

## 《中观庄严论》第05课讲记

诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，  
离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

发完菩提心之后，今天继续学习麦彭仁波切所造《中观庄严论释》。####(0:06)，有些论点也分了造论分支、所造的问题。现在宣讲第一个，造论五本。造论五本是宣说由谁所造、为谁而著、属何范畴、全论内容和有何必要。现在是为了让学习本论的学者能够对作者产生清净的信心，对学习本论有一种欢喜心的缘故，所以宣说是由谁造的《中观庄严论》。是由在印度和藏地公认的大成就者、大智者静命菩萨所造的中观庄严论的颂词。前面已通过方方面面对静命菩萨在相续中得到授记的情况。他的智慧超胜、戒律清净、成就卓越、品行高尚等等，方方面面做了观察。尤其现在藏地的佛法非常完整地保存下来，完全是通过静命菩萨的发心、愿力和威德所导致的。现在我们能够坐在这里学习本论，也是静命菩萨的加持力所导致的。必须产生一种感恩心。今天继续宣讲他的殊胜功德力。本来对于我等本师的这一教法，对于广泛弘扬的杰出代表，就是八大佛子与十六罗汉，他们主要幻化为六大庄严等众多大德出世。本来佛陀在世间上应化、最后入寂灭，寂灭后教法都有弘扬。佛陀之后，对于佛陀教法弘扬的最广泛的杰出代表人物是八大佛子和十六罗汉。八大佛子有文殊菩萨、观世音菩萨等等，这些殊胜的大菩萨在佛陀涅槃之后，对于大乘经典做了集结，还有不断示现化生出现在世间当中。十六罗汉也是这样，当时佛在世时，也是亲口对十六位尊者、大罗汉做了嘱咐，乃至佛教还存在世间，十六罗汉不能入灭。这就不像其他阿罗汉，佛陀在世时得到了圣果，佛入灭之后跟随佛陀入了寂灭。十六罗汉是释迦牟尼佛亲自做了嘱托的，至于佛陀存在于世间当中时候，一定要安住世间，不断护持教义、护持佛法。现在，在世界、在南瞻部洲不同的地方，都有十六阿罗汉安住的道场，他们不断护持佛法，不断示现化身。所以，杰出代表是八大佛子和十六阿罗汉。他们主要幻化为六庄严等众多大德出世。八大佛子和十六罗汉他们不断的幻化殊胜化身，比如瞻部洲的六庄严龙树菩萨、圣天菩萨、无著菩萨、世亲菩萨、陈那论师、法称论师，还有二殊胜功德光和释迦光等等，都是八大菩萨和十六罗汉幻化的殊胜的化身，安住在世界利益有情。这方面讲到八大佛子、十六罗汉、六庄严等等都是护持佛法的殊胜的补特伽罗。而这位大师正是#####(4:3)金刚手菩萨，因此其传记和功德即便是十地菩萨也难以一一说尽，更何况说普通人呢。那么这位大师就是讲静命论师，静命论师的本体与文殊师利菩萨无二无别，前面已做过观察，所以他也是殊胜

的佛位菩萨，功德难以一一说尽。还有一种说法，静命菩萨是诸佛大力金刚的唯一密主金刚手。金刚手菩萨是一切诸佛大密金刚，大密金刚是讲密法，密法就是一切诸佛大密意金刚的教义，一切佛陀最殊胜的心要就是密宗的修法。所以，诸佛大密金刚密法的唯一集结者密主金刚手菩萨，也称密主金刚手。他是金刚手菩萨的化身，所以他的传记实际上就是金刚手菩萨的传记，他的功德实际上就是金刚手菩萨的功德，金刚手菩萨具有什么样的功德，静命论师就具有这样的功德。即便住地菩萨也没有办法一一观察到，没有办法一一说尽。麦彭仁波切说更何况一般普通凡人更没有办法真实了知静命论师殊胜的功德。就是说，静命论师显现在人们面前是以人的形象来显示的，以人的形象显示一般凡夫会认为静命菩萨的功德仅此而已。从出世到住世期间，怎样修法、怎样利益有情、最后怎样入灭的，就会认为静命菩萨的功德仅此而已。但是，显现在人们面前的，或人们能够了知的，只是静命菩萨无有边际功德当中很少很少一个部分而已。这个问题必须要了知，并不是单单只有这一点点功德。金刚手菩萨成为秘密主，在金刚####(6:15)。麦彭仁波切讲过，当时在讲##(6:30)菩萨殊胜功德时讲过，尤其是金刚手菩萨能了知一切诸佛的密意。一切诸佛从最初发心、中间修道、最后成佛，一切时间当中，金刚手菩萨都没离开过这尊佛，所以这尊佛所有身语意的秘密，金刚手菩萨全部了知。从这个角度来讲，也叫做了知秘密的密主金刚手，#####(7:10)。所以，他的功德非常非常殊胜。但是，在共同所化的众生面前，无论在印度还是藏地，到处都流传尊者无可比拟、不可思议、精彩神奇的感人事迹。前面讲了，在凡夫人面前示现的很少，普通凡夫人没有办法真正了知，一个殊胜的处于佛位的大德的功德。但是，在共同所化众生面前，为了让他们产生信心，也示现了很多殊胜事迹。所以。无论在藏地或印度，到处流传尊者不可比拟、不可思议、精彩神奇的感人事迹，让众生对尊者产生信心，产生信心后，哪怕做一次祈祷，也有非常大的意义。得到#####(8:10)殊胜大意乐。所以有许多这样的事迹在流传，只可惜详细的、可靠的文字记载并不多。在以前多哈拉尊者所造《印度佛教史》有一部分，还有讲桑耶寺的历史当中有一部分，敦珠法王传记当中有一些记载，不是很多。所以，麦彭仁波切说，比较可惜的是没有许多详细的文字记载。在此，从古老的历史中搜集只言片语做了很简略的叙述，意在感念这位亲教师对我们的洪恩。麦彭仁波切意思很明显，虽然在人们口头上已经流传了许多事迹，但是比较可靠的历史书当中没有记载的缘故，为了让人们对他的事迹产生信心的缘故，所以就没有采取人们口头叙述的传记放在论著的前面。法王仁波切所造的麦彭仁波切的传记也是这样的。略转当中，虽然在人们口头上流传着

很多麦彭仁波切殊胜传记的很多故事，但是有些时候记得不清楚，有些时候是没有去查实，所以很多事迹就没有写。

第05课(0-10分钟)发完菩提心之后，今天继续学习麦彭仁波切所造《中观庄严论释》。####(0:06)，有些论点也分了造论分支、所造的问题。现在宣讲第一个，造论五本。造论五本是宣说由谁所造、为谁而著、属何范畴、全论内容和有何必要。现在是为了让学习本论的学者能够对作者产生清净的信心，对学习本论有一种欢喜心的缘故，所以宣说是由谁早的《中观庄严论》。是由在印度和藏地公认的大成就者、大智者静命菩萨所造的中观庄严论的颂词。前面已通过方方面面静命菩萨在相续中得到授记的情况。他的智慧超胜、戒律清净、成就卓越、品行高尚等等，方方面面做了观察。尤其现在藏地的佛法非常完整地保存下来，完全是通过静命菩萨的发心、愿力和威德所导致的。现在我们能够坐在这里学习本论，也是静命菩萨的加持力所导致的。必须产生一种感恩心。今天继续宣讲他的殊胜功德力。本来对于我等本师的这一教法，对于广泛弘扬的杰出代表，就是八大佛子与十六罗汉，他们主要幻化为六大庄严等众多大德出世。本来佛陀在世间上应化、最后入寂灭，寂灭后教法都有弘扬。佛陀之后，对于佛陀教法弘扬的最广泛的杰出代表人物是八大佛子和十六罗汉。八大佛子有文殊菩萨、观世音菩萨等等，这些殊胜的大菩萨在佛陀涅槃之后，对于大乘经典做了集结，还有不断示现化生出现在世间当中。十六罗汉也是这样，当时佛在世时，也是亲口对十六位尊者、大罗汉做了嘱咐，乃至佛教还存在世间，十六罗汉不能入灭。这就不像其他阿罗汉，佛陀在世时得到了圣果，佛入灭之后跟随佛陀入了寂灭。十六罗汉是释迦牟尼佛亲自做了嘱托的，至于佛陀存在于世间当中时候，一定要安住世间，不断护持教义、护持佛法。现在，在世界、在南瞻部洲不同的地方，都有十六阿罗汉安住的道场，他们不断护持佛法，不断示现化身。所以，杰出代表是八大佛子和十六阿罗汉。他们主要幻化为六庄严等众多大德出世。八大佛子和十六罗汉他们不断的幻化殊胜化身，比如瞻部洲的六庄严龙树菩萨、圣天菩萨、无著菩萨、世亲菩萨、陈那论师、法称论师，还有二殊胜功德光和释迦光等等，都是八大菩萨和十六罗汉幻化的殊胜的化身，安住在世界利益有情。这方面讲到八大佛子、十六罗汉、六庄严等等都是护持佛法的殊胜的补特伽罗。而这位大师正是#####(4:3)金刚手菩萨，因此其传记和功德即便是十地菩萨也难以一一说尽，更何况说普通凡人呢。那么这位大师就是讲静命论师，静命论师的本体与文殊师利菩萨无二无别，前面已做过观察，所以他也是殊胜的佛位菩萨，功德难以一一说尽。还有一种说法，静命菩萨是诸佛大力金刚的唯一密主金刚手。金刚手菩萨是一切诸佛大密

金刚，大密金刚是讲密法，密法就是一切诸佛大密意金刚的教义，一切佛陀最殊胜的心要就是密宗的修法。所以，诸佛大密金刚密法的唯一集结者密主金刚手菩萨，也称密主金刚手。他是金刚手菩萨的化身，所以他的传记实际上就是金刚手菩萨的传记，他的功德实际上就是金刚手菩萨的功德，金刚手菩萨具有什么样的功德，静命论师就具有这样的功德。即便住地菩萨也没有办法一一观察到，没有办法一一说尽。麦彭仁波切说更何况一般普通凡人更没有办法真实了知静命论师殊胜的功德。就是说，静命论师显现在人们面前是以人的形象来显示的，以人的形象显示一般凡夫会认为静命菩萨的功德仅此而已。从出世到住世期间，怎样修法、怎样利益有情、最后怎样入灭的，就会认为静命菩萨的功德仅此而已。但是，显现在人们面前的，或人们能够了知的，只是静命菩萨无有边际功德当中很少很少一个部分而已。这个问题必须要了知，并不是单单只有这一点点功德。金刚手菩萨成为秘密主，在金刚####(6:15)。麦彭仁波切讲过，当时在讲##(6:30)菩萨殊胜功德时讲过，尤其是金刚手菩萨能了知一切诸佛的密意。一切诸佛从最初发心、中间修道、最后成佛，一切时间当中，金刚手菩萨都没离开过这尊佛，所以这尊佛所有身语意的秘密，金刚手菩萨全部了知。从这个角度来讲，也叫做了知秘密的密主金刚手，#####(7:10)。所以，他的功德非常非常殊胜。但是，在共同所化的众生面前，无论在印度还是藏地，到处都流传尊者无可比拟、不可思议、精彩神奇的感人事迹。前面讲了，在凡夫人面前示现的很少，普通凡夫人没有办法真正了知，一个殊胜的处于佛位的大德的功德。但是，在共同所化众生面前，为了让他们产生信心，也示现了很多殊胜事迹。所以。无论在藏地或印度，到处流传尊者无可比拟、不可思议、精彩神奇的感人事迹，让众生对尊者产生信心，产生信心后，哪怕做一次祈祷，也有非常大的意义。得到#####(8:10)殊胜大意乐。所以有许多这样的事迹在流传，只可惜详细的、可靠的文字记载并不多。在以前多哈拉尊者所造《印度佛教史》有一部分，还有讲桑耶寺的历史当中有一部分，敦珠法王传记当中有一些记载，不是很多。所以，麦彭仁波切说，比较可惜的是没有许多详细的文字记载。在此，从古老的历史中搜集只言片语做了很简略的叙述，意在感念这位亲教师对我们的洪恩。麦彭仁波切意思很明显，虽然在人们口头上已经流传了许多事迹，但是比较可靠的历史书当中没有记载的缘故，为了让人们对他的事迹产生信心的缘故，所以就没有采取人们口头叙述的传记放在论著的前面。法王仁波切所造的麦彭仁波切的传记也是这样的。略转当中，虽然在人们口头上流传着很多麦彭仁波切殊胜传记的很多故事，但是有些时候记得不清楚，有些时候是没有去查实，所以很多事迹就没有写。

但是一旦入海之后呢，全部是一个味道，入海之后呢，全部变成一味了，他都变成一味了，这个方面就是百川和大海的意思，那么我们就把百川和大海在意义上再做个观察的话，实际上就是说是别别护持广大行和甚深见的这些大德，造论呢就犹如百川，在护持各自的宗派的时候呢，非常非常善妙，在护持各宗的时候呢，讲解的侧面不一样，有些是侧重于讲解广大行的开显广大行，有些是侧重于宣讲甚深见的，所以说它的法味呀，他的法味不一样的，他的这样一种就可以说是弘扬侧重不一样，说讲到的法呢，这种法味是不一样的，所以说就从这个方面说明呢，就说护持法理的诸菩萨，对于这样一种犹如大海一样的宴会，还没有真正去抉择，还没有品尝，还没有抉择，然后，后面的弟子也没有品尝到，解释的方面就是讲大海和百川的比喻和意义，那么这个方面讲到佛陀的圣臣，佛陀的大臣就犹如大海一样本来是一位，佛陀的这样教育本来是一位，但是在解释的时候呢，还没有真正把这一个位的意思解释出来，所以说叫做“与佛胜乘大海宴”，这个“宴”就是宴会，就是这样一种盛宴，还没有圆满得到品尝，没有圆满得到品尝呢，是从显现上来讲，从一个角度来讲，如果在你的论典当中没有说出来，从这个角度呢说，是不是没有品尝？当然是从实际的意义来说，这些月称菩萨也好，xx菩萨也好，就说没能真正圆满品尝到，就说这一味的法理，这是不可能的事情，但是从一个角度来说，从他们所造的论典的侧重点来说呢，还没有真正的说出来，所以说后代的人还没有品尝到，“尚未圆满得品尝”这个方面就是说xxx指出了这样一种问题啊，就是各护自个的，各讲各的那么对于真正的一味的大海一样的，大海一样一味的这样的佛陀胜乘的这样一种宴会呢，都还没有圆满品尝，就是在静命论师没有出世之前，都还没有圆满品尝的，下面就是说一旦静命论师出世之后呢，他就把这样一种殊胜的这样一种法理融为一位，完全品尝了，然后让后代的弟子也能够品尝，所以说静命论师的这个他的智慧、他的恩德从这个地方就凸显出来了，您以锐智之一口，饮尽二理之汪洋，尔时您如碧蓝天，大乘法云作装点。那么首先讲第一句第二句，那么“您”就是讲静命论师啊，有殊胜的智慧，也通过这个非常敏锐的智慧一口就完全饮尽了二理之汪洋，一口就把所有的汪洋全部喝到嘴里了，那么这个汪洋是什么呢，这个汪洋就是讲二理的汪洋，二理就是什么呢，二理就是前面讲的广大行和甚深见，产生广大行和甚深见的这个正理就叫做二理，那么因为就是说这个静命论师他把所有的广大行和甚深见这样的法理全部已经通达为一味，所以一口就把整个二理汪洋全部喝尽了，这个就和前面对照了，前面就是说这些论师呢，与佛甚深大海宴，尚未圆满得品尝，那么就是后面就是讲到了这个静命论师一口就把所有二理的汪洋全部喝尽了

，全部就做了品尝，xx讲到了静命论师他有这样一种殊胜性，全部能够圆融对于这个广大行和甚深见的这个教义，完全能够圆融，而且对于整个佛陀的教义能够完全的圆融，啊能够完全的圆融，这个外面的意义是非常大的，意义呢非常大，佛陀出世宣讲正道，那么后面呢就是说，因为众生愚钝的缘故，没办法了知佛陀的教义，所以说无著菩萨和xx菩萨呢就造论点弘扬，弘扬之后呢，就是说从一个部分，从一个侧面呢，对于佛陀这样大乘的教法，很多众生产生了信解得到了法义了，但是呢后面呢就是说，因为弘扬的侧面不同的缘故，所以说这个方面呢，就是说很多智慧比较薄弱的众生对这两大块就觉得没办法圆融起来，就觉得佛陀的教义有一种支离破碎的感觉，在他们的想法当中有支离破碎的感觉，而且觉得龙树菩萨，就是说无著菩萨的教义，也没有办法融合，所以说有些时候多多少少会产生这样一种，这样一种分别，这样一种分别，后面静命论师就把这样一种两大教义完全融在一体当中，完全做了规摄，完全做了圆融，所以说呢，他的这个作用第一，对于这个龙树菩萨和无著菩萨，甚深广大，就说是广大行和甚深见，像这样的有完全能够在论典当中，一个时间当中能够通达学习的，对于这个两大宗派，对于两大祖师，能够产生不退的信心，不会疑惑，第二呢对于整个完整的大乘的教义，他就说是从这开始圆融的，不再是分两大块没办法，就说通达的意思就没有了，所以说像这样的话，第二个非常大的意义呢，就是说后学者对整个大乘产生了一个有非常殊胜的信心，就了知了一切的大乘经典，从头到尾，没有一点抵触的地方，没有一点抵触的，完全是圆融的观点，都已经了知了，所以说对于佛陀，对于大乘的教义也产生了一种完整的这样一种殊胜的胜解了，这个方面就是讲到殊胜的利益了，尔时您如碧蓝天 大乘法云作装点，第三第四句就讲到静命论师犹如碧蓝的天空一样，碧蓝的天空呢，第一个呢就是讲非常清净的，像这样话就是蓝天呢给人一种非常清澈的感觉很干净，最后方面这个蓝天呢，它是这样一种很深邃，很广大，蓝天呢它是一体的，就是说是一个本体，所以说静命论师他这样一种智慧，就犹如这样殊胜的蓝天一样广大一味，然后呢就是说非常非常的清净，在这样一种广大蓝天就比喻成静命论师的本体，或静命论师的智慧，大乘法云作装点 那么在蓝天当中呢，有时会有白云飘过，白云飘过的蓝天也是更加的庄严的，让你看了更加的舒服，所以说呢 就是说是静命论师在他这样的犹如天空一样的智慧当中显现出来的中观庄严论，这个方面这个大乘的法语呢也是装点的，殊胜的这样一种蓝天，所以说像这样的中观庄严论就是大乘的法云，像这样虚空中的云一样能够对虚空做装饰，所以说就是说犹如虚空一样的，这么深邃的智慧谁能够知道？怎么样能够知道？静命论师的智慧非常非常的清

澈，非常非常的殊胜，怎么样能够知道呢？就从他所造的中观庄严论当中来进行了知，就知道了，静命菩萨的智慧非常殊胜，我们下面就是对于这样一种世俗和胜义，两大宗派呢做规摄，也是这个，也是这样，就是说静命菩萨，前面是广大行和甚深见，我们后面是从世俗谛和胜义谛两个方面来xx 证如虚空胜义智，具德月称饰三界。名言似虹无杂见，法称周遍此大地。那么首先第一句第二句是讲到月称菩萨他的殊胜功德，月称菩萨呢这个可以说证如虚空胜义智，就是说月称，具德月称饰三界，那么就是说这样一种证悟或者说所证悟的这样一种境界犹如虚空一样的，就是胜义的智慧，了之胜义的智慧就是虚空一样的非常广大，一味的这样的一个本体，不可思议的没办法xx，没办法去思考言说的，就是讲胜义智慧的本体，而就是说具德月称菩萨他所造的这样一种《入中论》或着造的这样一种中观的这样的注释呢，完全能够诠释出证如虚空一样的圣者智慧。所以说月称菩萨他的这样一种论点，他的这样的智慧呢，是整个三界的装饰，整个三界的庄严，也就是不管是在欲界、色界、无色界整个三界当中再找不到比月称菩萨这样一种诠释胜义智慧，这么殊胜的装饰品了，所以说他是整个三界的庄严，名言似虹无杂见，那么就是讲到了，名言当中，名言谛当中一切万法犹如彩虹一样无杂见，就说胜义当中犹如虚空，胜义当中一切万法的法性都融入虚空一样一位的，不可言说的，那么在名言谛当中呢，名言谛当中一切万法的显现犹如彩虹一样，犹如彩虹一样，那么犹如彩虹一样的意思呢，第一个犹如彩虹的意思，就是说他是无自性的，无自性的意思，通过彩虹的比喻可以表达出来，还有一个呢就是讲到了这个彩虹呢，它也是绚丽多彩的，彩虹是绚丽多彩的，不是单一的，它至少有七种颜色，至少有七种颜色，当然细分的话还有很多颜色，就是外面讲彩虹它有这种特色，还有第三个呢，就说彩虹呢他无杂而现，无杂而现，它虽然有这么多颜色，但是它显现的时候呢一层一层的，他都说互相之间没有混杂的，互相之间没有混杂很清晰，那么就无杂而见，大家都可以无混杂而见的，这实际上这都是名言谛的诸法的特色，名言谛诸法的特色就是犹如彩虹一样，就是说是在胜义当中万法都是无所缘的，

听打《中观庄严论》第05课30-40分钟 刘春芬

。。。那么就是说无杂而见，大家可以无混杂而见的，事实实际这些都是名--的诸法的特色，名--的诸法的特色就是犹如彩虹一样，就是说在胜义当尽万法都说所缘的，但是在这样一种--当中的话，就是说这个有显现，但是虽然显现说无自性的，有的方面说讲一切万法说显现无自性的，彩虹般的，这个方面就是说

名言当中的显现的一种法，就是说非常多，它的种类是不可计数的，还有很多的差别，那么第三个就是讲虽然说各自的显现，但是互相之间不换杂，互相之间不换杂，像这样呢也有它的道理，那把这样一种一切万法的特制能够解释出来的，清清楚楚的分辩的，就是法称论师英明当中的观点，

法称论师释量论，就是对于这样一种名言的法，有彩虹一样。把这些法分的清清楚楚，一个法一个法分的很清楚的，这个就是因明的特色，闻思的特色，像这样的话，就是法称论师----的，月称佛它主要的就是诠释一切无所缘的殊胜慧，法胜论他主要的就是诠释--论当中，让众生无杂而非常清楚了尽这样的一种本体，因为众生的这样一种智慧说很换乱的，众生的智慧很换乱，虽然看到这个名言地的时候呢，也是觉得摸不到头脑，啊这一切万法到底说怎么样的，摸不着头脑了，所以说你对于名言地这样一种换轮换乱见解的话，那么在

趋入名言当中的时候，在名言当中休息的时候呢，因为没有很清晰的正见，所以说在做取舍的时候，你往往说很换乱的，那么--论师在把这些法分的意思很清楚的时候呢，把这些蕴，界，触，把这些法跟法的关系分的清清楚楚的之后呢，一方面我们对名言句哦它们是随时随地分的清清楚楚的，然后把这些分清楚之后呢，实际上呢它有一种虚幻的体，虚幻的这样一种性质，它比较容易凸显出来，就是说我们的智慧也是比较清晰的，通过这样的一种清晰名言之后呢，也很容易趋入----，所以说这个方面呢是法-。它的名声周边整个大地，这个方面就是讲到了这个-----，那么下面就继续讲，

开显此理诸智者，

纵驾妙论之乘骑，无垢二量辽阔处，一时测度力微弱。

那么就是说开显此理诸智者也符合前面一样的，此理呢说是讲到了，月称菩萨的这样这样的一种胜义谛，和这样的一种----的这样的一种---，弘扬月称菩萨的这样的一种这个观点非常多，大家到现在为止都说我们

都说属于密乘派的，他这样的一种弟子有很多，像

那不都说属于月称菩萨，入中论中的中，中意的这样一种传承弟子，他这样的一种弟子有很多，像----论师，还是

--论师等等，都是--派的中意者，那么开显此理诸智者，也是造很多论典来弘扬，打比喻就是说骑着一个马一样，骑着马在草原上，在奔驰，那么就是说弘扬释量论的这个智者也是非常多的，到现在为止，这个释量论的弘扬也是非常兴盛的，就开显此理的这些智者呢，在不断的弘扬，都是骑着妙论恶马，在草原上，在不断的奔驰，妙论，这种就妙论的奔驰，这种就，妙论的层次，讲妙论的层次，一方面说入中量和释量论，那么起到入中量和释量论在支撑，但是真正对于无垢二量的辽阔处，二量的辽阔处就是说名言量和胜义量，圆融无碍的非常广阔的，就是说这样一种一般的智慧没法衡量的，非常广阔的这样一种这个辽阔之处呢，这个方面就污垢二量和名言量和这个胜义量，非常辽阔的，完全通达的这个本体呢，

一时测度力微弱。这个一时就是讲一个时间当中，完全要同时彻度他们的力量还显得有点微儒。没办法在一个时间当中来同时来测量名言和这样一种胜义，

这个方面也是本体通过造论，没办法显现出来，同时的来测量名言里也这样一种胜义里，这个方面说通过造论和弘扬的侧的观察面的这种主要是

那么下面讲您以观察之三步，跨越二谛之大地。尔时您如广袤原，众多理证作庄严。

那么其他论师在显现上面呢，一个时间当中，没有办法测量无垢二量---，你已观察这三部叫中观庄论当中，有三个步骤，

然后就跨域了这个大地，一个时间当中。就能够把这样的一种这个污垢的二论，全部做这个测度的，就是讲到了唯识，在中观庄论当中。第一个大快乐来讲唯识，这个说第一步，那么讲四熟谛已经跨恒了，那么第二部呢，讲到了胜义当中相似相应，

主要说相应中观知识派，这个方面就是讲第二部，一方面又世俗的一部分，一方面也有胜义的一部分，像这样的话，是这样一种问题，就是说在定解--论当中，我们且对于定释论当中，那么且对于自序派，也是做这样一种尝试，

也就是说我们怎样了解中观知识派呢？它是这样一种这个比如说真世俗，假胜义，就是说一方面可以说说世俗，如果说把这个归类在世俗，它就是真实世俗，就是说它趋向于胜义谛的--。

梯阶，当空于就是说趋向于妙高的梯子一样，真正来讲，把它的的确确的一个划在世俗当中，但是呢它不是讲-----，而第二个假胜义，假胜义一方面它可以划在胜义方面当中，那么因为它所抉择的一种空性，一定说讲一切万法不自性的方面，所以从这个方面来讲的话，它说胜义，但是它说假胜义，为什么是假胜义？

因为它说觉着的，胜义的一部分，它只是一个当空而已，所以它不是真胜义，光在真胜义上讲假胜义，所以说这个说第二部，

就是说解释了自序派的--，第三部就是讲这个略说了--派的观念，在中观庄论的后面略说了这个----一切无所缘的，最为究竟，最为--的，这样殊胜空性的意义，这个方面就是就真胜义谛，像这样的话，就是通过三个步骤，完全依据把整个二谛的胜义谛，世俗谛的，这个二谛的完全大谛的，已经完全依据跨越了，完全已经做了圆满的层次，所以说的这个就凸显出了--论师他非常圆满，

非常的殊胜，非常的清净，在这个时候，你犹如---一样。犹如--了这样原野，那么在这样一种广茂的原野上面，众多--做庄严，这样的一种这个大地非常大，这个原野很大，一方面在这个原野当中，有很多树草，花，动物，来给它做庄严了，这个大地显得非常美丽了，所以说--论师呢就犹如广茂原一样，他相续当中呢，就中观庄论很多理证呢，就好像广茂原当中的很多很多装饰品一样，所以说这个方面就是做了庄严，一方面就是做了庄严，

是故二理宗轨道，合而为一大宗风。佛胜乘教妙律梁，此三余派不容有。

那么就是说是故二理宗轨道，合而为一大宗风，实际上在这个两句当中，讲了三种宗派，那这个三种宗派说干什么的呢？就是滴三句讲的很清楚了，佛胜乘教妙律梁，佛陀所安立的，所宣讲的殊胜的大乘，那么醉为殊胜的大乘要通达这个大乘的诸妙--。这个最为殊胜的大乘--说什么呢？此三，就是这个三个宗派就够啦。余派不容有，其他的这样一种除了其他的三个宗派之外，其他的这个宗派不需要了，没有真正解释的，能够作于佛陀深层这样一种教育经量的，只是这三个宗派，其他的都没办法做正经量

，有了提前的了知。那么提前的了知这个意思之后，我们再来看什么叫做此三？什么叫做三派？

三派就是是故二理宗轨道，二理宗轨道当中就了三派当中的两派，就是说前面所讲的---业好，广大行也好，或者前面所讲的月称菩萨开显的空性性，它就是说--论师开显的

这样一种这个名言义，转发方面就是讲到这个二理宗轨道，一个说胜义，一个说世俗，然后第三排说和二为一，和二为一是--论师把世俗谛和胜义谛的意义，合在一起，造的中观庄严论，与加行--，这个叫做合而为一的第三宗派，合二为一大--的意思是一样的，它总共有三个意思，

所以说这三个宗派呢，佛胜乘教妙律梁，这个通达最为殊胜佛法的殊妙律梁，就是这三个宗派，如果通达这三个宗派，就能够通达诸根佛陀的圣深的教义，除了这三个宗派之外就没有，也就不再找了其他的了。如果去找其他的，也说徒劳。。。

【39:53】如果通达了这个三个宗派，就能够通达就是整个的佛陀的胜乘教义。除了这个三派之外，没有，也不需要再找其他的，如果你去找了其他的，也是徒劳，也是徒劳。没办法真正的去通达，佛陀殊胜的这样一种妙法的。所以这个方面也是进一步地对于二理的宗轨和就是说静命论师的第三宗轨作为一个进一步的赞叹。“诸佛教法结集您，于此胜乘理智摄，深要精髓一红日，催散世间诸迷雾。”那么就“诸佛教法结集您”呢就是讲到了静命论师，静命论师呢就是一切诸法的结集者。为什么呢？从两个方面讲。第一个呢前面已提到过了，静命论师金刚手菩萨的化身。静命论师金刚手菩萨的化身呢，

那么当然就是一切诸佛教法的集结者了，一切诸佛教法的集结者，这个第一个。第二个呢就是说在这个当中呢，《中观庄严论》当中呢，他是把甚深见和就是说是广大行，把就是说胜义理和这样一种世俗理归集在一起，摄受在一个论典当中的殊胜的这样一个教主，所以说呢也是诸佛教法的集结者，从两个方面都可以理解的。“于此胜乘理智摄”那么对于这个殊胜的大乘呢，通过殊胜的理智摄为一处，摄于一处。这方面就是讲他集结教法，通过殊胜的理智呢，把这样一种大乘的教义呢摄于一处，让后学者能够轻易地通达。“深要精髓一红日”，那么就是说这个所摄集的《中观庄严论》当中呢，他是讲到了这个特点，就是深要精髓，就很多甚深的要诀，一切佛法的精华要义，都归摄在《中观庄严论》当中。所以说就好像一轮红日一样。它红日一出来之后呢，就能够吹散世间的迷雾。一切黑暗呢，一切迷雾呢，通过太阳一升起来之后，全部都能够吹，全部都能够吹散。有的时候我们就讲这个早上的时候，红日一出来之后大家觉得很舒服啊，太阳开始普照大地啊，很高兴。还有一个方面就是有些时候呢，就是有些时候呢，像夏秋的时候还有雾，还有雾。但是太阳一出来之后呢这个雾马上就会消散的，马上就会消散的。所以说像这样的话《中观庄严论》就像红日一样。世间当中的一切的这个迷雾啊，一些迷雾就是一些邪见。还有就是说是这个迷雾呢，也就是说众生相续当中的这个迷惑，很多这样的一种迷惑、怀疑。如果说是没有接触到《中观庄严论》的时候呢，有很多这样的一种迷雾。但《中观庄严论》的教义一旦我们学习，一旦掌握了，他就内心当中会产生一个很清净的定解。这种清净的定解就能够摧毁我们内心相续当中的种种的邪见、无知啊，很多很多迷惑全部都能够吹散。所以这个方面就是这个比喻和意义对照应该就是了知。下面就是赞叹《中观庄严论》呢犹如金刚大明咒一般，“不可思议胜乘要，依简理证一幻变，轻易明示此宝论，我知金刚大密咒”。那么就是说是这个不可思议的胜乘要，这个方面就讲到了佛陀的大乘的佛法。大乘的佛法这个方面是不可思议的，一般的凡夫人很难去通达，很难以思议的就是说是胜乘的大乘的要诀。那么就是说这么，这么不可思议的这样一种这个佛法呢，当然很难通达。也是这个大乘的经典就是说这个浩如烟海一样，浩如烟海一样。当时就龙树菩萨到龙宫的时候，单单看题目好像一个月都没看完，就像这样的。像这样的话这么多的这样一种这个殊胜的这个大乘哪。也就是说我们真正要，我们真正要去就是说完全应该的？(43:41)一般的通达很困难，一方面是数量之多不可思议，一方面它的这个教义之深也是不可思议的。所以说从这方面讲的时候呢要让很清净的通达不可思议的这样一种大乘要义啊，很困难。但是呢就是说《中观庄严论》依简理证一幻变，轻易明示

了。就是说通过这种简要的理证呢，《中观庄严论》当中就讲到了通过很简要的理证，一幻变之后呢，马上就能够轻易明示。就把谁能够轻易明示呢。就能够把这个胜乘要，把不可思议的胜乘的要点，马上就能够轻易的明示出来，这个就是名言理。这个就是胜义理，像这样的话一下子就能够研究？(44:22)。所以说“此宝论，我知金刚大密咒”，此宝论就是讲《中观庄严论》。这么殊胜的宝论，我，就是讲麦彭仁波切，他如果能了知这个就是金刚大密咒。那么金刚大密咒有怎么样一种这个特点呢。就瑜伽师，他念了这样一种密咒啊，金刚大密咒。他念一个咒语，他只是念一个咒语，像这样的话他就能成办一切事业。念一个咒语就能够摧毁一切的怨敌，一个咒语他就能成办就是说成办所有的事业。像这样的话就是说一个密咒成办一切，一切事业，摧毁他的这个违品，成就他的这样一种所依啊，这方面就是一个咒语的完成，这个密咒的力量非常大。而且他只是一个。那么就是说《中观庄严论》呢他也是有这样的特点，第一个呢他就是说他的力量非常大。《中观庄严论》这种这个金刚大密咒的力量很大。第一个呢就是说它能够摧毁一切的邪宗，所有的邪宗全部摧毁了。这个里面呢就对于外道啊，对于一些不了义的这个观点啊，这样做了分析，做了剖析，破斥？(45:30)，所以对于外道，尤其是对我们这样一种，我们相续当中的这个怀疑、邪见，全部都能够摧毁。所以这个方面就是讲到了这个他的这个特点。第二个方面呢通过这样《中观庄严论》呢，他能够成就一切所愿，成就一切所愿。所以说呢，《中观庄严论》学习之后呢对于名言理啊，对于胜义理，通达之后呢自然而然能够产生清净智慧，发起菩提心，这样修行之后呢很快就可以解脱了。所以一个《中观庄严论》他就能成就一切事业的。所以这个方面就是讲金刚大密咒它的这样一种功效。还有呢金刚大密咒它就是一个咒语可以成办一切事业。《中观庄严论》的一部论典就可以成就一切事业。它就可以把所有的这样不可思议胜乘要，一个论典当中完全可以归摄在一起。所以说这样一种幻变很殊胜的。就是前面讲以简易的一幻变，一幻变之后就把很多复杂的东西变得简单了。所以说就是说非常非常广大的教义通过殊胜简要的理证一幻变之后呢，就能够轻易明示，轻易明示一切不可思议的胜乘要。所以这个宝论呢一定能够了知麦彭仁波切，我已经知道这个就是金刚大密咒了，现在我们要了知这个《中观庄严论》就是金刚大密咒。这个以上呢对于这个静命菩萨的这样一种殊胜不可思议的功德，对于《中观庄严论》的这样最为殊胜的这样一种这个功效，通过颂词的方式进一步的做了归摄。这个是第一个问题讲完了。下面讲第二个问题了，为谁而著。为谁而著呢就谁是当机者(这个词是这么写吗?)，谁是当机者。下面就进一步的进行归摄，进一步的进行观察，如果有人

心里思量，到底什么是大乘，大乘的要义又是指的什么。如何才能对大乘之义生起以理引发的智慧呢。在解释为谁而著的时候呢是讲了这个三个问题，下面就一个一个解释。第一个，到底什么是大乘。第二个，大乘了知了之后，大乘的要义又是什么，第三个呢就是说了知大乘的要义，那么怎么样才能够对大乘的要义生起一种以理引发的智慧。这个就是三个问题，息息相关的。三个问题息息相关。因为我们是学大乘的人，我们是学大乘的人，那么我们，麦彭仁波切就给我们提问，什么是大乘。我们要了知什么是大乘。那然后大乘了知了，大乘的要义是什么样的。然后怎么样才能够对大乘的要义产生以理引发的智慧。这个就是三个问题。这三个问题实际上是和前面的略答遥相呼应的，我们就放到前面。放到前面就是说这个总说的时候呢，对于这样一种这个造论五本，对于造论五本总说的时候呢，实际上就有他的这样一种这个，他就是说很简单的这个解释。我们看十九页，十九页这个地方篇二(48:12)为谁而著。此论是为了那些力求对所有大乘论典之义获得以正理引发、不被他夺、博大精深之智慧的诸位后学者而撰著的。所以这个三问呢都是从这里面出来的。第一个就是说力求对所有大乘论典之义，这方面就讲，有这样一种说法。有这样一种说法的意思说，麦彭仁波切就问，第一个，什么是大乘？你既然要对所有大乘论典的意义获得这样一种定解。那么第一个问题，大乘是什么。这个方面可以解释大乘是什么。然后呢第二，这里面有大乘论典之义。那么就大乘之道，这个大乘论典，它要义是什么样的呢，麦彭仁波切第二问，大乘的要义是怎么解释的问题。第三个就是说在这个前面的问题当中，为了哪些力求对所有大乘论典之义获得以正理引发的智慧。以正理引发的智慧，麦彭仁波切第三问，如何才能对大乘的义生起以理而生的智慧。实际上就是对于前面这个略说呢他进一步的就是说进行观察。而且通过三问的方式来进一步规范性的讲解，规范性的讲解。所以说都是围绕这样一种这个前面的意思而提问，然后做解释的。那么下面就是回答第一问，到底什么是大乘。所谓的大乘就是以菩提心之意乐作为因，通过具足十度之道而究竟、圆满、成熟、清净三个功德，最终成就二身双运之成果。那么这个当中就讲到了这个大乘它的因，它这样一种到达最后的果。那么什么是大乘呢。首先呢就是以菩提心的意乐作为因，这个就是所有大乘的共同因，啊，共同因，就是你必须要生起菩提心。【50:05】

【49:55】菩提心的意乐就是两个特色，为利益众生而变成佛。那么为利益众生变成佛，这个方面有两个特点，第一个是要利益众生，第二个要希求佛果，以大悲圆众生，以智慧圆佛果。这个方面就是讲菩提心他的本体有两大特色，第一个就是以菩提心作为意乐，如果

没有菩提心，没办法作为大乘的因，所以说你要真正成为大乘你必须发起菩提心。这个也是大乘再再强调之处。第二个方面就是讲，你有了菩提心了，以这个菩提心的意乐作为因，然后干什么？然后要累积功德，下面就讲到要累积功德。“通过具足十度之道”，十度我们都很清楚了。大家学过《入中论》都清楚，首先是前面六度，有布施、持戒、安忍、精进、禅定、智慧，这个六度是共称的，那么在六度之后呢，也有方便、愿、力、智。有这样的后四度，方便度、愿度、力度和智度，像这样加了后四度，总共加起来有十度。那么通过具足十度之道而究竟三种功德，究竟三种功德。那么究竟圆满不是一个词，究竟是和后面的三种功德对应的，那么三种功德是哪三种功德呢？第一种功德是圆满，第二种功德是成熟，第三种功德是清净，所以说通过具足六度之道而究竟三种功德，这个方面就讲到了圆满资粮的过程。那么怎么样究竟三种功德呢？第一个是圆满的功德，圆满什么？就是圆满资粮。一个菩萨他必须要通过这样不断的修行来圆满二资粮，这个方面就是讲圆满。第二就是成熟，成熟有两种解释，一个成熟的意思就是讲成熟自相续，让自相续成熟。第二种解释的方法就是《现观庄严论》当中解释的，《现观庄严论》当中解释成熟的时候，就是通过一种一切的方便，让所化有情相续成熟。让有情的相续成熟，像这样的话就是成熟的意思。第三个就是清净，这个清净是什么呢？就是修炼清净刹土，就是把不清净的刹土修炼成清净的刹土，来作为弘扬佛法的所依，像这样的话修炼清净的刹土，一切佛成佛的时候都有他的清净刹土。比如说阿弥陀佛，他的清净刹土就是极乐世界。像这样的话就说是修炼清净刹土这个是第三个问题，就是说必须要清净刹土。所以说要通过十度之道究竟圆满、成熟、清净三种功德，那么这个方面是道位。那么后面呢，最终成就二身双运这个佛果。二身双运就是讲色身和法身双运，色身又分两个方面，第一个就是讲报身，第二就是讲化身。报身和化身归在色身当中，然后再加法身就是平时我们讲的二身或者说三身，那么最后通过圆满资粮之后呢，自然而然就能够成就法身色身双运的佛果，这个方面就是讲他的这个大乘的果。所以说什么是大乘？在这一段当中就把大乘的定义，把他的因、他的道和他的果就全部讲了，这个就是大乘。那么既然这个是大乘，那么我们下面要问了，大乘是这样，那么大乘的要义又是什么？下面讲第二问，解释第二问就是大乘的要义，大乘的要义则无外乎一致共称的大乘二轨中观与唯识所涉及的教义。大乘有很多，但是他的要义就是两类，无外乎一致公认的就是中观和唯识所涉及的教义。中观所涉及的这样甚深的空性方面，唯识所涉及的他的这种正见，还有他的修行的方式，五道十地方面所涉及的教义全部归摄。所以大乘的教义就是中观和唯识所涉及的教义。

那么“如此善妙的要义远远超越了外道以及声闻、缘觉的行境，完全称得上是最真实、最甚深的。”那么这句话的解释，为什么称之为要义呢？大乘的要义？那么因为这样一种善妙的要义呢，远远超越了外道，所以说才有资格被安立成要义。超越了声闻、缘觉的行境，所以说他是大乘的要义。乃至不是声闻和缘觉，就是说这些佛教圣者已经获得了小乘无学道的，而这个圣者，乃至超越了他们这些圣者的行境。所以说这样一种大乘和唯识的教义绝对是最真实最神圣的，所以说这个方面就称之为大乘的要义。也就是说声闻缘觉没办法通达唯识，没办法通达中观。完全是没办法通达。就是以前益西堪布他老人家讲时也是讲过，真正唯识宗当中所讲到的，一切的外境不存在，一切都是心识的变化这一点，这些声闻罗汉没办法接受，没办法通达的。像这样通达不了。就是没办法通达这样一种问题。所以说不要说是甚深的中观的，就连唯识宗当中所讲到的，一切唯识这个问题都是没办法通达的。所以说这样的话就完全可以称之为大乘的要义了，为什么叫做大乘的要义呢？就是因为外道、声闻、缘觉都没办法通达，所以说称之为要义。那么现在就是讲，回到第三问，怎么样才能够对大乘的要义产生以理引发的智慧呢？下面解释：“对于如此谛实与深奥的教义，不只是凭着信心，而是通过确凿可靠的正理途径生起根深蒂固的定解，这就是所谓的因。那么怎么样呢？必须要有一个定解，这个定解就是，能够产生以理引发智慧的因，有了这个因有了这个殊胜的智慧就能够产生的。那么对于这么谛实的这么甚深的教义，不只是凭着信心，当然这个地方意思就是说，信心是很重要的。但是呢也不能够只是凭信心，因为这样一种问题，一方面有的时候是通过信心大概能够了知一点点，有的时候通过正理观察可以通达的。就是说正理能够通达，所以说这个方面来讲的时候呢，不单单是凭着信心，而是通过确凿可靠的正理途径，生起根深蒂固的定解，因为一般的凡夫人相续当中的怀疑很重的，相续当中的无明很重的，所以说呢你要跟他讲，你要讲为什么是这样的道理。通过正理的途径让他产生殊胜的定解遣除怀疑，这个方面就是讲到了所谓的因就是这样的。这个就是他的因。“由此因所生的无垢智慧之本体有甚深与广大两个方面。”那么前面也讲过了就是说这个，他的因就是讲通过确凿可靠的正理，产生这样一种殊胜的定解，那么产生了这个定解之后他的这个本体，这个智慧的本体是怎么样的，由此所生的无垢智慧的本体，他分了甚深和广大两个方面。“其中甚深就是说将一切万法犹如蜜蜂之一味般抉择为远离诸边的大中观；”那么其中的甚深就是说：一切万法，这个一切万法在世俗中他是有差别的，一切万法在名言谛当中的这个他的差别性非常明显，但是在胜义谛当中呢，就是说一切万法犹如蜂蜜一样一味的，蜂

蜜不管是它的中间也好，还就说他的边缘，他的中间也好，他的上和他的下他都是一个味道。他没有很多味道，他就叫做蜂蜜的一味，那么就犹如蜂蜜的一味一样，抉择为远离诸边的大中观，也是说在胜义谛当中，一切万法一味，一味都是空性的。在名言谛当中有世俗有胜义有男有女，但是在胜义谛当中呢，完全是离边的空性，这个叫做一切诸法一味的道理。为什么就是佛经当中讲一切诸法一味，就是讲这个胜义谛当中，没有办法去安立此彼等等很多很多差别。所以说胜义谛当中，通过甚深的智慧来了之一切万法一味的这个叫做大中观的智慧，这个就叫做他甚深的部分。然后下面是广大，了知大乘中观与唯识的经论，字字句句无一遗漏而统统归摄为要诀来圆满包含一切论典，由此而成为广大。那么就是说所谓的甚深，就是了之一切万法都是远离中边的远离诸边的，远离诸边的这样一种空性，广大就了知大乘、中观和大乘的唯识经典和论典，一个字都不需要舍弃，这个字字句句无一遗漏，就是不需要舍弃一个字，不需要取一个字，舍一个字。同等可以归摄在一个要诀，来圆满包含这些论典。那么就是说所有中观和唯识都是，完全都是圆融的，不要一个字都不要舍弃，可以归摄在一个要诀当中，就是一个修法要诀当中，来圆满包含一切论典，这种智慧就叫做广大智慧。所以说广大的智慧有的时候，前面讲广大智慧主要就是说，他这个广大的谛道方面，中观当中你讲一些万法空性，但是呢，你中观中在修法的时候你还是要安立五道十地，也就是说《入中论》的体系，凡夫三地，菩萨十地和佛的一地。像这样的话他也要安立道谛。所以，像这样的话就是说，从这个角度也是说一种广大的智慧的，那么在这个地方讲广大智慧的话就是说，对于中观和唯识，因为没有智慧的人他就会有取舍，他总是觉得没办法包容在一起。没办法把中观和唯识归摄在一个要诀当中来圆满包含一切论典。他就觉得如果我如果取了唯识了，我肯定要舍中观，那么如果我取了中观我肯定要舍唯识。他就觉得中观和唯识，这样一种这个不单单从意义上面，而且连字句方面都没有办法去做一个圆融，就像火和火一样没办法圆融在一起。很多人就会有这样的想法。这个就是讲她的智慧不广大，他没有广大的智慧，如果有这个广大的智慧了，他就会知道。【60:05】

《中观庄严论》05课讲记(第60-71分钟)

有些人觉得取了唯识就肯定要舍中观，取了中观就肯定要舍唯识。他会觉得中观和唯识不仅在意义方面而且在字句上都不能圆融，就像水和火一样。这是在讲他的智慧不广大，如果他智慧广大的话，就会知道中观和唯识是一个字都不需要舍弃就可以被归摄在一个要诀当中来包含在一切论典的，这种智慧就叫广大智慧。那么这种广大智慧是通过前面所讲的这种因而引发的，有了前面一种通过

确凿可靠的证理途径产生了一种根深蒂固的定解，有了这种定解这种广大的智慧就能在你的相续中生起来。那么我们也可以知道这对我们而言是多么的重要了。我们学到后面，中观和唯识一个字都不要舍弃，在我们的相续中就把所有的一切中观和唯识归摄在一个要诀中来包括在一切论典，在这方面就被称为广大。一切论典通过一个要诀完全可以被包括，这就可以被称为广大智慧。如果我们有了广大智慧就不绝会对中观和唯识的一个字句做诽谤。如果我们通达之后，我们也可以帮助别人产生这种智慧，很多人学习后就不会对佛法做诽谤。这样一方面保护了自他相续，一方面弘扬了清净的教法。为什么叫清净教法呢？我们有时在口头上说教法是清净的，但在内心深处却觉得有某个地方老是抵触的，老是有不对的地方，这就是对教法的清净处还没有理解，如果真正通达中观和唯识是一味的，一个字都不需要舍弃，这个时候才能说对清净的教法产生了定解了。所以对教法的清净性有认知，弘扬的时候也真正能够称为弘扬清净的教法，否则我们内心当中夹杂了对中观或唯识的看法，这时再去弘扬，所弘扬的法就不是弘扬清净的教法。因为你内心当中夹杂了不清净看法的缘故，所以虽然表面在弘扬佛法，但不能说是在弘扬清净的佛法。只有在相续中对唯识和中观产生他们是一味的认知时，才是清净的教法，因为你内心中的定解是清净的缘故。这个方面讲到了智慧的本体。下面讲智慧的作用——产生了智慧后，智慧有什么作用呢？

【智慧的作用，即是指能对自己所学修之处生起不被他夺的诚信，获得所谓的解信，从而踏上正确的轨道。】

这是说，如果有了智慧后，对自己所学修之处所生起不被他夺的诚信，这就是所谓的胜解信。有了胜解信之后，就会踏上正确的轨道。你相续中有智慧了，有智慧之后你自己就有一双慧眼，你就能清晰地去分辨我所学修的是非常正确的，应该这样修。如果别人说你修法不对、别人说二谛是不圆融的，胜义谛当中应该是唯识，世俗谛当中应该是中观，他这样说的时候你相续中的智慧不会被误夺，或者别人说一切万法不是空性的，应该是有实有的本体的，并且还举一些例子，讲一些事实而非的根据，如果你内心当中有很胜申的定解就根本不会被掠夺，乃至像诸如宗喀巴大师等大德讲的那样，当我生起中观正解的时候，当时即使是三世佛来到我面前说一切万法不是空性的，我都不会动摇。像这样的话，我们说即便一般的外道说佛法不正确，说一切万法不是空性的，这时你首先就应该在情绪对他有抵触：我知道你是一个外道，你说得不对，我肯定不听你的。但如果不是外道而是一尊佛呢？显现在你面前，你生起很大信心，佛说你学修了这么多，但实际上一切万法不是空性的，是有本

体的，有自性的。这时你还能保持一种诚信吗？这时也许你不会保持诚信了，因为佛说的是对的，你就不会观察这种道理了。像这样的话，你相续当中就还没有产生定解，所以我们产生智慧的作用，不管是谁，哪怕是十万尊佛来到我们面前说一切万法都不是空的，我们都不会产生丝毫的疑惑。什么时候有了这样的信心，就可以说真正的有了诚信了。这不是一种没有根据的、反正我认定的东西就咬着不放的顽固心态，而是一种通过正理引发的定解。这个问题是非常重要的。此处所说的解信和前面所说的定解，在层次上说是有所差别的，前面所讲的因和这里所讲的对境的侧面是不相同的。前面所讲的“通过确凿可靠的途径生起这样的定解”，此处所讲的智慧的作用是对自己所学修之处生起一种不被他夺的诚信，前面是一种因，这里是一种智慧的作用。前面的因必须要通过正理观察才产生定解，那么这个时候说产生智慧之后，这种智慧能够对我的学修之处产生一种定解，绝对不会转移的。产生这种殊胜定解之后，这个人就会变成一个非常稳重的人，他的见解修行不会动摇，他确定下来的修行的方法不会动摇。不管在什么环境和条件中他都会去修行这样一种正见。所以有了这样一种定解之后，就不再以室内方式方便了，走路、坐车、吃饭等等都可以串习，内心当中非常清晰，这样逐渐就会达到时时刻刻都在修行的这样一种境界。

【而且要明白在入道伊始，具备如明目般的正见智慧是必不可少的。】

所以我们要知道在刚刚入道的时候要具备一个犹如明目般的正见，这是对所有修行者来说是必不可少的，比如说我们要走路去色达，那么在走路之前我们要看自己有没有眼睛，有一双明亮的眼睛是前提，有了明亮的眼睛才能看清所走的道路，这样就不会出现栽到沟里或与一辆车装载一起的情况，因为有眼睛就能看清楚，很多违缘就能避免了，同样的道理，我们在刚开始入道时就应该有一双慧眼，这样才不会入到歧途当中，你就能绕开很多的违缘，避免很多的怀疑，所以这对我们修道而言太重要了。因此法王如意宝等大德讲过我们在闻思修的时候，最初的时候，闻师比修法重要得多，这是最初的前方便，如果你在实修之前内心没有智慧，你在修什么？所以我们说要修道的话必须要有一个定解。你所修的法是什么？如果这个不搞清楚的话，完全是在浪费时间，因为你说你在修法，但却不知道在修什么，这是很可笑的。这就是为什么入道之时一定要有一个非常清晰的正见和很坚固的定解。麦彭仁波切在这里教戒我们说具备犹如明目一样的正见智慧是必不可少的。

【本论正是针对(于以上大乘奥义正见智慧)百般寻觅、求之若渴之人而撰著的】

《中观庄严论》所针对的正是以上所述的这些对大乘的奥义、正见智慧非常渴求百般寻觅、求之若渴之人而撰著的。这就是说如果你有这样的心态，你就是《中观庄严论》的当机者，学习这个论典就会对相续有很大的帮助。如果对大乘正见的智慧没有兴趣，不想学习，觉得这个智慧可有可无，甚至觉得《中观庄严论》还不如一部小说有趣味，认为《中观庄严论》很枯燥，看完后觉得也没什么了不起的，如果是这样的心态，那肯定就不是《中观庄严论》的调化者。还应该再去看传记，再在内心当中思考修道之道，最后慢慢把世间当中的杂念抛弃之后，心清净到一定程度，才可以说趋入《中观庄严论》的学习，否则没有办法在学习《中观庄严论》过程中获得这样殊胜智慧的。以上就讲了第二个问题，今天就讲到这里。