

《宝性论》第18课笔录

诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，
离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

发了菩提心之后，今天继续宣讲弥勒菩萨所造的《究竟一乘宝性论》。《宝性论》当中抉择七金刚处，七金刚处关系到每一个有情众生的实相。然后就是如何遣除客尘的修行的方式。在所有的显教的经论当中，《宝性论》抉择如来藏最为了义、最为殊胜，原因就是抉择一切万法究竟实相的时候，不单单讲到了现相法，也讲到了这些现相法本来不存在，他空当中不单单讲到了空性方面，也提到了和空性双运的光明。

这种空性和光明实际上是一切有情的心性，或者一切有情的究竟实相，或者一切有情的本来的状态。对这个问题必须要进行观察抉择，如果没有观察、抉择清楚的话，修持了义的佛法非常困难。平时我们都说一切有情都具有如来藏，但是到底怎么样具有如来藏、怎样的方式具有如来藏，最权威的论著就是《宝性论》，对于整个三转法轮讲如来藏的经典做了归摄和宣说。

七金刚处在这个论典当中做了次第抉择，前面已经讲到了佛法僧三宝的自性，然后又讲到如来藏、菩提、功德、事业。在后面四种能得因缘当中现在讲第一个近取因。

近取因就是讲一切有情相续当中本具的如来藏。为了了知这个问题，通过三个理证、十个意义和九个比喻，次第抉择了对自己相续当中如来藏的完全不了知，然后有一种听闻上的了知，通过理论、意义、比喻次第性抉择之后，对自己相续当中具有如来藏越来越认同，认同之后就可以逐

渐地去发展修行或者显露如来藏，如果有了兴趣就会去寻找方法，所以，修道的道心、修道的殊胜行为，在这个过程中逐渐地得以树立、得以增长。

如来藏的十种意义当中现在讲的是不变义。不变义讲在众生位、菩萨位和佛位的时候，本具清净的如来藏本体是恒时不变化的。凡夫位、菩萨位的恒时不变化已经讲完了。现在是极净位的不变，讲佛位时候佛性也是不变化的。分了两个问题，第一略说不变易；第二其义广说。其中第一个科判已经讲完了，今天讲的是其义广说。

癸二、其义广说分三：一、远离生等义；二、摄义并承上启下；三、安立常等之根据。

子一、远离生等义分二：一、分别宣说；二、广说对应。

首先第一个远离生等义。凡夫位当中的生老病死，分段生死；菩萨位的生老病死，变易生死。在佛位的时候彻底远离了，远离了生等义的缘故，显示佛性是极为清净的。

丑一、分别宣说：

**清净法界无有生，无死无病亦无老，
依次常故坚固故，寂灭故与不变故。**

在讲远离生等义的时候讲到了清净的法界，此处就讲到了佛性如来藏。佛性如来藏是在清净的法界当中，如来藏抉择了一切万法究竟本义。从它的本基角度讲也好，还是从它的果的角度讲也好，这种清净法界，尤其是此处讲极净位的时候，佛现证了这种清净法界，这个时候的清净法界和佛的智慧无二无别。所以清净法界或者佛的智慧本体当中是根本不存在生死病老的。依次通过常故、坚固故、寂灭故和不变故四个根据，来证成无有生、无有死、无有病和无有老。

前面我们在讲凡夫位、菩萨位的时候曾经提到过生老病死。生老病死看待于凡夫位，有粗大的生老病死，看待于菩萨位有比较细微的生老病死。凡夫位比较粗大的生老病死，每个众生都体会到的。当然菩萨的生老病死，现在所有的凡夫人还没有真正生起。针对于佛来讲，菩萨的生老病死属于一种过患。但是针对于凡夫来讲，菩萨的生老病死属于一种功德，因为他的意生身、不可思议死亡等等，都是属于圣者相续才具足的。

首先我们看凡夫相续当中的生老病死，是通过各自的我执和自己不共业生起的。身体投生有胎生、卵生、湿生、化生四种。死亡有很多，比如在人间、在欲界当中，有横死、病死、寿终正寝等等很多的死亡。天界的天人暂时感受很多安乐，但是最终引业穷尽之故，仍然是要死亡的。可以说基本上所有的众生不喜欢死亡，只有地狱众生最希求死亡，有这种不同的安立。总而言之，在客尘当中、在名言当中或在现相当中，生死问题是一切众生必须要面对的。

还有病和老，绝大多数众生在生之后，还感觉到病的痛苦，当然福报比较大的天人不一定有很粗大的病，但是一般的人、旁生都有病苦的折磨。还有衰老，衰老有两个意思，一种就是不断地变化，出生之后不断地变化就可以安立成老，这是广义的老；还一种狭义的老，比如平时讲的诸根的衰老等等。

一般的凡夫人都处于生老病死的状态当中。佛已经完全远离了这种生老病死。凡夫人不了知这样一种自性，生的时候，并不知道自己生的自性，在死、病、老的时候也完全不了知，他已经完全被无明所蒙蔽了，虽然他知道是在生病，但对于病的真实含义是没有了知的。很多人认为我们了知了世俗，了知了众生的生老病死，但真正观察的时候，最多只是了知生老病死的表象而已。

对于生老病死真正的实相，没有很多人了知的。为什么要这样去讲解呢？实际上生老病死在清净的法界当中看的时候，都是属于完全不存在的。众生不了知这样一种实相的缘故，首先执着有我，有一个身体的存在，然后在这个基础上建立了生老病死，众生认为生老病死是存在的，不可避免，是属于整个生命实相的一个部分。但是，从佛的眼光来看，或者从究竟实相的眼光来看，所有的生老病死，所有对生老病死的认定、名称、概念等，所有的这一切完全不存在。从中观的角度讲，这些都是从本无生、从本无死、从本无病、从本无老，这些是通过离戏的角度进行安立的。

从究竟如来藏光明的角度来讲，生老病死都属于客尘法，他的本性是空性和光明双运的自性。但是众生并不了知他的虚妄性，并不了知他从来都不产生的实相，所以他就会出现很多问题。基于生老病死是人类或者众生的本性，开始在这个上面去发展这些问题，或者对生老病死有些错误的认知，建立了很多概念。

佛陀是要引导众生趋向于究竟实相的，但是针对众生的执著、无明非常深重的缘故，一下子将众生带入到无生无死无病无老的究竟实相当中，众生也无法接受。所以在本来不存在的生老病死当中，开示出一种修行的道，估且让众生去执著有一个身体，生老病死是存在的。但是，佛陀又说生老病死可以被遣除掉，通过修行善法可以改变你的生死的状态，这就是一般的人天乘。人天乘承认生老病死现象的存在，如果你想要在生死当中过得好一点的话，你必须修持善法断除恶业，开示了人天乘的修法。通过修持很多善法就得到了增上生，得到了很多殊胜的安乐，人道、天界当中的殊胜安乐。虽然也在生死，但是比恶趣的生死，比那种带有很强痛苦的生死来讲的话，毕竟感受要好一点。

然后，针对想要解脱的人来讲，佛陀说生老病死是可以被超越的，它

可以被灭除掉，如果你修持空性和其它的法，你可以超越生老病死。佛陀给众生开示的前提，佛陀的意趣是讲这些都是幻化的。但是众生听起来，就觉得生老病死似乎是个实有的东西，我可以把它超越掉，这个时候开始修持佛法，这是一般的共同乘的修法。比如声闻等等，他认为轮回、生老病死是可以被超越的，有一个实有的轮回可以被抛弃掉，他就进入到小乘当中开始修行。还有，大乘当中，一些加行、共同乘方面也是经由这种观点，对于生老病死的一种暂且的安立。然后到了中观宗以上，就讲到生老病死本来空性，本来离戏，三转法论当中更进一步宣讲了生老病死的法性，就是讲如来藏的光明。

前面两种实际上是改变或改良生老病死，或超越生老病死，都是属于暂时的讲法，引导众生的心趋向于实相的方便而已。因为从实相来讲，根本没有生老病死，连它的名称都不存在，又何来改良生老病死，又何来超越生老病死这个实有状态呢？

这是属于佛对于众生一种善巧方便的安立，一切万法的生老病死，轮回现象，本来是虚妄的，不存在的，但是在这种虚妄当中暂时安立一种顺序、规则和规律。这个规律就是因果律，如果你有生的因，就有生的果，有死的因，就有死的果。把本来不存在当中排一个顺序，让众生去暂时遵守它，实际上在名言界在世界当中人们也是这样的。

从佛的眼光看，一切的山河大地，一切的人类众生、旁生众生，所有的众生，都是不存在的，但是在众生的眼光看起来，这些都是存在的。佛看起来的时候，是把不存在的东西分类，比如，这个是人类，这个是动物类，这个属于科技类，这是属于文化类，这是属于什么什么类，分得很多很多无穷无尽的分，把本来虚妄的东西做个分类。从佛眼光看，从究竟实相看，这些东西都是不存在的，把这些东西分类是徒劳无益的。但是在

人们暂时的境界当中，分类比不分类要好，虽然它是一个虚妄的东西，但是人们要暂时生活、暂时发展下去的话，也必须有一个可遵循的规则。

分了许多类之后，有些分类纯粹是增长遍计的，有些分类是让我们逐渐了知世俗的道理。比如《俱舍论》当中，对于五蕴、十二处、十八界的色法心法，有很多的分类。在因明当中也对色法、心法，哪些是正确的，哪些是不正确的，这个方面也一些分类。如果没了知要逐渐地趋向于实相的话，这些很多分类真正是徒劳无益的。

虽然人们在这个里面乐此不疲分了很多的不同分类，分类之后，自己处在所谓比较高层次的时候就沾沾自喜，然后看不起下面的人，实际上所谓的分类都是虚幻当中的一种分类而已，如果不了知趋向于实相的话，这种分类完全是增长我执、无明，在镣铐上面再加镣铐的方法。

《俱舍论》、《因明学》和中观宗当中的分类，实际上是引导众生的心趋向于解脱。它把我们执著的、深信的万法，眼识面前的法也好，意识面前的法也好，做一个梳理。梳理之后，暂时符合于名言谛当中的法，暂时保留；严重不符合于名言谛的法，叫虚妄法，首先去掉；一部分法叫做真实的法，然后保留这部分的法。众生的心识就跟随分类逐渐变得简单一点，就没这么混乱。减除掉一部分法之后，剩下的这部分法，佛陀说是世俗谛的法，在胜义谛当中这些法也是不存在，但在世俗谛、名言当中这些法暂时可以起作用，比如因果的分类，可以引导众生心和行为在暂时的层面上保持一种规范，这种规范也是相顺于因果缘起。这些法在胜义当中也是空性的，也是属于客尘，这样逐渐逐渐引导众生的心趋向于实相。

我们讲这些问题是什么原因呢？我们学习正法的时候，首先应该有个目标，首先抉择正见，对于如今这些法的存在，到底是怎样一种存在，我们认为已经通达世俗了，已经了知了自己，已经了知众生了。但实际上

根本不了知，原因在于我们认为这些东西都是存在的，在这上面作一些分类，作很多思考，实际上对究竟实相而言没有很大的意义。我们讲这些法，拼命地分析生老病死的本体，最后归根到底，一切的生老病死是不存在的，实际上一切万法都是没有的。这个方面我们要通过间接的方式来详尽地了知。

然后，对于法性也是首先要有了知，了知显现法是怎么回事，法性是怎么回事，内心当中对于目前在我们面前显现的法有一个根本的认知，有个最初的了解之后就知道，显现在我们面前的生老病死都是属于无而显现的，它显现的时候是不存在的，这些方面没有一个真正可靠的东西。所以，在我们修行过程当中，在生活的过程当中，有一种暂时存在的思想引导我们，这些法没有什么可以去真正认真的。

但是众生在和人交往的时候也好，在生活修行的过程当中也好，恰恰对生老病死的法、对轮回的法非常认真，觉得这些东西是存在的，然后必须要分清楚一个是非，分清楚很多很多的有为法。如果你在完全不关系到佛法的角度来讲当然可以这样分别。但是，毕竟现在想要修道，就不能对生老病死、轮回当中这些法，像过去没有学习佛法一样这么认真去对待。前面再再提到过，从佛的眼光、从究竟实相的眼光来看，这些法本来就是没有的，它的确不存在，虽然在我们面前显现了，但它也是一个显现而已，除了单纯的显现之外，没有什么其它额外的意义。所以，我们不需要赋予它额外的意义。

了知之后，对于出现在我们身上、心上以及身边的事情，就会智慧对待，和以前不一样地对待，很多问题就可以看淡了，就可以真正放下，很多事情就不与计较了。我们对很多事情斤斤计较的原因，就是认为这个东西的确对我而言很重要。但是真正看时候，哪个法对我们真正很重要

呢？如果它有一个本体可得的话，我们肯定认为它是很重要的，但是如果它没有一个本体可得，没有什么真正很重要的。

我们从学习佛法，从学习空性中观和《宝性论》的整个体系来看，它们对待客尘法是一个态度，这些法都是离戏的、空性的或者客尘的。重要的东西是真正有本体的，从这个角度而言，如来藏对我们是重要的，实相对我们是最重要的。如果你真正想要获取的话，就去现前你的法性，拼命地修道，修安忍、修持戒、修布施，这些方面是可以的。但是其他的财富、名声等引起争论的这些因缘，我们认为所谓的很重要，实际上对修道来讲不是真正的很重要。

当然讲的时候每个人都会有认同感，但是实际操作的时候，因为我们相续当中的实执还很深厚的缘故，虽然知道这些都是假的，但是还是去执著。虽然有了这样见解，但是还没有去修行的缘故，还没办法真正把佛法拿去使用。因此平时还是要尽量在事情当中去使用这些法。前面我们再再提，通过观照小的法经常去使用，习惯之后这些大挫折、违缘也能够像对待这些鸡毛蒜皮的小事一样，平时如果在小的事情当中都没有使用智慧去对待的话，大的事情出现时更加没办法了。

佛陀远离了粗大的生老病死，因为它是客尘的。众生处在客尘位，属于纯粹的颠倒，他看到的所境是颠倒的，他的能境执著的方式也是颠倒的，所有的众生都处在这样不正常状态。从这个角度而言，所有的众生都是属于疯狂的状态，所以说一切众生都是疯子。疯狂者之所以称为疯狂者：第一他的所境是颠倒的，第二他的能境是颠倒了，所境和能境都颠倒的时候，我们就说他是不正常者，这是针对于所谓的正常人而言，我们下的定义就是这样。

一切众生的所境和能境是不是正常状态呢？根本不正常。因为他所

看到法根本不存在，他所执著的能境也是根本不存在。有的时候我们和疯狂者、精神病者打交道的时候，他们说看到了什么东西啊，谁来害我了，刚才又出现一群魔了，怎么怎么样，在他的境界当中这些都存在，但是在一般人面前根本就没有，他的能境和所境都是颠倒的缘故，我们判定他不正常。

但是我们在指责别人不正常的时候，实际上自己也处在不正常的状态，因为我们的能境和所境也是颠倒的，我们所经历的心识，还有心识面前所显现的万法——这些生老病死、山河大地、身心等等也是根本不存在的。我们把不存在的东西去归类，去做判断，然后去发展这样的概念，这方面原来也是颠倒，所以众生是处在严重的不正常的状态。要治愈我们的疯病，首先要认知这一点，否则没办法靠近正常状态。

第二个讲到了菩萨的生老病死。菩萨的意生身、不可思议死亡、无明习气地和无漏业，是属于菩萨相续当中的生老病死。这种比较细微的生老病死超越了凡夫粗大的生老病死，比凡夫要清净的多。但是圣者的生老病死仍然属于客尘的缘故，他还没有达到最极清净，还是需要净除和清净的。

清净法界就是讲佛的极净位境界，无有生、死、病、老，所有粗细的客尘完全已经泯灭了，所以佛的境界当中粗粗细细的生老病死的客尘都已远离的缘故，佛的境界最极清净。

有的时候我们说，佛是具有超能力的修行者，是超人，觉得佛很超常。但换个角度来讲，佛不是很超常，佛是最正常的状态了，我们认为佛超常是因为我们严重颠倒、严重不正常的缘故。所以，看到佛做了很多超越我们分别心的事情，说了很多超越我们分别心的概念，比如无垢无净、无因无果、无生无住无灭，或者空性和光明等很多法，示现的很多的神

通、大小无碍，我们觉得这些东西太玄了。但是，所谓玄妙是针对凡夫人的颠倒、众生分别心而言，是很抽象、很难以理解或者说很超常的。但是对佛而言，他所讲的空性、无垢无净的本体、光明，乃至佛示现的神通，都是最正常不过了，因为这些是一切万法究竟的实相，一切万法本来就是空性、光明的样子，一切众生本来就是佛的样子。

所以，我们要做的事情就是要把我们的思想和佛的智慧去靠近，因为我们现在是处于严重颠倒疯狂状态，而佛是处于正常的状态，要认知现在我们处在颠倒位，要把颠倒的能取所取逐渐息灭，通过很多修法来逐渐规范到正常状态。这个方面实际上就是在做整个治疗的过程，通过治疗之后，我们心就达到正常，这个时候取个名字叫成佛。佛的所谓极净位就是一切万法本来状态。我们修道的过程，只不过是回归正常、回归一切万法本来的法性而已。在这个过程中所有的概念，轮回、涅槃、修道、众生和佛的概念，实际上都是不存在的。

有了众生才可能有佛的存在，如果本来就是正常状态的话，也不可能有所谓的觉悟了，所谓的觉悟是针对于迷惑。这个迷惑本来是不存在的，所以没有迷惑也就没有觉悟。在了义的经典当中说为什么超离垢净，污垢是要超离的，针对于污垢的清静也是要超离的。所以，为什么中观宗说不应该有丝毫的见解，连空的见解、涅槃的见解也不应该有，这些方面我们要了知。所以学习三转法轮之后，我们也可以去同时了知二转法轮当中讲到的无生、无住、无灭的空性的意义，对了知自空和般若法轮当中讲到空性，有很大帮助。依次讲到常故等等，通过这方面来宣说的。

丑二、广说对应；

对应就是无生无死无老无病，怎么样对应它的一种根据。

佛性依于意生身，无生其性常恒故；

依于不可思议死，无死其性坚固故；

依于无明习气病，无害其性寂灭故；

依于无漏之行业，无老其性不变故。

佛性是一种常恒的法，所以依于意生身无生，菩萨或者阿罗汉在断尽分段生死之后，意识一样的一种身体，叫意生身。前面讲过针对于究竟清净的佛性而讲，它是一种过失、客尘，但是针对凡夫人来讲它是一种功德。

首先，“佛性依于意生身，无生”，不是依靠意生身而让佛性重新生起的，因为意生身本来有一个生的过程，生老病死当中意生身的这样一种本体，代表微细的生，所以意生身有一个从无到有的过程，佛性有没有依靠意生身的身体佛性重新生起了呢？佛性依于意生身是无生的，不会因为意生身的身体而使佛性重新生起。为什么没有让佛性重新生起的机会呢？后面讲根据，“其性常恒故”，其性就是佛性，佛性是常恒不变的。

意生身有两个明显特征，有一个先无后有的过程，而且本体前后刹那生灭。佛性没有这两个特征。第一个，因为佛性是常恒的缘故，没有一个从无到有的过程，并不是说佛性刚开始没有后面突然生起来了。第二个佛性本身不是刹那生灭的，如果刹那生灭就是有为法了，但是佛性绝对不是有为法。因此其性常恒故，依于意生身没有办法使佛性重新生起，如果是重新生起的话，一定是有为法的自性。

第二个“依于不可思议死，无死其性坚固故”，通过不可思议的死亡也无法让佛性死亡，这个叫做“依于不可思议的死，无死”的意思。既然有意生身的生，就有死亡，只不过这种死亡不是通过有情粗重的业力引发的死亡，这样的死亡是可思议的死亡。菩萨圣者的死亡是不可思议的，因为他不是通过杀生偷盗等有漏业引发的死亡，是属于意生身。意生身是一种很快速的、没办法去思维的，所以他死亡的时候也是一种不可思议的死

亡，菩萨相续当中具足了这样一种自性法。菩萨的证悟当中有这样一种不可思议的死亡。是不是代表佛性也跟随死亡了？依于不可思议的死亡，佛性是不会死亡的。为什么佛性不会跟随死亡呢？其性坚固故，佛性具有坚固的自性。如果佛性先有后无，就不是坚固的自性了，是脆弱的自性，但是佛性是坚固的自性的缘故，他是无死的，这个坚固作为一切有情恒时的皈依处，佛性、如来藏、法身永远可以作为有情的皈依处。

“依于无明习气病，无害其性寂灭故”，通过无明习气地的病，能不能够让佛性受到伤害而让他病呢？依靠无明习气地的病是无害的，其性寂灭故。佛性是一种寂灭的自性，寂灭了轮回和涅槃的执著，所以不可能有无明习气地的病。无明习气地的病，是无明的根本烦恼、随烦恼的很微细的习气，是生起意生身的主因，主要是有微细的执著和习气，比如对轮回和涅槃的很微细的执著，或者对其他的法还没有完全认知的微细的执著。佛性当中已经寂灭了最微细的轮回和涅槃的执著，相续当中不可能再有无名习气地这样一种根本依处，所以无名习气病无害，不会伤害佛性，佛性不会生病。

“依于无漏之行业，无老其性不变故”。通过无漏的行业，无老，因为菩萨相续当中存在无漏业，有了无明习气地的因、有了无漏业的缘，就会生起意生身等，所以菩萨相续当中的无漏业，虽然看待有漏业而言是比较超胜的，但是无漏业本身是属于客尘所摄。佛相续当中具足不变的自性，因此依靠无漏的行业，不能让佛性衰老，因为佛性具足非做非造作的本体，不是所做法或造作法，不会有变化。无漏的行业这样一种变化的自性、老的自性，在佛性当中完全没有，

因此，通过常故、坚固故、寂灭故、不变故，成立了无生无死无病无老的佛性的殊胜本体和自性，这样的佛性完全远离了生老病死，完全具足常

恒、坚固、寂灭、不变的殊胜的自性，

凡夫人相续当中具足常恒、坚固、稳固、寂灭不变，主要是从基位的角度而言的，果位上完全显露常恒、坚固、寂灭、不变只是佛位，一个属于本性清净、一个属于离垢清净，二者之间的差别是非常大。凡夫人属于现相和实相完全不统一的阶段，佛是属于现相和实相完全统一的阶段，二者之间的差别从这个方面可以分别出来。在注释当中也是用了黄海螺比喻或者用绳子和蛇比喻可以了知。

众生在看到黄螺的时候，这个螺本来是白色的，白色代表实相，但是众生因为眼病的缘故，他的能境眼根眼识面前所现的是黄螺的相，他的所境也是看到一个黄螺，这个叫做现相、实相不一致的能境所境。这个不一致是三转法轮当中所讲到的世俗谛，虽然白螺本来存在，本来常恒、坚固、寂灭、不变的，佛性当中所具足的特点是有的，但是他属于现相位的时候根本看不到白螺的自性。正常人在所境当中看到是一个白螺，他能境的眼识也是显现为白螺的眼识，这个叫做现相和实相一致的能境所境。

所以，实相也是白的、现相也是白的，实相现相完全相同，叫做实相现相一致的能境所境，这个是三转法轮当中安立的胜义谛。我们观察，凡夫人的现相实相是不一致的，因为究竟的实相是佛性，就是这个地方讲的常恒、坚固、寂灭、不变。但是在众生面前显的时候是什么呢？众生面前看到所境的法，就是现在我们所见的山河大地，具有变化的、具有生灭的很多很多的法，是有为法、无常法，能现的心识就是眼识耳识乃至身识，这些方面是缘变化的法产生的变化的东西。所以在我们的面前，能境、所境都是没有见到实相的一种法，这个叫做现相和实相不一致的能境、所境，叫做世俗谛。一切众生处于这样一种状态当中，和见黄螺的眼识和所境是一模一样的。我们现在所经由的一切法全都是属于客尘法，都是属于现

相位，都是属于世俗谛。离开这样一种现相之外，还有一个实相，是我们没见的，这个叫现相、实相不一致。

佛面前显现的相和究竟的实相完全一致。究竟的实相是常恒、坚固、寂灭、不变，佛的智慧看到的也是常恒、坚固、寂灭、不变，所以佛的现相就是实相，现相和实相之间没有差别，这个方面就叫做胜义谛。

这个是从凡夫和佛的角度作比较的。从菩萨和佛的比较来讲，也是有相似的地方。虽然菩萨的相续当中，他没有完全见到非常白的螺，但是这个黄色是已经减退了的，或者一分见到了实相，或者说有的时候见到，有的时候不见到，这个方面有反复的。

这个方面是菩萨和佛和众生不一样的地方。我们说最大的差别、最大的反差来自于凡夫和佛之间。什么是凡夫的境界？什么是佛的境界？这个方面我们要了知。了知、分析之后，怎么样通过修行的方式去分离我们的执著、戏论，然后慢慢慢慢见到白螺的自性。

我们不是要在所境上面下功夫，我们应该是在能境上面下功夫，应该在我们的执著方面去下功夫。就好像你生了眼病之后，你不能够用一把刀子去刮黄海螺，它刮不掉的，要刮的是你内心当中的眼病，通过服药把病治愈，这个黄海螺逐渐逐渐就显现成它原来的样子了。显现上，表面上看起来的时候，好像是黄海螺变成了白海螺，实际上没有一个黄海螺变成白海螺，它本来就是白的，只不过你有眼病的时候没有看到而已。

修道的原理也就是这样的，一切万法本来就是离戏的、空性的自性。但是我们有了无明眼翳，看不到实相，这个时候就通过修法的方式治疗眼病。把你的无明的眼病通过空性等方式治愈之后，一切万法的实相就如是现前了，这个叫做修道，这个叫做证果。

子二、摄义并承上启下：

**当知以二复二句，亦复具有二二句，
依次无为法界中，具有常恒坚固等。**

对于前面的含义，佛性无有生老病死、常恒等等做个摄义，然后承上启下，下面还要安立常等的根据。为什么是恒常？为什么是坚固？等等根据要对应的，所以它有承上启下的含义。

“当知以二复二句，亦复具有二二句”，实际上是有八句，两个颂词。这两个颂词就是下面第三个科判当中安立常等的根据。所以以二复二，再加上具有二二句，就是八句。

首先，是第一个二句。是讲“具有无尽功德故，如如不变常恒义；”这个就是颂词当中以二的意思，这两句是安立常等常恒义。然后复二句，就是第二个二句：“如同轮回无边故，皈依自性坚固义；”这两个二句叫做复二句，这个复二句安立的是坚固。

第二句当中，“亦复具有二二句”。就是第二个颂词当中的两个句。第一个“无分别智自性故，无二法性寂灭义；”这两句是安立寂灭的这样一种根据。然后具有二二句，第二个二句是“具非造作功德故，自性不灭不变义。”通过这样八句，“依次无为法界中，具有常恒坚固等”依次安立无为法界当中，具有常恒的意思，具有坚固的意思，具有寂灭的意思，具有不变的意思。这个方面就是承上启下，主要是要讲下面常等的根据。

子三、安立常等之根据。

对于前面颂词当中所讲的“二复二句，亦复具有二二句”，依次安立无为法界、常恒、坚固等意思做一个表述。

**具有无尽功德故，如如不变常恒义；
如同轮回无边故，皈依自性坚固义；
无分别智自性故，无二法性寂灭义；**

具非造作功德故，自性不灭不变义。

首先这两句讲到了常恒，前面不是讲到“无生其性常恒故”。法性如来藏的常恒义是怎么样安立的呢？具有无尽功德故，这个就是讲根据。通过具有无尽的功德安立如如不变常恒义，就是讲真如是不变的一种常恒，具有常恒的含义。具有无尽功德的意思就是讲究竟的法性当中，本自具足无尽功德。

本自具足有很多意思。第一个意思，它不是通过因缘新生的法，如果是通过因缘新生的法，以前没有，后面通过因缘和合重新生起来了，这个不叫做本自具足。本自具足功德法本来就是无尽的，没有穷尽的时候，最初怎么样，中间怎么样，后面还是怎么样，它不是刹那生灭的法。第二个，本自无尽不是刹那。前面分析无尽，如果是一种刹那法的话，第一刹那的时候具足这样一种功德法，第二刹那的时候，第一刹那法就穷尽了，这个不是真正法界如来藏的含义。所以第一个它不是新生的法，第二个它不是刹那生灭的法，这两个方面就安立它无尽的意思。具有无尽功德的缘故，如如不变常恒义。第一个不是新生的缘故，它是恒常的；第二个不是刹那生灭的缘故，它是恒常的。两个方面安立法性恒常的含义。

第二个“如同轮回无边故，皈依自性坚固义；”坚固义如何理解呢？坚固是皈依的自性，它是一切有情真实的皈依处。从成佛之后，他恒时成为一切有情皈依处。从皈依自性佛的角度来讲，它也是坚固的。所以我们说皈依的自性，要从最初的皈依外在的三宝，转而皈依内在的三宝。从皈依外在的佛像、外在他相续的佛的智慧，然后转而皈依自相续当中本具的佛功德。这些方面都应该要具足坚固的含义。

怎么样安立皈依这样一种自性坚固的含义呢？必须要有可以和他本性相顺的意义，所以这个地方讲如同轮回无边故。“如同轮回无边”什么意

思呢？就像整个轮回无边无际一样，佛性、法身恒时可以作为无边轮回众生的皈依处，所以说这个角度讲，它是坚固的。不是这一波众生赶上，它就成为皈依处，然后法身的自性就坏散了，后面这一波就赶不上了，这就不是坚固义了。坚固和恒常的意思是有关联的，它是恒时的一种坚固，任何时候、任何众生都可以皈依佛，而且在皈依法性的时候，恒时没有任何的欺惑，如同轮回无边无际一样。所以，对于整个轮回无边无际的众生，任何时候都能够把佛性作为稳固的皈依处，这就叫做坚固的意义。

“无分别智自性故，无二法性寂灭义；”这个方面讲的叫寂灭。为什么讲寂灭呢？无分别智自性故。因为没有分别，它是属于无分别智。无分别智不分别什么呢？不分别很多法，不分别自他、有无、常断、轮涅等等很多。此处是讲对于轮回和涅槃的法，没有别别的分别。

众生认为此处有一个轮回，然后修道之后出现一个涅槃，这是针对众生分别念如是设置而已。实际上在究竟的实相当中，轮回就是涅槃，涅槃就是轮回，二者的本体是无二无别的，了知这样一种无二无别的智慧叫做无分别智。因为佛相续当中具足无分别智的缘故，无二法性完全现前叫寂灭义，寂灭了对轮回和涅槃的别别执著。

我们认为轮回和涅槃是有的，只不过不要对它执著而已，这是错误的。不是说，有一个轮回和涅槃，现在我们要泯灭对它的执著。比如有一个有情站在我们面前，认为这个有情是存在的，但是我们不能对他贪执，这是比较浅层次的意思，不是法性的意思。不是说，轮回和涅槃存在，只不过我不能执著它。这个方面说不能够执著的意思是，它本性就是没有的，本自就没有轮回和涅槃这样一种分别。

我们的执著属于虚妄分别，就相当于对于不存在的东西产生贪著。当你说不贪著的时候，只不过认清了它本性不存在，不贪著了。这方面就说

一个人站在面前，我说不执著他，和本来不存在这个人，我产生一个幻觉，然后开始去执著他，这两者的意思是有差别的。所以轮回和涅槃本来就不存在，我们是回归了本来不存在的状态，自然息灭了轮回和涅槃的执著，应该从这个角度理解。所以无二法性是寂灭的意义。

第四个是讲不变义，“具非造作功德故”。这个主要特点就是非造作，因为具足非造作、不造作功德的缘故，自性不灭。如果是造作的法，它的自性一定是有生就会有灭，但是不造作的话，它就不会有灭。而且这样一种不灭，并不是从空的角度来讲不生的缘故就不会有灭，这是不造作的功德，是法性当中本来具足的功德。从这个方面安立的时候，它的自性是不灭的自性，它也是不变的意义。所以安立常恒、坚固、寂灭、不变，主要是通过前面四句来安立它们的根据。

以上就讲完了不变意义。不变意义有凡夫位的不变，菩萨位的不变，还有佛位的不变。看起来似乎有三种不变，但实际上这个不变所表达的含义就是一个如来藏。所以凡夫的如来藏也就是菩萨的如来藏，菩萨的如来藏也就是佛的如来藏。如果从息灭了分别念的角度来讲，可以说这三个法都是一种，最初是这样，后面也是这样的。但是如果从分别念的角度来讲，我们可以这样认知，似乎变成三段，第一段属于凡夫位，第二个于菩萨位，第三个是佛位。

即便是我们说泯灭了菩萨、凡夫、佛的差别，我们内心还会有似乎是一体的执著。实际上我们最初所谓凡夫的阶段也好，还是说菩萨和佛位的阶段，分成三段也是不对的。后面说这个不变是一个，认为是一个也不对的，没有所谓的一。因为这个所谓的一，它也是一种概念而已。

在表述的时候，只能说，它是一个不变的自性，它没有很多。从遮止很多的角度来讲，我们可以说这是一个。但是准确的描述，能不能落在一上面

呢？绝对不可能落在一上面。因为没有多的参照的话，就绝对不可能有一的安立，有一就说明有多。因此最究竟的意义，它也不是所谓的一。我们理解的时候，要配合中观宗离戏的见解，它只是一个勉强的表述而已，究竟来讲它是离戏的自性，离戏的状态。

当我们现前了如来藏的时候，我们就会知道佛位和众生位的时候，所谓的凡夫位都是一个假相。我们不可能一个假相的东西去分为三段，只不过暂时的这样表示，究竟的时候本来就不存在这些分别。这个方面就讲到了所谓不变义，真实的、正确的应该怎么样去理解，从这个方面去做了观察。

今天就讲到这个地方。

所南德义檀嘉热巴涅 此福已得一切智
托内尼波札南潘协将 摧伏一切过患敌
杰嘎纳其瓦隆彻巴耶 生老病死犹波涛
哲波措利卓瓦卓瓦效 愿度有海诸有情