

《入中论》第64课笔录



**诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，
离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。**

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

发了菩提心之后，今天继续宣讲诠释第二大佛陀吉祥怙主龙树究竟意趣的《入中论》。《入中论》分了四个科判宣讲：名义、译礼、论义和末义。现在在宣讲第三个科判论义，分三：造论分支、所造论体和造论究竟。现在正在宣讲第二个科判所造论体，分二：暂时地和究竟地。

现在在讲第二个科判究竟地，分三：最初得正觉之相、所得正觉之本体和得正觉后以幻化度众之相。现在在讲第二个科判所得正觉之本体，分二：所依之身相和能依之功德差别。现在在讲第一个科判所依之身相，分三：法身、受用身和等流身。现在讲的是第三个科判等流身，分三：身之一毛孔现示自一切行、于彼现示其余一切行和随欲自在圆满。现在在讲第三个科判随欲自在圆满，分二：欲境自在和欲时自在。

第一个科判欲境自在已经讲完，是从境的角度讲，佛陀可以让世界显现在一个微尘上面，也可以让一个微尘周遍于一切世界，这是因为对于境的大小已经完全获得自在的缘故。现在讲第二个科判。

辛貳、欲时自在

**佛无分别尽来际，一一刹那现众行，
尽贍部洲一切尘，犹不能及彼行数。**

“佛无分别”，佛陀相续中已经完全息灭所有的分别，此处可以理

解成无有时间的分别。时间也是一种假立的概念，我们认为刹那、秒、分、小时，乃至天、月、年、劫等时间是存在的，因为在钟表上面可以指示出来，但实际上时间是众生的分别。对于刹那也好，过去、现在、未来也好，实际上是从色法或者从其他方面，安立的一个所谓时间概念，众生就认为时间是实有的。总的来讲，时间的分别有过去、现在、未来三世，还有最小的刹那和最长的劫，在证悟佛果或圣道之前，所谓劫非常地长、刹那非常地短，二者都有各自的本体和作用。但是佛陀已经证悟了无分别智慧，完全证悟了所谓时间长短等概念都是平等性。

“尽来际”，从现在乃至于尽未来际当中。“一一刹那现众行”，在每一个刹那当中，都可以示现种种妙行，比如前面讲的这些显现、清净行、本生事，或者度化众生的事业等，每个刹那中都可以完全地示现，可以现众行。

“尽瞻部洲一切尘”，一刹那当中所显现的众行数量有多少？此处以比喻说明，是整个南瞻部洲、整个地球当中的一切微尘，“犹不能及彼行数。”佛一刹那当中所示现的种种妙行数量，已经超过了乃至所有南瞻部洲微尘数量，这就是时间自在。

从我们的分别念来看，显现这么多的行为，必须要很长时间，几个劫或无数个劫。但是，佛陀对于刹那或劫的时间执著已经泯灭了，二者完全是平等的自性，所以，在一刹那当中，可以显现乃至于一个劫的所有事情或种种妙行，所以时间也是一种假立。

从佛的境界再反观我们的见解和修行，对我们是有所启发的。有时觉得时间太长，一天的时间不知道怎么打发；有时太急，觉得时间不够用，在某段时间一定要获得什么样的果。我们在分别当中，要么偏懈怠，要么偏急躁，不能够在中道当中去寻找实相，不能够在平时去发现或现证万法的本体与实相。实际上一切万法的实相就是在当下这样体现或呈现，但是我们的心如果偏左或者偏右、过于懈怠或者急躁，都是没办法发现万法本质的。

本质就是这样如是地安住，在这个当中，我们应以怎样的心态去认知它呢？从发菩提心的角度来讲，要泯灭这样的概念。从现在到成佛要三个无数劫，一方面说明要积累很多的资粮，一方面也说明菩萨的修行要刻意泯灭很快成就的想法，泯灭对时间的概念，已经发愿要三个无数劫了，还有什么可以急躁的呢？该做什么就去做什么，修法也好，利益有情也好，在当下就去做。佛陀在修行时，也是跟随这样的见趣入菩萨行，在修行当中既不会懈怠，也不会急躁，按照善知识的开示按部就班，该修什么就修什么，慢慢地修下去，万法实相肯定会现前的。

在佛陀等流身当中，欲时自在，对于时间方面是自在的。这其中还可以讲很多佛不可思议的功德，在一刹那中，可以完全示现过去、现在、未来所有的行为，也是因为对时间方面已经自在的缘故。第一个问题所依之身相讲完了。

戊戌（能依功德差别）分三：一、功德之主十力；二、一切功德说

不能尽；三、了知彼等功德之利益。

己壹(功德之主十力)：一、略说；二、广说。

佛陀的功德无量无边，不能说尽，无法完全了知，但是在所有的功德当中，最不共的主要从十力进行安立。上师在注释当中讲到，力就是佛陀的智慧对于所有境无有障碍地转入、通达，障碍和违品障已经全部消尽。

对于十种境，可以无碍转入称之为十力。佛陀的智慧不管是从最极甚深的角度，还是从尽所有法的广大方面来讲，全部都已经了知，这种智慧称之为力。虽然其他相似的也称之为智，但是还没有做到随境而转的缘故，多少都会有点障碍，所以虽然是了知，不能叫做力。真正的力是遣除、胜伏一切违品，没有障碍，才可以叫做力。佛陀对一切甚深、广大的所有的法，都能够没有阻碍地趋入，称之为佛陀的主要功德。

庚壹、略说

处非处智力，如是业报智，
知种种胜解，种种界智力，
知根胜劣智，及知遍趣行，
静虑解脱定，等至等智力，
宿住随念智，如是死生智，
诸漏尽智力，是谓十种力。

这三个颂词略说了十力。在《般若经》、《宝性论》、《华严经》等很多地方，都宣讲了佛陀的十种力。十种力是哪些呢？

第一，处非处智力；

第二，业报智，对业和异熟之间的智慧；

第三，知种种胜解，胜解就是意乐，佛陀对有情的种种意乐都了知；

第四，种种界智力，佛陀对于种种的界完全了知；

第五，知根胜劣智，了知根的胜劣；

第六，知遍趣行，通达什么样的道趋向于什么样的果；

第七，静虑解脱定等至等智力，或染污清净智力，因为对禅定也有发心、本体方面的染污，可以理解为清净发心杂染的智力；

第八，宿住随念智，相当于宿命通；

第九，如是死生智，和天眼通有点相似，了知有情什么地方死、什么地方转生，大概可以这样理解，但是与天眼通的本体不完全相同；

第十，诸漏尽智力，是从佛相续当中一切诸漏永尽方面讲的，不仅仅是烦恼，而且连习气也全部断尽。而且也了知弟子烦恼断尽、习气未断的差别，对于这些漏尽的差别也完全了知。

庚贰、广说

广说，次第对于十种力当中的每一力，以一个颂词进行安立。

第一个，处非处智力。麦彭仁波切在论典当中有广讲，因为处非处智力是十力当中一个主要的智慧，通过处非处智力可以知道佛陀

智慧的殊胜处。

**彼法定从此因生，智者说此为彼处，
违上非处无边境，智无碍著说名力。**

上师的注释中也分了“境”和“力”两个方面，因为这个力是佛陀的智慧缘境无碍转入的。对于什么样的境转入叫做力呢？所以首先安立境，“彼法定从此因生，智者说此为彼处，违上非处”，违上非处之前都是境，即处和非处。“无边境，智无碍著说名力。”是讲佛陀的智慧对处和非处能够无碍转入，这种智慧称之为力。

首先，所谓的境就是处、非处。“彼法定从此因生，智者说此为彼处，”这两句是讲处，从一个角度讲，处是因的意思；另外一个角度，处是应理的意思。非处就是不应理。佛陀知道应理和不应理之间的差别。

“彼法定从此因生，”彼法，就是果法。定从此因生，这个果法一定是从这个因而产生的。“智者说此为彼处，”智者，佛陀；说此为彼处，佛陀讲这个因就是这个果法的处，此是因的意思，彼是果的意思，这个果一定是从这个因而产生的，这个叫做处。这个因叫做果的生处，或果的处，这种处就是应理的。此因和彼果之间正确的关系，佛都能够看得到，叫做佛了知处。

“违上非处”，违上，和前面相违背就叫做非处。这个因产生另外一个相反的果，不应道理，不符合缘起，叫做非处。为了便于理解，注释当中举了几对例子，比如，今生当中守戒律，后世升天，升天的果一定是从守戒这个因当中产生的，佛陀了知这个因果的关系，而不是其余的因果的关系，叫做了知了处。如果认为通过守戒堕地狱，就是非处，不符合道理，或有些外道认为杀生可以升天，佛陀完全了知这是非处，根本不是正确的因果，不是应理之处，这个方面就是处和非处。

在三界轮回当中，业网非常广大、复杂。外道之所以认为杀生、吃草，或做一些牛的行为等可以升天，就是对于处、非处不了知。有些外道获得一些神通，看到牛升天，升天以前吃草，他就觉得吃草能够升天，他只是看到非常粗浅的一些现象，对于很深很微细的因果根本看不到。

还有，以前佛在舍卫城讲法，当时很多人都发誓戒杀，有个人却自愿报名要杀生，大家就呵斥他。他说，杀生能够升天，我有宿命通，可以回忆前世，前世我通过杀生升天了，从天上下来之后现在我又要做杀生，所有的牛羊都归我杀，杀的越多得到的善报就越大。国王很怀疑，就问佛。佛说，是的，他能够回忆前世，但是他并不是通过杀生而升天的，而是七世之前他供养过一个独觉，通过此善根，七世当中享受天上天下的乐受，这一世是最后一世，他的福报已经受尽，恶业已经成熟了，杀生肯定会堕地狱。这就是非常典型的了知处、非处的差别。这个屠夫不了知处非处，他以为杀生和升天之间是处，是合理的因果，但是他看不到很微细的地方。而佛陀的殊胜智慧，不仅了知浅层次的现象，也了知深层次的因果关系。

一些外道通过神通观察到有些仙鹤升天，就观察这个仙鹤怎么回事，这个仙鹤以前老是金鸡独立，他就认为这就是升天的法，导致很多外道经常一只脚站着。诸如此类的很多问题，就是只看到粗浅的现象，看不到微细的因果。

为什么我们说处非处智力是十力中最主要的功德，就是因为因果确实太微细了，现在的有些果追溯前因可以追溯到几十个劫之前，当时做的善业现在成熟了。如果不是遍智谁看得到这么远、这么细呢？处非处的例子非常多，只有佛陀的遍智才能看得清微细因果，了知处非处。

这些问题也关系到我们的修行方式，我们怎样修行能够得到解脱果，绝对与处非处有关系。比如，你修持清净戒律、修持空性、修持正道，叫做解脱的因，通过这个因获得解脱果，这个处就是应理之处。佛陀看到这一点，所以制定戒律，应该这样做，不能那样做。如果我们这样做了，就能够得到合理的果，如果不这样做，而是按照自己的想法去做，就是非处了。比如在注释当中讲到，有些人认为业障不清净可以证道，或者戒律破掉了还可以成就，这就完全是非处，不应道理的。

我们学道的时候，虽然无法像佛这样了知处非处，但是跟随佛陀处非处智力所抉择安立的道来修，就能够相合于处，这就是处。虽然现在我们的果还没有现前，但是我们的因可以安立成处了，它是合理的缘起。从这个方面进行观察，我们要跟随佛陀的教言去学习，因为只有佛对道的问题才看得清楚，我们的分别念看不到，最多看到一些现象，有时我们还不如这些外道、屠夫，我们的肉眼凡胎连一些表层的现象也是观察不到，何况很微细的东西。

我们在修道时总会产生这样或那样的疑惑，我这样修到底可不可以？我这样修是不是浪费时间？我这样修对不对？其实很多都是我们的瞎分别，是自己欺骗自己的分别念，不相信佛语而相信自己的一种分别念，我们的分别念绝对是不可靠的。我们觉得，虽然佛没开许这样修，我这样修可以成就，或者，佛虽然开示这样修，我违背了也可以成就，这都是不了知处非处，或者是没有跟随处去修行，到最后往往会入歧途。这方面就是境“违上非处”。

“无边境，智无碍著说名力。”无边境，是讲处和非处的境非常广大，佛不仅能够看到一个因果、一个处非处，而是整个法界当中的处非处、关系到每个众生的处非处，都看得很清楚。智无碍著，对无边的境，佛陀的智慧没有阻碍、没有执著。说名力，叫做力。

在《宝性论》当中，无著和无碍是分开讲的，此处可以直接从无著碍方面去解释，是没有障碍的意思。无著，主要是没有烦恼障，烦恼是一种执著的状态。无碍，是离开所知障，因为碍是一种障碍，如果有障碍就见不到所知的本体。无著无碍可以从两个方面讲，也可以从一个方面讲。佛陀的智慧对于无边的境没有碍著而转，就叫做处非处智力。

第二个，业报智力，或者业异熟智力。是说业和报之间的因果关

系，可以从上面的处非处分下来，是处非处当中的一个分支，只是关系到业报，至于其他的处非处并不侧重讲。业报智力或者业和异熟的智力，佛陀也完全具备。

**爱与非爱违上相，尽业及彼种种果，
智力无碍别别转，遍三世境是为力。**

“爱与非爱违上相，尽业及彼种种果，”尽业之前是业报中的业。及彼种种果，是业报中的报即果。然后是境，“智力无碍别别转，”佛陀的智慧对于业报没有阻碍，别别而转。“遍三世境是为力。”佛陀的智慧周遍三世，叫做知业报智力。

下面再进一步解释业和报。爱和非爱，月称论师的注释当中，爱和非爱称之为纯业，是纯粹的意思。违上相，是指杂业。尽业，就是无漏业。业分这三类：纯业、杂业和无漏业。

单独的善和恶叫纯。爱，是可爱业的简称。什么业是可爱业呢？善业是可爱业，因为善业可以引发可爱之果，把果放在因上面安立成一种可爱业，就是善业的意思。非爱，是恶业引发的非可爱之果，把果上面非可爱的苦受安立在因上面，叫做非爱业。爱和非爱叫做纯业，因为不夹杂，是纯粹的善、纯粹的恶。

违上相，就是和前面纯业相违，不是单独的善，也不是单独的恶，是一种善恶夹杂的业。在造业的时候，一般都会出现杂业，比如，在造一个恶法时，突然产生一念善心，或者在听法时突然产生一念烦恼。一般众生很容易造杂业，单纯的善和单纯的恶几乎没有，基本上每个众生的相续当中都是杂业。此处的杂，并不是说在一个相续当中既有善根又有恶业的种子，而是说在一个行为当中，既有善又有恶的成分，是善恶夹杂。

一般来讲，地狱等的业，纯粹是恶业的成熟，是纯粹的苦受；天界的业是纯粹的善业，是安乐的乐受；人间是一种杂业，善恶业、苦受乐受都有。

尽业，就是无漏业，这种业可以灭尽生死流转，是圣者相续当中的业，所以叫做尽业。

及彼种种果，是讲种种业的种种果，比如单独的善业引发的可爱果，单独的恶业引发的痛苦果，杂业引发苦乐交杂的果，还有尽业引发的果。尽业引发什么果呢？《俱舍论》当中讲，尽业不引发异熟果，因为异熟果的因必须是异熟因，异熟因是善和恶的自性，引发异熟果有两种业，一是恶业，一是有漏善，还有善恶杂业，引发的异熟果是一种有为。尽业不是成熟异熟果的业，那圣者相续当中的无漏业不就白费了吗？圣者相续中的尽业或无漏业成熟的是离系果，是从无为的角度来讲的，是一种假立的果。比如通过无漏业将障碍消除后，从小乘的角度讲是显现抉择灭，从大乘的角度是显现法性。

“智力无碍别别转，”不管是通过有漏善、恶业、杂业来成熟异熟果，还是通过尽业来成熟离系果，佛陀的智慧智力无碍别别转，对于每一种业、每一种果别别而转，全部能够了知，而且不是只盯着现在或现世看。

“遍三世境是为力。”完全通达三世的境，所以称为遍知。比如，多少多少劫之前曾经造过的一个什么善根，现在成熟了什么果，在《贤愚经》当中比比皆是。为什么会这样，为什么会那样，佛陀一个一个都能解释，这个是以以前造的什么业，那个是以以前造什么业，现在造了这个业，以后成熟什么果。佛陀有遍三世境的智慧力，这个就称之为业报智力。

为什么只有佛才能制戒？为什么佛陀制定的戒律谁也不能改动呢？因为只有佛才能够看清楚业和报之间的关系。佛陀说你造这个行为或这个业，以后会成熟什么果，除佛之外谁都没办法这么肯定地宣讲，因为只有佛能现见一切因果关系。其他的要么是跟随佛语，要么是大概猜测和推理，而佛陀是现见的，乃至最微细的一个行为、一个起心动念，佛陀都知道引发什么果，可以清清楚楚地讲出来。所以，在律藏之前要顶礼一切智智，佛陀是遍智，能够知道因果，才能安立学处，这也是佛陀非常大的一个特点。

第三个，智慧力，或知种种胜解之力。

**贪等生力之所发，有劣中胜种种欲，
余法所覆诸胜解，智遍三世名为力。**

第一、二句是境，后面两句是力。这个境就是种种胜解，胜解也叫做意乐或兴趣。每一个众生都有他的意乐，有时是明显的，有时是隐藏的，佛都能知道。佛能够知道众生的意乐就能够跟随众生的意乐而传法，众生就可以得到救度，就可以真正地成就，这和了知根很相似，但此处主要是从意乐的角度讲，后面的根是从增上力、自在的角度讲的。佛知道根性以及各自的本体，知道他的种种意乐，可以随根性和意乐而度化，所以佛陀度化众生任运自成、任运自在，因为具有种种胜解智慧的缘故。

“贪等生力之所发，有劣中胜种种欲，”贪等，是讲相续当中的贪瞋痴嫉慢，以及信心等。生力之所发，生是种子的意思，比如以贪心等种子的能力所引发的欲。有劣中胜种种欲，这个欲就是胜解或意乐，通过相续当中贪心、信心等种子力，所生发的欲，有劣中胜种种。

有些众生相续当中的贪心重，通过贪心引发信解，对有情界、器世界、财富等有兴趣或者胜解、意乐。有些众生是通过信心作为种子力引发，对解脱道、菩萨道、依止上师等有信解或意乐。所以贪等生力之引发有劣中胜，这种因或种子有下劣、中等和超胜，所引发的信解或胜解也有劣中胜。

劣，可以理解成对轮回、恶业方面很有兴趣，叫做劣蕴，劣的信解或意乐；中，可以理解成世间当中比较崇尚高尚道德，或者小乘道想解脱的一种心或欲乐；胜，是通过菩提心等，引发利益有情的一种信解。

“余法所覆诸胜解，”余法，是指现在显现的状态，就是前面我们所分析的这些胜解、意乐，是比较明显的。比如有些人菩提心已经现前了，对弘法利生和修大乘很有兴趣，这就是他的意乐已经现前。所

覆诸胜解，还有一些信解和意乐是余法所覆的，隐藏在相续当中没有显现出来，是一种隐伏的方式，就好像灰下面盖住了火，在外表是看不到的，是这样的自性。

“智遍三世名为力。”佛能够看到隐藏在余法之下的种种意乐和胜解，可以通过种种方便，让他的种性和信解爆发、显现出来，进入修道当中。这在经典当中，佛陀反复通过比喻、引导等方式让其种性苏醒、对佛法产生信心，针对不同的意乐而传不同的法。有些贪心比较重，或者明显或隐藏的，佛陀给他宣讲不净观的修法；大乘种姓比较利的，给他宣讲如梦如幻，让他看破一切轮回世间，趣入大乘，等等，这方面有很多随理说法的案例。佛陀的这种智慧周遍三世，完全无碍而转，叫做知种种胜解力。

第四个，种种界智力，对种种界能够无碍而转的智慧力叫做界智力。

**诸佛善巧界差别，眼等本性说名界，
正等觉智无边际，遍诸界别说名力。**

首先，前两句是境，后两句是力，对境无碍转就是他的力。

“诸佛善巧界差别，”佛陀对界有善巧的了知，而且界和界之间的本性差别完全了达。

“眼等本性说名界，”什么是界呢？在不同的地方界的意义不相同，有些地方界的意思是十八界的种种差别；有些地方界是种子或种性；还有，界的意思是本性，比如法性也可以叫法界，因为一切诸法的本性就叫法界，以前我们学的《法界赞》也叫《法性赞》，法性和法界是一个意思。

所以，有时可以从界上理解；有时可以从性上理解，一切诸法之性就叫做法界；有时是从了义、本性、实相的角度讲，说法界是空性的。实际上一切法的本性就是如是如是的一种实相。比如十八界当中的法界，不是前面我们讲胜义谛的法界或法性的意思，而是种子义，或者差别义。在《辩中边论》中讲，种子义名界。有些地方讲，差别义名界。有的说本性、自性、无我、空性叫界。

这里月称论师按照性来解释，自性、本性、空性，这个方面叫做界，所以叫做眼等本性说名界。在《自释》当中，把眼耳等的内空等讲得非常清楚，把本性、空性、无我这方面就说为界了。在演培法师的注释当中，是从理和事两个方面讲，从差别义的角度来讲，种种差别叫界，理就是本性。两个方面都可以安立，是从不同的侧面安立。此处侧重的是它的空性、本性方面安立成界的。佛陀很善巧这些差别。这是讲境。

“正等觉智无边际，遍诸界别说名力。”正等觉就是佛，佛陀的智慧无边无际，周遍一切界的差别，内空外空等，乃至名言谛当中的种性，或者种子差别义，都能够了知，叫做种种界智力。

第五个，了知根胜劣智力。

**遍计等利说名胜，处中钝下说名劣，
眼等互生皆了达，种智无碍说名力。**

第一、二句是讲境，第三、四句讲力。境是根胜劣，首先是根，然后是胜根和劣根。什么是根呢？根的意思有很多种，有些是自在的意思，对一个法能够自在叫做根；有些是增上的意思，对某个法有一种增上的含义叫做根。

“遍计等”，这里讲的根是遍计，因为遍计是一种虚妄的增益。在注释当中讲，虚妄增益或遍计，对生起烦恼等有自在的作用，有一种自在力和增上，这个就叫做根。《俱舍论》当中对根也是这样安立的，遍计或虚妄增益对于产生贪嗔痴等有一种自在和增上，是产生烦恼的根。

等，是讲其他的信心、清净意乐等，也是根，对产生功德法有一种自在和增上，如果你的相续中有了这些，就会产生佛法当中的功德。这种信心、智慧、大悲、戒律等(当然二十二根当中不一定包括这些，但根的范围非常广。)对修道的本体、道心产生增上和自在，所以信心等也叫根。了知根的意思之后，我们再解释胜根和劣根。

“利说名胜”，什么是胜呢？根利叫胜。什么是劣呢？“处中钝下名为劣”，这是胜根和劣根的差别。利，是能够得到利益，或者对得到利益非常有用，叫胜根。比如涅槃五根，对产生涅槃法有很大的利益作用。其他的比如遍计等，处于中等乃至下劣或很钝的根，叫做劣根。

胜和劣也有解释为能否产生清净法。如果能够产生清净法的叫胜根，否则叫劣根。劣根又分两种，中和钝，中就是中等的，钝是最下等、下劣的根性。所以，总的来讲可以分为胜劣两类，或者胜中下三类。

还有一种解释，对善和恶都有力量的，叫做胜根，利故，说名胜。不管你产生善法还是恶业，力量都非常强，叫做胜；如果是中等的善和恶的力量，在相续当中好像都差不多，不是非常强也不是很弱，叫做中根；如果善和恶的力量都很弱，叫做劣根。

比如大善大恶之人，以前造恶业时，拿起刀就可以杀人，但一旦趣入佛法后，放下屠刀就能成佛，这就是利根，上根利智，大善大恶之人容易成道，他对善对恶都有很强的力量。有些是中等的，对于善和恶都是差不多。有些是下等的，让他去造恶业也不行，让他去修善法也不行，是一种黏黏嗒嗒的状况，这样的属于劣根。所以，通过能力两个方面对比，可以安立胜和劣之间的差别。

还有，二十二根是从种类方面分的，注释当中提到二十二根的差别，我们现在讲一下二十二根。在很多经典当中提到二十二根，《俱舍论》根品当中也比较详细地分析了二十二根，二十二根是看待某类根性讲的，这个数字不是确定的，《俱舍论》注释当中把这个问题讲得很清楚，当时有一类众生，他只能接受二十二种数量，所以佛就给他讲二十二种根，但实际上众生的意乐无量无边，不能肯定唯有二十二根。

首先，眼耳鼻舌身意六根。然后，男人有男根，女人有女根，有些同时具备两根。还有命根，是生命的所依处，平时我们说命根断了

就死了，所以命根也是根。然后五种受根，乐苦喜忧舍，苦和乐是身乐受和身苦受，从身体方面安立的；喜和忧是心的苦受和乐受，内心很安乐叫做喜，心的苦叫做忧；还有舍受，舍受不分身体和心，就是一种不苦不乐的状态。然后是五涅槃根，信进念定慧，在三十七道品中也提到。最后三种是无漏三根，第一是未知当知根，第二是已知根，第三是具知根，分别是见道、修道、无学道，在讲《俱舍论》时小乘是这样的。

在无漏三根当中，第一未知当知根，当处于十五刹那见道位时，他虽然已经生起圣道的本体，但是对于四谛的本性未知当知，当他一旦从十五刹那到十六刹那(到修道了) 时，以前不知道的四谛的本性在第十六刹那肯定会知道，叫未知当知根，见道安立的。第二是已知根，对前面未知当知的到修道时已经了知四谛的本性了，所以叫已知根，这是修道安立的无漏根。第三是具知根，无学道阿罗汉已具知，在修道时对四谛的境界反复再再串习，到了无学道时他已经了知所做以外的一切障碍全部消尽，再没有什么可修的了，具知根都有真正的作用。上面只是略说，只是把二十二根的名字讲了一下，实际内部当中还有很多复杂的分类。

不管是从能力分胜根劣根，还是从种类分二十二根，等等，佛陀全部都了知。

下面讲力。“眼等互生皆了达，”眼等互生，是两层意思。眼等，佛陀对于眼耳鼻等根全部了知。互生，互相之间可以成为因果，互相可以增上，这是眼等的本性。皆了达，佛陀对于这些自性皆了达，都是通达的。

“种智无碍说名力。”种智对于这些方面是无有障碍地了知，缘这些是无有障碍而转，叫做力。

第六个，智遍趣行力。

**有行趣佛亦行趣，独觉声闻二菩提，
天人鬼畜地狱等，智无障碍说名力。**

首先是境，前三句“有行趣佛亦行趣，独觉声闻二菩提，”乃至“天人鬼畜地狱等，”这些都叫境。最后一句“智无障碍说名力。”是讲力。

遍趣行，遍是周遍、普遍的意思；趣是所趣、趣向；行，上师注释当中讲是行趣的意思，通过什么样的道趣向什么样的果，安立什么样的行为，这是行趣或者趣行的意思。

“有行趣佛”，行就是道的意思，有些道能够趋向于佛果，比如大乘菩萨道能够趋向于佛，相续当中的发菩提心、空性、六度四摄等等诸如此类的道能够趋向于佛。

“亦行趣，独觉声闻二菩提，”佛果、独觉和声闻称之为三菩提果，其中第一个佛果大菩提已经讲了，后面是独觉菩提和声闻菩提。趋向于独觉和声闻菩提的道，叫做第二种趣行。如果在佛面前听法之后发起独觉心，或是在入道之前已经能够进入小乘的加行道，最后一生不需要善知识，在尸陀林中顺观、逆观十二缘起，就可以证悟

独觉，这是一种独觉种性。还有一种是声闻菩提，发起出离心，守持清净戒律，在僧团当中和合修行，最后就可以从初果到四果次第证得。这两种道分别可以趋向两种菩提。

还有，天人鬼畜地狱等。通过天人道，比如修十善法可以趋向天人的果；通过鬼的道可以堕饿鬼，比如悭吝心、中等烦恼，或者贪欲，能够趋向于鬼；还有畜即旁生，通过愚痴等下等烦恼，可以趋向于畜生；通过嗔恨心，或者上品烦恼，就堕地狱。通过这种道就可以趋向于这种果，有很多很多的道、趋向于不同的果。

在天人、鬼、旁生、地狱等当中，每一种又分了很多类，每一种不同的分类都有不同的道，乃至于人，其本体都有不同的行为，有不同的道，趋向不同的果，这是总说，别说还有无量。佛陀对于这些没有障碍而转，说名力。通过什么样的道，趋向什么样的果，佛陀周遍了知，叫遍趣行力。

今天讲到这个地方。

所南德义檀嘉热巴涅 此福已得一切智
托内尼波札南潘协将 摧伏一切过患敌
杰嘎纳其瓦隆彻巴耶 生老病死犹波涛
哲波措利卓瓦卓瓦效 愿度有海诸有情