### 《宝性论》第18课笔录

诸法等性本基法界中,自现圆满三身游舞力, 离障本来怙主龙钦巴,祈请无垢光尊常护我。

#### 为度化一切众生,请大家发无上的菩提心!

发了菩提心之后,今天继续宣讲弥勒菩萨所造的《究竟一乘宝性论》。《宝性论》当中抉择七金刚处,七金刚处关系到每一个有情众生的实相。然后就是如何遣除客尘的修行的方式。在所有的显教的经论当中,《宝性论》抉择如来藏最为了义、最为殊胜,原因就是在抉择一切万法究竟实相的时候,不单单讲到了现相法,也讲到了这些现相法本来不存在,他空当中不单单讲到了空性方面,也提到了和空性双运的光明。

这种空性和光明实际上是一切有情的心性,或者一切有情的究竟实相,或者一切有情的本来的状态。对这个问题必须要进行观察抉择,如果没有观察、抉择清楚的话,修持了义的佛法非常困难。平时我们都说一切有情都具有如来藏,但是到底怎么样具有如来藏、怎样的方式具有如来藏,最权威的论著就是《宝性论》,对于整个三转法轮讲如来藏的经典做了归摄和宣说。

七金刚处在这个论典当中做了次第抉择, 前面已经讲到了佛法僧三宝的自性, 然后又讲到如来藏、菩提、功德、事业。在后面四种能得因缘当中现在讲第一个近取因。

近取因就是讲一切有情相续当中本具的如来藏。为了了知这个问题,通过三个理证、十个意义和九个比喻,次第抉择了对自己相续当中如来藏的完全不了知,然后有一种听闻上的了知,通过理论、意义、比喻次第性抉择之后,对自己相续当中具有如来藏越来越认同,认同之后就可以逐

渐地去发展修行或者显露如来藏,如果有了兴趣就会去寻找方法,所以,修道的道心、修道的殊胜行为,在这个过程当中逐渐地得以树立、得以增长。

如来藏的十种意义当中现在讲的是不变义。不变义讲在众生位、菩萨位和佛位的时候,本具清净的如来藏本体是恒时不变化的。凡夫位、菩萨位的恒时不变化已经讲完了。现在是极净位的不变,讲佛位时候佛性也是不变化的。分了两个问题,第一略说不变易;第二其义广说。其中第一个科判已经讲完了,今天讲的是其义广说。

癸二、其义广说分三:一、远离生等义;二、摄义并承上启下;三、安立常等之根据。

子一、远离生等义分二:一、分别宣说:二、广说对应。

首先第一个远离生等义。凡夫位当中的生老病死,分段生死;菩萨位的生老病死,变易生死。在佛位的时候彻底远离了,远离了生等义的缘故,显示佛性是极为清净的。

丑一、分别宣说:

# 清净法界无有生,无死无病亦无老, 依次常故坚固故,寂灭故与不变故。

在讲远离生等义的时候讲到了清净的法界, 此处就讲到了佛性如来藏。佛性如来藏是在清净的法界当中, 如来藏抉择了一切万法究竟本义。从它的本基角度讲也好, 还是从它的果的角度讲也好, 这种清净法界, 尤其是此处在讲极净位的时候, 佛现证了这种清净法界, 这个时候的清净法界和佛的智慧无二无别。所以清净法界或者佛的智慧本体当中是根本不存在生死病老的。依次通过常故、坚固故、寂灭故和不变故四个根据, 来证成无有生、无有死、无有病和无有老。

前面我们在讲凡夫位、菩萨位的时候曾经提到过生老病死。生老病死观待于凡夫位,有粗大的生老病死,观待于菩萨位有比较细微的生老病死。凡夫位比较粗大的生老病死,每个众生都体会到的。当然菩萨的生老病死,现在所有的凡夫人还没有真正生起。针对于佛来讲,菩萨的生老病死属于一种过患。但是针对于凡夫来讲,菩萨的生老病死属于一种功德,因为他的意生身、不可思议死亡等等,都是属于圣者相续才具足的。

首先我们看凡夫相续当中的生老病死,是通过各自的我执和自己不共业生起的。身体投生有胎生、卵生、湿生、化生四种。死亡有很多,比如在人间、在欲界当中,有横死、病死、寿终正寝等等很多的死亡。天界的天人暂时感受很多安乐,但是最终引业穷尽之故,仍然是要死亡的。可以说基本上所有的众生不喜欢死亡,只有地狱众生最希求死亡,有这种不同的安立。总而言之,在客尘当中、在名言当中或在现相当中,生死问题是一切众生必须要面对的。

还有病和老,绝大多数众生在生之后,还感觉到病的痛苦,当然福报比较大的天人不一定有很粗大的病,但是一般的人、旁生都有病苦的折磨。还有衰老,衰老有两个意思,一种就是不断地变化,出生之后不断地变化就可以安立成老,这是广义的老;还一种狭义的老,比如平时讲的诸根的衰老等等。

一般的凡夫人都处于生老病死的状态当中。佛已经完全远离了这种生老病死。凡夫人不了知这样一种自性,生的时候,并不知道自己生的自性,在死、病、老的时候也完全不了知,他已经完全被无明所蒙蔽了,虽然他知道是在生病,但对于病的真实含义是没有了知的。很多人认为我们了知了世俗,了知了众生的生老病死,但真正观察的时候,最多只是了知生老病死的表象而已。

对于生老病死真正的实相,没有很多人了知的。为什么要这样去讲解呢?实际上生老病死在清净的法界当中看的时候,都是属于完全不存在的。众生不了知这样一种实相的缘故,首先执着有我,有一个身体的存在,然后在这个基础上建立了生老病死,众生认为生老病死是存在的,不可避免,是属于整个生命实相的一个部分。但是,从佛的眼光来看,或者从究竟实相的眼光来看,所有的生老病死,所有对生老病死的认定、名称、概念等,所有的这一切完全不存在。从中观的角度讲,这些都是从本无生、从本无死、从本无病、从本无老,这些是通过离戏的角度进行安立的。

从究竟如来藏光明的角度来讲,生老病死都属于客尘法,他的本性是空性和光明双运的自性。但是众生并不了知他的虚妄性,并不了知他从来都不产生的实相,所以他就会出现很多问题。基于生老病死是人类或者众生的本性,开始在这个上面去发展这些问题,或者对生老病死有些错误的认知,建立了很多概念。

佛陀是要引导众生趋向于究竟实相的,但是针对众生的执著、无明非常深重的缘故,一下子将众生带入到无生无死无病无老的究竟实相当中,众生也无法接受。所以在本来不存在的生老病死当中,开示出一种修行的道,估且让众生去执著有一个身体,生老病死是存在的。但是,佛陀又说生老病死可以被谴除掉,通过修行善法可以改变你的生死的状态,这就是一般的人天乘。人天乘承认生老病死现象的存在,如果你想要在生死当中过得好一点的话,你必须要修持善法断除恶业,开示了人天乘的修法。通过修持很多善法就得到了增上生,得到了很多殊胜的安乐,人道、天界当中的殊胜安乐。虽然也在生死,但是比恶趣的生死,比那种带有很强痛苦的生死来讲的话,毕竟感受要好一点。

然后, 针对想要解脱的人来讲, 佛陀说生老病死是可以被超越的, 它

可以被灭除掉,如果你修持空性和其它的法,你可以超越生老病死。佛陀给众生开示的前提,佛陀的意趣是讲这些都是幻化的。但是众生听起来,就觉得生老病死似乎是个实有的东西,我可以把它超越掉,这个时候开始修持佛法,这是一般的共同乘的修法。比如声闻等等,他认为轮回、生老病死是可以被超越的,有一个实有的轮回可以被抛弃掉,他就进入到小乘当中开始修行。还有,大乘当中,一些加行、共同乘方面也是经由这种观点,对于生老病死的一种暂且的安立。然后到了中观宗以上,就讲到生老病死本来空性,本来离戏,三转法论当中更进一步宣讲了生老病死的法性,就是讲如来藏的光明。

前面两种实际上是改变或改良生老病死,或超越生老病死,都是属于暂时的讲法,引导众生的心趋向于实相的方便而已。因为从实相来讲,根本没有生老病死,连它的名称都不存在,又何来改良生老病死,又何来超越生老病死这个实有状态呢?

这是属于佛对于众生一种善巧方便的安立,一切万法的生老病死,轮回现象,本来是虚妄的,不存在的,但是在这种虚妄当中暂时安立一种顺序、规则和规律。这个规律就是因果律,如果你有生的因,就有生的果,有死的因,就有死的果。把本来不存在当中排一个顺序,让众生去暂时遵守它,实际上在名言界在世界当中人们也是这样的。

从佛的眼光看,一切的山河大地,一切的人类众生、旁生众生,所有的众生,都是不存在的,但是在众生的眼光看起来,这些都是存在的。佛看起来的时候,是把不存在的东西分类,比如,这个是人类,这个是动物类,这个属于科技类,这是属于文化类,这是属于什么什么类,分得很多很多无穷无尽的分类,把本来虚妄的东西做个分类。从佛眼光看,从究竟实相看,这些东西都是不存在的,把这些东西分类是徒劳无益的。但是在

人们暂时的境界当中,分类比不分类要好,虽然它是一个虚妄的东西,但 是人们要暂时生活、暂时发展下去的话,也必须有一个可遵循的规则。

分了许多类之后,有些分类纯粹是增长遍计的,有些分类是让我们逐渐了知世俗的道理。比如《俱舍论》当中,对于五蕴、十二处、十八界的色法心法,有很多的分类。在因明当中也对色法、心法,哪些是正确的,哪些是不正确的,这个方面也一些分类。如果没了知要逐渐地趋向于实相的话,这些很多分类真正是徒劳无益的。

虽然人们在这个里面乐此不疲分了很多的不同分类,分类之后,自己处在所谓比较高层次的时候就沾沾自喜,然后看不起下面的人,实际上所谓的分类都是虚幻当中的一种分类而已,如果不了知趋向于实相的话,这种分类完全是增长我执、无明,在镣铐上面再加镣铐的方法。

《俱舍论》、《因明学》和中观宗当中的分类,实际上是引导众生的心趋向于解脱。它把我们执著的、深信的万法,眼识面前的法也好,意识面前的法也好,做一个梳理。梳理之后,暂时符合于名言谛当中的法,暂时保留;严重不符合于名言谛的法,叫虚妄法,首先去掉;一部分法叫做真实的法,然后保留这部分的法。众生的心识就跟随分类逐渐变得简单一点,就没这么混乱。减除掉一部分法之后,剩下的这部分法,佛陀说是世俗谛的法,在胜义谛当中这些法也是不存在,但在世俗谛、名言当中这些法暂时可以起作用,比如因果的分类,可以引导众生心和行为在暂时的层面上保持一种规范,这种规范也是相顺于因果缘起。这些法在胜义当中也是空性的,也是属于客尘,这样逐渐逐渐引导众生的心趋向于实相。

我们讲这些问题是什么原因呢?我们学习正法的时候,首先应该有个目标,首先抉择正见,对于如今这些法的存在,到底是怎样一种存在,我们认为已经通达世俗了,已经了知了自己,已经了知众生了。但实际上

根本不了知,原因在于我们认为这些东西都是存在的,在这上面作一些分类,作很多思考,实际上对究竟实相而言没有很大的意义。我们讲这些法,拼命地分析生老病死的本体,最后归根到底,一切的生老病死是不存在的,实际上一切万法都是没有的。这个方面我们要通过间接的方式来详尽地了知。

然后,对于法性也是首先要有了知,了知显现法是怎么回事,法性是怎么回事,内心当中对于目前在我们面前显现的法有一个根本的认知,有个最初的了解之后就知道,显现在我们面前的生老病死都是属于无而显现的,它显现的时候是不存在的,这些方面没有一个真正可靠的东西。所以,在我们修行过程当中,在生活的过程当中,有一种暂时存在的思想引导我们,这些法没有什么可以去真正认真的。

但是众生在和人交往的时候也好,在生活修行的过程当中也好,恰恰对生老病死的法、对轮回的法非常认真,觉得这些东西是存在的,然后必须要分清楚一个是非,分清楚很多很多的有为法。如果你在完全不关系到佛法的角度来讲当然可以这样分别。但是,毕竟现在想要修道,就不能对生老病死、轮回当中这些法,像过去没有学习佛法一样这么认真去对待。前面再再提到过,从佛的眼光、从究竟实相的眼光来看,这些法本来就是没有的,它的确不存在,虽然在我们面前显现了,但它也是一个显现而已,除了单纯的显现之外,没有什么其它额外的意义。所以,我们不需要赋予它额外的意义。

了知之后,对于出现在我们身上、心上以及身边的事情,就会智慧对待,和以前不一样地对待,很多问题就可以看淡了,就可以真正放下,很多事情就不与计较了。我们对很多事情斤斤计较的原因,就是认为这个东西的的确确对我而言很重要。但是真正看时候,哪个法对我们真正很重要

呢?如果它有一个本体可得的话,我们肯定认为它是很重要的,但是如果它没有一个本体可得,没有什么真正很重要的。

我们从学习佛法,从学习空性中观和《宝性论》的整个体系来看,它们对待客尘法是一个态度,这些法都是离戏的、空性的或者客尘的。重要的东西是真正有本体的,从这个角度而言,如来藏对我们是重要的,实相对我们是最重要的。如果你真正想要获取的话,就去现前你的法性,拼命地修道,修安忍、修持戒、修布施,这些方面是可以的。但是其他的财富、名声等引起争论的这些因缘,我们认为所谓的很重要,实际上对修道来讲不是真正的很重要。

当然讲的时候每个人都会有认同感,但是实际操作的时候,因为我们相续当中的实执还很深厚的缘故,虽然知道这些都是假的,但是还是去执著。虽然有了这样见解,但是还没有去修行的缘故,还没办法真正把佛法拿去使用。因此平时还是要尽量在事情当中去使用这些法。前面我们再再提,通过观照小的法经常去使用,习惯之后这些大挫折、违缘也能够像对待这些鸡毛蒜皮的小事一样,平时如果在小的事情当中都没有使用智慧去对待的话,大的事情出现时更加没办法了。

佛陀远离了粗大的生老病死,因为它是客尘的。众生处在客尘位,属于纯粹的颠倒,他看到的所境是颠倒的,他的能境执著的方式也是颠倒的,所有的众生都处在这样不正常状态。从这个角度而言,所有的众生都是属于疯狂的状态,所以说一切众生都是疯子。疯狂者之所以称为疯狂者:第一他的所境是颠倒的,第二他的能境是颠倒了,所境和能境都颠倒的时候,我们就说他是不正常者,这是针对于所谓的正常人而言,我们下的定义就是这样。

一切众生的所境和能境是不是正常状态呢?根本不正常。因为他所

看到法根本不存在,他所执著的能境也是根本不存在。有的时候我们和疯狂者、精神病者打交道的时候,他们说看到了什么东西啊,谁来害我了,刚才又出现一群魔了,怎么怎么样,在他的境界当中这些都存在,但是在一般人面前根本就没有,他的能境和所境都是颠倒的缘故,我们判定他不正常。

但是我们在指责别人不正常的时候,实际上自己也处在不正常的状态,因为我们的能境和所境也是颠倒的,我们所经历的心识,还有心识面前所显现的万法——这些生老病死、山河大地、身心等等也是根本不存在的。我们把不存在的东西去归类,去做判断,然后去发展这样的概念,这方面原来也是颠倒,所以众生是处在严重的不正常的状态。要治愈我们的疯病,首先要认知这一点,否则没办法靠近正常状态。

第二个讲到了菩萨的生老病死。菩萨的意生身、不可思议死亡、无明 习气地和无漏业,是属于菩萨相续当中的生老病死。这种比较细微的生老 病死超越了凡夫粗大的生老病死,比凡夫要清净的多。但是圣者的生老病 死仍然属于客尘的缘故,他还没有达到最极清净,还是需要净除和清净 的。

清净法界就是讲佛的极净位境界, 无有生、死、病、老, 所有粗细的客尘完全已经泯灭了, 所以佛的境界当中粗粗细细的生老病死的客尘都已远离的缘故, 佛的境界最极清净。

有的时候我们说, 佛是具有超能力的修行者, 是超人, 觉得佛很超常。但换个角度来讲, 佛不是很超常, 佛是最正常的状态了, 我们认为佛超常是因为我们严重颠倒、严重不正常的缘故。所以, 看到佛做了很多超越我们分别心的事情, 说了很多超越我们分别心的概念, 比如无垢无净、无因无果、无生无住无灭, 或者空性和光明等很多法, 示现的很多的神

通、大小无碍,我们觉得这些东西太玄了。但是,所谓玄妙是针对凡夫人的颠倒、众生分别心而言,是很抽象、很难以理解或者说很超常的。但是对佛而言,他所讲的空性、无垢无净的本体、光明,乃至于佛示现的神通,都是最正常不过了,因为这些是一切万法究竟的实相,一切万法本来就是空性、光明的样子,一切众生本来就是佛的样子。

所以,我们要做的事情就是要把我们的思想和佛的智慧去靠近,因为我们现在是处于严重颠倒疯狂状态,而佛是处于正常的状态,要认知现在我们处在颠倒位,要把颠倒的能取所取逐渐息灭,通过很多修法来逐渐规范到正常状态。这个方面实际上就是在做整个治疗的过程,通过治疗之后,我们心就达到正常,这个时候取个名字叫成佛。佛的所谓极净位就是一切万法本来状态。我们修道的过程,只不过是回归正常、回归一切万法本来的法性而已。在这个过程当中所有的概念,轮回、涅槃、修道、众生和佛的概念,实际上都是不存在的。

有了众生才可能有佛的存在,如果本来就是正常状态的话,也不可能有所谓的觉悟了,所谓的觉悟是针对于迷惑。这个迷惑本来是不存在的,所以没有迷惑也就没有觉悟。在了义的经典当中说为什么超离垢净,污垢是要超离的,针对于污垢的清净也是要超离的。所以,为什么中观宗说不应该有丝毫的见解,连空的见解、涅槃的见解也不应该有,这些方面我们要了知。所以学习三转法轮之后,我们也可以去同时了知二转法轮当中讲到的无生、无住、无灭的空性的意义,对了知自空和般若法轮当中讲到空性,有很大帮助。依次讲到常故等等,通过这方面来宣说的。

丑二、广说对应;

对应就是无生无死无老无病, 怎么样对应它的一种根据。

佛性依于意生身, 无生其性常恒故;

依于不可思议死,无死其性坚固故; 依于无明习气病,无害其性寂灭故; 依于无漏之行业,无老其性不变故。

佛性是一种常恒的法, 所以依于意生身无生, 菩萨或者阿罗汉在断尽分段生死之后, 意识一样的一种身体, 叫意生身。前面讲过针对于究竟清净的佛性而讲, 它是一种过失、客尘, 但是针对凡夫人来讲它是一种功德。

首先,"佛性依于意生身,无生",不是依靠意生身而让佛性重新生起的,因为意生身本来有一个生的过程,生老病死当中意生身的这样一种本体,代表微细的生,所以意生身有一个从无到有的过程,佛性有没有依靠意生身的身体佛性重新生起了呢?佛性依于意生身是无生的,不会因为意生身的身体而使佛性重新生起。为什么没有让佛性重新生起的机会呢?后面讲根据,"其性常恒故",其性就是佛性,佛性是常恒不变的。

意生身有两个明显特征,有一个先无后有的过程,而且本体前后刹那生灭。佛性没有这两个特征。第一个,因为佛性是常恒的缘故,没有一个从无到有的过程,并不是说佛性刚开始没有后面突然生起来了。第二个佛性本身不是刹那生灭的,如果刹那生灭就是有为法了,但是佛性绝对不是有为法。因此其性常恒故,依于意生身没有办法使佛性重新生起,如果是重新生起的话,一定是有为法的自性。

第二个"依于不可思议死, 无死其性坚固故", 通过不可思议的死亡也无法让佛性死亡, 这个叫做"依于不可思议的死, 无死"的意思。既然有意生身的生, 就有死亡, 只不过这种死亡不是通过有情粗重的业力引发的那种死亡, 这样的死亡是可思议的死亡。菩萨圣者的死亡是不可思议的, 因为他不是通过杀生偷盗等有漏业引发的死亡, 是属于意生身。意生身是一种很快速的、没办法去思维的, 所以他死亡的时候也是一种不可思议的死

亡, 菩萨相续当中具足了这样一种自性法。菩萨的证悟当中有这样一种不可思议的死亡。是不是代表佛性也跟随死亡了?依于不可思议的死亡, 佛性是不会死亡的。为什么佛性不会跟随死亡呢?其性坚固故, 佛性具有坚固的自性。如果佛性先有后无, 就不是坚固的自性了, 是脆弱的自性, 但是佛性是坚固的自性的缘故, 他是无死的, 这个坚固作为一切有情恒时的皈依处, 佛性、如来藏、法身永远可以作为有情的皈依处。

"依于无明习气病, 无害其性寂灭故", 通过无明习气地的病, 能不能够让佛性受到伤害而让他病呢?依靠无明习气地的病是无害的, 其性寂灭故。佛性是一种寂灭的自性, 寂灭了轮回和涅槃的执著, 所以不可能有无明习气地的病。无明习气地的病, 是无明的根本烦恼、随烦恼的很微细的习气, 是生起意生身的主因, 主要是有微细的执著和习气, 比如对轮回和涅槃的很微细的执著, 或者对其他的法还没有完全认知的微细的执著。佛性当中已经寂灭了最微细的轮回和涅槃的执著, 相续当中不可能再有无名习气地这样一种根本依处, 所以无名习气病无害, 不会伤害佛性, 佛性不会生病。

"依于无漏之行业,无老其性不变故"。通过无漏的行业,无老,因为菩萨相续当中存在无漏业,有了无明习气地的因、有了无漏业的缘,就会生起意生身等,所以菩萨相续当中的无漏业,虽然观待有漏业而言是比较超胜的,但是无漏业本身是属于客尘所摄。佛相续当中具足不变的自性,因此依靠无漏的行业,不能让佛性衰老,因为佛性具足非做非造作的本体,不是所做法或造作法,不会有变化。无漏的行业这样一种变化的自性、老的自性,在佛性当中完全没有,

因此,通过常故、坚固故、寂灭故、不变故,成立了无生无死无病无老的佛性的殊胜本体和自性,这样的佛性完全远离了生老病死,完全具足常

恒、坚固、寂灭、不变的殊胜的自性,

凡夫人相续当中具足常恒、坚固、稳固、寂灭不变,主要是从基位的角度而言的,果位上完全显露常恒、坚固、寂灭、不变只是佛位,一个属于本性清净、一个属于离垢清净,二者之间的差别是非常大。凡夫人属于现相和实相完全不统一的阶段,佛是属于现相和实相完全统一的阶段,二者之间的差别从这个方面可以分别出来。在注释当中也是用了黄海螺比喻或者用绳子和蛇比喻可以了知。

众生在看到黄螺的时候,这个螺本来是白色的,白色代表实相,但是 众生因为眼病的缘故,他的能境眼根眼识面前所现的是黄螺的相,他的所 境也是看到一个黄螺,这个叫做现相、实相不一致的能境所境。这个不一 致是三转法轮当中所讲到的世俗谛,虽然白螺本来存在,本来常恒、坚 固、寂灭、不变的,佛性当中所具足的特点是有的,但是他属于现相位的 时候根本看不到白螺的自性。正常人在所境当中看到是一个白螺,他能境 的眼识也是显现为白螺的眼识,这个叫做现相和实相一致的能境所境。

所以,实相也是白的、现相也是白的,实相现相完全相同,叫做实相现相一致的能境所境,这个是三转法轮当中安立的胜义谛。我们观察,凡夫人的现相实相是不一致的,因为究竟的实相是佛性,就是这个地方讲的常恒、坚固、寂灭、不变。但是在众生面前显的时候是什么呢?众生面前看到所境的法,就是现在我们所见的山河大地,具有变化的、具有生灭的很多很多的法,是有为法、无常法,能现的心识就是眼识耳识乃至于身识,这些方面是缘变化的法产生的变化的东西。所以在我们面前,能境、所境都是没有见到实相的一种法,这个叫做现相和实相不一致的能境、所境,叫做世俗谛。一切众生处于这样一种状态当中,和见黄螺的眼识和所境是一模一样的。我们现在所经由的一切法全都是属于客尘法,都是属于现

相位, 都是属于世俗谛。离开这样一种现相之外, 还有一个实相, 是我们没见的, 这个叫现相、实相不一致。

佛面前显现的相和究竟的实相完全一致。究竟的实相是常恒、坚固、 寂灭、不变,佛的智慧看到的也是常恒、坚固、寂灭、不变,所以佛的现相就是实相,现相和实相之间没有差别,这个方面就叫做胜义谛。

这个是从凡夫和佛的角度作比较的。从菩萨和佛的比较来讲, 也是有相似的地方。虽然菩萨的相续当中, 他没有完全见到非常白的螺, 但是这个黄色是已经减退了的, 或者一分见到了实相, 或者说有的时候见到, 有的时候不见到, 这个方面有反复的。

这个方面是菩萨和佛和众生不一样的地方。我们说最大的差别、最大的反差来自于凡夫和佛之间。什么是凡夫的境界?什么是佛的境界?这个方面我们要了知。了知、分析之后,怎么样通过修行的方式去分离我们的执著、戏论、然后慢慢慢见到白螺的自性。

我们不是要在所境上面下功夫,我们应该是在能境上面下功夫,应该在我们的执著方面去下功夫。就好像你生了眼病之后,你不能够用一把刀子去刮黄海螺,它刮不掉的,要刮的是你内心当中的眼病,通过服药把病治愈,这个黄海螺逐渐逐渐就显现成它原来的样子了。显现上,表面上看起来的时候,好像是黄海螺变成了白海螺,实际上没有一个黄海螺变成白海螺,它本来就是白的,只不过你有眼病的时候没有看到而已。

修道的原理也就是这样的,一切万法本来就是离戏的、空性的自性。但是我们有了无明眼翳,看不到实相,这个时候就通过修法的方式治疗眼病。把你的无明的眼病通过空性等方式治愈之后,一切万法的实相就如是现前了,这个叫做修道,这个叫做证果。

子二、摄义并承上启下:

## 当知以二复二句,亦复具有二二句, 依次无为法界中,具有常恒坚固等。

对于前面的含义,佛性无有生老病死、常恒等等做个摄义,然后承上 信下,下面还要安立常等的根据。为什么是恒常?为什么是坚固?等等根据要对应的,所以它有承上启下的含义。

"当知以二复二句,亦复具有二二句",实际上是有八句,两个颂词。这两个颂词就是下面第三个科判当中安立常等的根据。所以以二复二,再加上具有二二句,就是八句。

首先,是第一个二句。是讲"具有无尽功德故,如如不变常恒义;"这个就是颂词当中以二的意思,这两句是安立常等常恒义。然后复二句,就是第二个二句:"如同轮回无边故,皈依自性坚固义;"这两个二句叫做复二句,这个复二句安立的是坚固。

第二句当中,"亦复具有二二句"。就是第二个颂词当中的两个句。第一个"无分别智自性故,无二法性寂灭义;"这两句是安立寂灭的这样一种根据。然后具有二二句,第二个二句是"具非造作功德故,自性不灭不变义。"通过这样八句,"依次无为法界中,具有常恒坚固等"依次安立无为法界中,具有常恒的意思,具有坚固的意思,具有寂灭的意思,具有不变的意思。这个方面就是承上启下,主要是要讲下面常等的根据。

子三、安立常等之根据。

对于前面颂词当中所讲的"二复二句,亦复具有二二句",依次安立无为法界、常恒、坚固等意思做一个表述。

具有无尽功德故,如如不变常恒义;如同轮回无边故,皈依自性坚固义; 无分别智自性故,无二法性寂灭义;

#### 具非造作功德故, 自性不灭不变义。

首先这两句讲到了常恒,前面不是讲到"无生其性常恒故"。法性如来藏的常恒义是怎么样安立的呢?具有无尽功德故,这个就是讲根据。通过具有无尽的功德安立如如不变常恒义,就是讲真如是不变的一种常恒,具有常恒的含义。具有无尽功德的意思就是讲究竟的法性当中,本自具足无尽功德。

本自具足有很多意思。第一个意思,它不是通过因缘新生的法,如果是通过因缘新生的法,以前没有,后面通过因缘和合重新生起来了,这个不叫做本自具足。本自具足功德法本来就是无尽的,没有穷尽的时候,最初怎么样,中间怎么样,后面还是怎么样,它不是刹那生灭的法。第二个,本自无尽不是刹那。前面分析无尽,如果是一种刹那法的话,第一刹那的时候具足这样一种功德法,第二刹那的时候,第一刹那法就穷尽了,这个不是真正法界如来藏的含义。所以第一个它不是新生的法,第二个它不是刹那生灭的法,这两个方面就安立它无尽的意思。具有无尽功德的缘故,如如不变常恒义。第一个不是新生的缘故,它是恒常的;第二个不是刹那生灭的缘故,它是恒常的。两个方面安立法性恒常的含义。

第二个"如同轮回无边故, 皈依自性坚固义;"坚固义如何理解呢?坚固是皈依的自性, 它是一切有情真实的皈依处。从成佛之后, 他恒时成为一切有情皈依处。从皈依自性佛的角度来讲, 它也是坚固的。所以我们说皈依的自性, 要从最初的皈依外在的三宝, 转而皈依内在的三宝。从皈依外在的佛像、外在他相续的佛的智慧, 然后转而皈依自相续当中本具的佛功德。这些方面都应该要具足坚固的含义。

怎么样安立皈依这样一种自性坚固的含义呢?必须要有可以和他本性相顺的意义, 所以这个地方讲如同轮回无边故。"如同轮回无边"什么意

思呢?就像整个轮回无边无际一样,佛性、法身恒时可以作为无边轮回众生的皈依处,所以说这个角度讲,它是坚固的。不是这一波众生赶上,它就成为皈依处,然后法身的自性就坏散了,后面这一波就赶不上了,这就不是坚固义了。坚固和恒常的意思是有关联的,它是恒时的一种坚固,任何时候、任何众生都可以皈依佛,而且在皈依法性的时候,恒时没有任何的欺惑,如同轮回无边无际一样。所以,对于整个轮回无边无际的众生,任何时候都能够把佛性作为稳固的皈依处,这就叫做坚固的意义。

"无分别智自性故, 无二法性寂灭义;"这个方面讲的叫寂灭。为什么讲寂灭呢?无分别智自性故。因为没有分别, 它是属于无分别智。无分别智不分别什么呢?不分别很多法, 不分别自他、有无、常断、轮涅等等很多。此处是讲对于轮回和涅槃的法, 没有别别的分别。

众生认为此处有一个轮回,然后修道之后出现一个涅槃,这是针对众生分别念如是设置而已。实际上在究竟的实相当中,轮回就是涅槃,涅槃就是轮回,二者的本体是无二无别的,了知这样一种无二无别的智慧叫做无分别智。因为佛相续当中具足无分别智的缘故,无二法性完全现前叫寂灭义,寂灭了对轮回和涅槃的别别执著。

我们认为轮回和涅槃是有的,只不过不要对它执著而已,这是错误的。不是说,有一个轮回和涅槃,现在我们要泯灭对它的执著。比如有一个有情站在我们面前,认为这个有情是存在的,但是我们不能对他贪执,这是比较浅层次的意思,不是法性的意思。不是说,轮回和涅槃存在,只不过我不能够执著它。这个方面说不能够执著的意思是,它本性就是没有的,本自就没有轮回和涅槃这样一种分别。

我们的执著属于虚妄分别,就相当于对于不存在的东西产生贪著。当你说不贪著的时候,只不过认清了它本性不存在,不贪著了。这方面就说

一个人站在面前,我说不执著他,和本来不存在这个人,我产生一个幻觉,然后开始去执著他,这两者的意思是有差别的。所以轮回和涅槃本来就不存在,我们是回归了本来不存在的状态,自然息灭了轮回和涅槃的执著,应该从这个角度理解。所以无二法性是寂灭的意义。

第四个是讲不变义,"具非造作功德故"。这个主要特点就是非造作, 因为具足非造作、不造作功德的缘故,自性不灭。如果是造作的法,它的 自性一定是有生就会有灭,但是不造作的话,它就不会有灭。而且这样一 种不灭,并不是从空的角度来讲不生的缘故就不会有灭,这是不造作的功 德,是法性当中本来具足的功德。从这个方面安立的时候,它的自性是不 灭的自性,它也是不变的意义。所以安立常恒、坚固、寂灭、不变,主要 是通过前面四句来安立它们的根据。

以上就讲完了不变意义。不变意义有凡夫位的不变, 菩萨位的不变, 还有佛位的不变。看起来似乎有三种不变, 但实际上这个不变所表达的含义就是一个如来藏。所以凡夫的如来藏也就是菩萨的如来藏, 菩萨的如来藏也就是佛的如来藏。如果从息灭了分别念的角度来讲, 可以说这三个法都是一种, 最初是这样, 后面也是这样的。但是如果从分别念的角度来讲, 我们可以这样认知, 似乎变成三段, 第一段属于凡夫位, 第二个于菩萨位, 第三个是佛位。

即便是我们说泯灭了菩萨、凡夫、佛的差别,我们内心还会有似乎是一体的执著。实际上我们最初所谓凡夫的阶段也好,还是说菩萨和佛位的阶段,分成三段也是不对的。后面说这个不变是一个,认为是一个也不对的,没有所谓的一。因为这个所谓的一,它也是一种概念而已。在表述的时候,只能说,它是一个不变的自性,它没有很多。从遮止很多

的角度来讲. 我们可以说这是一个。但是准确的描述. 能不能落在一上面

呢?绝对不可能落在一上面。因为没有多的参照的话,就绝对不可能有一的安立,有一就说明有多。因此最究竟的意义,它也不是所谓的一。我们理解的时候,要配合中观宗离戏的见解,它只是一个勉强的表述而已,究竟来讲它是离戏的自性,离戏的状态。

当我们现前了如来藏的时候,我们就会知道佛位和众生位的时候,所谓的凡夫位都是一个假相。我们不可能一个假相的东西去分为三段,只不过暂时的这样表示,究竟的时候本来就不存在这些分别。这个方面就讲到了所谓不变义,真实的、正确的应该怎么样去理解,从这个方面去做了观察。

今天就讲到这个地方。

所南德义檀嘉热巴涅 此福已得一切智 托内尼波札南潘协将 摧伏一切过患敌 杰嘎纳其瓦隆彻巴耶 生老病死犹波涛 哲波措利卓瓦卓瓦效 愿度有海诸有情