

《入中论》第67课笔录



**诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，
离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。**

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

发了菩提心之后，今天继续宣讲诠释第二大佛陀吉祥怙主龙树究竟意趣的《入中论》。《入中论》分了四个科判宣讲：名义、译礼、论义和末义。现在在宣讲第三个科判论义，分三：造论分支、所造论体和造论究竟。现在正在宣讲第二个科判所造论体，分二：暂时地和究竟地。

现在在讲第二个科判究竟地，分三：最初得正觉之相、所得正觉之本体和得正觉后以幻化度众之相。现在在讲第三个科判得正觉后以幻化度众之相，分三：明本师示现殊胜化身之传记、成立究竟佛法为一乘和本师现证菩提而住于无量劫。现在在讲第三个科判本师现证菩提而住于无量劫，分二：现证菩提和常时住世。

现在在讲第二个科判常时住世，分二：略说和广说。现在在讲第二个科判广说，分二：于众生具有无量大悲和彼境受苦有情无尽而不涅槃。今天讲第二个科判彼境受苦有情无尽而不涅槃，佛陀对于生起大悲的对境—受苦的有情，没有穷尽，绝对不会入涅槃。

辛貳、彼境受苦有情无尽而不涅槃

**由诸不智人，执有事无事，
当受生死位，爱离怨会苦。
并得罪恶趣，故世成悲境，
大悲遮心灭，故佛不涅槃。**

这两颂讲到有情如何安住在大悲的对境中，或者说有情是怎样受痛苦的。佛陀因为对众生产生了无缘的大悲，只要受苦的有情不穷尽，佛陀绝对不会入灭。

“由诸不智人，”是讲众生产生痛苦的来源或因是怎样的。不智人，相续当中不了知实相的人。由诸，由于世间当中有很多没有智慧的人。“执有事无事，”有事，指实有的执著；无事，指断灭的执著。二者安立成常和断。在注释当中讲，执有事是认为有因果，但执著因果实有；执无事是执著因果没有，不存在因果。

从这两个方面观察，当然执有事比执无事要好得多，因为执有事者还想去获得安乐，去取舍因果，修习十善法；而执无事者根本不承许前后世和因果，执著一切万法都是断灭的。但是从究竟和解脱的角度来讲，执著有事和无事都属于不智，都是无明引发的。在究竟实相当中，既没有一个实有因果让我们去执著，也不是没有因果让我们逍遥自在，这两种情况都不存在。因果规律虽然存在，但它的本体不是实有的。

前面反复讲到现空无二或者世俗胜义谛无二的自性，名言谛当中有因果的显现，但是绝对没有因果的实有。了知现空无二的因果后，在名言谛当中，会取舍因果，但取舍因果时，不会执为实有。所以，取舍因果的道，会成为修证胜义谛的助缘。一方面在名言当中取舍因果，一方面不执著它的实有，二谛和合修持，就可以获解脱。

那么，对把因果执为实有的过患，执著有事无事的生死果，通过这些痛苦的因，产生痛苦的果。如何安立呢？

“当受生死位，爱离怨会苦。”这两句对应执有事，或执著因果实有，然后修持认为实有的因果。因为诚信因果，修持因果取舍，他会得到人天的安乐和善趣。但是，通过有漏善法得到的善趣和安乐，仍然没有离开轮回，仍然是生死位所摄，在轮回当中还是会遇到种种痛苦。爱离是爱别离，怨会是怨憎会，这是善趣诸多痛苦当中具有代表性的苦。

在人世间当中，有很多爱别离的痛苦，总是想与生起安乐的人和能够引生安乐的对境永远不分离，但是有为法是无常的自性，所以总是会遇到生离或死别，或是对物质、名利、地位等法的爱别离。这种痛苦会降临在每一个众生身上，不管是乞丐还是总统，都会遇到爱别离。

还有怨憎会，对于不喜欢的人或对境总会相遇。我们希望怨敌最好没有，但是不管通过什么因缘，自己的直接的因缘或者朋友的因缘，反正总会有狭路相逢的怨敌，这时就会感到种种痛苦。还有，不想遇到的对境比如死亡、衰老、疾病等，总是会相遇。

爱离怨会不仅仅在人世间有，天界仍然有。以三十三天为例，爱别离就是对天界的安乐不想离开，但是死相五衰现前时，仍然要离开喜欢的对境。在天界三十三天也没有离开争斗，总是和阿修罗相会、打仗、受伤，乃至送命。再往上是夜摩天或离诤天，虽然没有明显的怨憎会痛苦，但是总会有死堕的痛苦，这个方面的怨憎会和

爱别离都会遇到。生死位当中还有其它很多痛苦，爱别离、怨憎会只是从主要的角度而言，让我们知道，执因果有实，虽然得到了暂时的人天安乐，但还是痛苦的自性。

“并得罪恶趣，”所修持的这种善法总是有漏的、有为的，这种力量总会用尽，一旦用尽还是会受以前罪业的牵引堕恶趣，或是善趣当中受生死位时，在爱离怨会的痛苦逼迫之下会引发烦恼，通过烦恼造罪，也会堕恶趣。比如，现在我们在人世间遇到很多痛苦，如果是修行有素的人会善巧地处理问题，不会因为痛苦引发烦恼；但是没有修行境界人，痛苦就成了引发烦恼的导火索，通过痛苦生起很大的嗔心、贪心、嫉妒、骄傲等等，这些罪业一旦引发就会堕入恶趣。前后文连起来，也可以这样理解。还有分别解释的，前面的执无事、认为没有因果，在相续当中产生这么严重的邪见后，因罪业重大由人天安乐直接堕入恶趣。不管从哪个方面讲都是悲惨的对境。

“故世成悲境，”所以，整个世间就变成了佛陀大悲心所缘的对境。佛陀具备殊胜的智悲，对这些痛苦、对整个轮回的状态看得清清楚楚，对一切众生产生了无与伦比的大悲心。

“大悲遮心灭，故佛不涅槃。”大悲，佛陀相续当中的大悲心。遮心灭，这个心是佛的心或意乐，灭就是寂灭。大悲心会遮止佛心趋向于寂灭。当然，不是佛陀想要涅槃，然后这时出现一个大悲说佛你不要涅槃，不是这个情况。佛陀相续当中永远具备大悲心，所以佛永远不会产生想要趋向涅槃的心。说明佛陀在证悟智慧的同时，大悲和智慧完全是双运无二的。

如果智慧和慈悲是别别分开的，可能有不产生大悲的时候，但是大悲和智慧本来就是双运、无二或一味的。当证悟殊胜大悲时，绝对是有大智慧，因为有大智慧，绝对也有大悲心，这就是大悲遮心灭的意思。所以，乃至受苦的对境---有情，无穷无尽的缘故，佛永远不会入涅槃。

以上讲完了第二个大科判所造论体。下面讲第三个科判造论究竟。

乙叁(造论究竟)分二：一、如何造论；二、此善回向。

丙壹(如何造论)分二：一、真实；二、彼之必要。

首先，真实宣说怎么造论的；第二，造《入中论》的必要性是什么。智者所有的事情都是有必要的，没有必要的事情绝对不会做，作为大智者月称论师造《入中论》的必要性到底是什么，我们要了知。这样一方面我们知道大圣者的心意，一方面也知道这个是为众生而造论，我们要相合圣者的心愿，如是地去趋入所造论体的意义。

丁壹(真实)分二：一、依何而造论；二、明如是所造论之不共同。

戊壹、依何而造论

**月称胜比丘，广集中论义，
如圣教教授，宣说此论义。**

“月称胜比丘，”月称菩萨是一个出家比丘。胜的意思有很多，一方面他守持清净戒律称为胜比丘，有些地方讲是证悟实相或法性称

为胜比丘，这两方面都可以安立，所以此处说月称菩萨是一个殊胜的比丘。

“广集中论义，”这是解释《入中论》。《入中论》是讲入中观论，这个中观论就是《中论》，月称论师广集《中论》当中的意义。《中论》的能诠所诠主要是讲空性，所以月称菩萨《入中论》的核心仍然是讲甚深的空性，对甚深的空性做了抉择。

“如圣教教授，宣说此论义。”如，就是依靠。依靠圣教和教授，宣说此《入中论》的意义。圣教，月称论师的《入中论》依靠了很多的圣教，比如《般若经》、《华严经·十地品》等教义；第一胜义菩提心，乃至第十胜义菩提心，这些方面都是《十地经》的说法；《法华经》当中的化城喻等；还有《楞伽经》的教义。这些圣教当中，很多都是从广大的方面讲的。教授，指龙树菩萨这样一种殊胜的、甚深的空性教授。

把这这些窍诀摄集之后，宣说了《入中论》的含义。所以，此处也说明，月称论师的《入中论》绝对不是臆造，是依靠摄集殊胜的圣教、教授之后，如是造了这个论典。

戊戌、明如是所造论不共同

这个论典绝对是不共同的，下面的颂词说明不共同之处，使我们对于《入中论》的能诠所诠产生一个清净的信心。不是所有的讲法都是这样，只有月称菩萨的宗义，才讲到了这样一种殊胜的意义。

**如离于本论，余论无此法，
智者定当知，此义非余有。**

颂词有两层意思，第一层意思，“如离于本论，余论无此法，”本论，不是《入中论》，而是《中观根本慧论》，或叫《中论》、《根本慧论》。余论，即其他的论典。此法，就是空性。只有在《中论》当中，非常广大、清楚地抉择了圆满甚深的空性，除了《中论》之外，其他论典没有讲到最为圆满的空性。月称菩萨通过《中论》作了一个比喻，说明《中论》所诠释的空性比其他论典无法比拟的，是最为殊胜的论典。

然后话题一转，第二层意思，“智者定当知，此义非余有。”智者定当知，有智慧的人应当知道。此义，《入中论》的意义。非余有，《中论》诠释空性的意义不是其他论典所具有的，《入中论》的所诠义也绝对不是其他论典所能拥有的。这是不是月称菩萨很傲慢呢？不是。《入中论》的确真正趣入了《中论》，月称菩萨造这个论典不是在词句上解释的，而是从《中论》的意义而趋入的，所以叫《入中论》，或《入中观论》。

是怎样趣入的呢？是以离四边八戏的方式而入，这是一个不共同。对于《中论》或空性的意思，很多人在解释，有很多解释的方法，有些甚至按照小乘的观点来解释，有些按照唯识的观点来解释。比如，护法论师在解释《四百论》时，是按照二取空唯识的意趣解释的；世亲菩萨等解释《现观庄严论》、《般若经》，是按照唯识的遍计空解释；清辩论师解释空性、《中论》，也有他解释的方法。

在这么多的解释当中，真正能够完全解释《中论》、完全体现大般若含义的，就是月称菩萨。因为真正的空性必定是不分二谛、远离四边八戏的。在这么多解释中观、般若的理趣当中，没有哪一个论典讲到了这个意义，其他的人都没有圆满解释到甚深的空性。

月称菩萨的《入中论》，无论是解释《中论》、还是辩论，无论是谴除疑惑、还是谴除妨碍，全部都是不共同的。而且在《自释》当中说，有些论师（指清辩论师）说经部和有部所抉择的胜义谛就是中观的世俗谛，这是没有了解《中论》的意思，出世间法和世间法不能说是相同的，《中论》当中的世俗全部是如梦如幻，而有部、经部的胜义谛带有实有的性质。所以月称菩萨说，此义非余有。

科判当中也讲得很清楚，明如是造论不共同，解释空性、中观时，《入中论》绝对不共同，不仅仅不共同于唯识宗的讲法，也不共同于自续派的讲法，它不分二谛，一切诸法完全是如梦如幻，没哪一个是实有，不仅仅胜义谛是空性的，名言谛也是空性的。清辩论师在词句当中讲，名言谛当中的法有自性，或是分二谛加以简别，这个没有真正解释到《中论》的意思，是不了义说法。

还有，唯识宗解释二取空时，留有依他起自性，也是没有了解般若的意趣，前面已经破了，为什么要这样观察，就是要体现你应该怎么理解空性。大家都在说空性、解释空性，但是在这么多论师当中，谁把空性的意思全盘托出？此义非余有，月称论师非常自信。的确，不分二谛、不加胜义简别、抉择离开四边八戏大空性，就是《入中论》解释的意义，是最为稀有的。通过比较分析之后，有智慧的人就应该知道此义非余有，绝对是不共同的。

丁貳（彼之必要）分二：一、真实；二、教言应唯此论受持。

戊壹、真实

**由怖龙猛慧海色，众生弃此贤善宗，
开彼颂蕾拘摩陀，望月称者心愿满。**

为什么要造这个论典呢？就是为了让众生了知真正空性的意思，众生因为对空性不理解，乃至对龙树菩萨本人及其论典因恐怖而诽谤。为了让大众真正了知龙树菩萨所讲的空性，为了让众生正确理解甚深空性的含义，所以造此论典。下面我们对颂词分析，可了知其必要性。

“由怖龙猛慧海色，”龙猛慧海色，龙树菩萨的智慧非常深邃，体现在所造论典上面，其中《中论》最具代表性，还有《六十正理论》、《七十空性论》和《回诤论》等空性论典，这些论典就像深邃的大海一样，大海越深它的颜色就越黑，有时我们看大海是黑幽幽的颜色，就觉得大海很恐怖。龙树菩萨的智慧就像大海这样深广，很多众生看到《中论》讲一切都空，所有法都是无自性，对龙树菩萨的智慧产生很大的恐怖心，叫做由怖龙猛慧海色。

“众生弃此贤善宗，”众生因为非常恐怖空性的缘故，就抛弃了这个贤善的中观宗宗义。龙树菩萨所开显的是《般若经》的意趣，《般若经》就是讲一切万法无自性，因为众生相续当中有这样那样粗粗

细细的实执，不了知真正空性的含义，看到龙树菩萨打破一切，感觉非常难受，觉得没有一个抓拿的，自己的修道好像也没有用了，开始对龙树菩萨诽谤。有些傲慢声闻说，龙树菩萨是魔的化现，根本不是什么大菩萨，他讲的这些也不是真正的大乘。这样就舍弃了这个贤善的宗派。

还有一些唯识宗的论师，虽然没说龙树菩萨是魔化身，但是对空性、无自性以及最为甚深的缘起性空理解不了，在解释的时候总是加简别，总是说这个空是二取空、遍计空，依他起的本体是不空的。表面上是在解释般若，实际上已经舍弃了缘起性空的贤善宗义。由于众生和有些大乘论师显现上都在舍弃贤善宗，所以月称菩萨觉得有必要解释空性，有必要对于龙树菩萨的宗义做一番开显。

“开彼颂蕾拘摩陀，”拘摩陀，是一种白色的花，一般是晚上开的。月称论师说，造《入中论》之前，龙树菩萨的空义就好像拘摩陀含苞待放的花蕾一样。颂蕾，就是《中论》的颂词。龙树菩萨虽然通过颂词把空性已经讲得很圆满，就像佛经当中把空性讲得很圆满一样，但是，因为很多人不了知《般若经》当中的空性，所以龙树菩萨造的《中论》，很多众生仍然觉得没办法理解，对他们来讲，《中论》的颂词就像含苞待放的花蕾一样，还没有真正开放。月称菩萨考虑到以上这种必要性，开彼颂蕾，造了《入中论》，开始抉择开显《中论》隐藏的空性的究竟含义。

“望月称者心愿满。”希望月称菩萨造论开显真正大空性的意趣者，在学完《入中论》之后，可以说心愿已经满足。因为学完《入中论》之后，对真正的空性可以产生定解，唯识宗的论师也可以通过本论产生定解。

《入中论》的讲法很善巧，一方面通过破四边生的方式，抉择一切缘起果法都无自性。还有，必要的时候，专门针对众生对于空性的误解展开辩驳，将众生的误解一一打掉，让他们能够知道，确确实实是空性。然后，对于安立二取空的唯识宗义，他们在解释般若时，没办法了知一切都是无自性，尤其没办法了知依他起无自性，通过广破、别破唯识宗，把这个问题解决了。通过辩驳之后，对方没有根据说依他起有自性、不是空性的，没有任何理证的成立。后面月称论师也解释了《楞伽经》、《十地经》当中佛说唯识的教义，非常善巧地开显了空性。

还有一个不共的地方，把自续派分二谛的问题也进行了观察，自续派分二谛不是究竟的空性，通过这个方面来开彼颂蕾。

通过这一组一组的辩论，把这些大论师或者是显现上不了义的观点，观察抉择完之后，大家就知道了，《中论》所讲的空性到底是什么意思，空性应该这样理解：胜义谛无自性，名言谛也无自性，没有哪一个法可以让我们去执著。执著空性也不对，执著依他起实有也不对，执著这些法都不对，这个就是开彼颂蕾。《入中论》确确实实把《中论》的意义真正开显出来了，我们可以非常准确地了知所谓的空性。

当然，我们学完了也许还是不懂，虽然不懂，但是开显完了就知道，《中论》所观察的对境是什么，尤其很多是不共的。这些具有甚深智慧的大论师们安立唯识、自续等宗义，他们的智慧都是非常非常高的，所以月称论师通过辩驳，一点破他们就知道了，从道理上讲绝对是无自性的。

我们只要能够趣入，通过月称论师的智慧，一层一层地认真学下来就知道：月称论师破自续派主要是打破对二谛的执著；破唯识宗主要是打破依他起的执著；破数论外道是打破遍计的执著；还有，对于一般的世间人，认为山河大地、身心五蕴等都是实有的，通过破四边生全部抉择为空性，你觉得人我实有，把人我破掉。最后说一切都是缘起的，一切都是无自性的。讲的这么清楚，所以确确实实望月称者心满愿。

月称菩萨老人家造《入中论》之后，地位非常之高，再没有比《入中论》所抉择的空性更为圆满的了，从自空角度来讲，月称菩萨最为尊胜的地位就是通过这个方面确立的。在《自释》当中也讲到，上座世亲、陈那和护法等这些唯识宗的大论师，他们听闻这种缘起胜义是不是也生起怖畏呢？月称菩萨说，即如是答。就是这样的。

宗喀巴大师做了一个评价说，世亲、陈那和护法等大论师，他们的论典都在解释唯识宗，但这些大论师究竟是怎么承许的？“如我等凡愚实难揣测。”像我们这样的凡夫愚者，怎么能够揣测大论师们究竟承许什么，只是他们的论典在解释空性的时候，是按照唯识的宗义来解释的，但是这些大论师的相续究竟是怎么承许的，我们是没办法了知的。

当然，从世亲、陈那和护法论师的传记来看，都是大菩萨，绝对是证悟空性者，没有一点怀疑。但是，从他们所造论典的角度，而不是从人方面看的时候，对于空性方面确实没有去做很圆满的抉择。这方面不是不懂而不抉择，而是因为有些众生绝对必须通过唯识的理趣来摄受，否则根本没办法摄受，是因为这样而讲唯识的。他们在论典当中不按照应成派的方式来解释空性，完全是利益有情的方便。

所以，在《自释》当中虽然这样讲，但宗大师开显密意之后，我们可以产生定解，确实大菩萨相续当中的究竟所指和意趣，我们这些凡夫难以了知。所以，确确实实很有必要造《入中论》这样的论典，开显大空性的究竟意趣。

戊戌、教言应唯此论受持

教言，即教言后代的学者，应该唯《入中论》而受持。因为《入中论》讲到的空性、胜义谛，符合于真正的胜教，符合于佛的心意和密意，能够通达这种胜教并趋入修行，是佛欢喜之道。为什么不趋入、不去抉择呢？所以，月称论师说，教言应唯此论而受持，唯空性论而受持，确确实实能够相合于佛的欢喜之道。

前说深可怖，多闻亦难解，
唯诸宿习者，乃能善通达。

**由见臆造宗，如说有我教，
故离此宗外，莫乐他宗论。**

“前说深可怖，”前面讲空性甚深可怖，实际上空性并不是真正可怖，只是因为众生的分别念接受不了，觉得可怖。对摩羯鱼来讲，大海多深多黑一点都不恐怖，反而非常高兴，但对于其他人来讲就非常恐怖。龙树菩萨的慧海，针对宿习者是非常欢喜的，前面讲过“由喜引生泪如注，周身毛孔自动竖。”这哪里是恐怖的相，这是非常欢喜的相。

“多闻亦难解，”有两个意思：第一个是外道，《自释》当中讲，外道虽然也能断除三界烦恼（宗大师解释这个三界烦恼，外道通过修禅定，能够断除三界当中除有顶之外的三界烦恼），也能够自创宗派比如数论等，但是对于空性仍然没办法接受。另一个是多闻的论师，在小乘宗或者其他宗，多闻很多教理的论师，对于真实的空性也是非常难解。

“唯诸宿习者，乃能善通达。”除了以前生生世世当中，曾经对空性的教法研习过、祈祷过、礼拜过，这样的人乃能善通达。由于内心当中已经种下通达空性的种子，所以在后面学习时就能够善巧通达空性的意义，说明空性是具缘者、利根者能够通达的。还有，如果有些人宿习过空性，哪怕今生显现上首先转为外道，也能够接触空性的时候，一下子苏醒大乘种姓。如果没有种习气的话，哪怕你在声闻乘当中五百世串习，也没有办法真正善巧通达。说明空性很甚深，必须要宿习。从另一角度来讲，如果宿习过，以后就能通达。

通达空性比通达其他世间学问意义大无数倍，世间的学问通达得再多，也只是在缘起的表相上面解来解去，了知一些缘起现相而已，而真正缘起的本性，必须要通过学习空性通达，而且学习空性能够对治相续当中的非理作意、人执法执，能够断掉无明。一旦断除无明，就能从整个三界当中获得解脱。所以，我们就知道通达空性的重要性有多大，所有的必要都没有通达空性的必要大。

从另一角度说，如果我们想要善通达，必须要宿习，必须要多学习。有些道友确实善根很深厚，听闻空性之后慢慢或很快就可以通达。

还有，应该了知，我们现在接触空性，是种下最殊胜习气的机会，对于空性的教义和颂词，不管是背诵也好，还是看、讲也好，反正和空性结上甚深的缘，今生当中就有可能证悟，今生不证悟，这个空性的习气绝对不会毁灭，以后肯定会善巧通达。

月称论师讲得很清楚，唯诸宿习者，乃能善通达。有些现在没有通达，说明以前没有宿习，现在我开始对空性生起信心、生起信解，并且多去串习，这个习气一旦种下，以后就能善巧通达，这是一种因果关系。

“由见臆造宗，”由见，月称论师说因为见到了很多臆造宗派。臆造宗，解释胜义谛、空性的时候，不是佛的究竟意趣，而是自己去解释胜义谛、般若等，这样的话没办法让佛欢喜，或是没办法真正抉择

了义观点。

“如说有我教，”就好像宣说有我的邪教一样。此处把不善巧通达空性、胜义谛，与说有我教，两个方面做了一个等同。虽然有时不等同，但从某个角度讲有时确实是等同的，因为臆造宗是通过内心分别念造的宗义或宗派，他没有真正解释到实相和佛的意趣，所以没办法让众生得到究竟解脱。就好像外道说有我，还通过很多理论安立有五种、九种特点的我，众生学习这种教义之后，只能在我执当中越陷越深，没办法打破我执获得解脱，这不是清净宗派的意思。

“故离此宗外，莫乐他宗论。”此宗，就是空性宗。空性宗是抉择一切万法的实相，是佛法的精髓。而其他宗没办法抉择实相，所以，不要去喜欢离开空性之外的其他宗教的论典、宗义或论述，尤其是能够学习、接受《入中论》，说明是有宿缘的修学者。在空性、无自性方面要多去了知，打破实执，对于说有我、安立这样那样执著的去喜欢。所以教言应该唯此论所受持，因为此论抉择空性、无实有的自相，是一切万法的实相。想要解脱的话，应该对此论生起很大的兴趣。

丙贰、此善回向

**我释龙猛宗，获福遍十方，
感染意蓝空，皎洁若秋星。
或如心蛇顶，所有摩尼珠，
愿普世有情，证真速成佛。**

“我释龙猛宗，获福遍十方，”月称菩萨说，前面我已经解释了龙猛（龙树）菩萨空性的宗义，获得周遍十方的福德。“感染意蓝空，皎洁若秋星。”感染，在我的被烦恼染污的心当中。意蓝空，皎洁若秋星，这种福德就好像在蓝天上皎洁的秋星一样明亮。这是一种自谦的说法，我的相续有染污，但是我解释龙树菩萨究竟宗义的福德，在我被烦恼染污的相继当中，犹如湛蓝天空当中的秋星一样，这么明亮、皎洁。或者，感染是指相续还没有离开烦恼，意蓝空是讲他的发心，为了利益无量众生的发心犹如蓝蓝天空一样清净，功德像秋星一样。也可以这样理解。

“或如心蛇顶，所有摩尼珠，”或是犹如毒蛇顶上所拥有的摩尼珠一样。心蛇，月称菩萨把自己的心比喻成大蛇或龙，蛇虽然是毒蛇，但是顶上的摩尼珠是珍宝，能够利益有情。他说，我的心虽然像蛇一样，但是造论的意乐，以及所得到的福德，犹如毒蛇顶上的摩尼宝一样，能够利益众生。

前面说“感染意蓝空”，后面讲“惑如心蛇顶”，这些都是自谦之词。但是，解释《中论》的善根，就象皎洁的秋星一样，或是像蛇顶上的摩尼珠一样，有它的价值。

“愿普世有情，证真速成佛。”愿周遍世间的所有有情，证真速成佛。证真是一个角度，速成佛是一个角度，证真是证悟真实义，让众生首先证悟真实义，后面再修行，迅速成就无上佛果，这是月称论师将善根给所有众生做的回向。现在我们也按照这种方式做回向，我

他们没有造论，但是通过讲闻、学习论典，也是愿所有的有情证真速成佛。

以上讲完了造论究竟。

下面讲末义，是最后一个科判。

甲肆(末义)分二：一、论师中谁造；二、译师中谁译

乙壹、论师中谁造

入中论是萨曼达国，光显龙猛深广理趣、证持明位、得如幻定、住无上乘、成就逆品不可夺之殊胜智慧、能于所画乳牛挤乳、破除有情实执之月称大阿阇黎圆满撰著。

这是后面的跋文，有些版本不一样。在《自释》当中有这样一段话，《入中论》是谁写的呢？萨曼达国，能够光显龙猛深广理趣者，证悟了持明位，得到了如幻定、住无上乘，而且相续中成就了逆品不可夺之殊胜智慧。

月称大阿阇黎相继当中已经战胜了违品，成就了逆品不可夺的殊胜智慧。能于所画乳牛挤乳，月称菩萨和一个人辩论说，一切万法都是无自性，是因缘合和产生。对方说，那你在石板上画一头牛，挤出乳来。月称菩萨为了显示证悟空性缘起的力量，于是在石板上画了一头乳牛，从上面挤下了牛奶，这样就打破了众生的实执。说明证悟缘起之后的力量非常大，月称论师的因缘具备了，就能够在所画乳牛上面挤乳。

还有，月称菩萨在辩论的时候，为了表示无自性，把手臂从经堂的柱子当中划过去，如划春风一样没有任何阻碍，大家就知道了一切万法确实都是无自性的。月称论师的传记当中也讲了很多能够善巧破除有情实执的例子，不仅仅是在造论当中能够破除有情实执，而且也通过示现种种稀有成就破除有情实执。《入中论》就是这个大阿阇黎圆满撰著的。

乙贰、译师中谁译

迦湿弥罗圣天王时、印度底拉迦迦拉沙论师、与西藏跋曹日称译师、于迦湿弥罗无比大城宝密寺中、依迦湿弥罗本翻译。后于拉萨惹摩伽寺、印度金铠论师、与前译师、依照东印度本、善加校改抉择。

“迦湿弥罗圣天王时、印度底拉迦迦拉沙论师、与西藏跋曹日称译师，”这个是翻译者。迦湿弥罗就是克什米尔，迦湿弥罗圣天王时，当时在印度翻译时，是一个班智达和一个西藏译师合起来翻译的，很多跋文都是这样讲的。印度的论师是底拉迦迦拉沙，有的翻译前面是明点，后面是瓶子，即明点瓶子，这个论师和西藏的跋曹日称一起翻译的。跋曹日称对月称菩萨的大名非常久仰，而且很有信心，他发愿把月称菩萨应成派的教义传到西藏来。通过再三地发愿，后面就见到了月称菩萨，通达了大空性，然后开始翻译《入中论》等。应成派的传入，是从跋曹日称他老人家开始翻译之后，才开始在西

藏慢慢地流传开来。

“于迦湿弥罗国无比大城宝密寺中、依迦湿弥罗本翻译。”这是翻译的地点，是在克什米尔一个无比大城，寺院叫做宝密寺，当时依靠的是迦湿弥罗的版本而翻译的，是第一次翻译。第二次翻译，“后于拉萨惹摩伽寺、印度金铠论师、与前译师、依照东印度本、善加校改讲闻抉择。”后面是在拉萨惹摩伽寺，也有说是小昭寺，后面的印度班智达是金铠论师、前译师也是跋曹日称，依靠的版本是东印度的版本。然后善加校改，有些地方有讲闻的字，有些地方没有讲闻的字，善加校改讲闻抉择，把《入中论》颂词和《自释》善加校改，通过讲闻的方式最终抉择下来。

《入中论》藏文有两个版本，一个是跋曹日称译师的版本，一个是纳措译师的版本。宗大师在注释当中说，纳措译师的翻译是怎么样，有这样一种对照。以上就讲完了末义。整个《入中论》的颂词也讲圆满了，非常地善妙。

虽然讲完了，不能说学习《入中论》就圆满了，《入中论》的意义很深，是抉择究竟空性，通过一次讲闻，只是种下一个因而已，后面自己要再再反复地看，反复地抉择观察，力争在相续当中真正产生大中观的正见。一旦产生正见，相续当中的实执和烦恼就无有立足之地，在这个基础上生起光明，这个才是真正基础的修法。所以，要再再抉择发愿，以后要再再学习《入中论》，这是非常善妙的。

今天讲到这个地方。

下面我们做回向。这些善根首先对根本上师、高僧大德做供养，希望他们能够利益有情、加持众生；住世的金刚上师能够长久住世，常转法轮，高僧大德的事业能够真实圆满；众生能够离苦得乐，亲近教法，究竟成佛，十方兴盛；对于每一个有情来讲，愿见闻忆触的众生，都能遣除外内密的障碍、清净烦恼、证悟无自性；证悟空性之后，暂时获得成就，究竟成就佛果，像月称菩萨一样利益有情。

如果自己有境界的话，就安住在境界当中。如果没有的话，上师诸佛如何回向，我们就如何回向，这个是以以前讲的窍诀，一种作意的方法。也应该把从我们刚开始学的善根和今天学的善根摄集在一起，供养给上师三宝。上师三宝怎么回向，我们就怎么回向。按照普贤行愿品的殊胜愿文去念诵。

所南德义檀嘉热巴涅 此福已得一切智
托内尼波札南潘协将 摧伏一切过患敌
杰嘎纳其瓦隆彻巴耶 生老病死犹波涛
哲波措利卓瓦卓瓦效 愿度有海诸有情