自己了知的处非处，只有佛陀的一切智智能够照见，到底谁是安立在处当中，谁是非处。

佛陀因为彻底了知了处非处的缘故，佛陀在他的经典当中也安立了取舍之处，或者说安立了这种戒律，因为佛陀是一切智智的缘故，佛陀了知处非处，佛陀了知你这样做会什么样的结果，你这样做不会产生什么结果，像这样对处非处了知得非常清楚，所以，佛陀安立的很多戒律是由一切智智才能够了知通达，也只有一切智智才能安立的，其他人也没有权力去改动，因为我们不知道处非处，没有知道处非处的本体的缘故，只有随佛智而行。

还有佛经当中讲到的很多，你这样做会有什么样的业因果等等，也讲了很多取舍之处，也打破了很多邪见，一般的众生分别念当中认为，如果这样做一定会有怎样的功德，这个方面是不一定的，因为你的智慧没达到圆满之前你所认为的这些东西不一定是正确的。而且安立了修持六度，修持万行能够成就佛果，如果你不经由这种方式去修持想要成佛这叫非处。实际上真正我们去看的时候，处非处是遍摄的一切佛经，遍摄的一切佛语，遍摄的一切业果规律，这方面知处与非处自利是佛最圆满最殊胜的一种自利，如果真正把了知处与非处的智慧通达之后，我们对佛也能够产生非常坚固稳定的信心，这个叫知处与非处的自利。

那么如何获得知处非处的自利呢？在注释当中提到修行者或者菩萨在因地的时候，他对于整个大乘教非常稳固地去修持，很稳固地去修持大乘教，不会今天修大乘，明天跑去学一些其它的外道，或是心血来潮去学习南传，对于大乘道的基道果没有产生殊胜的定解，不是说我们不能学习其它的法门，而是说对大乘本身我们不能通过摇摆的心态去学习。如果我们对大乘有了非常稳固的定解之后，为了调化众生，对于其它的外道学说，对于其它的调化众生的方式都要去通达，但是，最初的时候方要是对于整个大乘道必须要有个坚固地信解。最初在因地的時候对大乘道有坚固的信解缘故，修行到极点的时候，他就可以获

得知处非处自利的殊胜功德。

第二种利叫做知业异熟自利，业有很多种，有恶业、善业，有无记业，有无漏业，大概有这些分类，有时候也分福业和非福业，也有决定业和不定业，还有现身受业和顺后身受业等等，业的种类是很多的，《俱舍论》当中讲了很种多业的分类，这个都是总分，如果细分呢？细分业网就非常广大了，一切有情相续当中以前造过什么业当然有些都忘掉了，但是如果有业异熟自利的话，佛就了知得清清楚楚。然后业和业之间怎么样去影响，或者业的种子怎么样去酝酿，怎么样去逐渐成熟，这个有情是一无所知的，所以说，只有佛的智慧能辨别清楚业的分类，它的差别，只有佛的智慧能够了知业在怎样酝酿，它什么时候会成熟，这个方面佛了知，所以佛能够做很多授记，佛能够了知业的异熟情况，或者说怎样一种行为加进来能够改变业的运行方向，怎么样的业不加进来就怎么样去变化，佛也是能够了知这样的规律。

所以佛陀首先是让众生断除不善业，修持善业，然后讲到了善业和恶业，善的行为和恶的行为安住在寂灭当中获得解脱的很多方法都有了，这是业异熟是怎样的。知业异熟自利，是佛了知业的异熟的方方面面，佛完全可以通达，完全可以了知，这个方面叫做知业异熟自利。这个方面的作用很大，佛陀安立的偈经，佛陀宣讲的戒律都是通过了知业异熟之后进行安立的。

然后，佛陀在经典当中劝众生广造善业，断除恶业，这方面也是佛陀了知业异熟之后安立的，佛陀宣讲的很多的业的不同分类，像这样有情造了业后，绝对不会空耗的，这种情况也是佛陀照见的。我们在学业异熟的引导的时候，他就说“未做不遇，做已不失”，一切是业的自性，业会增长广大，这些都是属于非常隐秘的事情，如果没有达到遍知，就没办法完全通达，而佛完全通达给我们宣讲了业的特性，如果你做了就绝对不会失坏，如果你不做就绝对不会相遇，不管是善业还是恶业，不管是安乐也好痛苦也好都是这样的，如果种了善根，最后肯定会得到安乐，如果你没有做善法，就没办法得到安乐，如果你没造恶业，就不会遇到痛苦，你造了恶业就没办法躲避，佛陀就讲到了一种最公正的规律，它不是说世间的规律，多多少少会有人为的情况。

佛陀制定的戒律只是随顺于缘起，随顺于规律，佛陀发现了这个规律，然后宣讲了这个规律，就不是一般世间的道德规范法律受人为控制的因素比较多，这里面有时候也是会有偏颇，到底是不是很公正等等，有很多很多问题，而且很多人想要去钻法律的空子，就觉得如果我不被你发现就什么都一切万事大吉了，发现了就是倒霉，不发现就是成功

了。佛陀讲的业果律是没有什么空子可以让你钻，反正如果你做这个事情就必须去受，如果你没有做就不会受，像这样讲的时候是最公正的，最公正的一种规律。

如果真正诚信因果的话，造业者本身就能够严格地来控制自己的身语意，让自己去利益别人，让自己去修持很多善法。像业因果的教授在佛教当中也是非常重要的教授，如果我们真正完全诚信业因果的话，我们不会去做很多伤天害理地事，不管是别人看到没看到，反正这个业果是最公正的，如果你做了肯定是要去承受它的后果，如果没有做，就不用担心承受它的后果。佛陀发现业因果律对后面有情自觉地安住在正道当中也是起到了很大作用。因是什么呢，因是前面诚信业因果，取舍业因果导致的，后面对业的异熟都能够完全了知，也就是说对于业与业的异熟都能够完全了知。

第三种是讲知种种根机之自利，这个地方的种种根机主要是从下根、中根、上根三个方面进行安立，总的来说分为三类，如果细分的话也有无量，上可以分为上中下，中可以分为上中下，下可以分为上中下。

《宝性论》第39课40-51分钟，花开见佛

开始时间：39分56秒

那么第三种就是讲知种种根机智力。那么这个地方的种种根机呢主要是从下根、中根和上根从这三个方面进行安立。当然就说总的来讲分为三类，如果细分的话它也有无量，上也可以分为上中下，中可以分成上中下，下可以分为上中下，那么就上上也可分为很多很多分类。实际上像这样就说众生的根基呢就非常多，完全不同。佛陀照见了这样种种根机的不同，那对于上根者宣讲让他成熟的法；对于中根者宣讲中根的法；对下根者宣讲入门之法入道之法。像这样讲的时候呢了知种种根机他是处于上根、他是处于中根、他是处于顿根？像这样他的施教的方法都是不一样的。真正的佛陀了知众生(40分52秒)根基的缘故呢，佛陀能够完全地做到因材施教，真正做到因材施教而且很准确的做到因材施教。一般的人只能做到大的方面因材施教，但是因为众生的根基很微细，所以说就说如果真实了知他处在哪种根基，通过怎么样的方式去调化这个方面很重要。如果说他是一个上根你给他下根的法，延误他成就的时间也算是一种过失；如果他是下根你给他上根的法那没办法修习，乃至产生邪见的话也是毁坏他的相续。所以说了知众生的根基善巧说法的话，这个是佛陀的不共特色，知种种根机智力。

他的这样一种因就是在因地的时候在修行的时候，能够善于观察众

生的根基，然后相应他说法。那么这个方面实际上和前面所讲的一样，那么前面是佛通过他的遍智去照见了根基毫无差别，那么就说在因地的时候没有这种智慧，那么怎么样去照见根基呢？通过他的因地的智慧去善加辨别，作一些分析之后呢大致的按照了知他的根基是属于上中下哪一类，他能够接受哪一类，像这样有的时候是通过询问啦，有时候通过和他交谈逐渐逐渐知道——哦，他能够接受这类法，他不能接受那类法，像这样话就说是通过这样一种判别然后就进行因材施教的。因地的時候做了这样一种加行的缘故，在果位的时候也能获得如是功德。

然后下面第四种是种种界。这个界就是讲种性的意思，就是讲种性，界性或者种性。那么就说这个和根基有相似的地方，但是不是完全相同。那么就是种种的种性比如说，小乘种性他声闻种性，缘觉种性、菩萨种性，像这样还有这样三种不同种性。那么对于这个三种不同的种性佛陀也了知：这种种性他是可以回小向大的；这类种性暂时他没有获得阿罗汉果之前，没办法回小向大；这类种性他是完全菩萨种性，就直接给他讲菩萨道，他绝对不会退失的；这种菩萨种性他是摇摆的，如果你多给他讲声闻的这些厌离心，他有可能是进入小乘，那么如果你给他多说如梦如幻啦大乘的这些法的话有可能不退失。佛陀对这样一种种种界完全了知，叫知种种界的智力。

那么像这样的话也是在因地的時候也是跟随于这样不同的有情，不同的界进行修行趣入到种种不同的所化界当中进行修行的缘故，这个圆满之后就能够了知种种界的差别了。

那么下面再讲种种信解，那么这个这种信解和前面的种种界、种种根基也有相似的地方，但是不是完全相同的。那么这个种种信解就是讲它的种种不同的口味，或者他对法的这样信解是不一样的。我们就说在一个班里面，在一个学院当中也出现很多不同的种类：有些人就喜欢观金刚萨埵，有些人就喜欢念佛，有些人喜欢中观，有些人喜欢唯识，有些人喜欢生起次第，有些人喜欢大圆满，有些人就喜欢往生，有些人就喜欢久住世间去救度有情，有些人喜欢闭关，有些人喜欢说法，这些都叫信解，这叫不同的信解。所以这个和根基有相似的地方，但是呢信解主要是在修行的時候他的兴趣不一样，他的口味不一样，所以这个方面叫做种种信解。那么佛陀就了知所化弟子的种种不同的信解，然后跟随他们的种种不同的信解，然后开始传法，这方面叫做知种种信解的智力。

那么了知这样种种信解智力也是因为在因地的時候了知了有情的

不同的爱好，然后分别的予以传法，这方面就叫做，这样一种因圆满之后就能够获得种种信解智力。

那么后面一个叫做，第六种叫做知遍趣行智力。什么叫遍趣行呢？前面叫这个叫道？（45分26秒）遍趣行，比如说，你现在修持轮回之道，你的种种的心行它都是相合于轮回之道，所以这个叫做轮回道，也叫做轮回的遍趣行。你就修持的是天人的道，你就叫做天人的遍趣行，你修持的是饿鬼的道这个叫饿鬼的遍趣行，修持的佛道就叫做佛的遍趣行。所以像这样讲的时候，通向于什么地方道这个叫做遍趣行。佛陀就是很清楚了知种种的道，所以说佛陀了知一切的遍趣行。那么了知一切遍趣行，像这样他能够了知有情他的喜好或者正在做什么，这个时候也能够相合于这样情况而分别予以救度，分别的予以教化，有的时候需要改变他们这样想法，有的时候暂时的随顺他们这样想法，将他们安置在善趣当中，最终予以调化。这个方面是佛陀完全通达的。

那么就说能够生起这样遍趣行的智力就是以前他对一切乘——对于人乘、天乘、对于这样声闻乘、缘觉乘、菩萨乘等等都完全了知，能够通达一切乘的缘故呢佛能够获得这个遍趣行的智力。

第七就是讲到了染净二种静虑，染净二种静虑就说佛陀对于染污的静虑、对于清净的静虑完全都可以通达，四禅啦、四无色啊，还有这样一种十遍处，九种解脱，像这样种种静虑佛陀都能够了知，而且佛陀很自然就可以看到众生他处在禅定当中：哦，这个是处在染污的静虑当中，这是属于清净的静虑当中，像这样这是有漏的静虑，这是无漏静虑，像这样佛陀都了知清清楚楚。所以说也能够因为看的清楚的缘故也能够给他们进行调化。那么这个方面叫做知染净静虑的智力。

那么这个原因就是以前因地的时候呢，善巧的修习一切的染净静虑，所以说佛陀后面也能够了知一切静虑的差别。

然后下面讲第八就是讲【忆念自他之宿命】，忆念自他宿命就是讲到了佛陀他在他的成佛的时候呢，对于自己无始以来曾经转世的情况——转世哪个地方、什么种姓、什么寿命、做什么事情，像这样每一世都能够了知的清清楚楚，这就了知自己的宿命；也能够了知他人的宿命，就说这一切的有情，他在往昔的时候做了什么事情，佛在一个毛孔当中完全可以无杂乱的来示现，完全能可以了知这些一切有情的清清楚楚的宿命都了知的很清楚。像这样就说是能够【忆念自他之宿命】。

那么他的这样一种功德来自于什么呢？就是因地的时候修持不放逸不散乱的善根，因为不散乱不放逸的缘故，所以说佛陀最后就获得了忆念自他宿命的智力功德。

第九就【了知生死天眼通】，那么就说是天眼通智力。天眼通智力主要是照见有情何处生何处死，这个地方生的之后呢他投生哪个地方，像这样话对一切有情的生死之处都能够了知的清清楚楚，这了知生死天眼通智力。了知这个情况之后才可以随着不同的方式去超度，否则如果你不知道他怎么样投生，他转生哪个地方的话这方面没办法很准确的去超度他帮助他，了知了他投生之处，然后佛陀也能够到这个地方去给他予以这样帮助救度，这个都做得到的。

这样一种殊胜的功德也是在因地的时候呢不伤害众生，不去恐吓众生，然后通过清净心去给他们宣讲教言，这个时候后面就可以获得殊胜的天眼。

第十种智力就是讲【寂灭烦恼习气智】。寂灭烦恼习气智就是对于寂灭烦恼的这样智慧，寂灭习气的智慧完全都能通达，佛陀能够了知他的弟子——谁他获得了这样无漏，谁寂灭了习气，像这样佛陀都能够完全了知。所以像这样就叫做了知寂灭的智力，也叫做知无漏的智力，能够完全了知漏尽的智力。

那么这个原因就是以前修习，曾经修习过能够断除有漏的善法，然后给别人宣说这样正教的缘故就能够获得这样智力。

【如是宣说十种力】，这个方面就是讲到了佛陀十种力，大概通过字面上的意思做了这样一种讲解。今天讲到这个地方。