

《宝性论》第18课讲义 校对稿

诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，

离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

发了菩提心之后，今天继续宣讲弥勒菩萨所造的究竟义乘，《宝性论》。那么《宝性论》当中，抉择七金刚处，七金刚处实际上关系到每一个有情每一个众生的实相。然后就是如何遣除这样一种客尘的一种修行的方式。那么在所有的显教的经论当中，抉择如来藏的经论最为了义、最为殊胜，原因就是因为他抉择一切万法究竟实相的时候不单单是讲到了这些现象法，也讲到了这些现象法他本来的不存在，讲到他空当中空的方面。然后不单单讲到了空性方面，也提到了和空性双运的光明。那么这种空性和光明实际上是一切有情的心性。一切有情本来的心性或就说一切有情的究竟实相，或者说是一切有情的本来的状态。那么对这个问题必须要观察抉择。如果对这个问题没有观察清楚、抉择清楚的话，修持了义的佛法非常困难。所以说平时我们都说一切有情都具有如来藏，但是到底怎么样具有如来藏、怎样的方式具有如来藏，那么实际上最权威的一种论著就是《宝性论》当中对于整个三转法轮的就讲如来藏的经典的做了归摄，这个方式做了宣说。

那么七金刚处在这个论典当中做了次第抉择，前面已经讲到了佛法僧三宝的自性。然后又讲到了是如来藏、菩提、功德、事业。在后面四种能得因缘当中现在讲的第一个是近取因。近取因就是讲一切有情相续当中本具的如来藏。为了了知这个问题，实际上是通过三个理证、四个意义和九个比喻，像这样的话次第进行抉择了我们自己对从自己相续当中

这样一种如来藏的完全不了知，然后有一种听闻上的了知，通过这样一种次第性的抉择，通过理论啊意义啊通过比喻，次第性抉择之后，自己相续当中具有如来藏这点实际上是越来越认同，认同之后就可以逐渐的去发展其修行如来藏或者显露如来藏这种兴趣。如果有了这个兴趣就会去寻找这样一种方法，所以像这样的话平时所讲的修道的道心啊，修道的殊胜行为啊，在这个过程当中逐渐的得以树立、逐渐的得以增长。

那么就是讲如来藏的四种意义当中现在讲的是不变义。不变义就是讲到了在众生位的时候，在菩萨位的时候和在佛位的时候，这个本具清净的如来藏本体是恒时不变化的。恒时不变化前面对于凡夫的时候他的恒时不变化，然后在菩萨位的时候是不变化已经讲完了。现在是极静位不变，就是讲在佛位的时候这个佛性也是不变化的。

这个分了两个问题，第一是略说不变义；第二个是其义广说。其中第一个科判已经讲完了，今天讲的是其义广说。

分三：一、远离生等义；二、摄义并承上启下；三、安立常等之根据。

首先讲第一个是远离生等义。那么这个远离生等义的意思就是讲到了这个凡夫位当中具足的生老病死，这个方面分段的生死。还有就是讲到了菩萨位的生老病死，就是变易的生死。实际上在佛位的时候彻底已经远离了。远离了生等义的缘故，显示佛性是极为清净的。这个分了两个方面，第一是分别宣说，第二是广说对应。

首先讲的是第一个科判是分别宣说。颂词当中讲到：

清净法界无有生，无死无病亦无老，

依次常故坚固故，寂灭故与不变故。

那么在讲远离生等义的时候就讲到了清净的法界，清净的法界此处就讲到了佛性如来藏。佛性如来藏因为是在清净的法界当中如来藏当

中他是抉择了一切万法究竟本义。所以说从他的本基的角度来讲也好，还是从他的果的角度讲也好，实际上这种清净法义尤其是此处讲极静位的时候，是佛现证了这种清净法界，这个时候的清净法界和佛的智慧无二无别。所以清净法界或者佛的智慧本体当中是根本不存在生老病死的。那么依次通过常故、坚固故、寂灭故和不变故这四个根据来证成无有生、无有死、无有病和无有老。

前面我们在讲凡夫位的时候曾经提到过、在讲菩萨位的时候曾经提到过生老病死，那么这个生老病死实际上观待于凡夫位的话有粗大的生老病死，观待于菩萨位有比较细微的生老病死，在凡夫位比较粗大的生老病死的话，就是每个众生都体会到的，当然菩萨的生老病死现在所有的凡夫人还没有真正的去生起，针对于佛来讲的话，菩萨的生老病死属于一种过患，但是针对于凡夫来讲的话菩萨的生老病死是属于一种功德。的确是一种功德，因为他的这样一种异生身啊不可思议的死亡等等，这些都是属于圣者相续才具足的。

那么首先我们看凡夫相续当中的生老病死的话，就是通过各自的业执和自己的不共的业就是生起的投生不管是胎生卵生还有湿生化生四种投生，然后这样的死亡呢他有很多，比如说在人间当中在欲界当中有这些横死啊这些病死啊有这些所谓的寿终正寝啊等等很多的死亡。天界实际上也有死亡，天界的天人暂时感受很多的安乐，但是最终的时候因为他的引业穷尽之故，仍然是要死亡的。在整个死亡当中呢可以说是所有的众生不喜欢死亡，但是地狱众生是最希求死亡的，有这样一种不同的安立的方式。总而言之就是讲在客尘当中、在名言当中、在现象当中生死这个问题是一切众生必须要面对的。还有就是病和老，有一部分众生绝大多数的众生在生之后还感觉到病的痛苦，当然福报比较大的天人不一定感受到

很粗大的病，但是一般的人而言、一般的旁生而言都有这样一种病苦的折磨。还有就是老人就是这个衰老，当然衰老有两个意思，一种意思就是不断的变化，只要是出生之后不断的变化这个就可以安立成老，这就是讲广义的老；还一种老就是讲狭义的老，比如平时讲的衰老，诸根的衰老啊等等都称之为老。一般的凡夫人都处于这种生老病死的状态当中。那么佛呢已经完全远离了这种生老病死，凡夫人不了知这样一种自性，所以说生的时候并不知道自己的自性，在死、病、老的时候也完全不了知，已经完全被无明所蒙蔽了，就虽然他知道这个是在生病，但对于病的真实的含义他是没有了知的。很多人认为我们了知了这个众生的世俗、我们了知了众生的生、死，对于众生的病也了知了，但实际上真正观察的时候，最多是了知了生老病死的一种表象而已。那么对于生老病死真正的实相，没有很多人没有了知的。为什么要这样去讲解呢？实际上生老病死这个问题在清净的法界当中看的时候他都是属于完全不存在的。众生不了知这样一种实相的缘故，首先执着有一个我，有一个身体的存在，然后在这个基础上建立了一种生老病死，所以众生认为这个生老病死他是存在的，他是有的，他虽然不可避免，但是他是属于整个生命的、整个实相的一个部分，有这样的前提。但是从佛的眼光来看，或者从究竟实相的眼光来看的时候，所有的生老病死，所有对生老病死的认定，这些名称啊所有的概念，所有的这一切都是不存在的，完全都是不存在。所以这些从中观的角度讲的时候这些都是从本无生、从本无老、从本无病、从本无死，这些就是通过他离戏的角度安立的。那么从究竟如来藏光明的角度来讲的话，生老病死这些都属于客尘法，他的本性就是一种空性和光明双运的自性，但是众生并不了知他的虚妄性，并不了知他从来都不产生的这个实相。所以他就会出现很多问题，要不就基于生老病死他是人类的，或者是众生的本性，开

始在这个上面去发展这些问题，或者对生老病死有些错误的认知，像这样的话就是建立了很多这样的概念。本来佛陀是要引导众生趋向于究竟实相的，但是针对众生他的执着是非常的坚固、众生的无明非常深重的缘故，一下子将众生带入到无生无死、无病无老的究竟实相【10:01】

宝性论18课10-20分钟

对生老病死有错误的认知，象这样建立了很多的概念。

本来佛陀是要引导众生趋向究竟实相的，但是针对众生执着非常的坚固，众生的无明非常深重的缘故，一下子将众生带入到无生无死，无病无老的究竟实相当中众生无法接受。在本来不存在的生老病死当中开示出一种修行的道，就是说估且让众生去执着有一个身体，生老病死是存在的。

但是，佛陀又说生老病死可以被遣除掉，然后通过修习善法的话可以改变你的生老病死的状态，这方面就是一般的人天乘。一般的人天乘承认生老病死现象的存在，然后是你如果想要在生死的当中过得好一点的话，你必须要修持善法，断除恶业，象这样开示了人天乘的修法。通过修持很多善法的话他就得到了增上生，得到了很多殊胜的安乐，人道、天界的殊胜安乐。虽然也在生死，但是比恶趣的生死，比那种带有很强痛苦的生死来讲的话毕竟感受要好一点。

然后，又针对想要解脱的人来讲的话，佛陀说生老病死是可以被超越的，它可以被灭除掉，如果你修持空性，修持其它的法的话，你可以超越生老病死，这个时候的前提是，佛陀在给众生开示的时候，佛陀的意趣是讲这些都是幻化的，但是众生听起来的时候，就觉得生老病死听起来似乎是个实有的东西，我可以把它超越掉，这个时候开始修持佛法，这是一般的共同乘的修法，比如说声闻等等，他认为轮回、生老病死是可以被超越的

，有一个实有的轮回可以被抛弃掉，他就进入到小乘当中开始修行。还有，在大乘当中，一些加行方面、共同乘方面也是经由这种观点的，这个方面也是对于生老病死的一种暂且的安立了。

然后到了中观宗以上他就讲到了生老病死本来空性，本来离戏，三段话当中更进一步宣讲了生老病死的法性，就是讲如来藏和光明。

前面这两种实际上说是一些改变，一些改良这样一种生老病死也好，或是超越生老病死也好都是属于一种暂时的讲法，引导众生的心趋向于实相的一种方便而已，因为从它实相来讲根本都没有生老病死，连它的名称都不存在，又何来改良这个生老病死，何来超越生老病死的这个实有状态呢？

实际上，我们知道这个是属于佛对于众生的一种善巧方便的安立，就是在一切万法生老病的死轮回现象本来是虚妄的，本来是不存在的，但是在这种虚妄当中暂时安立这样一种顺序，暂时安立这样一种规则，这样一种规律，这个规律就是讲因果律，如果你有了生的因，你就有了生的果，有了死的因，就会有死的果。就是把本来不存在当中排一个顺序，让众生去暂时遵守它，实际上在名言界，在世界当中人们也是这样的。

从佛的眼光看起来的时候，这一切的山河大地，一切的人类的众生、旁生的众生，这所有的众生实际上都是不存在的，但是在众生的眼光看起来的时候这些都是存在的。实际上佛看起来的时候，是把不存在的东西在分类，比如这个是人类，这个是动物类，这个属于科技类，这是属于文化类，这是属于什么什么类，分得很多很多，无穷无尽的分类，把本来虚妄的东西做个分类，从佛眼光看起来的时候，从究竟实相看的时候，这些东西都是不存在的，把这些东西分类是徒劳无益的。但是，在人们暂时的境界当中分类要比不分类要好，虽然它是一个虚妄的东西，但是人们要暂时

生活，要暂时发展下去的话，它也必须要有个可遵循的规则，这个时候就分了很多很多类。

分类之后，有些分类纯粹是增长辩技的，有些分类是让我们逐渐逐渐了知世俗的道理，比如说，《俱舍论》对于五蕴、对于十二处、十八界的色法，心法有很多的分类。在因明当中也有对色法心法的分类，哪些正确的，哪些不正确的，这个方面也一些分类。如果不了知，逐渐地趋向实相的话，这些很多分类真正是徒劳无益的。

虽然人们在这个里面乐此不疲分了很多很多的不同分类，分类之后，自己处在所谓的比较高层次的时候就沾沾自喜，然后就看不起下面的人，实际上这些所谓的分类都是虚幻当中的一种分类而已，如果不了知趋向于实相的话，这种分类很可能是完全是增长我执，增长无明，在镣铐上面再加镣铐的方法。

那么《俱舍论》和《因明学》当中的分类，有些《中观宗》当中的分类实际上是引导众生的心趋向于解脱，它就把我们执着所有深信的万法，眼识面前的法也好，意识面前的法也好，象这样做一个梳理，做一个梳理之后，噢，有些是暂时符合名言谛当中的法，这个暂时保留，有的时候严重不符合于名言谛的法，这个首先就去掉，这个叫虚妄法；一部分的法叫做真实的法。然后保留一部分的法之后，众生的心识就跟随分裂逐渐变得简单一点，他就没那么混乱，象这样的话就减除掉一部分法。然后把剩下的这部分的法，佛陀说是世俗谛的法，在胜义谛当中这些法也是不存在。在世俗谛、名言当中这些法暂时可以起些作用，比如说因果的分辨可以引导众生心和行为在暂时的层面上可以保持一种规范，实际上这种规范也是相顺于因果的缘起。

所以，从这个方面讲是把这些法暂时做一个归类，归类完之后，这些

法在胜义当中也是空性的，这些法也是属于客尘，逐渐逐渐引导众生的心趋向于实相了。

我们讲这些问题是什么原因呢？就是我们学习正法的时候，首先，应该有个目标，首先觉得正见对于如今的这些法的存在到底是怎样一个存在，我们认为我们已经通达世俗了，我们已经了知了自己，已经了知众生了。但实际上根本不了知，原因就是在于我们认为这些东西都是存在的，当我们认为这些都是存在的时候，在这些上面作一些分类，作很多思考的话，实际上没有很大的意义，对究竟实相而言没有很大的意义。

我们讲这些法，拼命地分析生老病死的本体，最后归根到底这一切的生老病死实际上是不存在的，实际上这些万法都是没有的。所以说，这个方面我们要通过间接的方式来详尽地了知。

然后，是对于它的法性也是首先要有个了知，了知它的显现法是个怎么回事，这个时候才内心当中对于目前在我们面前显现的这个法有了一个根本上的认知，有个最初的了解，有个最初的了解之后，就时候就知道显现在我面前的生老病死的法都是属于无二显现的，在它显现的时候是不存在的，显现的事后也是无二显现的，这些方面都没有一个真正可靠的东西，既然没有一个什么真正可靠的东西的话，在我们修行过程当中，在生活的过程当中，这里面有一种思想(暂时的存在当中)引导我们，这些法没有什么可以去真正认真的。

但是众生在和人交往的时候也好，众生在生活修行的过程当中也好，就是恰恰是对生老病死的法，对轮回的法非常认真，觉得这些东西是存在的，然后要必须要分清楚一个是非呀，分清楚很多很多的有为法。如果你在完全不关系到佛法的角度来讲当然是可以这样分别的。但是，毕竟现在想要修道的话就不能对生老病死、轮回当中这些法，象过去没有学习佛法

一样这么认真去对待。实际上这些法，前面再再提到过，从佛的眼光来看，从究竟实相的眼光来看，它本来就是没有的，它的确不存在，虽然在我们面前显现了，但它也是一个显现而已，除了单纯的显现之外，没有什么其它的额外的意义，所以说我们不需要赋予它额外的意义，这方面就是一种显现。

了知了这样一种法之后，我们对于出现在我们身上的事情，出现在我们心上的一些事情，出现在我们身边的一些事情，就会有一种智慧的对待，和以前不一样的对待，很多的问题就可以看淡了，就可以真正地放下了，很多事情就不与计较了。我们对很多事情斤斤计较的原因，就是认为这个东西的确对我而言很重要，但是真正看时候，哪个法对我们真正很重要呢？如果它有一个本体可得的话，我们肯定是认为它是很重要的，但是如果它没有一个本体可得的话，那么这是一个什么很重要的呢？这个没有什么真正很重要的。

所以，我们从学习佛法，从学习空性中观的整个体系来看，和学习宝性论的整个体系来看，它们对待客尘法是一个态度，这些法都是离戏的，这些法都是空性的，或者都是客尘的法。实际上，我们真正觉得很重要的东西，前面的分析，很重要的东西是真正有本体的，从这个角度而言的话，如来藏对我们来讲是重要的，实相对我们来讲是最重要的。那么如果你真正想要去获取的话，就去现前你的这些法性，为了现前法性，你去拼命的修道啊，修安忍修持戒修布施，这些方面是可以的。

《宝性论》第18课20—30分花开见佛

开始时间：19分52秒

从学习空性中观的这样整个体系来看，和学习《宝性论》这整个体系来看，它们对待这个客尘法都是一个态度——这些法都是离戏的，这些法

都是空性的，或者都是客尘法。实际上来讲真正我们觉得很重要的东西我们认为这个，前面我们分析嘛这个很重要东西是真正有本体的，所以说从这个角度而言如来藏对我们来讲是最重要的，这个实相对我们来讲是最重要的。那么如果你真正想要去获取的话你就去现前你的法性，为了现前法性你去拼命地修道啊，你修安忍修持戒修布施这些方面可以的。但是其他的这些很多的这些财富啊、很多这样名声啊很多就引起争论的这些很多因缘呢，那是我们认为的所谓的很重要，实际上这些就是对修道来讲不是真正的很重要。当然我们在讲的时候呢每个人都会有一种认同感，但是在实际操作的时候，因为我们相续当中的这个实执还很深厚的缘故，所以说虽然知道这些都是假的，但是还是去执著。这个方面我们就说是在见解的过程当中虽然有了这样见，但是还没有去修行的缘故呢还没办法真正把这些佛法拿去使用。因此说平时还是要尽量是在这些事情当中去使用这些法。前面我们在提，通过小的法去观照小的法方面去经常去使用，习惯之后呢这些大的这些很多的挫折啊很多违缘也能够像对待这些鸡毛蒜皮的小事一样，像这样认真去对待，或就说通过智慧去对待。平时如果我们在小的事情当中都没有使用智慧去对待的话，大的事情出现的时候更加没办法了。

所以说佛陀是远离了这样一种粗大的生老病死，因为它是客尘的，众生处在客尘位呢他是属于纯粹的颠倒，他所看到的所境也是颠倒的，他的能境的执著的方式也是颠倒了。所以说这个相当于就是一种非常不正常的状态，所有的众生都处在这样不正常状态。所以说从这个角度而言的话，所有的众生都是属于这样一种疯狂的状态，为什么说一切众生他都是疯子呢？所以从这个方面讲的时候他没有处在这样一种正常状态当中。我们说疯狂者他之所以成为疯狂者：第一他的所境是颠倒了；第二他的能

境是颠倒了。所以说他的所境和能境都颠倒的时候，我们就说：哦，他是一种不正常者。这个是针对于所谓的正常人而言，那我们下的定义就是这样。那么实际上就说一切的众生他的所境和他的能境是不是真正的正常的状态呢？实际上根本不正常，因为他所看到这个法也是根本不存在的，他所执著的能境也是根本不存在。有的时候我们和这些疯狂者和这样一种精神病者打交道的时候，他们说看到了什么东西啊，然后就说谁来害我了，刚才又出现一群魔了，怎么怎么样。实际上在他的境界当中这些都存在，但是在一般人面前根本就没有，所以他的能境和所境都是颠倒的缘故，我们说判定他不正常，就把他判定成不正常。

但是我们在指责别人不正常的时候，就是我们实际上自己也处在一种不正常的状态，我们自己也是不正常，为什么？因为我们这样能境和所境也是颠倒的，我们所经历的这样一种心识，还有我们心识面前所显现这些万法——这些生老病死啊这些山河大地啊这些身心啊等等，实际上这些方面也是根本不存在的。我们把这个不存在的东西去归类，把不存在的东西去做判断，然后去发展这样概念呢，这方面？？（23分22秒）也是颠倒。所以说众生是处在严重的不正常的状态。这个方面我们首先是要认知的，我们要治愈我们的疯病的话我们首先要认知这一点，如果我们这点不认知的话我们就没办法靠近正常的状态了。第一个问题就是讲这个问题。

那么第二个就是讲到了菩萨的生老病死。菩萨生老病死下面还要讲，像这样意生身啊、不可思议死亡、无明习气地和无漏业，像这样话就是属于菩萨相续当中的这些这样一种他的生老病死。那么这种比较细微的生老病死是超越了凡夫的粗大的生老病死，像这样他是比凡夫要清净的多。但是呢因为这样一种圣者的生老病死他是仍然是属于这样一种客尘的缘

故，他还没有真正达到了最极清净，所以这个方面也是需要净除的也是需要加以清净的，就是这样的。那么就是说清净法界就是讲佛的这样极净位境界无有生、无有死、无有病、无有老，所有的粗的客尘完全已经泯灭了，所有的这样细的客尘完全已经泯灭了，所以说佛的境界当中粗粗细细的这样生老病死的这个客尘都已远离的缘故，佛的境界最极清净。

有的时候我们说：哦，佛他是一种就说是这样一种具有超能力的修行者也好，我们觉得佛是超人也好，像这样实际上讲的时候我们觉得佛很超常。但实际上换个角度来讲佛不是很超常，佛是正常。那么佛是一种正常最正常的状态了，我们认为佛超常是因为我们严重的颠倒的缘故，我们严重地不正常的缘故。所以说像这样讲的时候，我们看到佛做了很多超越我们分别心的事情，说了很多超越我们分别心的概念，实际上佛所讲到这些所谓的超越分别心的概念，比如说无垢无净啊、无因无果啊无生无住无灭啊，或者它的空性和光明，他的这样一种很多很多这样法，佛陀示现的这些很多的神通啊很多就说大小无碍，然后这些很多很多法，我们觉得：哦，这些东西太玄了，这些都是属于很玄妙的东西。但是这个方面的玄妙，所谓的玄妙是针对凡夫人的这些颠倒分别念而言它是很玄妙的，针对众生分别心而言这些方面是很抽象的，这方面是很难以理解的，或者说很超常的。但是呢就佛而言他所讲的空性他所讲到了这样一种无垢无净的自体，他所讲的光明乃至佛示现的这样一种所谓的神通都是最正常不过了，因为这些都是一切万法究竟的实相，一切万法本来就是这个样子，一切万法本来就是空性的样子，一切万法本来就是光明的样子，一切众生本来就是佛的这样一种样子。所以佛他只是讲到了最正常不过的状态，但是因为我们的心的严重的颠倒的缘故，我们认为这些东西是非常难以接受的。难以接受不是说佛讲一个什么一个超常的东西，而是说我们的心太颠倒

的缘故呢，所以说当别人讲到最正常的事情的时候我们觉得这个是很玄妙，就是这样的。所以说我们就这个方面我们要做的一个事情就是要把我们这样思想，把我们思想和佛的这样一种智慧去靠近，因为我们现在是处于严重颠倒的疯狂状态，而佛是处于正常人的状态，所以说我们自己要把自己的这些，我们要认知现在我们已经处在颠倒位了，要把颠倒的能取所取逐渐地熄灭它，所以通过很多修法来规范，逐渐逐渐规范到这样正常人状态。这个方面实际上就是在做整个治疗的过程，通过治疗之后我们心就达到正常，这个时候取个名字叫成佛。实际上就说这个成佛也好什么也好他就是达到一个最正常的状态，了知的一切万法的世俗的实相究竟的实相，他就只不过是现前了这个本来的状态本来最正常不过的这样一种状态而已。所以从这方面我们要了知佛的所谓极净位就是一切万法本来状态。所以说我们修道的过程只不过是回归正常回归一切万法的本来的法性而已。所以在这个过程当中这些所有的概念，所有轮回的概念也好涅槃的概念也好，你说修道的概念也好众生和佛的概念也好，实际上这些都是不存在的。有了众生才可能有佛的存在，而如果本来就是这样状态的话也不可能有所谓的觉悟了，所谓的觉悟它也是针对于迷惑，那么这个迷惑到底存不存在呢？实际上这个迷惑本来是不存在的，所以如果没有这个迷惑也就没有这个觉悟，这个方面就是讲到很多它本来的状态是什么样子的。这方面在了义的这些经典当中他说为什么说超离了垢净，污垢他也是要超离的，那么就针对于污垢的清净也是要超离的。所以说我们抉择到这些见解，为什么说中观宗说他不应该有丝毫的这样见解，连空的见解也不应该有，连涅槃的见解也不应该有，这方面也就是从这些方面我们要了知。所以说我们在学习三转法轮之后呢，我们也可以去同时了知，在二转法轮当中所讲到的很多无生无住无灭的这些这样一种空性的意义，我们

学习三转法轮对我们了知自空当中和般若法轮当中所讲到这些空性，它实际上有很大帮助。那么就依次也讲到常故啊等等，通过这方面来宣说的。

那么下面讲第二是丑二、广说对应。对应就是讲无生无死，就说这样一种无老无病啊，像这样话就怎么样对应它的这样一种根据的。

佛性依于意生身，无生其性恒常故；

依于不可思议死，无死其性坚固故；

依于无明习气病，无害其性寂灭故；

依于无漏之行业，无老其性不变故。

那么就是讲佛性它是一种常恒的法，所以说依于意生身无生，那么这个意生身就是指菩萨的或者是阿罗汉，或就菩萨他们在断尽了断了分段生死之后呢他所显现的一种意生身。那么意生身前面讲过它针对于究竟清净的佛性而讲，它是一种过失它是种客尘，但是针对凡夫人来讲它是一种功德，就像意识一样一种身体，像这样话就说是意生身。那么就说【佛性依于意生身，无生】他不是依靠意生身而让佛性重新生起的，为什么不是依靠意生身让佛性重新生起呢？因为就说意生身他本来有一个生的过程。

结束时间：30分07秒。

29.58不是依靠意生身而让佛性从新生起的，为什么不是依靠意生身让佛性从新生起呢？因为就说是意生身他本来有一个生的过程，在就说是生老病死当中呢意生身的这样一种本体代表生，他代表微细的生，所以呢就说意生身他有一个从无到有的过程，那么佛性有没有依靠意生身的身体佛性就从新生起了呢，这个方面讲佛性依与意生身是无生的，他不会因为意生身的身体而使佛性从新生起，为什么就说没有让佛性从新生起

的这样一种机会呢，后面讲根据，其性常恒故，其性就是讲这个佛性，那么这个佛性呢实际上是常恒不变的，那么意生身的这样一种生呢他是有一个先无后有的过程，而且他的本体呢是前后刹那生灭的过程，这两个特征非常明显，意生身在这个地方非常明显，第一个呢是前无后有，第一个就前面没有后来生起了的前无后有特征，第二个特征呢就生起来之后这个意生身的本体刹那生灭，第一刹那的本体在第二刹那已经不存在了，但是佛性有没有这两个特征呢，佛性没有这两个特征第一个呢，因为佛性是常恒的缘故呢他没有一个从无到有的过程，并不是说这个佛性刚开始刚开始没有后面突然生起来了，没有这样一种过程，第二个呢就说佛性他的本身来讲不是刹那生灭的，他没有这个刹那生灭的法如果是刹那生灭他就是有为法了，但是呢佛性绝对不是有为法，因此说呢这样一种其性常恒故呢就是说依于意生身没有办法使佛性从新生起，因为如果是让他从新生起的话一定是有为法的自性，那么第二个呢是依于不可思议死，无死其性坚固，就说是通过不可思议的死亡也无法让佛性死亡，这个叫做依于不可思议的死，无死的意思，那么就说是这个既然他有意生身的身那么就可以有这样一种死亡，那么只不过这种死亡呢他不是那种通过业力，通过有情的这样一种粗重的业力引发的那种死亡，通过这样有情业力引发的死亡是可思议的死亡，他是可思议的，那么就说是这个菩萨呢这些圣者他的死亡呢他是不可思议的，因为他不是通过这些杀生偷盗啊这些有漏的业引发的死亡的缘故，他是属于一种意生身，意生身他是一种很快速的而且一般的人也没办法去思维的，像这样的话所以他死亡的时候呢也是一种不可思议的死亡，那么就说是这个不可思议的死亡死的时候呢因为一方面讲他是菩萨相续当中具足了这样一种自性法，意生身有个不可思议死，那么这样一种菩萨的这个菩萨的证悟当中他有这样一种不可思议的死亡，

那么是不是代表说因为有这个不可思议死亡的缘故呢让佛性也跟随死亡了，这个地方讲依于不可思议的死亡让佛性是不会死亡的，为什么佛性不会跟随死亡呢，其性坚固故，因为这样一种其性就是讲佛性呢他是具有一种坚固的自性，所以如果说这样一种佛性他先有后无他就不是坚固的自性了，他就肯定不是坚固的自性他是脆弱的自性，但是呢佛性他是坚固的自性的缘故呢他是无死的，他没有这样一种死亡，他因为这个佛性他作为一切有情的恒时的皈依处，这个坚固就说作为一切有情恒时的皈依处，有情什么时候皈依这个佛性呢皈依这个如来藏皈依这个法身呢，实际上都是永远可以作为他的皈依处的，因此说呢从这个方面讲的时候他是一种坚固的缘故他是没有死的，菩萨的不可思议死亡也不会导致佛性的死，依于无明习气病，无害其性寂灭故；那么通过无明习气的这样一种无明习气地的病，能不能够让这样一种佛性受到伤害而让他病呢，实际上这个地方讲依靠无明习气地的病是无害的，为什么无害呢其性寂灭故，那么就说说这个佛性呢是一种寂灭的自性，寂灭的轮回寂灭的涅槃，寂灭的轮回和涅槃的这样一种执着，没有这样一种执着的缘故呢所以说也不可能有无明习气地的病，那么就说说无明习气地的病呢他是一种无明的烦恼障，根本烦恼随烦恼他的这样一种习气，很微细的习气，那么这样的无明习气呢是作为生起意生身的主因，但是呢就说这样一种无明习气地他主要是有这样一种微细的执着，有微细的习气比如说轮回和涅槃的这些很微细的执着，或者对其他的法还没有完全认知的这样一种微细的执着，但是呢佛性当中的话已经寂灭了最微细的哪怕最微细的轮回和涅槃的这样一种执着的缘故，所以说呢不可能产生无明习气地，没有一个根本这个地呢就是讲依处的意思，那么就说是在这个完全熄灭的轮回涅槃的这样一种执着的相续当中不可能再有无明习气的这样一种根本依处，所以说呢他是通过无名

习气，病呢无害，他不会就说是这个伤害这样一种佛性那么所以说让佛性呢不会生病的，那么下面讲的话依于无漏之行业，无老其性不变故。那么就通过这样一种无漏的行业呢无老，那么因为就说是让这样一种一般来讲的话就说是这个菩萨相续当中有这样一种无漏业，存在这个无漏业，那么有了无明习气地的这样一种因有了无漏业的缘的话就会生起意生身等，所以说呢从这个方面讲的时候菩萨相续当中的无漏业虽然看待与有漏业而言他还是比较超胜的，但是呢无漏业本身他是属于这样一种这个客尘所摄，因此说呢就说是佛他相续当中他就说是这个他具足这个不变的自性，因此说呢依靠无漏的行业呢不会让佛性老，不能让佛性衰老，因为他的这个性呢是不变的缘故，不变呢他主要是说他具足这样一种非做非造作的这样一种本体，不是所做法不是造作法，所以说呢不是造作法的缘故就不会有变化，那么就说说这个无漏的行业呢这样一种变化的自性老的自性呢在佛性当中完全没有，因此说通过这样一种常故坚固故寂灭故不变故，这个时候就成立了无生无死，无病无老的这样一种佛性的殊胜的本体xx36.26的自性，所以说这样的佛性他是完全远离了生老病死完全的具足常恒坚固寂灭不变的这样一种殊胜的自性，那么凡夫人相续当中具足了这样一种常恒坚固稳固寂灭不变呢他主要是从基位的角度而言的，就之本基的角度而言的那么就说是从他的这样果位上完全显露这样一种常恒坚固寂灭不变只是佛位，就是在果地的时候才这样显现的，所以二者之间呢一个是属于本性清净一个是属于离垢清净，二者之间的差别是非常大，那么就是因为凡夫人呢他是属于现相和实相完全不统一的这个阶段，佛是属于现相和实相完全统一的阶段，所以二者之间的差别从这个方面可以分辨出来，在注释当中也是用了这些黄海螺来比喻，或者说用绳子和蛇的比喻都可以了知，那么众生在看到这个黄螺的时候呢那么这个时候就

是这个黄海螺的这个螺呢他本来是白色的，这个白色呢就是代表他的实相，本来应该是白的，但是众生在看这个白螺的时候呢因为他的眼病的缘故所以说他的能境他的眼根面前眼识面前眼识所现的就是一种黄螺的相，所以他的眼识也是见黄螺的这个识，所看到的螺呢也是黄色的螺，所以从这方面讲的时候呢他的这个能境何所境，这个时候他的能境是见黄螺的眼识，他的所境呢是看到一个黄螺，这个就叫做现相实相不一致的能境所境，那么实相是白螺但是呢在他面前显现的相呢是黄螺，这样一种能境所境呢他是一种现相，这个时候他所看到的这个他所显现的相呢是一个黄螺的相，这种所现的现相和实际的白螺的实相不一致，这个不一致是三转法轮当中所讲到的世俗谛，所以我们说这个时候呢虽然白螺这个也是本来是存在的，这个实相本来存在他本来常恒坚固寂灭不变的，就佛性当中所具足的特点是有的但是呢他属于现相位的时候呢根本看不到这样一种这个白螺的自性，那么就说是这样一种正常人呢，正常人他就是说白螺还是在这个地方，那么他看白螺的时候呢在他的这个所境当中呢看到是一个白螺，在他能境的眼识呢也是显现白螺的眼识，这个叫做现象和实相一致的能境所境，能境所境都是一致的所以说呢实相也是这样白的现相呢也是这个白的所以说实相现相完全相同，这个就叫做实相现相一致的能境所境，这个叫三转法轮当中安立的胜义谛，那么就说是佛我们就观察呢凡夫人他的这样一种现相实相是不一致的，因为就说是究竟的实相他是佛性，比如说这个地方讲了常恒坚固寂灭不变，像这样的话就讲到了实相，实相的话就是这样的佛性，但是在众生面前显的时候是什么呢，众生面前所看到的法他的所境的法呢就是现在我们所现的这些山河大地呢，具有变化的具有生灭的具有这样一种很多很多的这样一种法，所以像这样讲的时候呢他所看到的境呢是这样就说这个有为法无常法，那么就说

能现的这个心识呢能现的就是眼识耳识乃至这些声识，这些方面呢实际上也是缘这样一种变化的法产生一的变化东西40.02

宝性论第十八讲

诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，

离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

【39:55】能现的就是眼识啊，耳识啊，乃至这些身识啊，这些方面实际上也是缘这样一种变化的法，产生一个变化的东西。所以说在我们面前，能净、所净都是这样一种没有见到实相的一种法，这个叫做现相和实相不一致的能境、所境，这个叫做世俗谛。所以一切众生处于这样一种状态当中，和见黄螺的这样眼识和所境是一模一样的。我们现在所经由的一切法全都是属于客尘法，都是属于现相位，都是属于世俗谛。离开这样一种现相之外，还有一个实相，这个是我们没见的，所以这个叫现相、实相不一致。

那么佛面前他看到了这样一种相，佛面前显现的相和究竟的实相完全一致。究竟的实相是常恒、坚固、寂灭、不变。佛的智慧，他所看到的这样一种，他也是常恒、坚固、寂灭、不变，所以说这个时候就是讲佛的现相就是实相。现相和实相之间没有什么差别，没有什么差距，这个已经达到一致了，这个方面就叫做胜义谛。

所以说我们就了知了这样一种问题，那么这个是从凡夫和佛的角度作比较的。那么实际上从菩萨和佛的比较来讲的话，也是有相似的地方。虽然他就说是菩萨的相续当中，他没有完全见到这样一种非常白的螺，但是呢，他的这个黄色是已经减退了的，黄色已经减退了。或者说一分见到了这样一种它实相的意义，或者说有的时候见到，有的时候不見到，这

个方面有反复的。

这个方面就可以说是菩萨和佛和众生不一样的地方。但是呢，我们说最大的差别、最大的反差来自于凡夫和佛之间的差别就是这样的，所以说这个方面也是现相和实相一致，现相和实相不一致。就说什么凡夫的境界？什么是佛的境界？这个方面我们要了知。了知了，分析这个之后，我们说怎么样去通过修行的方式去分离我们这样一种执著、戏论，然后慢慢慢慢见到这样一种白螺的自性，让这个白海螺的自性逐渐逐渐显现出来。

这个不是我们要在所境上面下功夫，我们应该是在能境上面去下功夫，应该是把我们的执著方面去下功夫。就好像你生了眼病之后，你不能够用一把刀子去刮黄海螺，你想刮黄海螺，你是把它刮不掉的，这个时候你要刮的是你内心当中的眼病。像通过服药的方式，把你的病治愈，你的病治愈之后，这个黄海螺逐渐逐渐就显现成它原来的样子了。显现上，表面上看起来的时候，好像是黄海螺变成了白海螺，实际上没有一个黄海螺变成白海螺，它本来就是白的，只不过你有这样一种眼病的时候没有看到而已。

所以说修道的这样一种原理也就是这样的，一切万法本来就是离戏的、空性的自性。但是我们有了无明眼翳的缘故呢，看不到这样实相，所以说这个时候就通过修法的方式来治疗你的这样一种眼病。把你的这样无明的眼病通过空性啊，通过这些方式治愈之后呢，一切万法的实相就是现前的了，这个叫做修道，这个叫做证果。

那么现在讲第二：摄义并承上启下

当知以二复二句，亦复具有二二句，

依次无为法界中，具有常恒坚固等。

那么这个就是摄义，对于前面的这样一种含义呢，就是讲到佛性的这些无有生老病死啊、常恒啊等等，做个摄义，然后承上启下。那么就说承上启下，下面还要安立常等的根据。为什么是恒常啊？为什么是坚固？等等这样一种根据要对应的，所以说它有承上启下的含义。

“当知以二复二句，亦复具有二二句”，像这样讲的时候，实际上就是有八句，八句就是两个颂词。那么这两个颂词就是下面这个科判，第三个科判当中有安立常等的根据，安立常等根据这里面就有八句两颂。所以说以二复二，再加上具有二二句，就是讲八句。

那么就是说首先呢，是第一个二句。第一个二句就是讲：“具有无尽功德故，如如不变常恒义；”，这个就是在颂词当中讲以二的意思，以二句。那么这两句呢是安立常等这样一种常恒义，然后复二句呢就是讲了第二个二句：“如同轮回无边故，皈依自性坚固义；”，这两个二句叫做复二句。那么这个复二句安立的是坚固，安立是坚固的意思。

然后第二句当中，“亦复具有二二句”。亦复具有二二句就是第二个颂词当中的两个句。首先第一个就是讲“无分别智自性故，无二法性寂灭义；”这两句是安立寂灭这样一种根据。然后具有二二句，第二个二句呢是“具非造作功德故，自性不灭不变义。”这个方面就是讲到了通过这样八句，“依次无为法界中，具有常恒坚固等”。依次安立无为法界当中，怎么样无为法界当中，具有常恒的意思，具有坚固的意思，具有寂灭的意思，具有不变的意思。所以这个方面就是讲到了承上启下，那么实际上主要是要讲到下面这个常等的根据的。

下面讲第三呢，安立常等之根据。

对于前面这个颂词当中所讲的，“二复二句，亦复具有二二句”当中依次安立无为法界、常恒、坚固等意思呢做一个表述。

具有无尽功德故，如如不变常恒义；

如同轮回无边故，皈依自性坚固义；

无分别智自性故，无二法性寂灭义；

具非造作功德故，自性不灭不变义。

首先呢这个两句呢，讲到了常恒，前面不是讲到了嘛“无生其性常恒故”。那么就是说这样一种法性如来藏它的常恒义是怎么样安立的呢？就具有无尽功德故，这个就是讲它的根据。通过这个具有无尽的功德安立如如不变常恒义，就是讲真如它是不变的一种常恒的，所具有常恒的含义。那么具有无尽功德的意思就是讲到了这样一种究竟的法性当中呢，本自具足这个无尽功德。

那么这个本自具足呢，它有很多意思。第一个意思呢，这个本自具足就是说它不是通过因缘新生的法，不是通过因缘新生的法，这个叫做本自具足。如果是通过因缘新生的法的话，它就不叫做本自具足。它就以前没有，后面通过因缘和合重新升起来了，这个不叫做本自具足的意思，所以说像这样讲的时候本自具足。而且这样本自具足功德法它本来就是无尽的，它没有穷尽，没有一个穷尽的时候。所以说从这方面讲的时候，它也是，它从这个方面讲的话，它不是穷尽的法，它是无尽的。所以说它是一个不是穷尽的法的缘故，所以它就是最初怎么样，中间怎么样，后面还是怎么样，它不可能是刹那生灭的法。所以说第一个意思，那就是说它不是新生。

第二个本自无尽呢，它不是刹那。因为前面我们在分析这个无尽的时候，也分析过，像这样如果他是一种刹那法的话，第一刹那的时候你具足这样一种功德法，第二刹那的时候，第一刹那法就穷尽了，就没有了。但是这个就不是真正法界如来藏的含义，所以说第一个它不是新生的法，第

二个它不是刹那生灭的法，这两个方面就安立它无尽的意思。所以具有这样无尽功德的缘故呢，如如不变常恒义，它就是一种常恒不变的。第一个不是新生的缘故，它是恒常的；第二个不是刹那生灭的缘故，它是恒常的。两个方面安立这样一种法性恒常的这个含义。

那么第二个呢，“如同轮回无边故，皈依自性坚固义；”那么就说坚固义如何理解呢？因为坚固是皈依的自性，它让一切有情真实的一种皈依处。一切有情真实的皈依处，从成佛之后呢，他恒时成为一切有情皈依处。从皈依自性佛性的角度来讲，从皈依自性佛的角度来讲，它也是坚固的。所以我们说皈依的这样一种自性要从最初的皈依外在的三宝，转而呢皈依内在的三宝。从皈依外在的佛，从皈依外在的佛像开始皈依外在他相续的佛的智慧，然后转而皈依自相续当中这种本具的这样一种佛功德。那么这些方面都是要具足一种坚固的含义的，应该要具足坚固的含义。

所以说怎么样安立一个，就说皈依这样一种自性坚固的含义呢？这个方面就讲到了，它必须要有这样一种，可以说和他本性相顺的这样意义，所以说这个地方讲如同轮回无边故。“如同轮回无边”什么意思呢？就说整个轮回它是无边无际的，就像整个轮回无边无际一样。那么就说这个佛性，这个法身，他就恒时可以作为这样一种无边轮回众生的皈依处，所以说从这个角度讲的时候，它是一个坚固的。它不是说这一波众生赶上之后，它就成为皈依处，然后它这样一种法身的自性就坏散了，坏散了之后，后面这一波就赶不上了。这个方面就不是这样一种坚固义了。它这个坚固的意思和恒常的意思是有关联的，所以说它就是恒时的一种坚固，任何时候，任何众生，都可以皈依这样一种佛。而且在皈依这样法性的时候，恒时不欺惑，没有任何的欺惑，就如同轮回无边无际一样。所以说呢，对于整个轮回无边无际的众生，任何时候，他都能够把这个佛性呢，作为一

个稳固的皈依处，所以说从这方面讲的时候，就叫做坚固的意义。

那么“无分别智自性故，无二法性寂灭义；”那么这个方面讲的就寂灭。那么为什么讲寂灭呢？无分别智自性故。那么因为就说没有分别，它是属于无分别智，无分别智是不分别什么呢？当然不分别很多法，不分别自他，不分别有无，不分别常断，不分别轮涅等等有很多。那么此处就是讲对于轮回和涅槃的法，它没有一个别别的分别的。

实际上就是说众生认为此处有一个轮回，然后修道之后出现一个涅槃，这个是针对众生分别念，如是设置而已。实际上在究竟的实相当中，轮回也就是涅槃，涅槃也就是轮回，二者的本体是无二无别的，所以说了解这样一种无二无别的智慧叫做无分别智。那么因为佛相续当中具足这样一种无分别智的缘故呢，无二法性，无二就是讲没有轮回和涅槃的这种法性，完全现前就是叫寂灭义，这个方面寂灭了对轮回和涅槃的别别执著。

这个我们就说没有一个轮回和涅槃，我们有的时候认为轮回和涅槃是有的，只不过呢，我们不要对它执著而已，这个是错误了。不是说有一个轮回和涅槃，现在我们要泯灭对它的执著。比如说：有一个人，有一个有情站在我们面前，这个有情是存在的，但是我们不能对他贪执，这个意思是比较浅层次的意思，不是说它法性的意思。所以说我们认为这个人有，但是我们不能嗔恨他，这个人存在，但是我不能贪著他。这个方面不是说轮回和涅槃是存在，只不过我不能够执著它，不是这个意思。这个方面就是说不能够执著的意思就是说它本性就是没有的，本自就是没有轮回和涅槃这样一种分别的，所以说本性当中没有轮回和涅槃这样一种分别的。

那么我们的执著是什么呢？我们的执著就属于虚妄分别。它就相当

于这样一种意思，对于一个不存在的东西呢，产生一个贪著，就是这样的。所以说当你说不贪著的时候呢，只不过认清了它本性不存在，我不贪著了。所以说这个方面就说一个人站在面前，我说不执著他，和就是说本来不存在这个人，我去产生一个幻觉，然后就开始去执著他，这两者的意思是有差别的，二者是有差别的。所以说轮回和涅槃本来就不存在的。像这样我们就是说回归了本来不存在的状态，自然熄灭了轮回和涅槃的执著，是应该从这个角度理解，所以说无二法性，它是寂灭的意义。

那么就说第四个呢就是讲不变义，不变义是“具足非造作功德故”。那么这个主要的特点就是非造作，它因为具足非造作，不造作的这样功德的缘故呢，自性不灭。那么如果是造作的法，它的自性一定是有灭的，任何一个造作的法，有生就会有灭，但是如果它是不造作的话，它就不会有灭。而且这样一种不灭呢，它并不是说从一种空的角度来讲的话，它不生的缘故，它就不会有灭，这个方面就说这个功德它是不造作的功德，是法性当中本来具足的功德。所以说从这个方面安立的时候，它的自性是不灭的自性，它也是一种不变的意义。所以说这个方面是安立常恒、坚固、寂灭、不变的，主要是通过前面四句来安立他们的根据。

所以这个以上就讲完了这个不变意义，那么不变意义就有这样一种凡夫位的不变，也有这样一种菩萨位的不变，还有佛位的不变。实际上就是说看起来的时候，似乎有三种不变，但实际上这个不变呢，它所表达的含义呢，就是一个如来藏。所以凡夫的如来藏也就是菩萨的如来藏，菩萨的如来藏也就是这样一种佛的如来藏。那么如果从我们熄灭分别念的角度来讲的话，我们可以说这三个法，都是这样一种，最初是这样，后面也是这样的。但是如果从分别念的角度来讲的话，我们就可以这样认知了，好像似乎就变成了三段。第一段是属于凡夫位的，它有着一个不变的含义

，第二个是属于菩萨位的，第三个是佛位的，就是这样的。

那么即便是我们说泯灭了菩萨，泯灭了凡夫，泯灭了佛的差别，这个时候我们内心当中还会有一种，似乎就是一体的这个执著。但是实际上我们最初这样所谓凡夫的阶段也好，还是说菩萨和佛位的阶段，分成三段也是不对的。那么后面就是说这个不变是一个，我们认为这个是一个也不对的，没有一个所谓的一。那么为什么没有一个所谓的一呢？因为这个所谓的一它也是一种所谓的概念而已，它也是一个概念。

所以说我们是在表述的时候，只能这样说，它是一个不变的自性，它没有很多。从遮止很多的角度来讲，我们可以说这个是一个。但是实际上它的准确的描述，能不能落在一上面呢？绝对不可能落在一上面。因为就说没有多的参照的话，就绝对不可能有一的安立了，那么有一呢就说明有多。因此说它最究竟的意义上来讲的话，它也不是这个所谓的一。因此我们在理解的时候，要配合中观宗的离戏的见解来看，就说它只是一个勉强的表述而已，究竟来讲它是一个离戏的自性，离戏的状态。

所以当我们现前了如来藏的时候，我们就会知道佛位的时候和众生位的时候，所谓的凡夫位它都是一个假相。这个假相的东西我们就说是不可能说一个假相的东西它去分为三段，它是又变成真实的，没有的。只不过在暂时的时候这样表示，究竟的时候，它本来就不存在这些分别。这个方面就讲到了这样一种所谓不变义的，真实的，正确的应该怎么样去理解，从这个方面去做了观察。今天就讲到这个地方吧。