庚九、降魔

奋大光明，使魔知之。魔率官属，而来逼试。制以智力，皆令降伏。

菩萨要降魔时，首先放大光明，使魔王魔众知道菩萨已经成道。光明的威势震动了魔宫。“光明”指菩萨眉间放白毫光相。

《大智度论》里讲：当时菩萨想，欲界的魔王心还没被降伏，所以眉间放大光明，让百亿魔宫突然变得一片漆黑。魔王波旬特别气恼，集合魔众前来威胁菩萨。

梵语“魔罗”，翻为障，就是会给修道做障碍的意思；又翻杀者，指的是行者常常自己放逸，自己入了魔，断绝慧命；又翻恶者，指各种爱欲。《大智度论》里讲了四种魔：烦恼魔、蕴魔、死魔、天魔。烦恼魔，是指心里的贪嗔等烦恼。由于烦恼会损坏善法、会断绝慧命，因此称为魔；蕴魔，是指五取蕴是造苦的机器和出苦的器具，从这蕴里源源不断地出苦，逼迫众生，因此称为“魔”；死魔，指一期生命的相续到了最后，以死来断除命根；天魔，指第六天的魔王、魔众，喜欢扰乱修行人修善。这里指的是天魔。

“制以智力，皆令降伏”，唐译本翻为“以定慧力降伏魔怨”，实际上定也含摄在内。《西域记》里讲：当时魔王波旬带领魔军来威胁菩萨，菩萨入大慈三昧，凡是从空中抛过来的武器、刀杖等，自然变成一朵朵莲花。魔王心生恐惧，领着魔军惊慌逃走。这就是以慈心三昧降伏魔军的意思。《大智度论》里说：菩萨智慧力故，大破魔军。总之，是以定慧力降伏魔军。

庚十、成道

得微妙法，成最正觉。

这里讲到“得了微妙法，就成就正觉”。那么，“微妙法”是什么呢？《维摩诘经》上说到：“微妙是菩提，诸法难知故。”所以“微妙”是指菩提，也就是指心的本性。

世间人都推崇所谓的“个性”，其实个性只是由串习虚妄分别而形成的牢固心理习性。这并不是本性，因为：这是因缘所生法，有因缘时才表现它，没有因缘就一无所有，所以这不是本性。比如在虚空中忽然显现白云，缘聚时暂时有一种假相，缘散时无影无踪，所以这只是生灭的客尘法，而本性是不变的，所以不是一回事。那么肉身是不是自己呢？决定不是！因为肉身也只是地、水、火、风四种元素的假合，同样是“缘聚则有，缘散则无”。从微观上看，只有一个刹那显现一下假相就彻底消失，哪里是本性呢？实际上，只有

菩提才是本性，彻证了菩提就是成道。

“微妙”，是指甚深难知，不是语言分别所能了知。《净影疏》说：微妙法就是理。由于得到了微妙法而成就正觉。“理”就是实际理体，万法的理体，什么法都是由它而来。透彻了理体，就是悟了“微妙法”。世尊在这一天彻证了微妙法而成佛，叫做“成最正觉”。就是指成就了无上、圆满的觉悟。

《因果经》里讲到：当时恶魔退散后，菩萨内心清净湛然。腊月初七的夜晚，菩萨放大光明，随着入定，在定中思维真谛。这样在万法中禅定自在，看到了过去每一生里所造的善恶业（就是发了宿命通），然后又看到众生轮转在六道中的情形，而发起大悲心。思维众生在轮回里无依无救！

这一天过了初夜，进入中夜时，开了广大天眼。当时观察世间界，彻底地见到了世间相，就像明镜里映照影像那样，看到世间众生有无数种类，从此处死后生到彼处，随着善恶业力而感受苦乐果报；又看到地狱、饿鬼、畜生、人、天五道的苦乐。这时菩萨以天眼观察五道，自己思维：三界中确实没有丝毫安乐！

到中夜穷尽，进入后夜时，以顺行和逆行两种次第观察十二缘起，由此认识了流转轮回和从中还灭的原理。到后夜就破了无明。明星出来时，开了智慧光明，大彻大悟。之后断除习气障碍，成就一切种智。

庚十一、转法轮

释梵祈劝，请转法轮。

《大智度论》里说到：释迦佛成道之后，五个七天里默然不说法（其他经有不同的说法，有的说是三个七天里不说法，有的说是五个七天里或七个七天里不说法等等）。当时佛自己讲：“我的法甚深难知。”（就是指佛内证的菩提没办法用口说出来，也没办法以分别心缘到，所以说“甚深难知”）。佛说：众生都著在世间假相上，不能了解我所证的菩提，不如自己默然入涅槃乐。

这时，诸大菩萨和释提桓因、大梵天王等的无量诸天都合掌敬礼，劝请佛说：“诸佛都是为了利益众生而初转法轮”。佛当时默然接受请法，来到波罗奈国的鹿野苑，为憍陈如等五比丘转四谛法轮。

佛为了接引众生趣入菩提，从这时候开始设立种种方便，这叫“为实施权”。为了使众生最终悟入实相，施设很多方便，逐步地引导众生趣入，最后“开权显实”，说出自己所证的真实法。

所谓的转法轮，按照《法华文句》所说："转佛心中化他之法，度入他心，名转法轮。"就是指佛以心中教化众生的法，转入众生心中，达成以先觉觉后觉的目的。

以佛游步，佛吼而吼。

"以佛游步，佛吼而吼"，这是总的标明佛一代教化事业的三轮化仪。三轮指佛的身、口、意。佛的身叫神变轮，能放大光明，显示无量神变；佛的口是教诫轮，能以一音说法，使众生各自随类得解（就是能让每个听众在听到法音时，都得到自己相应的理解，深者得其深，浅者得其浅）；佛的意是记心轮，能普遍见到法界一切众生的根机意乐。这里只标出身口，意也包含在内。所谓的"以佛游步，佛吼而吼"，就是指过去佛如何游步、做狮子吼，现在佛也如是游步、做狮子吼。

"佛游步"，总的标明一代身轮化仪，指佛显示身体的威仪。"佛吼而吼"，总标一代口轮化仪。就是做狮子吼，说无畏法音。"狮子王"表示雄猛无畏，也就是独步三界、无所畏惧的意思。

在《大云经》里讲：就像百兽听到狮子吼叫时，心里惊恐，鲛、鱼、龟、鳖等水族都潜到水里，百兽四处逃窜，飞禽惊飞远去，人和畜生都震惊恐惧！这比喻菩萨成道后，做无我狮子吼（就是宣说无我法音），使世间一切外道、魔众、执著我见的人都惊慌、震惊。这样就镇服了一切世间邪见。其实，菩萨也不想让外道等生恐怖心，但为了破除众生的我见邪执，同时为了引导其他有信心的众生，因此而做狮子吼。

扣法鼓，吹法螺，执法剑，建法幢，震法雷，曜法电，澍法雨，演法施。常以法音，觉诸世间。

"扣法鼓，吹法螺，执法剑，建法幢"总的是指转法轮对治邪执、建立正法；"震法雷，曜法电，澍法雨，演法施"是指普施法雨、利益一切。总之是显示了佛成道后演说一代时教的功德。最后以"常以法音，觉诸世间"作总结。

前四句里，鼓、螺、剑、幢都是兵家使用的器具，用来表示破邪显正的威德。"扣鼓"是用来警戒军兵，表示佛说法集合大众，告诫大家向善法进取；"吹螺"表示改号令。意思是由说法而使众生改恶向善，改染污为清净，改迷惑为觉悟；"剑"有砍斫的作用，表示以智慧宝剑断除众生内心的邪见和烦恼；"建幢"是胜利的表示，表示说法能降伏诸魔、取得胜利。

再讲后四句：

“震法雷”，就是像打雷能震撼人心，表示说法有震憾人心、打动人心的作用，也就是能震动众生的无明业识。众生没有听到佛法时，无明业识动也不动，但宣说佛法会震动他的无明业识。会使他以往所建立的世间观念纷纷倒塌。比如所谓世间有安乐、有我、世间法有意义等的观念都会被彻底击碎。

“曜法电”，就是像电光闪耀，一刹那间照亮周遭的树林、花草、房屋等景象，比喻迷茫的众生得到佛法的照明，就会认识世间出世间万法的真相。心里会越来越明白：一切因缘所作法都是刹那灭的自性，一切烦恼造成的法都是苦的自性，一切观待成立的法都是无自性的空性，自己心的本性是菩提。“澍法雨”，就是指说法如同倾降甘露雨，法雨一旦入了众生的心田，就能使他内在的善根得到滋长、成熟。“演法施”，就是指随着众生的根性、意乐，演说八万四千法门。

“常以法音觉诸世间”这一句是总结，意思是佛在接受了帝释天王和大梵天王的请法之后，广演了一代时教大小、权实、偏圆等的无量法门，目的是觉醒三界一切众生。这就是转法轮的总相。

光明普照无量佛土。一切世界六种震动。总摄魔界，动魔宫殿。众魔慑怖，莫不归伏。

佛说法时首先放光动地，使无量众生觉悟。光明普照到十方世界无数佛土，一切世界都发生六种震动。

天魔住在欲界第六天，认为欲界众生都是他的子民。而现在整个魔宫像发地震一样。这是告诉天魔：法王已经出世，三千大千世界是佛教化的区域，使群魔恐怖，归伏正道。

以下的经文阐明转法轮的作用：

掴裂邪网，消灭诸见。散诸尘劳，坏诸欲堑。

首先，通过转法轮能断除众生内心里的见、思两种烦恼。“掴裂邪网，消灭诸见”，指断除见烦恼；“散诸尘劳，坏诸欲堑”，指断除思烦恼。

众生知见上的迷惑很多，有我见、边见、戒禁取见、见取见、邪见等等，这些邪见就像一个纵横交织的网，如果不首先破掉，心就会永远被缠在里面，永远受邪见的支配，以各种邪见的误导，会发出无数的颠倒心理和行为，导致无休止地造恶趣和生死的因。

而宣说正法，开示从粗至细的缘起法则，就会知道诸法因缘生，也就能破除无因生、邪因生等的邪见。比如开示善恶因果法则，

能破掉“无前后世，无因果”等的邪见；开示十二缘起，能破除以我执修有漏定可得解脱的邪见。又比如宣说人无我，能破除执著蕴为我的邪见；开示法无我，能破除因缘所生法有自性的邪见；开示众生本性是佛，能破除心外有佛的邪见。像这样通过转法轮，能消灭众生心里的一切粗细邪见。

接下来是能灭除众生心中的思惑。思惑也叫非见的烦恼。比如：接触到可意境，心就马上著在上面不愿离开，这是贪烦恼；见到不合意的境，心里起嗔恚，就是嗔烦恼。像这样，接触到境界时，心里迷惑，起贪、嗔、嫉、慢等，叫做思惑。

“散诸尘劳，坏诸欲堑”，就是通过说法使众生认识空性，从而消除贪欲。

“尘劳”这里解释成五欲。也就是以五欲为所缘缘，会使心染污、动荡，因此称为“尘劳”。（比如诱人的色声香味现前时，心就会耽著在上面，而且会起各种分别，很快心就会迷乱，会不清净。）现在“散尘劳”，不是用炸弹去炸开它，而是要观到它本来是空的。比如银幕上显现美女的影像，如果执为实有，就会生起贪心，导致心不清净。但如果能认识这只是一种虚假的显现，根本得不到，心里不动念，就会散掉尘劳。像这样，不论显现什么景象、什么声音、什么人等，明白这只是虚假的相，心里不动念，就不会被扰乱、染污。总之就是宣说诸法空性来消除实执，就叫做“散”。

再讲“坏诸欲堑”。经上说：“欲是苦的根本。”就是因为有了欲、有了追求，才不断地生烦恼、造业；由不断地生烦恼造业，就不断地感召轮回苦，所以说“欲是苦的根源”。这里“欲”要做广义理解，不光是指男女间的情欲，对世间的五欲六尘，对一切人、事、物，凡是有求取的欲望都叫做“欲”。以欲作为根本动力，就会驱使着身口意发起种种造作，这就是产生了业；而有了业力，就一定要受生三界；一受生三界，就又有了后面的有漏蕴；而有漏蕴相续，就会从中不断地出生苦苦、坏苦、行苦，所以说“诸苦相续”。

那又为什么比喻成“堑”呢？原因是贪欲习气经过无数次串习，已经根深蒂固，很难超越，所以比喻为“堑”。“堑”是指过去围绕城墙的护城河，距离地面很高，一旦掉进去，就很难爬出来。众生都陷在很深的欲堑里难以超过。现在转正法轮，就是从不同层面开示对治贪欲的法门，来破掉贪欲的深堑，这叫“坏诸欲堑”。比如开示苦谛和集谛，让众生认识到爱欲的过患而发起厌离；开示空性教法，让众生观察到既没有贪欲者的我，也没有所欲求的境，从而歇

下向外追求的心。这样众生在闻法之后思维、修习，乃至最后现证真谛，就能除灭一切见、思烦恼。

严护法城，开阐法门。

涅槃是安身之处，称为“法城”。涅槃是指不生不灭的本性。众生由于一念无明妄动，起惑造业，以生灭心变现生灭的境界。这样轮转不已，就掉到轮回里去了。而说法的目的就是教导众生不要再背觉合尘，也就是不要迷失自己的本觉，落在虚假的五尘里攀缘执著，应当反过来背尘合觉，时时合于不生不灭的本性。要以绵密地观照来庄严涅槃城，这叫做“严护法城”。

“开阐法门”，就是为了使众生入于涅槃城，或者入于不生不灭的本性，而善巧地开示、阐述种种法门，来引导众生趣入涅槃境界。

洗濯垢污，显明清白。

这里“垢污”指客尘，“清白”指本性。以著相的迷惑而玷污智慧身，叫做“垢污”。具体分有惑、业、生三种杂染，而这所有一切都只是虚妄的分别，就像梦中的境界那样是实际不存在的，所以说真实中本无垢污。这本来清净的体，就叫“清白”。

现在宣说空性来使众生“洗濯垢污，显明清白”。就是他通过闻思修而现证空性之后，就能止息颠倒梦想，这就是“洗濯垢污”;这样净除客尘之后，就显现出本有的清净妙体。也就有了无相的智慧。

凡夫习惯了分别戏论，一提到什么，总会说:是一个，或者是多个，或者是有是无、是常是断、是来是去、是生是灭，或者是善的恶的、美的丑的、垢的净的……但要知道，一说到是什么，就落在一边上了，就是分别心缘在戏论上转。实际上妙体是离一切相的，不能说它固定是一是多、是常是断、是来是去、是染是净……这里要在观念上转变，不要老说一定是个什么，不然就成了这是可以说得到、可以缘得到的东西。但万法的本体是不可能堕在意想分别的某一种相里，或者不可能落在固定的某一个边上，像这样叫做“无相之解”，就是指本有的离戏的清净本体。

转法轮的目的就是引导众生远离颠倒的妄想执著而显明本性，这就是“显明清白”。

光融佛法，宣流正化。

“光”，就是光显、开显，这是指转法轮能显扬真理，觉悟世间。

“融”，就是指大小、权实、偏圆、顿渐等的无量法门都融会于一心之内，彼此没有矛盾，完全融通无碍。这样就能把一切佛法都会归在一条完整的菩提道上，设立次第而作引导，或者能做适合众生根机的教导。

“宣流正化”，就是以契理、契机地传授佛法，使众生改正错误的观念、行为，逐渐地由恶转为善、由染转为净、由迷转为悟、由小转为大。这里，“化”是教化、转化的意思。转法轮是最根本的事业，它的伟大就在于能化导人心，这叫“宣流正化”。

入国分卫，获诸丰膳。贮功德，示福田。欲宣法，现欣笑。以诸法药，救疗三苦。显现道意无量功德，授菩萨记，成等正觉。

“分卫”是梵语，翻为乞食。《清净分卫经》说：如来和一切圣贤等有证道的智慧，常自饱足，并没有贪著食物的念头，也不会想到有食物这件事。但是如来以慈悲心愍念众生，仍然徒步行走，去城市、聚落次第乞食。“丰膳”，指施主们所供养的丰盛食物。佛接受众生的饮食供养，目的是为了让众生种大福德。佛内在具有最极圆满的功德，因此成为无上福田。所以说“贮功德，示福田”。

施主供养佛饮食之后，接着就殷重地请法。佛要说法时，显现微笑，这是发起说法的方便。“以诸法药，救疗三苦”，是说法的内容和目的。众生有种种病，就有种种法药作治疗，因此说“诸法药”。

“三苦”，指苦苦、坏苦、行苦。果报出现时，使得心受到逼迫而不愿接受，这样的果是苦苦的体性；果报现前时虽然有乐受，但到了乐事坏灭时，就势必会现起忧愁、失落等苦受，这样的果是坏苦的体性。果报现前时，无力保持，势必迁流而去，这样的果是行苦的体性。

从整体上观察，轮回的流程其实就是指有漏五蕴相续不断地迁流，这五取蕴的法并不是自己形成的，而完全是由惑业的力量产生，所以它无法保持。这样一种法本自的体性就是迁流，就是苦的自性。再往未来展望，会见到这其中每一个刹那的流逝都是在迎来后后一切的流转，而没有成为截断流转的因，因此每个刹那都是苦因，这叫做“行苦”。

现在要治疗每个凡夫身上都有的三苦连绵不断的大病，就是通过种种方便来对治、来根除苦因——我执。流回的缘起链，广说是十二缘起，就是由无明生行、由行生识、由识生名色，由名色生六入等等（无明→行→识……生→老死）；略说就是由我执起烦恼，

由烦恼造业，由造业感苦（我执→烦恼→造业→感苦）。所以根源就是对“我”的执著。而治疗三苦就是要开示对治我执的法，来使众生依法修行而灭除我执。原因是：能对治我执，就不会起惑、造有漏业；而不造有漏业，就不会感召后有的蕴。这样等到宿世的业力全部报完，就彻底断掉了五取蕴的相续，也就根除了三苦。

以上讲到了宣说渐教的利益，就是以设立三乘教法来逐渐引导众生修行，从而消除惑、业、苦的循环。最后一句是显示宣说顿教的利益。就是要显示菩提心的无量功德，来引导众生趣入大乘。“授菩提记，成等正觉”：就是在众生已经趣入大乘之后，就给他授记成佛。这一句显示了转法轮的目的是引导一切众生成佛。

以上讲了转法轮普度众生的事业相。接下来是显示在教化因缘穷尽时趣入涅槃的事业相。

庚十二、入涅**槃**

示现灭度，拯济无极。消除诸漏，植众德本。

佛显现在世间普度众生，是以愿力和众生善缘和合的现象。比如水很清时，月影就现在水中；而水污浊了，月影也会消失。在有因缘时，佛会显现在世间说法。因缘已尽，佛也自然入灭。这只是在众生心前示现入灭。看起来像是有“灭”，实际上不存在“灭”，因此叫做“示现灭度”。《法华经》说：“为度众生故，方便说涅槃。”

其实并没有什么入涅槃，只是有因缘时就有化现的影像，因缘尽了，化现的影像息灭，归于真如，就把这样的情况叫做“入涅槃”。

要知道所谓的十二种稀有事业相，每一种示现都能利益众生、教导众生。显示入涅槃也是如此。后面的“拯济无极”等三句经文，就是讲这样示现的利益。“拯”，是举起、拔出。“济”，是度过去。“无极”，就是给予众生无尽的利益。

“消除诸漏、植众德本”是指佛示现灭度，能使人厌离三界、断除生死业因。也就是以佛示现涅槃，能够让众生醒悟到：世间的一切事物都是无常的体性，都靠不住，所以要及时出离。这样来使众生发起对世间的厌离心，发起了断生死的心。其次是众生见到佛已经灭除了苦因苦果，入于寂静涅槃，由此会随学佛而欣求寂灭。或者这是指：当时在宣讲《涅槃经》的法会上，有一部分小乘人得到了小乘利益，能够消除见思烦恼，这叫“消除诸漏”。另一部分大乘人，由于佛示现得大涅槃，能种植很多波罗蜜多的善根，这叫“植众德本”。

到这里就以娑婆世界示现成佛的事业相为例，阐述了在世间

示现“成等正觉”的情形。

己三、结说

具足功德，微妙难量。游诸佛国，普现道教。

这是总结与会的大菩萨们具足权、实二德。“具足功德，微妙难量”是总结大菩萨们具足内证的实德，“微妙难量”是说内证的功德甚深微妙、难以衡量。“游诸佛国，普现道教”则是称赞大菩萨随机教化众生的权巧之德。由于内在的证量极其高深，所以能做到遍游十方国土，宣说无量的菩提教法，来引导众生趣向解脱和成佛。

这里“诸佛国”三个字是承接上文而来。这是指：不仅在娑婆世界有像上面这样的示现，而且在十方无数佛国里都有极其广大的幻化事业。唐译里说：“如是诸佛刹中，皆能示现。”可见是指在十方佛刹中都能示现幻化事业。

总之，与会的诸大菩萨普遍分身在十方国土中，随顺众生的因缘，显示不可思议的幻变，这叫“普门示现”，叫“遵修普贤大士之德”。（“普”是指遍于一切时处，“贤”是指普门示现，救度众生。）

而且这两句也是在呼应前文，“具足功德，微妙难量”是呼应前面的“安住一切功德法，入佛法藏”。“游步佛国，普现道教”是呼应前面的“游步十方，行权方便”。