

第11课

诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，
离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

【0:00】诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！啊，发了菩提心之后，今天继续宣讲，弥勒菩萨所造的《究竟一乘宝性论》。啊《宝性论》当中呢，讲到是这个究竟一乘，究竟一乘我们都知道呢，就是暂时分三层，是针对于不同众生的根性，如是呢进行了区分。那么暂时一乘究竟来讲的话只有一个佛乘，那么就是说要真正安立究竟一乘的话，实际上的话主要是对于一切有情相续当中本来具足这个如来藏，一切有情本具这个圆满的佛性，然后呢这样一种覆盖在客尘上面，啊就是说，啊这个佛性上面的客尘呢，完全可以分离掉的，而且是佛的事业永远不间断。从这些根据来看的时候呢，没有一个众生不可以成佛，所以说呢究竟来讲的话就只有一个佛乘。因此说从这个方面来讲的话，就讲究竟一乘。然后呢《宝性论》呢我们大家知道了，就是讲到三宝的种性，安立三宝的种性就是讲，啊如来藏。意思说呢，在这个本论当中着重宣讲的就是如来藏，只不过呢这个如来藏呢，在众生位的时候他如何，啊具足，如何安住，然后再就是说，修到位的时候呢如何让他现前，佛位的时候呢，如何让他圆满的这个过程。所以说不管是从凡夫位的时候也好，还是说学者菩萨位的时候也好，还是佛位的时候也好，实际上这个如来藏的本身呢，他从来没有变化，变化呢只是如来藏上面的客尘而已。所以说从这个方面安立的时候，我们就知道这个本论当中，讲的就是这个宝性，啊就是讲到了这样以前三宝的种性如来藏，或者讲到了是无上续，那么就说这个宝性也好，或者就是说无上续也好，他都是讲了是一个意义。啊所以说我们就要知道呢，现在我们相续当中就具足这个圆满的佛性，或者换句话讲的话，现在我们相续当中就具有圆满的佛功德，只要就是说是使用正确的方式，能够让我们认知内心当中的这样一种佛性的话就可以安立成佛的果位。所以说呢在很多大德的论典当中就是讲了，如果说是没有觉悟呢，啊这个就叫做——众生，如果觉悟之后，这个叫——佛。所以觉悟的话就是让自己相续当中，或者说本来，自己本来是这个佛的这个问题呢自己觉悟，然后觉悟之后呢，本来相续当中的这种种种佛功德，就可以圆满的现前。这个方面呢就讲到了一切修道的，他的这样一种总纲要，也就是说呢，一切的修道他都是围绕如来藏进行安立的。那么在下乘当中虽然没有直接提到如来藏，但是呢他还是，啊所有的修法呢仍然还是朝着就是分离客尘，现前如来藏的这个总目标，从这

个方面来进行这个行进的。因此我们在学习如来藏的这个论点的时候，或者在修道过程当中，不管是念佛也好、念咒也好，还是说打坐也好，还是干什么其他的这些功德法也好，实际上我们都要有一个甚深的见解。甚深见解就是说，本具佛性，现在我所修行的所有的法，啊都是为了现前这个佛性，如果有了这样一种甚深的、高深的见解的话，他的这个种种的行为，尤其是来…哪怕是一点点的善根呢，都成了分离客尘的这样一种殊胜因缘，正确的这个因缘。因此说从这个方面讲的时候呢，一个人他修…他的修行的时候呢，见解越深的话他的修行一定是越圆满越高的，如果说是没有这些圆满的这个见解的话，那么对待客尘的态度，就会认为这些都是实有存在的，比如说：我们的身体呢是实有存在的，然后我们的心呢是实有存在的，烦恼呢是实有存在的，一切的障碍是实有存在的，那么就是说如果不了解这些个客尘他本来是幻化…啊无谛实，虚幻不存在的这个自性的话，我们在分离客尘的时候呢，前面讲过他就会，显得非常的，非常的笨拙。或是就是说在分类的时候呢，啊你对于这个障碍他有种实执的话，那么实际上是要真正让他，啊就是说，一步、一分一分的去融化掉的话，非常困难。如果你知道他本来就是，犹如这个绳子上的蛇一样，那本来就是一个幻觉的话，那么这个时候有这个高深的见解，他这个分离客尘的速度就非常的快。所以为什么就说是，啊这些见解越高，他这样一种这个成佛的速度越快的原因呢，实际上和这些见解呢绝对是不无关系的，有很大的这样一种联系。我们在，现在学习的时候呢，主要就是针对相续当中这个如来藏的问题呢，进行的这个分析。那么在这个讲如来藏的时候，有所得的三宝和能得的四因缘，所得三宝都已经讲完，现在讲的是能得的四金刚处，能得的四金刚处呢，也有他的近取因叫——主因如来藏，和他的助缘——聚友缘呢，就是讲菩提、功德和事业。现在我们还在讲的是，啊如来藏品，那么如来藏品呢也有三个理论、十个意义和九种比喻，详尽来阐释如来藏的方方面面。啊这个如来藏在有情相续当中如何具足，如何修持什么样一种因缘，分离客尘之后，啊现前如来藏这些道理呢，在这个如来藏品当中讲的非常细致。那么前面呢，三个理，啊三个推理就是说呢，因为，啊佛陀的法身能现故，啊因为呢就是真如无有差别故，因为呢具种性故，一切有情呢恒时具有如来藏，这三个推理呢讲完了。现在宣讲的是这个十种意义，那么对于这样一种这个十种意义当中呢，啊前面对于他的本体啊，能尽的因，这个方面也做了观察，然后呢对他的这个果，啊他的这样果呢已经做了安立了。这个果呢就成了我境的四波罗蜜，那么就是说今天讲的是，啊第二个科判是：能得作业，啊能得作业。科判当中呢是在这个，啊总的第二个大科判当中分下来的能得作业。那么实际上呢是，在十个

金刚意义当中呢，啊十个这样一种这个意义当中呢是属于第四个，能得作业。那么就是说这个作业呢，就是讲一种他的作用，就是说什么作用呢？如来藏的作用。有的时候我们说，哦！这个是如来藏的妙用啊，或者有的时候说这个是如来藏的作用啊，也就是说如果有了如来藏呢，就会有这样如来藏的作用，如果没有如来藏呢，就不可能有这个如来藏的作业，或者不可能有这个如来藏的作用。所以说此处呢也是通过这样作用来了知，具有如来藏的这个本体，这个方面也是他要表达的一个含义。那么【王二：能得作业分二：一若无种性不能了知取舍、若有种性则有了知功过之作业。】那么这个两个科判、两个颂词呢，主要就是从反方面和正面，从反面和正面来就是显示这个作业，就是显示这个作用，那么这个作用呢就是讲到了，啊远离对轮回呢生起厌离心的这个作用，然后呢希求于涅槃的作用和为了获得涅槃修道的这样一种作用。那么这个三个作用呢，实际上呢他都是因为相续当中具足了这样种性的缘故，才会有这个作用。没有种性呢就绝对不可能了知取舍之道，没办法呢真正的生起想要修道之心。说这个从反面和正面两个方面进行观察的，首先讲第一个呢，若无种性不能了知取舍，就是从反面讲的。【倘若无有佛种性，不能厌离轮回苦，及不希求于涅槃，亦无希欲之愿心】那么这个，啊颂词当中讲到：如果倘若说，倘若说呢没有这个佛种性的话，就没有这个如来藏，没有这个成佛的种性，那么就不能够让众生生起厌离轮回痛苦的，啊这样一种心态。也不能够呢让众生希求于涅槃，然后呢也不会呢因为要，哦远离轮回痛苦，希求涅槃的缘故呢，对于修道生起一种希欲的这个愿心。啊，像这样的话都是不可以生起的。那么我们就这个地方就提到了这样一种，啊就厌离轮回的痛苦，实际上呢这个厌离轮回痛苦呢，就是针对于众生，他就是说趣入涅槃的，或者解脱的第一步，不管是密乘的行者也好，还是大乘显宗的，还是说是大乘的这个，啊这样一种，啊这个大乘的这样一种修行方法，或者说小乘的这些修行的方式。实际上呢他的这个共同的一点的话，就是必须要对整个轮回呢，生起一种出离心，生起一种厌离心，那么就是说佛陀在教导众生的心成熟的过程当中，第一步就是要让这个后学弟子来观察轮回的痛苦。因为就是说，只有观察到了轮回的痛苦，才可以，啊就是说生起一种厌离轮回的意乐，才能…才愿意呢去修持，就是说解脱轮回之道。那么就是说在佛陀开显的这个四圣谛当呢，第一个就是讲到了：此是苦汝应知。那么此是苦汝应知呢，实际上就是说，要让后学弟子了知整个三界轮回，这个就是一种痛苦的自性，这个就是叫一种苦果。所以说这个苦果是显而易见的，那么就是说是因为这个苦果显而易见，所以说呢，佛陀让我们观察苦苦的自性，观察这个行苦的自性，观察变苦的自性，了知一切的

身心，一切的器世界和有情世界，整个三有的轮回呢，不离痛苦的自性，都犹如一个大火坑一样，一个罗刹州一样，没有…啊，丝毫让然贪恋之处，像这样的话就是说是，方方面面观察到了轮回痛苦之后呢，啊这个人就不愿意待在轮回当中，也就是说呢，如果他知道这个轮回呀真正就像一个火坑一样，没有丝毫的清凉的地方，没有丝毫可以真正信赖的地方的话，他就会，啊就是说对整个轮回来产生一个，啊厌离之心。所以说呢，从四圣谛的角度来讲，第一也是观察于这样一种这个苦谛，观察轮回痛苦，观察轮回痛苦之后呢那么就进一步要去分析，那么导致这种，导致这样一种这个，轮回痛苦的因是什么呢？【10:05】

《宝性论》第11课10分—20分—李簷

[9:50]

所以说呢，从四圣谛的角度来讲，第一也是观察于这样一种这个苦谛，观察轮回痛苦，观察轮回痛苦之后呢，那么就进一步要去分析，那么导致这样一种这个轮回痛苦的因是什么呢？实际上呢这个就叫做集谛，就开始通过苦谛而了知轮回的因，就是苦因呢就是讲集，就是讲一切的烦恼，一切的我执，一切的这样一个种种的这个业，这个方面就讲到了是要就说断集。那么像这样的话就说我们自己在修行的时候呢，第一步也实际上是要这个，对轮回的痛苦要做观察。那么对轮回的痛苦做观察的话，就不愿意待在轮回当中，这个在三圣道当中的话，三主要道当中呢这个叫做出离心的修法，出离心。所以说呢如果我们没有出离心的话就不可能生起菩提心，如果没有菩提心呢也就不可能真正地进入到这个菩萨道当中。所以不管是从四圣谛的侧面来讲，还是从就说三圣道的这个角度来讲呢，第一步他都是观苦而对整个轮回呢产生一个厌离。那么就说我们流转轮回的时间已经非常地长了，所以说呢从一个角度来讲的话，也应该可以说是足够了吧。所以说无垢光尊者呢在很多论典，比如说在《窍诀宝藏论》当中呢，就是讲到了无始以来我们流转在轮回当中，无始以来就说感受这个轮回的痛苦应该足够了。所以说呢从这个方面讲的时候呢，现在已经到了这个解脱的时间，不单单是到了解脱的时间，而且稍微有点迟了。就说稍微有点尽的意思就说，应该早就生起厌离心了，但是呢在现在我们对轮回产生一个厌离心的话，应该说正到时间，而且真正真正观察的时候，稍微有点迟，但是呢还不是特别迟。就是现在如果能够真正地对于整个轮回看破，生起一个厌离心的话，从现在开始修道，还是就是说这个有解脱的希望的。从开始生起修道的心这个角度来讲，实际上呢就说开始苏醒了这样一种圣者种性，开始苏醒了这个如来藏上面的一些种性。所以说呢，从这个方

面观察的时候我们对个轮回的厌离呀，一定要从方方面面去观察。尤其是观察到这些三恶趣的痛苦的时候，人间当中的种种痛苦，还有就是讲这些天道啊，整个三界轮回痛苦的时候，我们就知道三恶趣的痛苦呢，对我们而言，就说是暂时离开了，暂时离开了这个三恶趣。但是呢如果在人间的时候，没有好好去行持正法，如果颠倒取舍因果的话，那么这个三恶趣对我们来讲还是不遥远了，也许很多人呢刚刚从三恶趣出来，那么现在呢就说是到了人间的时候，没有好好取舍的话，很快又回去，回到三恶趣当中又受痛苦的。所以从这方面讲的时候呢，我们在观察恶趣的时候，有的时候觉得是不是和我们的解脱无关呢，绝对有关系。因为就是说观察恶趣的痛苦呢，就是说现在我们虽然是善趣的身份，但是呢就说这个，如果不解脱的话仍然会回到这个恶趣当中感受如今我们观修的痛苦，或者就说这个观修的痛苦呢，也一一方面是提醒我们说，我们曾经在三恶趣当中感受过这个痛苦，让我们有一种回忆啊。第二个方面就是说，如果你现在不修行的话，未来会感受这样三恶趣的痛苦。所以说呢，就说回忆以前感受这个痛苦的话，就觉得非常的这样一种这个害怕，现在侥幸地从恶趣当中出来了，像这样的话应该就说修持善法。然后呢就是说观察，如果现在不修行，以后会非常可能堕到三恶趣当中的时候呢，就想如果现在不修行，以后还会又感受三恶趣的痛苦，这个叫做轮回嘛，这个叫轮回。所以说我们就讲到这个痛苦呢，种种的痛苦我们都愿意感受，但是你不生起这个厌离轮回痛苦的心，没有生起一种解脱的这样一种功德的话，不愿意感受但是还是要感受的，这些轮回他不是跟随人的意愿，如果说这是跟随人的意愿的话，哪个人想要去感受痛苦呢，没有人任何去愿意感受痛苦。但是呢这个业果不虚的原因，如果你造了这样一种这个苦因呢，就一定会感受苦果，造了三恶趣的因一定会感受三恶趣的果。三恶趣的因是什么呢，我们大家都知道，主因就是贪嗔痴，就是三毒，就是这个三毒。所以说如果有了一种三毒的烦恼，再加上造了一些这样一种这个严重的罪业的话，那么不愿意感受痛苦，也一定会感受的。所以说呢从这个方面讲的时候呢，我们也要生起这样对于轮回的这样一种流转性啊，他这个流转性就产生一个厌离。就说我们无始以来，再再地就是投身轮回当中，那么真正观察的时候呢，就应该产生一种厌离心。如果内心当中能够产生厌离心，就说明已经跨上了这个解脱的第一步，如果没有厌离心的话，绝对无法解脱的。所以说此处讲，如果没有佛种性呢，内心当中没有如来藏种性，那么不能够导致你的相续当中产生这样一种厌离轮回痛苦的这个意乐的。及不希求于涅槃，那么就说了知了轮回痛苦，知道了这个轮回极其痛苦，但是如果说没有一个涅槃道的话，那我们就只有甘心地感受痛苦啦。

但只有在轮回当中怎么样就改善你在轮回当中的环境，这个时候呢就好一点，因为没有解脱道的缘故。但是呢非常幸运的是，的的确确有解脱，的的确确有涅槃。佛陀呢就已经现证了涅槃，佛陀把这个，就是说这个，就说得到涅槃果位的方法已经告诉我们了。所以说呢我们非常想要离开轮回，而现在呢也有离开轮回的方式，也有真正地熄灭轮回痛苦的这样一种道和他的果。因此说呢，为什么不希求呢，应该希求涅槃，这个方面在四谛当中呢就是灭谛。那么首先呢就是说这个，观察这个灭谛，此生灭如应证。那么所以说这个是灭谛，灭谛是什么呢，就是讲能够熄灭轮回的痛苦和能够熄灭轮回痛苦的因。轮回的苦，轮回的因果都能够熄灭，完全熄灭的状态呢，这个叫做灭谛，在此处就叫做涅槃。那么要是我们知道，有一个这样一种这个能够让我们的身心的所有痛苦完全熄灭的，这样一种理想的解脱境界的话，就应该去追求。所以说呢对于这个涅槃道，这个寂静的涅槃果位产生的一个非常强烈的希求心之后呢，我们就会打听怎么样获得涅槃。也就说怎么样能够通过修持这个，什么样一种熄灭轮回苦和获得方法来获得涅槃呢，这个时候就是安立了道谛嘛，这个时候安立道谛。所以说这个灭谛和道谛呢，他也是解脱的因果，那么从这个方面讲的时候，从四谛的角度来讲的话，就说我们也是要去这个了知有涅槃，或者说对涅槃产生一种想要获得的心。这个方面呢就是说这个，如果有种性的话可以做，如果没有佛种性的话，就说怎么可能，说是了知有一个涅槃道呢。因为在这个佛种性当中，如果没有一个，就是说这个不存在轮回的这个自性，或者说有存在究竟寂灭的这样佛性的话，那么这样一种这个功德法，或者说就是希求涅槃这样心啊，厌离轮回的心也不可能生起来，这个方面是第二个。第三个呢是亦无希欲之愿心，就是如果相续当中没有佛种性的话，那么就是希欲远离就是痛苦，希欲就说获得涅槃，尤其是想要获得涅槃的这个修道的意愿，修道的希欲的愿心呢，就没办法生起来。所以说呢，我们就从这方面讲的时候，如果没有种性的话，就不能够了知什么该取，就是比如说涅槃就是该取的，不可能了知这个该取和该舍之处，轮回呢是一个应该舍之处。那么虽然从究竟的本体当中，从本性当中呢，并没有一个取舍，而且说有取有舍，他是需要这个呵斥的，他不是一个究竟的正见。但是在趣入这个修道之初的时候呢，应该有一种取舍，有了取舍呢才能够生起这个修道的意乐，没有这个取舍无法生起修道的意乐。所以说呢，我们说是在这个轮回当中，你远离的第一步呢的的确确就是想要生起这个厌离心，生起这个求解脱之心。那么在大乘当中呢，不单单说自己看到了轮回的痛苦而生起求涅槃之心，而且呢看到这么多的众生，还在苦海当中挣扎的话，作为大乘的种性，作为大乘的菩萨来讲，绝对于心

不忍。所以说呢，他就想怎么样就说能够帮助这些众生，能够从轮回当中获得解脱呢，实际上也是一样的，自己怎么样从轮回当中解脱，其他众生也是必须要经由这样的道来获得解脱。所以说他就有了一种为了度化众生，自己精进修道，或者说为了度化众生，自己去给他们帮助啊，讲法等等，这个心愿，菩提心的这个大悲等这个意乐呢，就仍然会生起来的。这个方面讲到了，如果说没有这样种性的话，不能了知取舍。那么就是说打个比喻讲的话，那么这个种性呢就相当于是一个种子一样，就是这个因。那么就说是了知取舍的这样一种意乐呢，就相当于是这样一种这个他的果，或者就他的这样一种，种子产生的苗芽。那么就说这个了知取舍的这种苗芽，他的生起就说，这个果已经发生啦，那么这个果已经发生了就说明他一定有他的因的。了知取舍的这个苗芽的果生起来之后呢，就一定推知啊，他在前面有一个种性的这个因，种性的这个种子。有了这样一种种性的种子，才能够生起取舍之道的这个苗芽的果。那么如果说是没有，最初在这个田里面你根本就没有播种子的话，种子不存在，怎么可能从种子当中长出这个苗芽呢。所以如果在相续当中，没有这样一种种性的话，那么也不可能生起这个了知取舍之道的，这样一种这个果位。所以此处我们要知道，种性和取舍之间的这种因果关系，这种因果关系，如果没有种子不可能了知取舍。那么我们就知道这个种性呢在《宝性论》当中啊，他是安立了一种佛功德法，佛功德法。所以说呢就说，在相续当中安立一个佛功德法，如果这个种性圆满地现前的话，就会成佛，就会，就说安立这个佛陀的这个无为法的法身。但是呢就说在还没有真正地生起，相续当中没有生起无分别智的时候，这个如来藏的光明还没有现前的时候呢，当然就说我们的种性不可能显得这么有强大的势力啊。[20:20]

宝性论第11课20-30分钟 郝慧颖

(19:50)如果没有种子不可能了知取舍，那么我们就知道这个种性呢在宝性论当中啊他是安立的一种佛功德法，啊佛功德法，所以说呢就是说在相续当中安立一个佛功德法，如果这个种性圆满的现前的话，就会成佛，就会安立这个佛陀的无为法的法身，但是呢就说还没有真正的生起相续当中没有生起无分别智的时候，这个如来藏的光明还没有现前的时候呢，当然就说我们种性不可能显得这么有强大的势力啊，但是呢就说是在这个，因为在这个佛果上面呢，他是存在一种，就说是种种稀有的功德法而轮回当中这个客尘法是不存在的，从这个圆满的佛功德法往前推的时候呢，实际上就是说这个圆满的佛功德法，他在这个众生如来藏上面现前的时候，尤其是具有客尘，但是这个客尘还不是非常深重的时候呢，这种就是说希求

涅槃，因为这个本具的这个功德么，希求涅槃的这样的心呢会升起来，而因为就是说佛成佛的时候呢他的这个客尘已经圆满分离掉了，说明这样一种轮回的痛苦他是可以分离的，可以分离呢所以说就最初的时候就有一种厌离轮回的这样一种意乐，厌离轮回中想要从轮回当中出离，那么如果说轮回的这个痛苦他本来具足的话，也不可能去生起一种想要厌离轮回的心，所以说呢从这个厌离轮回的这个心，从这一个方面逐渐逐渐开始深入修持的话，最后呢就可以到佛位的时候就是说哦，一切的客尘彻底分离掉了，然后呢因为就是说最初的时候有一种想要希求涅槃的意乐的缘故呢，说这种心态圆满的时候呢，他就会现前那种佛相续当中的大涅槃的果位，说二者之间他一定是有这样一个关联的，一定是一个联系的所以说如果说没有种性的话，就不可能做到这些了知取舍，不可能最终现前远离一切客尘的佛功德这样一种状态的，这是反方面，那么下面将第二是正面宣讲。若有种性则有了知功过之作业，如果有如来藏，有佛性，有种性的话就可以存在有了知功过的这样一种作用。于彼轮回及涅槃，观见苦乐之功过，此依具有种性有，何故于无种性无。那么这个颂词当中讲到了对于这个轮回和涅槃呢，因为关键的这样一种苦乐之功过的缘故呢，生起了取舍，那么因为轮回他具足很多的很多这样一种过患，轮回具有很多过患，最大的过患就无非是这样一种痛苦和这样一种业祸，痛苦就是现在我们感受到了这些身体上面的，心上面的，像这样种种的不悦意呀，种种的忧愁啊，种种的痛苦啊，生老病死这些方面呢，实际上都是属于他的这样一种果方面的，然后因方面的话就是他的这个烦恼和业，那么就是说是这个烦恼业和苦二者之间呢相辅相成，就像十二缘起当中所讲到了这些就三种杂染一样，实际上三种杂染他是这个相辅相成的，那么就是说有没有一个单单是有情感受痛苦，在感受痛苦的时候呢，他不引申业祸的情况呢，这个是几乎不会出现的，也就是说，有情在感受这个痛苦的时候呢，他又会引申这个烦恼和引申这个业，这个方面又会引申这样的烦恼和业，那么在这个烦恼和业生起来的时候又会通过这个烦恼业来感受这样一种痛苦，所以说呢在十二缘起当中呢，首先是无明吗，就是讲这个烦恼支，那么有了烦恼支之后呢就会有行，就是讲这个业支，那么有了这个业支之后呢就会有这样一种身杂染，种种的四支，所以说像这样讲的时候呢，就是说好像从次第来讲，是无明首先有无明烦恼，然后在有这个业，有了业之后呢再会有这些种种的痛苦，但是呢从他十二缘起的最后生老，那就说老死啊，通过老死呢他又从老死生什么，通过老死又生无明，所以说呢这样一种无明的烦恼呢他也是通过这些这些苦啊，通过这些苦杂染那，他与会产生这些烦恼啊产生这些业，所以说只要是众生在轮回当中的时候，十

二缘起链是很难被斩断的，所以说我们就看到了这个轮回当中的这样一种因果和轮回当中的这个苦因，那么他就引申起了一种这个连续不断的这样一种因缘，不断的循环下去，所以说有情呢，他就说是这个自觉或者不自觉他就在这个十二缘起链当中呢，就是说这个连接不断的连接这些下面的这样一种果法的自性，所以说从这个角度讲的时候呢，就几乎来讲如果没有遇到这些对治之道的话，那么几乎来讲是没有解脱的希望的，所以说这个方面我们就通过佛的教言来让我们知道了这个通过观十二缘起关键的这样一种轮回的痛苦，然后呢就是说，涅槃呢，就是讲十二缘起也有这样一种无明灭故行灭，然后最后呢生灭老死灭，从这个方面讲的时候呢，他怎么样熄灭，这样一种无明，比如说呢，就观察这样一种无明的我执，这个我呢实际上是这个不存在的，这个方面实际上是一种空性的，然后呢就是说我不存在，我所也不会存在，所以如果没有我我所的话就不会去造业了，没有造业就不会有这样一种种种的痛苦的杂染，从这个方面就是安立的时候呢，他在这个环灭的次第当中也有，所以说从无明入手的话，也有这样一种，从烦恼入手又是这样的，那么通过业来入手的话，有的时候就观业的空性，业本身就不管是，就恶业也好还是说这样一种这个有漏的善业也好，他这些也本身他也是可以被净化的，他也是可以净化的，虽然他生起的时候是通过无明，通过烦恼产生，但是这个业本身呢可以被净化，比如说也有金刚萨埵的修法呢，还有其他的这样一种空性的修法，像这样的话就可以，就是说净化业，就是这个业还没有成熟果位之前呢，也可以净化，这个方面也是在这个中间这个业的缘起链当中呢，怎么样通过空性和这个菩提心呀，这个方面来净化这个方式呢，也讲的很多，还有一些呢是从他的苦上面去修持的，比如说这样一种因果已经生起来之后呢你怎么样去观待他呢，这个方面又把痛苦转为道用的方法，就是你可以把这个痛苦转为修道之用，那么一般的人呢，他在遇到痛苦的时候呢，无一幸免的，或就是说没有一个可以避免的话就是说，在痛苦当中，在感受痛苦的时候呢，他是会生起业祸的，一般的凡夫人在痛苦当中肯定是要生起业祸但是呢修道者，他就可贵在于呢，在生起痛苦的时候他可以通过这样一种善巧的这个方法通过这个佛法呢，把这个痛苦转为修道之用。也就是说不在让痛苦成为业祸的因，而让这个痛苦成为随顺解脱道的因，这个在佛法当中也是非常非常着重讲解的，比如说安忍的修法，他就是把痛苦转为道用，把违缘转为道用的，还有就是说这个安忍不单单是安忍这个痛苦，他也安忍快乐，因为一般的人他在快乐的时候，他会飘飘然，在快乐的时候会产生很多傲慢那，或者说产生很多这样一种其他的这些贪欲啊等等的这个烦恼，所以说就修行者，他就佛陀告诉修行者就说呢，在快乐的时候

呢，也要有一个清醒的认知，来对待这样一种快乐。所以说这个方面讲的时候，他也能够把这个快乐转为修道之用，不会让快乐成为修道的违缘，成为业祸的因，然后遇到这些打骂的时候，遇到这些违缘的时候呢，一般人的反应就基本上是一种忧伤呢，或就是一种这样一种的嗔怒的形态，主要通过这方面的情绪他就会引发很多的这个业祸烦恼，新的业祸烦恼，但是就是说佛告诉他的弟子的话，遇到这个打骂的时候，遇到这个逆缘的时候呢，应该知道这个是偿还业债，应该知道空性的，应该知道这个是帮助你修安忍的话等等等，有很多很多让我们转变这个观念的这个修法，这个作意的方式，非常多，所以说这样的话就可以把这样一种当前的一切痛苦的这个景象呢转为道用，这个方面就说不是说一种说说而已，他绝对是可以操纵的，可以就是修持的，所以说呢这个我们说轮回当中的特点，他就是苦他就是业，他就是无明就是烦恼了，所以说呢佛告诉这个弟子呢对待烦恼他有一种观察的方法，对待业呢他有一种观察的方法，对待苦呢也有一种观察的方法，所以说他是全方位的能够帮助他这个追随者能够就是修持远离轮回痛苦之道，这个方面的话就是我们要观察轮回的痛苦然后前面呢，我们也讲到了，就是能够断除轮回的这样一种他的方式，这个方面在佛经当中也有讲了很多，还有涅槃，获得涅槃之后呢，自己的身体这些痛苦呢就会远离会熄灭，新的痛苦呢会远离会熄灭，尤其是大涅槃果，大涅槃果就说佛果这样大涅槃成立之后呢，这些分段的这些轮回呀，这些流转就会完全的消灭，然后变异的这些刹那生灭的这些，这些轮回呀，这些生死呀也会消灭，所以说这些种种的苦，种种的这样粗的苦，细的苦完全都会就是说远离，所以说暂时的涅槃快乐也好，究竟的大涅槃的快乐也好实际上这些方面都是他的功德，了知了这样一种轮回的过患，和了知了这样一种涅槃的功德之后呢，这个时候就会产生一种想要获得佛果的心，想要完全熄灭这些客尘的的心，所以说我们说在二乘当中，在下乘讲的时候呢，就把轮回和涅槃看成两个对立的，就说有实体的东西呢，像这样的话一定要舍弃，像抛一个舍弃一个垃圾一样，把这个轮回舍弃，然后呢就说到达一个非常快乐的地方，这个叫涅槃，再就是说，下乘当中这样思维也是可以的，而且有的时候呢就是说必须你要这样思维的，但是呢在这个大乘当中，对待就是说舍弃轮回和获得涅槃的方式呢，就是说实际上熄灭客尘，这个叫做舍弃轮回，而这个客尘呢和涅槃之间的关系的话，那么就是说大乘当中讲了这个有法法性的关系。(30:00)

癸二、若有种性则有了知功过之作业：
于彼轮回及涅槃，观见苦乐之功过，
此依具有种性有，何故于无种性无。

39:55但是呢在这个大乘当中对待就是说舍弃轮回和获得涅槃的方式呢，就是说实际上熄灭客尘，这个叫做舍弃轮回。而这个客尘和涅槃的之间关系的话，那么就是说大乘当中讲，这个是有法法性的关系啊，或者就是说有的时候就讲到从这个方面就世俗和胜义当中的关系啊，或者就是说是通过比喻当中讲绳子和蛇的这样一种比喻啊，冰和水的比喻啊。所以从这方面讲的时候，实际上就是告诉我们说，这样一种轮回当中的这个，轮回所谓的这个轮回呢，它没有一个真实的可舍弃。如果说，轮回存在它的自性的话，就有一个可舍弃的东西。比如说在这条绳子上面，的确有条蛇的话，那么这条蛇就成了一个可舍弃的东西。它就说明它的本体是存在的。但是呢这种认为这个蛇存在这个观念不符合于大乘的思想。这个方面是小乘，他就这样认为，他认为这个烦恼就是实有的，或者说这条蛇就是实有的。如果你要把这个，你如果要把这个蛇的恐怖去掉，那对小乘者来讲，最好的方法就是把这个绳子抓出来，扔掉。就把这个蛇扔掉了，他就觉得，这个蛇没有了。但是大乘当中他没有，他没有认为这个，这个蛇是从来就存在过的。大乘当中说这条蛇从来就没有过。既然这个，他的见地当中，已经认知到了，这个蛇是从来没有过的，那么哪里有一个可舍弃的这个烦恼的自性呢？那么这个蛇这种可舍弃的这种自性，实际严格来讲也是没有的。那么严格来讲它是什么？严格来讲，这条绳子，这条蛇就是绳子。所以严格来讲，这些客尘，这些烦恼它是不存在的。他是本来就是这样一种这个涅槃的自性，就是佛性，只不过呢你有无明，看错了。因此说呢，这个时候严格来说，真正该被舍弃的是什么呢，真正该被舍弃就是一种错误的观念。从头到尾都是这个错误的观念。所以说我们说，把这个绳子看成蛇，然后呢就是说，把这个蛇认为成这样一种绳子，然后呢，就是说最后就是真实看到绳子。这个过程是什么过程呢？不是说这个蛇转变的过程。而是说你的这个观念转变的过程。错误的观念在转变，所以这个叫做解脱无因迷境？3206 这个很清楚了，就是这个迷乱消失。从头到尾只有一个东西，那就是迷乱。那么这个迷乱是，实际上这个迷乱的话就是说它并没有就是说是真实存在的。所以说在大乘当中它对待这个客尘的这个态度呢，它不是说你这个身体，你这个客尘，是一个真正应该被舍弃的。或者你这个烦恼是一个真正被舍弃。它没有一个真正被舍弃的一种基。就是说这样一种所谓客尘的基，它是没有的。 它是本来就是一个错觉而已。所以这个时候只要你觉悟了，

只要你觉悟之后呢，这个错误的观念一旦被舍弃，这个时候就是说，哦，你的这个客尘被舍弃掉了。所以当你看到一切万法的这个如来藏本性的时候，就说明你的这个迷惑的状态已经远离了。所以说学佛法它主要就是说，通过生起无分别智慧啊，生起这样一种这个对于实相的了悟的智慧来认知、看穿这样一种一切轮回的本相。所以说真正的看穿的时候，现在在我们面前，非常实在的这些山河大地，或者我们认为呢就内心当中，盘踞在我们内心当中，根深蒂固这个烦恼似乎是实有存在的。但是呢，似乎实有存在并不代表它真正的实有存在。所以说从大乘的这些思想，尤其从如来藏的这些思想，大乘中观宗的这个思想来看的时候呢，这些所谓的这些烦恼啊，所谓的我们认为就非常坚固的山河大地啊，这些方面全都是一种假相而已。只不过这种假相呢在我们的这个，在我们的这个思想当中，它存在的时间比较长。所以说我们把它当真了，我们把它认为是一种真实的。做梦的时候呢，有的时候我们会认为，就是梦里的这些，这些猛虎啊，梦里面这些大象是真实的。但是你再怎么认为它是真实的，它还是一种虚假的，它仍然是不存在的。所以说我们从这个方面就是说可以深层次的了知，对于轮回和涅槃它这些取舍之道是怎么样去安立的。所以说这些方面我们说，不管是说从浅层次的角度来认为有一个实有的可取可舍的轮回和实有的可取的涅槃也好，还是从比较深层次角度来讲，那么就轮回和这个涅槃是平等的。还是说呢，究竟来讲呢，客尘它就是一种这个佛性的这个自性，这些，了知这些就是说观点都来自于有佛性。如果没有这个究竟的佛性的话，你也没有办法说在下层当中就有一个实有的轮回和涅槃的取舍。在这个中观当中呢，轮回和涅槃它是平等空性的。在如来藏当中呢，这一切的客尘它就是佛性的。像这样一种这个见解呢都没办法生起来。没办法生起来的话那么没办法修道了。所以说如果能够生起这些想法就说明相续当中一定是有这样一种圆满佛性的。只不过在不同的状态的时候呢有情苏醒种性的它的方式不一样。那么这个时候呢就是说，那么这个方面就讲到了一切众生呢他一定是有种性的。那么在这个注释当中也提到了这个一阐提，前面也提到过，一阐提就是说是断种性者。断种性者呢无著菩萨注释当中他就说，就是说为了遮止这个谤大乘的这样一种说法。就是说如果你诽谤大乘的话，会导致很长时间当中没办法值遇大乘，没办法对大乘生起信心。所以说在相当长一段时间当中没办法获得解脱。是从长时间来说明他无种性的，并不是说真正的有一个完全不具备如来藏种性的这个众生。所以说当他相续当中这些业惑清净到一定程度的时候呢，他就会就是说生起这个求解脱的心。或者就是说他会大乘产生一种，产生一种这样一种这个清净的信心。这个方面我们就是说本来具足

佛性，为什么又会对大乘产生这个，就是说这样一种诽谤的心呢？或者就是说是，他最后又怎么可能说又产生了这样一种这个对大乘的信解信呢。这个时候我们可以把这个种性呢就分成两个层次来讲解。那么一个层次就是说这个种性就是讲那个原始的种性。就是讲这个自性住种性嘛，一切有情皆具如来藏。这个方面就是讲这个最根本的种性。那么还有一种种性呢是什么，就是苏醒种性叫种性。我们就把这个苏醒的这个种性叫种性了。比如说呢就是他对于轮回生起，终于生起了厌离了，终于想要求解脱道了。这个时候我们说他种性怎么怎么样，这个叫小乘的种性啊，或者大乘种性。实际上这个就是在最根本的种性的基础上，他这样一种本具的这个种性呢他就是说是这个覆盖在这个本具种性上面的这个，这个客尘呢稍微的微薄了一些，稍微的微薄了一些，所以他生起了这样一种求解脱道的意乐。那么大乘的种性就是说呢覆盖在他这个根本种性上面的这个客尘呢比前面这个还要薄一点。所以他生起了对这个更殊胜，更实相的这个，这样一种这个种性呢产生一种希求。所以说实际上是从这个方面，打比喻讲的话就是说云层当中的这个阳光嘛。那么如果说这是这个乌云满天的时候，这个云层非常厚的时候呢，这个时候我们是没办法感觉一点阳光的这样一种这个本体的。所以这个时候的状态呢就是说这个太阳是不是具足呢？太阳这个时候是具足的，但是呢具足你能不能够现前它的作用呢，一点都现前不出来。因为它的云层太厚了，把它盖住了。这个方面就比喻呢，就是一般的凡夫众生就前面所讲的阐提种性啊，或者就是说没有生起这样一种想要解脱道的这些人的状态，就是这种状态。他虽然有种性，但是他云层很厚。他的覆盖他这个障碍很厚，没办法显示这种功用，没办法显示功用。那么就是说当然这个厚厚的云层不可能永远都是这样的。它有变化的时候。随着它的云层的变化，某一个地方，这个云层比较薄的时候呢，一点点的阳光就会照出来。一点点的阳光照出来的时候，这个时候就会产生一点点的暖热。就是说我们觉得，这个是不是要晴了，要晴了怎么样。所以这个时候呢就代表他有一点点的这个，稍微有一个地方的云比较薄的时候呢，他就会有一点阳光就是说他能够作用，还不是说真正的阳光照进来。真正的阳光就是说透进来的时时候，这个时候就云层，真正要分离到，不管你分离多少，反正真实的这个阳光要透进来的时时候，还没到那个ceng chu38:20。但是呢你能够感觉到它的热量了，你能够感觉到它的热量。这个时候就相当于有些声闻种性，他开始苏醒了。他想要生起修道的心，想要远离轮回的时候呢，这个时候呢就说，他就是说开始要修道了。还有一些呢就是说是这个云更薄一点，我们能够更加明显的感觉到这个热量的时候，就有的时候就把这个安立成这个大乘的种性的苏醒的状态。

他对于这样一种这个，他对于这个如来藏的本体的体会更深。比如说他对空性，大空性能够产生定解了。他对如来藏光明这样一种这个了义的法能够产生定解了。所以他，他决定要成佛。这个时候呢，他就是说云还没有真正的分离掉，但是呢，他已经能够比较明显的感觉到温暖。这个时候呢就相当于那种大乘的种性苏醒的状态。那么后面就是说这个云层真正分离掉了，一丝的这样一种阳光透出来了。这个时候我们就可以安立到这些别的，有的时候能够，就能够照见心性。有的时候一刹那之间能够照见心性啊，或者就是说有的时候呢就把这些比喻成这些就是说是这个圣者的境界啊，这个方面也可以。因为他必定是见到自相，不是说透过云层的这种暖热的这种作用，而是真正的就是说太阳的本体照进来了。这个方面就是他就是说本具的佛性他开始显露了，圣者的这样一种智慧开始逐渐显露了。所以说，随着云层的逐渐分离，分离得越来越多，这个时候呢就是说这个，这一轮的太阳就完全显现出来。它的这些太阳的本体啊，太阳的这些强烈的光明啊，太阳的强烈的暖热啊，这个方面就可以完全感受得到。所以说从这个方面讲的时候有情本具这样一种种性呢，相当于这个就是说前面我们所讲的这个本来的状态。那么这个厚厚的云层呢代表这个很深的障碍。那么就是说他的云层稍微薄一点的时候呢他就是说，这种种性，这种种性还不是真正的见佛性，但是呢他有了一种想取舍的道。40:10

【39:55】啊，就是说前面我们所讲的这个本来的状态。那么这个厚厚的云层呢，就代表这个很深的障碍，那么就是说，他的云层稍微薄一点的时候呢，他就是说这种种性，这种种性还不是真正的见佛性，但是呢他有了一种想取舍的道。他有一种想要追求大乘的道，这个方面就是相当于是种性开始苏醒的状态了。所以说后面要通过修持之后呢，他的分离的…客尘越来越多的时候，终于现见了心性，这个就叫做：这个从云层当中阳光透出来。有这样一种不同的这个对比。所以说我们说：种性到底有几种呢？我们可以说，真正的种性就一种。但是呢却又可以分成两个阶段，一个：啊真正的自性出种性的觉的，一个是就是说：开始，他的种性开始苏醒的状态。这个方面就是说有这两种。当然后面的话就是说他的这个，他的这样一种现前僧宝自性，前面讲现前僧宝自性的时候获得藏智界，那个方面就是相当于是真正的现见心性的这个，啊本体的状…作用了。所以说，从这个方面讲的时候呢，如果说是有种具有种性的话，这一切的这个了知苦乐功过的取舍呢都存在的。那么如果没有的话就不会存在，何故？那么为什么说呢？就是说具有种性有呢？何故呢？就是说——于无种性无。因为就是说是，对于没有种性而言的话是不可能有，这样一种，啊，没有不可能有这样一种取舍之道的，无种性就没

有，有种子就有，没有种子就没有。就是前面所讲的比喻一样。那么种子在这个地里面，你播了种子呢就可以有后面的这个苗芽，那么如果没有种子呢就不会有苗芽。所以说，如果你相续当中有这个佛性如来藏的话，就会有这样一种这个，啊就是说这些种种的作用作业，如果相续当中没有如来藏、没有佛性的话，连这个就永远没了。所以说我们说，为什么安立阐提种性？为什么安立、暂时安立一个断种性呢？从这个方面也可以说明，就是说他暂时来讲的话就是说，我们说他没有办法，他没有办法就是说是这个，对于轮回产生厌离心，没有办法对涅槃产生一种希求心，我们说这个叫——断种性。当然我们就是说，前面讲这个断种性是暂时断种性，暂时断种性，就是他的这个种性没有苏醒的时候，就是说如果她没有苏醒种性，他就不可能生起这样一种这个，不可能生起这样一种这个，可以说是关键苦乐啊，活着就是说是厌离心。如果说这是绝对永远没有种性的话，那就永远不可能苏醒的，永远不可能厌离了。所以说这个就说，众生他厌离轮回的这样一种思想呢，或者说想要求解脱道的思想呢，就绝对不会有的，所有的众生没有种性，所有众生都不可能有这样一种，啊就是说这样一种，啊求道的意乐。但是呢，就是说众生实际上给他宣讲的时候呢，总有一天他会生起这样一种对轮回的厌离，对涅槃的希求心的缘故，说明他绝对是具有种性的。啊从这个方面观察的时候，尤其前面我们说，通过观察有情的心性啊，等等都可以知道他的这个本性当中具足明空无二的本体，像这样客尘可以分离种种的理证呢都可说明了，实际上有情…一切有情总有一天他一定会苏醒种性的。啊这些方面讲到了这个，啊能得作业就是他的种性的作用，这个方面就是啊，这个颂词当中也讲了很多这…这个，啊课判当中讲了很多实际上和我们修道非常有关联的这些东西呀，需要好好去体会这些颂词的含义。那么下面讲第三个问题呢是：【庚三：诸功德相应义分二：宣说因果共同功德、宣说各自功德。】那么这个，这个功德相应的“相应”两个字呢就是讲：具有的意思、具足的意思。那么就是说是，功德相应就是说具足功德，那么具足什么功德呢？下面讲：具足因功德和具足果功德。那么就是说在哪个地方具足呢？种性当中具足，在佛性当中具足因功德和具足果功德，啊具足两类功德。所以说这个首先来讲呢是第一个和说因果功德，就在这个如来藏当中怎么样具足因和果的两…两类功德呢？【辛一、宣说因果共同功德：犹如大海器宝水，无量功德无尽处，具有无别功德性，是故犹如酥油灯。】前面两句呢是通过大海的比喻和大海当中的这个，大海和大海当中的珠宝和水的比喻来说明因功德，那么后面两句呢是通过酥油灯和酥油灯的这样一种光明、温暖和他的，啊就是他的这个颜色呢，来这个表示果功德。啊，像这样一种这个对比。首先呢，犹如大

海器宝水，无量功德无尽处，那么这两句是讲到了是，具足因功德。那么首先讲比喻，那比喻当中呢就是这个大海呢，他是这个非常广阔的，又深又广的这个自性。那么因为这样一种大海非常深广的缘故呢，那么在大海当中具足很多的这样一种宝物，具足很多的这样他是无量这个珍宝的来源。第二个方面呢，就是因为大海很大的缘故呢，他是无量水的来源，他就是这样两类。所以说呢，就是从这两个来观察的时候呢就是讲到了这个，啊在如来藏当中呢信解这样一种法界啊，信解法界就像大海一样，这个容器在此就像大海的容器一样，然后从这信解整个，整个法界的这样一种这个大容器当中呢，他具足这样一种这个，啊就是说是三昧禅定的这个僧宝，和具足这个大悲的这个水，也就是说：这样一种这个器呢，就是大海这个器呢，对比就是前面不是有四种因嘛，就是讲四种能净因，四种能净因当中的第一个信解大乘呢，信解大乘这个能净因呢，就比喻成大海，信解大乘呢就是说是非常非常的广阔，就像大海非常广阔一样。所以说呢就是信解大乘的这个心，心量也是非常广阔的，啊他的这样一种作用呢也是非常深广的，这个方面就是讲把信解大乘来比喻成这个大海器。然后四种因当中第二和第三呢就是讲：无我的智慧和就是这个安乐的禅定嘛。那么把这个呢比喻成这样一种，大海当中具足了这些珍宝。然后呢就是说是这个，四种能净因当中第四个就是讲到这个大悲，啊这个大悲心呢就比喻成，就是说这样一种这个大海的水，他们有这样一种自性。那么大海是非常广阔，大家都非常清楚啊，尤其是这些这个太平洋啊、大西洋等等，像这样一种大海他是非常非常广阔的，所以说像这样的话就是知道大海的广阔性。那么大海当中的珍宝的话，就尤其是在这个…在这个以前在佛传当中讲呢，在大海的这些深处啊，在宝座当中呢，他有很多很多这样一种如意宝啊，还有很多黄金啊，很多很多资信。像这样的话也许是现在呢跟随这种众生的福报逐渐减弱的话，就说是在这个海岛当中呢几乎找不到这些这个宝物了。有时候说，哦！大海是人们说，现在人们说，大还是，就是很多这样一种财富的来源呢，主要是说可以给你们打很多的鱼，或者就说这个是…海底也许有很多石油，啊也许有什么其他的这些资源，可以被利用的。像这样的话就是从这个方面说，哦！好像是这个大海怎么怎么样，啊具有珍宝的这样很多珍宝，无尽珍宝的来源，但实际上在以前的时候呢，很多商主他就出海去取保的时候呢，都是在这些啊海岛当中去这个，直接去捡取这些很多宝物。就说从这个方面讲的时候呢，就说他是无量的这个，啊…啊就是珍宝的来源，还有无量的水的来源，这个比较容易理解了。所以说在这个里面，啊对比的时候呢，就把这个信解…信解大乘呢比喻成大海器，因为信解大乘呢只要你能够对于大乘，对于法界啊，大乘因

为是深广的自性嘛。所以说如果你能够对这个进行这个信解的话，从这个信解当中可以源源不断的产生功德。啊！前面不是讲过嘛，信为道缘功德母，说所有的功德他都是从这样一种这个，信解当中出来的，所有的修道的功德都是从这个信解当中出来的。所以说呢就是好像，所有的这个大海当中的珠宝和大海的水，都是从大海当中，啊以他为这个基础来显现的一样。所以说呢就是说这个，无量的这些种种的功德法，都是从信解当中出现的。那么所以说这个就把这个信解大乘呢，信解法界呢作为一种大海的这个水器。然后呢就是说是，珠宝呢就是说珠宝对应的是这个，智慧和禅定。就是无我的智慧，就是说你要生起个无我的智慧，他也是尤其是大乘的二无我智慧嘛，他也是通过信解大乘的这个因而来的。所以说呢这个，这个无我的功德他是无量无边的。还有呢就是讲到这样一种这个，禅定的功德也是无量无边的，那么你要生起大乘的禅定，也是来自于对大乘的信解。所以说此处呢就把这样一种智慧，把这个智慧和把这样一种禅定呢，比喻成这个珍宝，那么为什么把他比喻成珍宝呢？注释当中也交代得很清楚，就是实际上就是说这个珍宝呢，他具足这样一种这个不可思议的，这样一种特点。然后呢就是说是这个，可以满足这个，可以说具有大功用的这个特点，还有呢就是说具有大势力的这样的特点。这些方面的话都是属于这个珍宝的这个特色。那么同样道理呢，就是说这样一种这个智慧，和这样禅定呢他也是无分别的，啊他也是这个无分别的这个本体，他也是众生的分别念没有办法真的去缘的，这样无分别的本体。他又具有很大的势力，具有很大的功用这样的自性，所以说从这些方面安立的时候呢，他和珍宝的自性呢有时相似相同。因此说呢从这些方面安立的时候呢，就是他也是属于这个功德之处，无量的功德处。还有呢就是说是这个水呢，水呢他就说是大海，他是把这个大海的水比喻成大悲，那么为什么把他比喻成大悲？前面也讲过了，因为大悲呢他是很柔软的，大悲心呢就是说水可以滋润万物了，所以说呢这个大悲他也可以滋润万物，从这个方面观察的时候呢，就是说大悲心他可以就说是，让众生得到安乐，就是说如果一个人他生起大悲的时候，他周围的人都能够感受他大悲的这个力量，所以说很多大德他在这个修持大悲心很相应的时候呢，就是说是旁边的人只要一走近他，他的心自然就就会获得安乐了。还有就是大德在深山修大悲的时候呢，这些啊这些就是说互相之间的天敌，这些野兽啊他都能够和睦相处，也是他大悲的力量。所以说大悲它是一种，啊就是说拔苦的一种心态，尤其实际上就是大悲心呢，他有的时候要代表慈悲，有时候代表菩提心，所以说这样一种心态，他是完全利益众生的一种心态。所以说这些大德的大悲心、慈悲心、菩提心修圆满的时候呢，就是说众

生自然而然就能够得到利益，这个是对众生而言，能够带来很大的受益。那么对修行者本身而言的话，他们如果有了大悲心，他的自私自利的心完全会转化掉。他以前他非常，啊就是说刚强的心态呢，因为有了大悲的缘故呢，完全软化，完全就滋润，所以说有大悲心的人，他的心是非常非常调柔的，他自己也调柔，然后呢也能够对其他人呢产生很大的作用，如果说很多人都有大悲心的话，这整个区域，这个整个国家，他都能够带来很多祥和啊，带来很多这样一种安宁啊，带来很多吉祥的事情。所以说我们就知道了，就像水，他就说能够滋润，能够软化其他东西一样，虽然…啊就说这些菩萨的一个大悲心呢，他也能够就说产生无量无边的功德，所以说这个也是无量功德无尽之处啊。就是无量功德来源，无尽功德的这个处，这个处呢就是来源的意思，它的根本嘛或者来源的意思。所以说很多无量的功德，啊他的来源无尽功德的显现之处，这个方面都是来自于这样一种这个信解，和这样一种这个，啊智慧、三昧和这样一种大悲。所以说像这样讲的时候呢，如来藏他就是这些功德的来源，那么这回是讲了因功德。那么就是说是这个，果功德呢是：具有无别功德性，是故犹如酥油灯。那么就是说果功德呢，一方面讲到就是前面的所讲的四种这个，啊四种波罗蜜，那在此处呢就和四种波罗蜜的侧面稍微不一样的，就讲到了这个神通，讲到了无漏智慧和讲到了这个漏尽的这个，啊就是一切诸漏永尽的这样一种状态，所以说这个方面就是讲他的这个果功德。那么为什么们么叫无别功德性呢？无别功德性就是说：从看起来的时候，讲的时候呢好像是五神通，和这样这个就无漏智慧呀，和漏尽是三类功德，但实际上呢他在如来藏当中都是无二无别的具足的，他是从侧面来表述他的功德，但实际上他的本体呢是完全是一位的，所以说从这个方面讲叫——无别功德性。那么就是打比喻讲的话，就是犹如酥油灯的无别，啊这样功德性。那么酥油灯上面什么无别呢？酥油灯他的这样一种光明，和酥油灯的这个暖热和酥油灯的这个色呢，实际上他就是讲到了这个，啊无二无别的，啊就是无二无别。所以说这个对应的时候呢，就把这个五种神通呢和这个光明对应，然后呢把这样一种这个，啊就是把这样一种这个无漏智慧呢和这个暖热对应，就是能烧的这个暖热对应，就把这样一种漏尽呢和这个色、清净的色对应，那么此处呢明和色之间的差别是什么？明和色之间的差别呢，就是明呢他就能够照亮的意思，啊能够无，无碍通彻照亮的意思又叫做——明。啊就光明嘛，就是这样的。色呢就是他比如说这个火呢，火呢他就是说能够，能够照亮了这个角度呢就叫做——明。然后呢他的这个色呢，就是他红红的这个显相，红红的这个显相呢他是从他的红色的这个角度来讲他的色的。所以说有的时候呢，我们就容易把明和色混在一起，他的

明呢它的侧面他就主要是能够遣除黑暗，这个方面就叫做他的明的自性。那么就是说色的自性呢，就是他红的这个侧面，他这个，啊就是说他是灯的这个红色的这个，红红的火焰嘛平时我们说。说从这个角度来讲呢就叫做——色的自性。所以说呢我们就是说这样一种这个无漏的智慧，啊无漏的智慧和这样神通啊，和漏尽呀等等。和他上面所具足的这些，啊…啊酥油灯当中所具的这样一种本体呢，有相似的地方，所以说此处呢就是把这个问题呢作为一种这个对比之处。当然他只是个相似，下面还要讲，还要讲故与无垢界相似，那只是一个相似而已，那不能够完全的和是，和这样如来藏的本体对应。一方面来讲的话就是说，像大海啊、像大海的珍宝啊、大海的这样一种，种种的这些，啊大海当中的水呀，这些方面都是属于有为法，都属于客尘法，严格来讲呢属于客尘法。而就是说其他的这样一种这个，他的这样一种这个，啊比如说信解大乘呐等等，他都是一种出世间道的，他和这个完全是不相同，但是从某个方面有相似的地方的缘故呢，他可以这样对应，那么具体的这些不一样的地方呢，我们下面来可以进一步的分析，啊都可以去分析他的相似的地方，不一样的地方都可以讲，那么这个课判当中，主要就是和说的这样一种这个因功德和说的这个果功德，从这个方面了知的。今天就讲到这个地方。【54:40】