

中观总义第01课

诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，
离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

(听到吗？后面，这边听到吗？)

今天我们开始讲一下《中观总义》。《中观总义》是堪布益西彭措以前在讲这个《智慧品》，在讲这个《入中论》的时候其中一些总义，专门挑出来做一个对大家学习中观的一个入门或者一种普及或者一种深入的这样一种殊胜的教授。

以前我在上师面前也是听过，以前佛学院讲过一次，那么这次也是一个因缘吧，特殊因缘，可以说一个特殊的因缘，再一次的来学习一下《中观总义》。

《中观总义》的内容也不少，不管怎么样这一次时间，短短时间当中能讲成什么样子呢也不好讲，反正尽量我们看时间看情况而定，简单的地方我们讲快一点，然后复杂的地方殊胜的地方咱们可以慢一点讲，是这样的。首先我们看中观源流，中观源流是这样：

佛涅槃后，龙树菩萨出世，以自力撰造中观理聚论，抉择佛陀第二转无相法轮的密意，从此开创了甚深中观见派。

那么这个中观的思想首先是佛陀在《般若经》当中宣讲到了一切万法无自性，远离四边八戏的这样一种法界自性。那么佛陀涅槃之后呢，授记说四百年龙树菩萨出世。以自力撰著什么意思呢？就是龙树菩萨在写《中论》等理论的时候，没有依靠任何的注释，因为在之前没有对空性的注释，所以龙树菩萨没有依靠任何的注释，通过自己的智慧力，撰造了这个《中观理聚论》，理据论这个理就是对于胜义的道理，聚就是集聚的意思，就是在这些论典当中集聚了很多很多抉择中观胜义谛的这个殊胜道理，所以说称这为理聚论。那么《中观理聚论》当然我们就知道以《中论》为根本，然后还有其他的《七十空性论》，《六十正理论》、《回诤论》，还有有些地方讲《宝蔓论》，有些地方讲《研磨论》等等。那么《中观五论》或者说《中观六论》虽然说是龙树菩萨以自力撰著了这个论典，但是会不会成为不可靠呢？龙树菩萨是佛陀在《楞伽经》当中亲自授记的，能够解释我的这个经典的能够善巧的攻破有边和无边的这样的殊胜大德，所以说佛陀亲自授记的殊胜士夫所造的这个中观论典绝对是权威性的。虽然说这里面出现自力撰著，但是不会有任何的怀疑，就好象弥勒菩萨他老人家也是以自力撰著了解释般若空性的另外一部分。般若空性有两部分，一部分就是讲甚深的空性的，比喻说龙树菩萨所讲到的这一部分，第二部分是讲般若的现证次第，现证怎么样修证，他的这个空性的这样方法，修证空性的这样殊胜的修法，比喻说《现观庄严论》当中这些发心等等这些修道，所以说这些都是说怎么样去修证空性的这样种殊胜的方法（道友这些法本不要放在地上，

前面可以垫一下，不要直接放地上，可以垫一个其他东西或者书包这些都可以，直接放地上不行)那么像这样的话抉择了这个佛陀第二转法轮，第二转法轮我们说佛陀显宗有三转法轮。第一转法轮叫做四谛法轮，四谛法轮主要是讲四谛；第二转法轮叫无相法轮，无相法轮就是讲一切的相状没有自性，没有一切相状的这样本体，所以叫做无相法轮；第三转法轮叫做善抉择或者叫做善辨法轮，善抉择就是对于一切的万法有的安立为有，无的安立为无，比喻说名言当中的唯识，外境是没有的，心识是存在的。胜义谛当中一切的戏论是没有的，如来藏的自性是有的，这个叫善辨，或者叫善抉择，辨就是辨别的意思，不是辩论是辨别，善辨法轮或者善抉择法轮。那么龙树菩萨就抉择了第二转法轮无相法轮的密意，是这样的。那么像这样的话就是讲到这个开创了这个甚深中观见，那么这个地方还有一个词就叫做甚深中观见，那么佛法当中可以说是有两大派，一个叫做甚深见派，甚深见派主要是抉择一切万法无自性的空性的这个叫做甚深见派。第二派叫做广大行派，广大行派是弥勒菩萨传给无著菩萨，然后世亲论师等等，这一系列开创这个佛法的这个广大行，广大行就是如何系统的发菩提心，或者说就是五道十谛的这些详细安立，这些都称之为广大行，当然了就是说中观派当中绝对是有广大行，但广大行当中也有甚深见。但是在侧重的方式，龙树菩萨的这个空性体系他是侧重于这个甚深见解的，然后无著菩萨一派也是侧重于广大行的，所以这个方面就开创了甚深的中观见派。

随后，有圣天菩萨撰著《中观四百论》，开显《中论》的修行次第。

那么当龙树菩萨造了《中论》等的这个《中观理聚论》之后，因为这里面有很多的辩论，对于这些外道的辩论，对小乘的辩论，对其他宗派的辩论，有些就误解说龙树菩萨的这些《中论》主要是为了辩论的，主要是为了遮破他宗的，是为了辩论的。那么为了遣除这样疑惑呢，龙树菩萨的亲传弟子圣天菩萨专门撰著了《中观四百论》，开显《中论》的修行次第。《中观四百论》前面的八品是讲这个世俗谛修心的方法，后八品是讲甚深的空性的修心方法，所以说开显什么呢，《中论》他是有修行次第的，如果在这里面是对修心，比喻说修出离心，修菩提心等等，像这样的话，他就说是不那么的明显，他是隐藏的方式间接的方式宣讲的，所以说学过《中观四百论》的就知道，前面这个四品侧重于宣讲出离心方面的，然后后面的四品是侧重于发菩提心开始，怎么样菩萨发菩提心，这个我们说三要道其中的一个是出离心，第二是菩提心，第三部分就是第八品以后到十六品，像这样主要讲空证见，所以说三要道当中包括了出离心，菩提心和空证见。所以说就开显了《中论》的修行次第，所以说明《中论》不是为了辩论而造，而的的确确是为了消除所有这个修行者的相续当中的邪知邪见或者说有些执著戏论，为了让修行者趋入于空性，然

后这样的话造的《中论》的。所以说《中观四百论》一方面进一步抉择了这些空性，一方面开显了《中论》修行次第是这样的。

再往后，秉持龙树传承的佛护论师创中观应成派，清辩论师创中观自续派，自续派的传持者有智藏、静命、莲花戒，及其追随者的诸多印藏智者成就者，应成派的秉持者有月称、寂天、阿底峡等，及雪域藏地出世的诸多智者成就者。

那么就是说在这个龙树菩萨和圣天菩萨之后，佛护论师出世，然后开创了中观应成派，后面我们还解释中观应成派的特点等等，清辩论师，另外一个龙树菩萨的传承弟子清辩论师开创了中观自续派，从这儿开始呢，中观应成派和中观自续派，比如说我们在学中观的时候，经常出现的这些名词，中观应成派，中观自续派开始出现在世间。开创了两个宗派之后，自续派的传承者有智藏论师，有静命论师，有莲花戒论师，是这样的。还有他们的追随者很多印度的和藏地的智者和成就者们，这方面也是自续派他们的传承。然后应成派的秉持者有月称论师，月称论师就把佛护论师的思想进一步发扬光大，然后后来寂天菩萨在《入行论》智慧品当中宣讲到了这个应成派的思想，现在我们在学习的这个智慧品。还有阿底峡尊者也是秉持应成派的这个观点。除了这个之后，雪域藏地的很多出世的这个智者、成就者，依靠这些智者成就者开始抉择，开始开显。

依靠这些智者成就者所抉择的宗轨，中观的二种传承直到如今都没有中断讲闻，继续安住于世。

那么就是说因为这些智者成就者不断的这样一种传讲和弘扬，所以说自续派的传承和应成派的传承到如今，到我们现在都可以学习到，他的这个讲闻都没有中断。

以前的讲闻在藏地比较兴盛的，现在通过大恩上师等等很多殊胜的成就者和智者的这样一种发心和努力，现在我们也有机会来学习中观自续派和中观应成派的这个殊胜的讲闻传承，这个和这些上师们的恩德是绝对分不开的。所以说这些是继续安住于世的。然后说：

（下面就讲一下中观自续派和中观应成派的弘扬过程）在藏地，中观自续派的宗轨，前弘期主要依靠静命菩萨的言教开显；

就是说前弘期，前弘期就是从莲花生大士入藏，静命论师开始弘扬佛法，乃至朗达玛灭佛之前的这方面称之为前弘期。那么前弘时期是依靠静命菩萨开显的，他老人家写的《中观庄严论》，通过《中观庄严论》等等，一方面注论，一方面也是讲解、传授，所以中观自续派的观点是静命论师开始开显的。

后弘期，自鄂·勒巴协绕、鄂·洛丹协绕，至宗喀巴大师父子期间，曾得以广泛弘扬。其后数百年间，讲闻未见兴盛。

从鄂·勒巴协绕开始，乃至到宗喀巴大师父子，宗喀巴大师父子并不是说宗喀巴大师有儿子，而是说他的弟子们，宗喀巴大师和

他的上首弟子象甲曹杰尊者、克主杰尊者等等，这些在佛法上面的父子，而不是说血缘方面的父子。我们说龙树父子，就是指龙树菩萨和圣天菩萨，龙树菩萨和月称论师等等，龙树父子。还有宗喀巴大师父子就是讲宗喀巴大师和他的两大心子为主的这些师徒，那么曾得以广泛弘扬。其后数百年间，从宗喀巴大师之后在几百年之间，自续派的这个讲闻比较衰弱，未见兴盛这样。

近代，全知麦彭仁波切撰造《中观庄严论释·文殊上师欢喜教言》，和盘托出自续派宗义，从此宁玛派的众多寺院对这部论的讲闻持续不断。

那么到了近代，近代就是说大概一百多年前，宁玛派的全知麦彭仁波切他老人家出世造了这个《中观庄严论》的注释，《中观庄严论释·文殊上师欢喜教言》，那么这个论典也是大恩上师也翻译了，然后在佛学院里也讲解了，是这样的。可能有些道友也学习了《中观庄严论》的注释，是很殊胜的一个论典。那么这里面和盘托出了自续派的宗义，因为《中观庄严论》的论典本身是侧重于自续派，我们知道全知麦彭仁波切在《中观庄严论》注释当中没有偏重于自续派，也没有偏重于应成派来讲解，其实究竟的意义应该是应成派，但是因为自续派他的这个特点开始就是着重抉择单空的，虽然就是说也是比较简略的讲到了这个离戏空，但是着重讲单空，所以说就把这个论典划在自续派当中，此处也是说麦彭仁波切和盘托出自续派的宗义，从这个时候开始，因为麦彭仁波切老人家的证悟、发心本来也是文殊师利菩萨的化身，所以说从他开始写了这个论典之后，后来很多宁玛派的寺院就开始兴盛起来讲解《中观庄严论》。那么我们也是听过，也是讲过这样一种殊胜的论典，所以说很多寺庙当中都在不断的讲解，现在也是如此。那么这个以上是中观自续派的弘扬过程，下面是中观应成派的弘扬：

中观应成派的弘扬，后来有日称大译师翻译了月称菩萨所造的《中论释·显句论》、《四百论广释》、《入中论》偈颂和自释，并且通过讲闻加以抉择。

那么就是说这个应成派他的翻译首先是日称，翻译家日称译师，他对月称菩萨的信心非常大，不断的祈祷之后，后来听闻到了这些月称菩萨所造的系列论典，然后就把月称菩萨所造的这些论典翻译了，这个方面有《中论释·显句论》，显句论是对《中论》字句的解释，对字句的解释，对颂词的解释；《四百论广释》是对圣天菩萨的《四百论》做了一个很大的注释；《入中论》是对《中论》的意义的解释。《显句论》和《入中论》都是解释《中论》的，但是《显句论》解释的方式是对字句、词句的解释，而《入中论》是对《中论》的意义，他的意义主要是应该以应成派的思想来进行安立《中论》的究竟意趣，所以说《入中论》他是侧重解释意义的，那么《入中论》有他的颂词偈颂和月称菩萨造的一个自己对《入中论》造了一个注释，叫《自释》。然

后通过讲闻加以抉择弘扬。

由此，在藏地逐渐盛行应成派的观点，至今仍然持续不衰。

那么，应成派他就没有说中间有隐没。从这个日称译师翻译了这些应成派的论典之后，弘扬的这些情况一直非常兴盛，到现在来讲各大宗派几乎都是说自己弘扬应成派的观点，是这样的。

那么这个以上讲了这个中观的这些源流，下面我们看中观分类，我们学习中观，中观分哪些分类我们必须要了解。

中观分类

总的来说，可以从不同角度对中观进行分类，此处略说五类。

可以从不同角度分，那么这个地方把这个一些中观不同的这个侧面通过五个方面归摄的。

1、 由分别解释第二转法轮和第三转法轮的密意，分为自空中观与他空中观

那么中观可以分为两种，平时我们讲的中观都是侧重于讲自空中

观，其实讲如来藏光明的这个他空也是中观，而且都是大中观，自空中观也好，他空中观也好都是属于中观，下面还要解释，这只是列出一个名称，下面一、二、三、四、五还要进行解释。

2、 由是否承认胜义光明和名言唯识分为内的细中观与外的粗中观。

那么还有一种分法，分为粗中观和细中观，粗中观就是名言谛当中承不承许唯识，胜义谛当中承不承许如来藏光明，那么如果名言当中不承许唯识，就叫做粗中观。如果说胜义谛当中不承许光明藏，就是这样一种如来藏、光明藏，其实这个就称之为粗中观，如果承许了就是细中观，是这样的。所以说承不承许胜义谛是光明的智慧自性，和名言当中是唯识的自性，是这样。分为内的细中观和外的粗中观，下面还要讲。

3、 由对胜义空性是否秉持某一方的宗派，分为根本中观与随持中观。

那么第三种分法就是叫做根本中观和随持中观，根本中观他的主

要的意思对于胜义空性他是不是秉持某一方面宗派，就说我既不是秉持自续派也不是秉持应成派，就是直接解释中观，或者说根本没有分自续派应成派这些，叫做根本中观，龙树菩萨的这些论典就叫做根本中观。

随持中观就是我随着自续派的宗义而持，我随着应成派的宗义而持。随持，像这样就叫做随持中观，是这样的。

4、 由名言谛分别承许经部行、瑜伽行及世间共称行，分为经部行中观、瑜伽行中观和世间共称行中观。

那么第三和第四我们看一下，第三是由对胜义空性是否秉持，

他的侧重点是对胜义谛的空性方面做了这个分别。那么第四是什么，由名言谛分别承许，因为讲中观的时候，他也要讲什么是名言谛，名言谛就是世俗谛的意思。什么是名言谛，什么是世俗谛？然后什么是胜义谛？这样的话，那么胜义谛当中，胜义谛的空性你是跟随龙树菩萨的宗义还是跟随自续派、应成派这个叫做根本中观，随持中观，然后在名言谛分别的时候，你这个中观派你在名言谛，你在胜义也是空性的这个没什么讲的，但是你的名言谛的观点跟随经部，经部就是在小乘当中有经部、有部，那么就你的这个名言谛的承许是按照经部的安立名言，比如说他有微尘，承许一些隐蔽分等等等等，你是按照经部的观点承许名言谛呢还是按照瑜伽行，瑜伽行就是唯识的意思，还是你名言谛当中通过唯识宗来安立名言谛呢？或者说通过世间共称行，就是说世间的无患六根怎么安立名言，我就这样安立名言。因为不管怎么安立名言，到了胜义谛当中都是要抉择于空性，所以说他的究竟的中观，他主要的侧重点其实还是在讲胜义空性。他称之为中观他的理论就叫做胜义理论，胜义理论就是抉择空性的理论。所以说所有的中观他都是以讲解胜义空性为主，但是，虽然讲了空性，那么名言谛的这些法怎么安立，怎么承许，所以说有三派，一派就是说名言谛按照经部，经部怎么安立名言，我就怎么安立名言；第二部安立名言的时候，唯识宗怎么安立名言我就安立名言。比如说唯识宗安立名言的时候，有些外境都是假立的，只有心识，唯识无境的观点，像这样的话就是唯识宗安立的。然后还有一派就是说无患六根，就是我的这个六根就在没有病的情况下，没有患，没有病患的情况下怎么见到这些世俗谛我就这样安立。所以说像这样的话，这些名言谛有三派，这方面就是通过这个三种。

5、 由是否着重抉择真实胜义，分为自续派中观与应成派中观。

那么自续派和应成派中观就是说他重点在哪里呢，是否着重抉择

真实胜义谛，那么就是说中观应成派一上来最初就着重抉择离开四边八戏的这个真实胜义谛，他就叫做应成派。自续派一上来之后，他虽然最后的时候简略的抉择到了离四边，但是着重最初抉择着重抉择的就是单空的观点，所以说这个方面就叫做自续派。然后，一上来就开始抉择应成派的大空性，抉择离开四边的大空性，这个就叫做应成派，是这样的。这个就是首先一个他的目录。

那么下面就讲按照前面的这个次第，一个一个介绍什么是自空中观，什么是他空中观。其实我们在学中观的时候，这些思想很关键，很重要，因为我们随着学习佛法的不断的深入，这些就是说自空的思想，他空的思想，这些中观到底是怎么分类，都会逐渐逐渐接触到，所以现在我们的总的来讲有一个认知，概括性有一个了解了，对以后学习中观其实非常大的帮助。

下面就看所谓自空中观，这个就是他的一个定义了。

1、 自空中观和他空中观

所谓自空中观，即是把轮涅所摄的万法抉择为远离一切边的显宗大乘宗派，其中，就法界无生的方面抉择，称为自空中观。如《理聚论》。

那么这段就是整个自空中观的所有他的条件，所有他的这样体性都在里面包括了。第一个所有的中观他有一个共同的特征是什么呢？就是把轮涅所摄，就轮回的法和涅槃所摄的万法全部抉择为远离一切边的显宗大乘宗派，他是属于显宗的，他是属于大乘的，而且在显宗大乘当中他是把轮涅诸法抉择为空性的这样一种宗派，都称之为中观，是这样的。下面他空中观也是具有前面这个条件的，是这样的。那么其中，后面就不一样了，自空他空不一样，其中就法界无生的方面抉择。就是说自空中观他所侧重的是什么呢？他所侧重的是法界无生，法界无生就是讲空性，就是一切万法是空性的。虽然就说法界是这样显，但是他抉择的是空性的自性，一方面我们说整个法界，圆满的法界他是属于什么？圆满的法界他是说空性是一部分，然后光明智慧是另外一部分，所以说由空性，甚深空性和这个殊胜的光明智慧这两部分组成了这个圆满的法界。而自空中观侧重抉择的法界的空性这部分，所以说从这个方面进行抉择是自空中观。什么叫自空呢？自空就是不管任何一个法，比喻说我们面前见到的书也好，话筒也好，还有这些道友也好，房子也好，我们身体也好，我们心识也好，还是我们面前出现的佛的影像也好，或者道也好，因果也好，所有的法自己的本性就是空的，他不以其他法为空，他自己的本性，以一切万法的显现的时候，自己的本性就是空性的自性，所以说就叫做自空。自己的法，不管怎么样，自己本性安住在空性当中叫做自空。如《理聚论》，《理聚论》就是前面讲《中观理聚论》，以《中论》为根本，《中论》为代表的，龙树菩萨的这些论典，月称菩萨的这些观点，还有寂天菩萨的智慧品等等，圣天论师的四百论，这些都是属于自空中观体系的这些论典，是这样的。还有《般若经》，当然是属于最原始的经典依据《般若经》，是这样的。下面就是讲修习自空中观的必要性。

最初，修习自空中观极为关键，因为断除轮回根本的实执，完全依赖自空中观见。

那么为什么叫最初呢？因为我们要抉择一个圆满的法界，圆满的法界因为他有如来藏的光明，如来藏的光明当中有很多常、乐、我、净的观点，就是很普遍的这些思想等等，那么就是说我们要抉择这么了义的观点，最初的时候，怎么样趣入这样法界呢？就说他有个次第，比如说初转法轮，初转法轮他主要是让我们的心成熟的，就是说因为我们以前是安住在常、乐、我、净的颠倒当中，然后让我们的心成熟起来，堪能修道，所以说佛陀讲四谛，一部分修行者因为四谛

而趋入了暂时的涅槃，一部分修行者因为四谛成熟了相续。他的相续成熟了，相对成熟了，所以说佛陀对这一部分众生继续讲第二转法轮。第二转法轮就是说在第一转法轮所抉择的五蕴、十二处、十八界等等，这一切万法其实在胜义当中是完全是空性的，一切的抉择无自性，打破对一切万法的实执。

了知了一切万法从这个什么，一般来讲，《般若经》的体系《中论》体系当中他就有一个说法就是从色法乃至一切智智，就是说刚开始的时候，我们说在讲《心经》的时候也是有这样的次第，首先就说是色不异空，空不异色，然后开始色蕴、受蕴、想蕴，从五蕴开始，最后是什么呢？无知亦无得，这个得就是智慧就是佛智。所以说一般来讲《般若经》或者中观他就是从色法乃至一切智智之间，一切智智就是佛智，从色法乃至于佛智之间的所有万法的本性都是离开一切戏论的，都是远离一切执著的，是这样的。所以说我们只有对一切万法了知为空性之后，才能够在这个了知一切万法无自性的基础上抉择这个佛面前的远离分别心面前的如来藏的光明，所以这个叫做最初的意思。

我们最初的时候就要修习自空中观是非常关键的。因为我们要断除轮回根本的这个实执，就是我们面前所显现的一切万法他的本性是怎么样的，因为我们如果不知道他的本性我们就会对他们执著，这个是实有的，那个是实有的，对我的伤害也是实有的，对我的利益也是实有的。所以说我就生起了很多嗔恨，生起了很多的贪执等等，就开始引发了整个轮回的痛苦。所以说断除轮回根本的实执，完全依赖自空中观，为什么完全依赖自空中观呢？因为我了知了这一切万法本性空，他的本性是虚幻的，他的本性是空性的，当我从认为他是实执的开始产生种种贪嗔开始，然后反过来认知他是无自性的，既然是无自性我就对他就是说他的实执减弱或者消失了，所以我就不会对显现的万法不管是别人骂我的声音，或者是说赞叹我的声音，或者一切一切这些我就能够如如安住他的本性，我的心就不会产生分别念，不会产生这样一种贪嗔痴，所以说就可以断除轮回根本，所以说完全依赖中观就是说自空中观见，了知一切万法无自性就可以遣除这样一种执著。

而且，如果对自空中观没有把握住要点，再说哪种心性光明之类的美妙名称，也只是名称动听而已。

那么就进一步讲，如果对自空中观没有把握住一切万法是空性的这个要点，再说哪种心性光明，就是说那种心性或者哪种心性，就是一切万法的心性或者他的如来藏的本性是光明的，是常、乐、我、净的等等，再说这些美妙名称，他只是名称而已，只是名称动听而已，我们说大圆满也好，或者说什么殊胜的实相也好，其实都是落在分别念当中，这些如来藏，这些光明都是分别念，虽然他的名称动听，其实意义在我们面前显现的全都是变成了实执的东西了，变成了分别

念的对境，这个就是没有实际的意义。

全知麦彭仁波切在《如来藏大纲要狮吼论》中明示：

《如来藏大纲要狮吼论》和下面的一段当中的《他空承许狮吼论》这是全知麦彭仁波切所著的两个很殊胜的论典，都是抉择这个如来藏光明的。抉择他空思想的，是这样的。那么在这个《如来藏大纲要狮吼论》当中是这样讲的：

“凡是承许无变之法界为成佛种性，首先需要认识所谓的法界是于何施設之基——真胜义二谛大双运极为不住的中观义。”

所以说凡是我们要承许无变的法界为成佛种性，成佛种性就是什么呢？就是说我们一切众生就是佛，一切众生安住于佛界，一切众生都有佛的成佛的种性，所以说这个是什么呢？就说无遍的法界就是前面我们讲圆满的无遍的法界，如果要承许这个如来藏的话，首先要认识所谓的法界是安立在什么上面。施設是讲安立的意思，安立在什么样的基础上面呢？其实就是安立在真胜义二谛大双运当中。真胜义真实的胜义就是世俗谛和胜义谛是完全一味双运的大空性。极为不住，这个极为不住的意思是什么呢？极为不住就是印度的论典当中，他们的讲解远离四边的时候，他们的名词就叫极为不住。极为不住是没有任何可以住的地方，完完全全不住叫做极为不住。那么后来印度这些藏地的论师在讲解极为不住就喜欢用远离四边，其实这个远离四边和极为不住就是一个意义，所以说就是抉择极为不住的中观意义是这样的。全知麦彭仁波切的另外一部论典是《他空承许狮吼论》，就是承许他空的。

《他空承许狮吼论》中说：“如果想抉择他空宗，首先应当依随怙主龙树的论典，须要抉择万法无自性，倘若对此不了知，则不能抉择世俗是自体空、胜义以他而空的妙理。因此，最初应当抉择离戏各别自证之义。”

那么在《他空承许狮吼论》当中讲，如果我们想要抉择他空宗派，首先我们要跟随怙主龙树菩萨的中观这个自空中观的论典，要把一切万法抉择为无自性。那么如果对这个一切万法空性的道理不了知，那么就不能够在这个基础上进一步的抉择世俗自体空，一切世俗的万法是自体而空，胜义谛的当中是以他而空的这个妙理。下面我们还要讲他空的时候，看一下什么叫胜义他空。所以说最初的时候，通过这个自空的思想，抉择离戏的各别自证的意义，那么这个就是空性的见解是非常重要的，这个以上讲的自空中观。下面就是所谓他空中观的定义是什么？

所谓他空中观，即是把轮涅所摄万法抉择为远离一切边的显宗大乘宗派，就无为光明显现分的侧面抉择，由此成为连结显密之津梁的中观，称为他空中观。

我们看前面这句话和前面这个自空中观的是一样的定义，就是把轮回和涅槃所摄的万法抉择为远离一切边，他也是显宗的也是大

乘的宗派。而且他也是把轮回和涅槃所摄的万法首先他就是说首先的万法抉择为远离一切边。远离一切边主要就是讲远离一切分别念的边执。凡夫人所认为的所执著的这一些轮回的法是有，轮回的法是无，或者是说涅槃的法是有，涅槃的法是无，这些都是属于分别念的执著，他不是离边的，他是落在边执当中的，所以说这个他空中观和自空中观一样都是打破分别念，绝对不是以分别念来安立这一切万法的，是这样一种自性的。所以说他首先也是把轮回万法抉择为远离一切边的他空中观和自空中观，这个以上是这样的。

不一样的侧面是什么呢，前面下面讲的，就无为光明显现分的侧面抉择了，前面的自空中观他的侧面就是抉择了万法离戏，就是说无生法界。这个地方就是讲从无为光明，其实这个光明就是平时我们认为的光明，我们认为这个是不是电灯光明，是不是太阳光，这个不是，这个是有为法的光明，这个一般的凡夫人有眼睛能看得到的。我们说胜义当中是这种光明那就太可笑了，不是。这个地方的光明，很多地方的光明就是指智慧，而且这个智慧不是凡夫人的智慧，这个智慧是佛智，就是佛智，最离戏的，因为他遣除了无明，他没有无明的成分，所以说把他的这个智慧安立成光明自性，是这样的。所以说光明很多地方是智慧，而且有的地方说大乐，大乐也好，光明也好，其实都是指智慧的，都是指佛智或者菩萨相续当中的智慧。所以他就从无为光明，无为是什么意思，就是这个光明他不是有为法，他不是说通过因缘和合产生的，他不是说有生住灭的，他是完全不变化的，无为不是因缘造作，永远不变化的这样一种殊胜光明，那么这种殊胜光明是每一个众生心中都存在的，我们要通过修法去发现他，通过修法把他开显出来，是这样的。所以说这个无为光明显现分和他的这个比如说在这个《楞伽经》、《如来藏经》等等很多经典当中讲，每一个众生相续当中都有佛的智慧，佛陀的十力，四无畏，十八不共法，乃至佛陀的三十二妙相，八十随形好，在如来藏当中都具足，所以说主要是抉择这些的。每一个众生怎么样具有佛的功德，怎么样具有佛自性，这方面就是抉择非常清楚。所以说他是从这个侧面进行抉择的。

“由此成为连结显密之津梁的中观”。那么为什么叫做连结显密之津梁，因为密宗他讲的是更直接的，一切众生的心性完完全全很直接的方式就讲出来的。显宗相对来讲是间接的，间接的讲出如来藏众生相续当中的佛性，讲的比较隐蔽，比较间接，比较少。但是密宗就是完全和盘托出一切万法众生的心性，所以说这个他空中观就是连结显宗和密宗的桥梁。桥梁是什么意思？我看桥梁的自性他是跨于此岸和彼岸，他连接此岸和彼岸，你说完全是此岸也不对，你说完全是彼岸也不对，他就是连接此岸和彼岸的一个桥梁，所以说这个他空中观，讲深一点就到了密宗了，就到了这样密宗了，但是，讲浅一点就到了显宗了，也可以划在此岸当中，但是一讲深一点就到了

密宗这边。所以很多这些大德他们在讲这个密宗的时候，很多时候是大段大段的引用这个《宝性论》的观点，是这样的。因为《宝性论》的观点就是基本上你稍微讲一下他就是密宗的观点了，就这样的。所以他就是连结显密的桥梁，他空中观其实是非常非常殊胜，很了义的这样一种思想，这样一种宗派称为他空中观。

如《宝性论》、《法界赞》等，均为他空中观的重要论典。

《宝性论》就是弥勒菩萨所造的这个弥勒五论之一，弥勒五论现在我们学习了《现观庄严论》，这个是一个，《辨中边论》、《辨法法性论》，然后《经庄严论》，然后是《宝性论》。像这样的话就是说《宝性论》是弥勒菩萨所造的，我们以前也学过讲过这个《宝性论》，其实非常殊胜的。讲了很多如来藏，他用比喻，通过很多理论，通过这些来抉择每个众生相续当中怎么样安住佛的自性无为法的自性，这样非常殊胜。《法界赞》是龙树菩萨所造的，虽然是龙树菩萨所造的，绝大多数都是自空中观的思想的论典，但是《法界赞》还有《三生赞》、《法界赞》还有一个赞，这几个赞是龙树菩萨在抉择这个如来藏光明的论典，《法界赞》也是讲过、学过这个论典，是这样的。

均为他空中观的重要论典，这个就是他空中观。那么这个方面我们讲为什么叫他空，他空的他字如何理解，自空刚才我们讲了，自己的本性，一切万法自己的本性就是无自性的就叫自空。他空的意思就是说自己的本性不是空的，然后他上面的法是空的，这个他就是讲他上面的法是空的，叫他。那么其实这里面我们不要误解，自己的本性不空是不是要变成实有的，不是，因为他空的当中的这个自性他是佛智，他是究竟的实相，他的佛的智慧面前安立的这样一种殊胜的如来藏光明，这个就是说远离本来就是远离戏论的，本来就是不是分别念境界，所以说我们不要认为他是自己本性不空，就变成了他是不是又返回到了第一转法轮当中这些凡夫人的观点，并不是这样的。他因为已经在二转法轮基础上抉择的，所以一切万法都是遣除了凡夫人的分别心了，他是佛的智慧安立的这样如来藏的常乐我净，如来藏的光明不变的，这些法是不空的，这些法是如理如实存在的，他是在法界中存在，佛的智慧如理如实照见，佛如理如实现前，所以这方面的法不空，是这样。他是如理如实存在，空的是什么法呢？空的是一切的凡夫人的法，一切的世俗法，都是不存在，都是空的。所以这些世俗法，针对于究竟的如来藏来讲，叫他，叫他法，这些他法是不存在的，所以叫他空。他空就是自己的本性不空，但是他的上面的这个其他的法是空的。他空有很多种，但是这个方面今天我们不是主要讲他空，但是我们要介绍一下。他空也是分了很多层次，这样的。比喻说一般的老百姓说，这个房子是存在的，只是房子里面人没有，这个就是他空，这个就是一种他空。因为就是说房子是有的，只是房子面的人没有，这个叫做他空，是这样的。然后就说

小乘的观点里面也有他空，小乘的观点当中他空是什么？这样一种五蕴以我而空，五蕴本身不空，五蕴以我而空，五蕴上面没有我，五蕴上面没有我的这种观点也是他空思想，是这样。

还有一些就是说唯识宗的观点有些他空思想，就是说比喻说，阿赖耶不空，阿赖耶上面的这些细微法是空的，这也是他空思想。所以说第一种老百姓的这种观点这种他空是没有办法解脱的。然后小乘的这种他空思想他可以解脱的，是这样的。唯识宗当然是大乘宗派了，如果不打破这样一种，他是没办法真正直接解脱的。所以还有一种他空是这个地方所讲的究竟他空，虽然他空有很多种，有些他空前面都是安立在分别念面前的他空，安立在分别念面前的他空或者是邪的他空，邪的他空不是正的他空，或者就是说是暂时的他空，而安立在智慧面前的他空，他就是了义的他空了。所以说这个地方的他空是安立在如来藏的思想上面的，他是究竟了义的他空见，是这样。所以这个方面还要详细分析，其实自空也分了很多层次的。这个地方他空主要是最了义的一种他空。

《如来藏大纲要狮吼论》中说：“如是无为法光明之法界，无有迷乱染污而自性清净，无迷乱本性自相与自成之力等果法功德，无离而住，如同日轮与光明一般。”

那么这个就是赞叹他空的法界了，如是无为法光明之法界，他认为就是一个大无为法。无为法分两种，一种是小的无为法，一种是大无为法。什么叫小无为法呢？小无为法是观待于平时我们说的有为法的一种无为，和这种有为法相对的这种无为法，他是假立的无为法，为什么呢？因为有了无为法，有生住灭的体性的就叫做有为法，没有生没有住没有灭就叫做无为法，比喻说虚空，比如说石女儿，比如说兔角，这些法我们说都叫做无为法，这些无为法是小无为法，是假立的，为什么呢？因为他是观待，观待有为法有生住灭。观待的有为法安立的无为法，他本身也是有为法，为什么呢？他自己的本体，他自己的本性观待有为才有的无为，所以说他是观待有为才有的无为的缘故，他这个无为法是假立的。还有一种大无为法，大无为法是他是不观待有为法的无为法，他就是究竟的如来藏的实相，他不是分别念的境界，他是离戏的自性，所以说他是大无为法。所以此处所讲的无为法是大无为法，所以说有的时候我们看一些了义的经典，了义的论典当中会出现无为法。有的时候在破无为法，有些时候说这个无为法是没有的，是假立的，有些地方又说无为法是真实的，其实这里面有个小无为法和大无为法。《中论》当中所讲的这个无为也是有为，其实那个地方的无为是观待有为的无为，观待有为的无为不是真正的法界自性，而超离了无为和有为的那种不变的自性叫，安立个名称叫做无为法，或者我们叫大无为法，加个大字为了区分和这个小无为法区分，所以说这种无为法光明的法界就是这个地方所指。

没有迷乱染污自性清净，他的本体是完全清净的，没有凡夫人的分别念，没有凡夫人一切的执著，所以他的自性本来清净。无迷乱本性自相自成自立，就是第一个他具有无迷乱本性，第二个是自成自力，自成自力是什么意思呢？就是在法界的本体当中，本来就具有力，这个力字是什么意思？力就是讲佛陀的十力，这个不是一般的我们力气很大的，这个不是这个力，就是佛陀的十力。如果以后学《入中论》就要学佛陀的十力，他的这个是一种智慧的显现。力等字就是说佛陀的四无畏，然后佛陀的十八不共法，还有就是三十二妙相等这些果法功德，都在本性法界自性当中，法界自性其实我们就讲就是我们本性当中就具足这些法，就是这个意思。

无离而住，就是说这个本来空性，和这些本来圆满的功德，从来没有离开而安住的，就象太阳和光明从来不会分开一样，有了太阳就会有太阳的光明，所以说日轮和光明没法分开。所以说空性和光明如来藏也无法分开，是这样的。所以我们自己的本性第一个是本来空性的，这个我们要通过中观来抉择，我们身心本来离戏，本来空性。离开有，离开无，离开是，离开非的这样一种自性。然后这个基础上空了，空了之后怎么样，在这个基础上还要抉择本来这个空性无二无别的，和空性双运的就是本具的如来藏光明，我们本来具足佛的智慧，本来具足佛的十力，四无畏、十八不共法，本来具足佛的三十二妙相，只要通过空性的方式把他这些障碍遣除了，本来的智慧光明就显现出来了，所以说成佛不是说本来没有佛，你通过累积不断的资粮，重新显现一个佛出来，不是这样的。其实本来就是佛，只不过很多很多的障碍把他遮障住了。只要把这些遮障住佛性的这些很多的分别、染污去掉就可以显现天成之佛，本来就是佛，每一个众生都是佛，是这样的。而这个遣除这个障碍最殊胜的方式就是无外乎就是修空性了，所以空性就是最好的遣除障碍的方式，因为安住空性的时候，你障碍本身也是空性的，你想想看，如果障碍是实有的，你要去对治他就非常非常费劲。为什么小乘有些时候我们不是贬低，的确在佛陀安立修法的时候，为什么小乘的修法他慢，为什么我们说忏悔的时候，这样忏悔了他的罪障还是后世还是堕落恶趣，还显现五百世的果报，他其实就执著这个罪业是实有的。他认为这个罪业是实有的，所以你看看，当我们的心的时候已经把罪业执为实有的时候，我们要去一点点搬这个罪障，那是非常非常困难的。我们已经把他执为实有了，所以我们对治他的时候就很费劲，但是大乘当中就不是这样。大乘当中就是你说你这个罪业本来也是虚妄的，本来就是心显现的，本来就是虚妄的，你认为他实有，其实他不是实有的。所以当你认知他安住他的本性，你安住他本来空性的时候，他其实就不需要，你安住他空性他本来就是自解脱的法，他本来就是无自性的。所以当我们了知这个罪性本空，当我们了知罪业是虚幻的时候，遣除这样一种障碍，这个显得非常容易了。所以你安住

的空性越深，你遣除的越快。所以为什么前段时间我们讲，为什么众生能够一生成佛？第一就是因为本来具足佛功德；第二就是因为这个障碍是虚幻的；第三遣除这个障碍的方法大空性的观点本来很殊胜。所以这些因缘具足了，你不是一生成佛都不可能，就是这样。但是有些时候我们这个地方的条件，我们条件或者缺第一，或者缺第二，或者缺第三，这样的。但是本来的这些东西不会缺的。缺就是我们的认知，缺的就是我们的这样一种智慧，缺这些而已，其实他的理论上来讲完全可以成立的，是这样的。

虽然自空中观和他空中观仅仅是西藏论师安立的名称，印度未曾出现如是命名，然而，二种中观的所诠义，实为印度佛教所本有，因为二者本是第二转法轮及第三转法轮中显示了义如来藏诸契经的所诠义，也是龙树菩萨《理聚论》及《赞聚论》的所诠义。

那么这个地方因为有些人说自续派、应成派这个是西藏论师的分别念显现的，在印度也没有自续派也没有应成派。这个地方依靠全知麦彭仁波切的观点来讲，的确自空中观的名称和他空中观的名称是到了西藏才显现的，印度没有这样的名字出现。但是他的意义就已经有了，他就是说中观自续派的意义，中观应成派的意义在印度已经有了。所以说就说中观的所诠义实为印度佛教所本有。因为二者本来是，自空中观本来是二转法轮的意趣，他空中观是第三转法轮显现的这个意趣，如来藏一个是般若经显现的，一个是如来藏经所显现的。我们这个地方也要讲一个问题就是第二转法轮和第三转法轮，比如说全知无垢光尊者，全知无垢光尊者他老人家在《大圆满心性休息》当中讲，二转法轮是暂时了义。为什么叫暂时了义？并不是他所抉择的空性不圆满，而是他只是抉择到了圆满法界的一半。圆满法界的一半他只是抉择了空性的这一部分，空性这一部分抉择完了，但是如来藏光明没有抉择。所以说有些地方说自空中观他是暂时了义，他空中观是究竟了义。他空中观为什么究竟了义呢？他因为是在抉择空性的基础上再进一步抉择了另外一半圆满的法界。他第一首先是承许这个大空性，他必定是二转法轮的基础上抉择的。所以第一承许大空性，第二他在大空性的基础上更圆满的抉择了剩下一半的法界，圆满法界就是如来藏光明了。所以说他所抉择的圆满法界是圆满的，最了义的，所以说他是究竟了义。虽然是究竟了义，但是我们还要知道，第三转法轮是不是所有第三转法轮都是了义的？这个不一定，有一部分第三转法轮的经典是了义的，有一部分是不了义的。那哪一部分是了义的呢？讲如来藏的光明自性的这一部分是了义的，讲唯识的这一部分是不了义的。第三转法轮他即有唯识的思想也有如来藏的思想，讲唯识的这一部分思想是不了义，他就不了义，因为毕竟承许有心识存在，没有抉择到大空性，也没有抉择到如来藏的光明，所以说这一部分的三转法轮的经典是不了义的。然后另外一部分是了义的，是这样的一种分析方法，

是这样的。

那么就是说是这个也是龙树菩萨《理聚论》和《赞聚论》的所诤义，龙树菩萨的《理聚论》是抉择自空，然后《赞聚论》是抉择他空，是这样的。那么其实这些名称是不是这样的，的确也是这样的，我们说《般若经》当中有没有出现这些中观的名称，有没有出现这些中观的名称，有没有出现这些，其实没有出现。但是佛陀其实还是中观的这样一种宣讲中观思想的这样一种这个可以说是最早的宣讲者。但是后来出现了中观的名称，是这样的。龙树菩萨开始这个弘扬的时候开始出现中观的名称，就象这个一样，意义上在印度早就有了自续派和应成派的意义，但名称没有出现，后来就出现应成派和自续派，是这样的，有这样一种不同的安立方式。就好象我们说净土宗，净土宗其实也是，净土宗宗派的名字也是在汉地的时候出现的。但是虽然这个名称是在汉地开始着重弘扬，出现了净土宗或者禅宗也是一样的，但是在佛的经典当中，这个净土的思想，这个禅宗的思想，这些思想都已经有了，只不过他的意义已经有了，只不过他的名称没出现而已。这个地方也是一样，自续派和应成派的名称是在印度没有，但在藏地的时候才开始有了这个名称。

如前论说：“如是究竟法身智慧，乃为遍一切有寂、平等性、无为法、无变胜义之自性，以了义经部及究竟观察之正理均可成立。”

前论就是讲《如来藏大纲要狮吼论》，那么在《如来藏大纲要狮吼论》当中，如是的这种究竟法身智慧，就是周遍一切有寂。有就是三有，寂就是寂灭。或者叫三有就是轮回的意思，寂灭就是涅槃的意思，那么这个法身智慧是周遍一切的轮回和涅槃。然后他是平等性的，他是殊胜无为法，他是无遍胜义的本体，以了义经部和究竟观察之正理均可成立。他是有根据的，第一是了义的经部可以安立，第二是通过观察究竟的正理，观察究竟的正理来抉择空性方面的正理当然就是讲胜义理论。抉择如来藏光明理论就是讲名言的净见量，名言理论当中的净见量理论就能够抉择如来藏光明，是这样的。

因此，所谓“他空中观为觉囊派闭门造车的产物”的说法，并没有真实的根据。（“他空中观”的名称，有些论典中说是从觉囊派遍知多洛瓦开始安立的。）

有些论师有必要也好，还是怎么样，他就是讲，其实他空中观他并不是正宗佛法。他空中观是觉囊派，因为觉囊派着重弘扬的是他空中观，他们就是认为，他空中观是觉囊派的一些论师们闭门造车其实是现在比较好听的说法，其实他们自己的原文是什么呢？这些他空中观是觉囊派论师躲在床上，闭着眼睛这样想的，喝了茶之后在床上这样想，中观里的他空中观就是这样的。他们觉得是这样的，没有根据的，没有真实的根据，没有真实的教证，也没有真实理论。所以有些论师有必要没有必要，反正就是讲了，不承许他空，没有真实根据。按照自宗，自宗是承许的。

按自宗宁玛派的观点，自空中观本与他空中观圆融无违，如堪布根霍《定解宝灯论注释》中所说：“自空他空互相诤议大，若堕现空之边则有过，现空不违双运宗派胜，持此岂非已胜一切宗。”

自宗宁玛派就完全承许自空没有，完全承许他空。而且不但承许，而且自空中观他空中观完完全全是圆融无违的。而且把自空中观和他空中观都能了解这样一种修行者，他内心当中的见解是非常非常圆满的，而且见解不但圆满，修持的力量也非常大。所以说堪布根霍是这个也是华智仁波切的主要弟子，也是全知麦彭仁波切的一个主要弟子，是这样的。那么他在解释全知麦彭仁波切的《定解宝灯论》的时候是这样讲的，第一品的，在解释第一品的最后一个颂词是这样的，他说自空他空历史上面的辩论非常大的，但是如果堕落显现这一边，如果你不承许自空，只承许他空，或堕落显现这一边，有过失。然后，如果你只是承许这个空性，不承许光明藏、如来藏显现，会堕入空的这一边，若堕现空之边则有过，现空不违双运宗派胜。如果说显现空性无违双融这样宗派会超胜一切会，像这样持这样宗派的人会超胜一切。

持此岂非已胜一切宗，如果能够守持自空他空圆融无违的这样一种宗派的这个人，他不是已经超胜一切宗派了么？像这样的话赞叹了自空、他空完全是双运的，是这样的。那么这个以上是讲了自空，他空中观，下面讲第二，内外中观。什么是内中观？什么是外中观？内中观就是细的内中观；外中观就是粗的外中观。

2、 内外中观

这一分类源自清辩论师的《中观宝灯论》。其体性如下：

清辩论师也是前面讲，主要弘扬中观自续派的，他是这样分的：

二者均是将轮涅万法抉择为离一切边的显宗大乘宗派，

粗中观也好，细中观也好其实都能够抉择万法离一切边，中观主要是侧重于胜义谛、空性，所以他能够把轮回、涅槃所摄的一切万法都抉择为空性的大乘宗派。

其中，胜义承许唯是空性，名言按声闻宗承许外境义，称为粗的外中观；

外中观胜义谛当中不用讲，胜义当中就是讲这个承许空性的。然后名言当中按照声闻宗，声闻宗就是有部和经部。有部也好，经部也好，他其实都承许外境，就说心和外境是别别存在的，什么叫承许外境义？就是在世俗当中心也存在，外境也存在，心和外境都存在，这个方面就叫做按照声闻宗承许外境义的意思，是这样的。那么如果在胜义当中承许空性，名言当中承许外境义，这个就叫做粗的外中观。

承许胜义心的自性光明及名言唯识的宗派，称为细的内中观。

然后在胜义谛当中，不单单承许空性，而且承许自性光明如来藏，而在名言谛当中，就不承许外境。不承许外境的意思就是承许唯

识。唯识宗我们就知道，唯识无境，他就是一切外境是一切心识化现。一切的外境都是心识的自体，所以说他和前面的粗中观就不一样，粗中观只承许心境皆有，心和外境都存在。那么就是细中观就是外境是心识的显现，是这样的。这个中观称之为细的内中观。

《中观宝灯论》中说：“世俗谛依声闻宗承许者，为粗的外中观；安立其为唯识，称为细的内中观。”

这个是前面所讲的意思。

又说：“今当宣说微细瑜伽，此为微细的意义如何呢？诸法唯一以自心幻化中出生而显现，并如梦般幻化的唯识。

那么就是说细微瑜伽就是说诸法就是显现在我们一切的这个心识外面的一切外境，这一切唯一都是自心幻化的，从自心当中显现出来的，犹如梦境一样，梦境我们就说做梦的时候，梦到了房子、梦到了山河大地。当我们做梦的时候，这一切的外境从哪里出现的呢？其实是从我们的梦心显现的，从心识而幻现的。实际上梦境当中没有真实的外境，是这样的。所以说有如梦一般的幻化的唯识。

进而，此种幻化唯识，超离三世，无诸形色而自性清净光明，无有显现之故，当知诸法为幻化唯识。”

然后就说这种幻化的唯识是超离过去、现在、未来的这个三世的自性，没有形色，然后自性是清净的这个光明的本体。他因为没有就是说这一些其他的这一切不清净的显现的缘故，应该知道一切诸法是幻化的唯识。其实有些地方讲的时候，主要是讲在这个，在名言谛当中一切都是唯识的自性，一切的这样一种外境的显现都是不存在的。那么了知这个就是幻化唯识的自性。

全知麦彭仁波切在《大乘庄严经论释》中说：“名称普闻古印度圣境的大智阿闍黎清辩论师，也曾在其统摄一切中观关要的《中观宝灯论》中说道：瑜伽行中观为细的内中观；承许外境的中观为粗的外中观。该论明显言及：“以实修时中观瑜伽行殊胜的缘故，就连具德月称实修时也按如是而承许。”

其实清辩论师他自己承许，主要他承许自续派观点的时候，他自己安立了名言谛主要是按照经部派。他自己主要是安立经部派，他抉择这个粗中观。但是他在修行，因为《中观宝灯论》是修行中观的一个殊胜论典，所以他在修行时候，实修的时候，他是按照中观瑜伽行中观很殊胜。瑜伽行中观就是讲名言就是唯识的，胜义当中是空性的。所以说在实修的时候，如果按照瑜伽行中观安立非常殊胜。所以说在实修的时候，连具德月称，月称菩萨他也是按照细中观来进行抉择的，是这样的。另外两种中观的观点大致与自空、他空中观相同，就是说内中观和外中观的大致的和前面的自空中观和他空中观相同，大致相同，但是里面有微细的差别，是这样的。分析前面的自空和他空，这个地方我们就发现了，其实有些地方是按照这个，有些地方是按照胜义谛当中是空性的，有些胜义当中是如来藏

光明的，所以从这个角度来讲，大致相同的。

3、根本中观与随持中观

承许轮涅万法无生平等的显宗大乘宗派，成为自空中观所依的本源，并没有直接着重抉择自续派或应成派，称为根本中观。如《中观理聚论》、《四百论后八品》、《现观庄严论》

这个根本中观是什么，承许轮涅万法无生平等，他是抉择轮回、涅槃所摄的法都是无生的、平等的自性，这样的显宗大乘宗派。

成为自空中观所依的本源。这个是没有分，还没有分自续派，还没有分应成派，只是直接抉择万法空性。所以说这个时候称之为根本中观。因为随持中观他是以根本中观为基础而派生出来的，所以说这个叫做根本中观，还没有分别这些后面的观点。《中观理聚论》龙树菩萨的这个六论当中的都没有出现自续派和应成派的这个思想。然后就是说圣天菩萨的《四百论后八品》或者弥勒菩萨的《现观庄严论》也好，《现观庄严论》也是直接讲无生平等，他没有讲这个没有分别自续、应成等等，没有讲。

承许轮涅万法无生平等的显宗大乘宗派，依随相似胜义和真实胜义中的一种，而特别着重加以抉择，称为随持中观。

那么这个时候在抉择随持中观的意义，随持中观的意义首先也是承许万法无生平等的显宗大乘宗派，和前面的根本中观是一样的。但是后面不一样是什么呢？后面不一样是依随相似胜义和真实胜义中的一种，所以其实就是说自续派也好，应成派也好，他在抉择《中论》的时候，在抉择《四百论》的时候，他说龙树菩萨的中观的思想应该按照这种方式来抉择。他就把这个龙树菩萨的《中论》和《四百论》往这个自续派的方式抉择，抉择单空了。抉择了世俗当中的法是显现的，但胜义当中他是空的，是这样分开二谛来进行抉择，是这样的。那么就是说佛护论师和月称菩萨等等应成派论师，其实龙树菩萨的中观思想应该按照远离一切四边八戏，就是胜义谛当中一切不管是有也好，还是空也好，都是不存在的。自续派认为胜义当中有空，有空的承认。那么就是说应成派说胜义当中显现的承认也没有，空的承认也没有，他是双破于有无的，破显也破空。所以说龙树菩萨的究竟思想应该按照应成派来抉择，所以他就把龙树菩萨的《中论》或者《四百论》他就从应成派的方面去抉择了。其实这两种观点并不是说根本上有什么分歧，而是说主要是所化的根性。所化的根性一部分中观根性稍要钝那么一点点，没有那么利，稍微要钝一点。他不是上根，他是中根或者下根。那么这个是直接给他抉择大空性的他接受不了，又破有又破无接受不了。所以就把面前的这个实有破掉，让他按照这个就是空性的，名言当中有显现，胜义当中是空性的。这样一种宗他就能接受，然后以这个做为跳板，然后再跳到离四边的空性当中去，而应成派他所调化的主要是利根者。利根者他不用担心这个问题了，他直接抉择万法无自性，他就接受了，直接进

去，不用跳板了。所以说从这个方式来进行安立的，是这样的。所以主要是跟随不同所化而安立的，并不是说有什么历史上这个论师和那个论师出现很大的矛盾，分家了，然后就是说各立门户，绝对没有的。这样的通过烦恼显现的分派是绝对没有的，是这样的。

那么就是说特别着重抉择，特别着重抉择相似胜义。相似胜义是什么意思呢？第一他是胜义，他是胜义的根据，主要是因为他抉择的空性，他抉择的轮涅万法是空性的，所以说称之为胜义，为什么又叫相似胜义呢？因为他只是抉择到了胜义当中的远离执著的一个部分，他只离开了实有的执著，他没有离开空的执著，所以说这种只离开实有的执著不离开空的执著他是相似的胜义谛。他是相似的胜义谛，相似胜义也叫做真实世俗。他是最了义的世俗了，但是他是一种相似胜义谛，他是接近于胜义，但是还不是真正的胜义，所以叫做相似胜义。因为真正的真实胜义应该双破于有无，离有也离无，离现也离空。但是他只是打破了实有执著而没有打破空的执著，所以这种胜义叫做相似的胜义谛。而真实胜义他是胜义也是真实胜义，他为什么是真实胜义谛呢？他即破了有也破了无，他一切的执著，一切的分别，一切的承许都不承认的，所以他叫做真实胜义。着重抉择其中的一种，叫做随持中观，是这样的。

如《中观二谛论》、《中论释·般若灯论》、

这两个论典是随持中观的自续派。

《显句论》、《入中论自释》等。

这个是属于随持中观的应成派的。就是说是代表论典，是这样的。

虽然佛护论师曾经就《中论》的密意创立了应成派而加以解释，但是尚未广泛阐述有关应成合理、自续不合理的破立，对于佛护之宗，清辩论师在其著作《般若灯论》等中，宣说了许多过失。从此之后，分为应成派和自续派两大宗派。

那么就是说是佛护论师是中观应成派的创始者，但是佛护论师在解释《中论》的密意的时候说，《中论》的密意不应该加很多拣别，应该直接的抉择万法空性。不应该说万法显现当中，万法世俗当中显现，胜义当中是单空的。不能这样解释，应该直接解释为远离一切四边八戏。但是还没有广泛的就是说对于自续派的这一些不合理的地方去破，应成派合理的地方去立，广泛的破立还没有。所以说一般来讲是承许佛护论师是创始者，但真正的很多地方是以月称论师作为代表的原因，月称论师的论典当中他对于应成思想的广大的建立和对自续派的一些个破斥，他是做的非常系统的。所以说很多地方讲的时候，直接就讲月称论师，其实是这样的一种来源。对于佛护论师的宗义，清辩论师在《般若灯论》当中宣说了很多过失。其实宣说过失并不是真正有很多过失，因为清辩论师他要着重安立自续的思想。而佛护论师他的论典当中也讲到了很多如果你这样分二谛是有

过失，所以说他不得不去遮破，所以这个其实叫什么呢，这些辩论的论师，在辩论，在这个藏传佛教当中就叫做智者的游戏。智者的游戏，就是说智者的三大游戏：一个是辩论；一个是讲解就是说著书，一个是讲法。是智者的游戏。第二就是讲辩论，是智者的一个游戏。然后是著论是智者的游戏。智者的游戏和凡夫的游戏不一样，凡夫的游戏是什么？就是娱乐，就怎么样去耍，是这样游戏。智者从来不做这些游戏，智者的游戏就是要不然就讲法，要不然就是造论，要不然就辩论。通过辩论来开显这个究竟的佛法的这个最深的含义。因为很多时候，我们说如果只是讲出来的，你不去辩论，很多听者还会有疑惑，如果是这样情况怎么办？所以智者就把凡夫人分别心面前的这些很多的执著，很多的戏论提出来辩论，辩论完之后，大家一听就明白了：原来是应该这样理解。所以说这个方面，智者和智者之间相互辩论，他们没有丝毫的嗔心，也没有丝毫的偏袒，完完全全都是为了后代的众生能够更加容易理解各自宗派的意义所做的辩论。所以说在这些辩论当中都要维护自宗的观点，如果你不维护自宗观点，那么你就承许我的宗派失败了，我的宗派是不了义的，那没有人愿意学，就是这样的。所以说凡夫人就是这样的，我的宗派最了义，我的宗派最高，我的宗派超胜一切，我就愿意学。但是你学到后面的时候，这些就无所谓了，但是刚开始的时候，的确这个是很重要的。佛陀说这个论典非常非常重要，这个经典是经王，那个经典是经王，都是经王，到底哪个是王，其实每个都是最要的，是这样的。佛陀如果不说这个经很重要，那谁愿意去看？谁愿意去学？就是这样的，所以说我们看也是一样的。我们在学前行的时候，暇满难得这个是最重要的，你这个没有这个就不行。讲无常的时候，这个是最重要的，这个没有就不行，就这样的。其实我们坐下来看看哪个都是最重要的，哪个缺少都不行，就是这个意思。所以说我们在讲的时候，这些都要讲这个自续派，没有过失，最殊胜。应成派就说你那个有问题，我这个最殊胜。其实都是针对不同弟子需要，然后针对他对本派的这个思想产生这个决定信解。所以我们看很多佛教史，这个佛教史写的内容和那个佛教史写的内容不一样。这个佛教史说那个论师，那个成就者失败了，那个当中就说说那个没有失败，这个失败了。其实针对不同的传承有必要这样示现，一切都是无自性的，一切都是幻化的，这些胜者都可以做不同的游舞，就象莲花生大士一样，莲花生大士就是说一百个伏藏师他取了莲花生大士的传记一百种不同，为什么呢？因为在一百个所化面前，有一百个莲师的化现。所以说不一定每一个都是一样的，这个就是万法无自性，万法都是佛菩萨跟随众生的必要而示现的道理就是这样的。所以说辩论非常正常，我们说宣说过失了，是什么问题，其实没什么问题，全都是为了利益众生考量的，如果不是为了利益众生考量，这些论师都不需要讲法，自己安住自己的境界就够了。但是要弘扬佛法，要度化众生，

他必须要做很多这些事业。为什么我们说这个智者的游戏呢？原因是这样的。

从此之后分为应成派和自续派两大宗派。

《菩提道次第广论》中说：“《般若经》等宣说诸法皆无自性、无生灭等，其能无倒解释经者，厥为龙猛。解彼意趣，有何次第？”

在《广论》当中讲《般若经》宣讲一切诸法皆无自性，远离一切生灭，那么能够无倒，无倒是无有颠倒的，很正确的解释这个《般若经》的意趣就是龙猛菩萨。龙猛就是龙树，有些地方翻译成龙猛，有些地方翻译成龙树，其实龙猛和龙树是一个人，只不过一般来讲这个旧译，旧译翻译成龙树的多，新译翻译成龙猛的多，是这样的。那么就是说厥为龙猛。解彼意趣，有何次第？解释龙树菩萨的意趣有什么次第呢？

答：佛护、清辨、月称、静命等大中观师，依圣天为量，等同龙猛。

首先就是佛护论师、清辩论师、月称论师、静命论师这些大中观论师，依靠圣天菩萨为正量，和依靠龙树菩萨为正量是一样的。首先是龙树菩萨，龙树菩萨下来之后就是圣天菩萨，其实这个就叫，这个就是这个根本中观。

故彼父子，前面我们说龙树父子就是龙树菩萨和圣天菩萨。

故彼父子是余中观师所依根源，故诸先觉（就是前代的大德的意思）称彼二师名根本中观师；

就是说龙树菩萨和圣天菩萨是根本二中观论师。

称诸余者，名随持中观师。

其他的比如说佛护论师、月称论师就是随持中观当中的应成派的论师，清辩论师、静命论师是随持中观师当中的自续派论师，是这样的。从这个方面来安立的。然后下面讲第四：

4、 经部行中观、瑜伽行中观及世间共称行中观

这三种中观在究竟胜义方面并无差别，仅仅是以安立名言谛而划分的。

首先我们要知道，经部行也好，瑜伽行也好，世间共称行也好，他在抉择胜义空性方面没有差别的，不管你是抉择相似胜义也好，还是抉择这个真实胜义也好，在抉择空性方面是一样的，没有什么差别，不是从这分的。他的分类仅仅是安立名言谛。就说你安立胜义谛了，有些众生就说你安立胜义谛了，这些名言诸法怎么办？明明这一切万法都是显现的，那么你说这些空性的，那么这一切万法怎么去安立？所以说要安立，一些论师在安立究竟胜义谛的时候，也要把这些法做个安排，这些法到底是怎么回事，名言谛的法，世俗谛的法到底怎么回事，所以说他就会对于世俗谛的法做一个讲解，所以说仅仅是以安立名言谛而划分的三个中观派，所以经部行的中观是从名言谛的方式去安立的。下面进一步讲了：

其体性为：承许轮涅诸法无生平等的显宗大乘宗派，
这个是所有中观的事实，是这样的。

由名言安立的方式不同，分为三种宗派，

下面就是讲什么是经部行，通过名言安立的方式不同，分为了以下三种：

名言安立随经部的承许，称为经部行中观；

经部行中观就是前面我们讲小乘的有部、经部。平时我们讲的四宗当中的小乘两宗，一个是有部一个是经部。第三个唯识，第四个中观。显宗当中几乎就是通过这四个宗派来进行划分的。我们在讲智慧品的时候，前面瑜伽然后承认更超胜，瑜伽世间破名言世间者。瑜伽世间我们说有部、经部然后唯识、中观。其实这个地方也是一样的，经部是属于小乘的一宗，他比有部要高一点，承许的时候比有部要高一点，无我方面是一样的，但是承许这些时间这一方面经部稍微超胜有部。有些中观师安立的名言谛的时候，跟随经部派安立，经部派安立就说外面这些法是存在的，色法是存在的，只不过我们所看到的这个色法不是直接看到的色法本身。色法他是隐藏的，看不到，只是传递出来影像，色法他有能力传递出来一种影像，我们看到这个影像的，这个是在《中观庄严论注释》当中讲的。这个方面称为经部行中观。清辩论师他的很多论典是依靠经部行中观来安立的，是这样的。

名言安立随唯识承许，称为瑜伽行中观。

名言谛安立承许外面有色法存在，他安立外面的一切色法的时候是唯识显现，一切都是唯识的自性，所以他直接把一切名言谛的法安立成唯识，那么这个叫做瑜伽行中观。这个就是典型的静命论师《中观庄严论》他的名言谛跟随唯识来进行安立的。

名言安立随眼识等前的显现那样暂时承许，称为世间共称行中观

名言谛的安立是什么？他也不随经部，他也不随唯识，他只是随世间的安立，世间安立是什么呢？并不是说世间的人安立这一切常乐我净，我要安立常乐我净，不是这样的，就是说这个地方的世间名言安立属于世间承许，就是说无患六根所取义，比如说你正常的眼根你看到的这个东西，我就承认，正常耳根听到的这些我承认，是这样的。那么这个叫做随世间承许，为什么要这样承许，反正不管怎么样，只要说世间说有的，我就说有，世间说无的我就说无，这一方面我们安立名言谛就够了，名言谛安立缘起，安立这一切就够了，反正到了胜义谛全都破掉了，怎么安立到了胜义谛当中这一切都不存在，一切都是空性的。所以他暂时安立名言只要能够把这个因果，把这些安立过去的安立了就足够了，不需要更详细的安立，随宗派的安立，随经部的安立，随唯识安立，他不需要，他只是说是眼根、眼识面前显现这一切是正确的，比如说我们眼识面前看到这个花，他就是花，世间承许这个是花我们就安立是花，世间人说这个是假花，我

们就说是假花，世间人说这个地方没有花，我们就说没有花，所以这个方面就叫做正世俗。眼识出问题了，明明这个地方没有东西，你说这个地方有东西，或者明明这里有东西，你说这里没有东西，这个就是颠倒的世俗，这个不承认的。所以眼识前如何显现如何承许，就是这样的。这个安立代表就是月称菩萨《入中论》，《入中论》的安立就是说他的名言谛的安立就是他即不是随经部也不随唯识，他就是随世间名言，随世间共称，就是这样的，这里面《入中论》当中完全只是随这个世间安立名言，这个方面他认为就足够，是这样的。

第一堂课就暂时讲到这儿吧。