

## 第五课答疑(00:29:41)

(2014-4-5)

问:P61:精尘风三现迁移习气,和前面P30讲到的精血气,请对应一下。

答:一样的。气就是风。

问:P62:“近因所积的福德”不明白“近因所积”的意思。

答:“近因”就是接近到见道的因,他这种修法是见道的因,相当于获得见道的一种最近的因。

问:P64:“如是九种次第的前六者”前六者不是已经有外三续的事行、瑜伽续了吗,为什么他还是三种性呢?这个三种性不是因法相三乘中的声闻缘觉菩萨吗?那外三续属于哪个呢?

答:其实真正种性一般就是三种,但在菩萨种性中可以分为显宗和密宗。

问:那外三续属于菩萨种性?

答:可以理解为菩萨种性的升级版。他是“三种性的所化众生”,就是说九种次第前六者都要进入最后的、最高的玛哈等三续,所以“三种性的所化众生”都要趋入,如果说前面六者包括三种性的话,后面的事续、行续也是属于大乘,如果从大乘讲,三种性中哪个是大乘?肯定菩萨乘属于大乘,大乘中有共同显宗和不共密宗两种,所以从这里也可以安立,他其实也是包括在菩萨种性中。只不过划乘时,菩萨乘是菩萨乘,下面的事续乘是事续乘,行续乘是行续乘,这样不同的安立而已。

问:丁三科判讲到上中下三种根基,那中等的如龙猛菩萨,P69中根者“虽然是次第性受持别解脱戒、菩萨戒……但各自戒体均一次性受持”的“一次性”如何理解?

答:“一次性”可以理解成在一个场合当中分三个阶段,如今天参加一个传戒法会,如1小时,一次性受了三戒,前阶段受小乘戒,中间阶段受菩萨戒,第三阶段受的是密乘戒,得灌顶,三个阶段是一次性受持的。

问:他就是受了戒,不需要像下根者一样还要次第修学?和下面的次第性是有差别的?

答:对。下面那个不是一次性的,这个是一次性的,在一个场合中就可以受三种戒律,是分三个阶段受,没分得很远的时间。

问:丁一、丁二、丁三看起来是讲了三种种性,第二个是从意乐,第三个是从上中下三种根基,这三个科判分别安立的差别重点是什么?是不同还是层层递进?

答:可以这样理解:第一个科判是总说,三种性都要趋入密宗道;第二个意乐不同有很多趋入方式,第三个就是我们这里要讲到的符合本论观点的、着重介绍上中下趋入得三戒的方法。

问:讲到入事续时叫守持总的密宗誓言,入行续时叫守持共同的密宗誓言,“总的密宗誓言”和“共同的密宗誓言”都指的是什么?是指十四条根本戒吗?

答:有些是,有些不一定,有些有不同的灌顶誓言,有些就是共同的不要舍弃密法,有些是十四条根本戒律,在讲密乘戒时要介绍一些。

问:在阿底瑜伽时讲到入门是四灌顶,有戏、无戏、极无戏、最无戏,这是四级灌顶吗?还是指另外有含义?

答:不是四级灌顶。

问:那四级灌顶对于外三续和内三续这么多灌顶如何对应?

答:他是属于阿底瑜伽自己本身的一些殊胜的灌顶方式。

问：那怎么叫四级灌顶呢？

答：宝瓶灌顶、秘密灌顶、智慧灌顶和句义灌顶就叫四级灌。这里面有戏灌顶不是宝瓶灌顶，无戏灌顶不是秘密灌顶，极无戏不是智慧，最无戏不是句义，他不是从这方面安立的，他是从句义灌顶当中安立的这些灌顶方法，着重强调的。

问：就是说这里的四灌顶都是句义灌顶的？

答：对，属于强调。

问：外三续和内三续六乘不是需要依次第修行吧？

答：现在众生的根基、时间、精力也没那么多时间修学，所以基本上讲并没有说先学事部、行部，再去学这个，但是在无垢光尊者《大圆满心性休息》中把这些安立都讲到了，然后也讲了如何次第修行的仪轨，我觉得基本上还是要把前面的修法都修一修，理解理解，但是着重而言现在上师弘扬或让弟子修学的就是幻化网、大圆满，这些方面为主讲的多一点。

问：我们面临很多灌顶时如何抉择自己目前所处的基础呢？这些法门的入门、见解都讲明白了，但是具备什么条件才能修这个法好像没说。

答：有啊，首先是出离心、然后是菩提心、再需要空性见解、如来藏、光明见，这些具有了之后再学密宗，有了前面的条件再学密宗就比较容易相应。或前面讲的五加行修完后再修密宗就比较容易修持。

问：是不是可以说能大概相似地达到见解再趋入这个乘就算具备条件了？

答：其实真正要学密宗的话，大概抉择还不行，他必须要抉择得很清楚，因为见解大概抉择，修的时候你的修法也是大概大概的，学密宗不是说让我们去搞一搞怎么样大概趋入，真正要产生功德的话，对他的见解必须要抉择得很清楚，现在大恩上师比较强调抉择的就是大幻化网的见解，这以上的见解我们要抉择和非常清楚，有这个见解摄持我们再去修学密宗生起次第、圆满次第，才是一个真正具格密乘弟子应该去行持之道。

问：**P58：“果位，究竟五道”和“随法性真如的五道”有什么区别？**

答：没什么区别，一个意思。他是次第修行五道净除十地的十种所净，他和第一句是对应的，究竟五道本体五瑜伽与十地，意思是次第修行随法性的五道。五道就是资粮道、加行首、见道、修道、无学道。五道本体中有五瑜伽和十地，最后得到果。

问：**1.P55大瑜伽的果位“究竟四持明所摄的五道而获得双运金刚持果位”**请具体解释一下四持明异熟持明、长寿持明、大手印持明和任运持明的概念。**2.**另外，四持明和五道在这个果位中是什么关系？**3.**为什么要在双运金刚持果位之前加了一个“究竟四持明所摄的五道而获得”，前后是什么关系？

答：异熟持明—有些方面讲，他的心已经解脱，但是身体还是有漏的，异熟的身体还没有完全成熟，但是心已经成熟了这样一种果位。

长寿持明—凡夫人短寿的情况没有了，基本获得长寿果位，寿命特别长，在一生中就可以成就佛果。

大手印持明—对于一切万法的究竟本体已经证悟得非常非常圆满。

任运持明—几乎达到任运究竟的状态。

这种安立的方式有很多观点说法，其中一种观点：异熟持明是凡夫地所摄；长寿持明、大手印持明属见道、修道，是有学道所摄；任运持明属于佛道所摄。还有一种观点：异熟持明、长寿持明、大手印持明、任运持明都属于有学道所摄。

为什么说“究竟四持明所摄的五道而获得双运金刚持果位”呢？因为五道是

以四持明所摄的五道，通过四种持明所摄的五道圆满后获得双运金刚持果位。前面讲过，这方面的观点很多，四种持明所摄的道位观点很多，有些属于凡夫地，有些是属于有学地，所以必须通过四种持明，有些是四持明的方便，有些是四持明的本体、有些是四持明圆满后获得双运金刚持佛果，我们可以说四持明所摄的五道、究竟五道后获得金刚持。这个五道属于四持明所摄的五道，所以他其实是究竟五道来成就金刚持果位的意思。

问：五道中每一道都要四持明所摄吗？

答：不一定，有些是他的因，有些是他的本体。

问：前几节课您讲过，缘觉是证悟了有边，唯识是证悟了色法的四边，请具体讲一下。

答：缘觉的证悟有些类似于唯识，某些方面把万法分为五蕴、五蕴中有色法和心法所摄。唯识宗讲“万法唯识”，一切色法了知为心识的自性；缘觉已将粗大的五蕴证悟为空性，无分微尘和无分刹那，只余很细微的心识和色法的自性，缘觉已经把细微的色法抉择为空性了，好像只余内心中的心识，所以有些时候与唯识的观点有些类似，但是不一样的原因之一缘觉所证悟的微尘无自性，只证悟了微尘的有边、无边，即有即无、非有非无四边中的有边打破了，无边还没有打破。但是唯识在抉择色法无自性的时候，不但有边不执著，是空性的，连后面的无边，即有即无、非有非无，色法的四边都是不执著的，他完全理解色法一点本体都没有，一点戏论都没有，这是二者差别之一。

问：第三课P45：在观想文字和基结合的时候，倒数第二行“其中第一个文字，指观想胜义……这成一个文字”是什么意思？

答：就是说，这个文字的本体没离开胜义菩提心的空性和世俗菩提心的显现，空性和他究竟清净的显现的本体显现成一个文字，这个文字就是我们需要观修的步骤之一，就是说，这个文字是胜义菩提心和世俗菩提心的结合体。

问：比如在观想一个“德”字时要把胜义菩提心和世俗菩提心结合在一起才可以，是吗？

答：是这个意思，其实这个文字并不是外表比写一个“德”字，好像就是书上的一个“德”字，但我们要观想这个“德”字其实是这个“德”字本身要表现某种意义，我们在观这个字时要了达他的意义，他的意义就是说“德”字里面有胜义菩提心的状态，也有世俗菩提心的状态，我们安住在这个状态中观想这个文字，所以说我们在观想文字时并没有离开万法的本性和他的世俗的显现，所以在了解本体观文字，就变成了生起殊胜本尊次第的修法，他不是单纯的文字而已，他是次第观修的方式。

问：那是不是在观修文字时相当于要用三殊胜摄持？

答：这个不是三殊胜的意思，当然我们修任何法都是三殊胜，但这里是讲如何念诵本尊、观修本尊的修法，是次第地让我们和大空性、大清净，我本尊相应的一种修行方式，所以你不能离开空性的状态，也不能离开显分的清净的显现，这样一种世俗菩提心的结合。从这个文字所生起的后面一系列的修法都没离开这个状态。所以我们在安住、观修、念咒时都是空性和世俗菩提心永远不分离的状态。

问：P57：“方便道则是依靠上门和下门……俱生智慧”，上门和下门指的是什么？

答：有些修法中上门是说自己观想融化头顶上的文字降下明点，在修持圆满次第时有些修法，上门的有些方便的话，一些双运的修法进行观修，上门和下

门在一些专门的修法中有介绍的。

问：**P59**：第四恒时修学地“并显现昼夜不间断证悟一切……所有功德”。处于这地时是指我们不会懈怠、但是还需要勤作去修行？还是指此时他会向我们之前学《入行论》时提到的类似菩提心会不断地增上？是属于哪一种？

答：第一种。

问：随类瑜伽中的十地和显宗中的十地不一样，也特别在**P60**讲几地关系时说：“如是大授记瑜伽和大妙力道……则为九地所摄”，同时我们在第三个赐大安慰瑜伽时，“包括第六殊胜地”能说第六地对应显宗十地中的第一地见道那一地吗？

答：可以。

问：如果这样，那是不是说我们前面两个瑜伽在资粮道和加行道时对应的五地事实上只是凡夫的五地？

答：对。

问：**P65**堪布特别提到“还有一种说法，释迦牟尼佛成佛后才入密宗”。我记得咱们在学前面的课程中也特别提到过菩萨在十地末尾时所有佛陀会心间放光对菩萨做密宗灌顶，那这里的区别在哪里？为什么佛陀成佛后才趋入密宗，按照前面的说法，最后入于密宗的时间是不是应该在十地末尾呢？

答：这个问题有不同的观点，有些是十地末尾时通过密宗成佛，有些是成佛后显现上再入密宗然后弘扬密宗的意思。名义上没什么大差别，只不过是通过密宗成佛，有些是成佛后显现上再次入密宗，通过密宗法要再显现成佛，再通过密宗度化众生。两种观点针对众生根基意乐，要表达的意义也是不相同。

问：刚才课上说了，入密乘有很高要求，一是对上师的信心，还有根器和资粮问题，资粮问题是不是就是《前行》讲的五十万加行呢？

答：五十万加行是圆满资粮的一个很殊胜的方便，但是我们修完五十万加行不等于我们资粮圆满，有些人虽然没有修完五十万，可能质量好吧，虽然没完成但是他的资粮够了；但像我们修完了五十万加行，但资粮可能差一点，可能还要修第二次、第三次。当他内心中真正的资粮，不是外在的修行数量，真正通过修行五十万加行获得的福德，获得的智慧，当这种状态在相续中很深厚的时候，这时候就说明我们资粮比较具足了，在再这个基础上再去观修密宗就比较容易相应。

问：资粮是不是起让根器更加利的作用？

答：可以有这个作用。

问：资粮是不是还有一个作用，在因缘上好，能遇到大成就的上师？这个也是资粮起的作用吗？

答：对。

问：上节课您讲的戒律上提到不能吃萝卜，为什么？

答：可能是吃后会放屁、身体不干净或出一些不好闻的味道，对于一些非常爱干净的修行者而言，尤其是修持事续时，因为特别强调外在的清洁，尤其是在坛城中，观修本尊时，如果出现口中的味道或放屁这种情况可能他会觉得会影响对清洁方面的要求。