

## 《宝性论》第40课笔录

诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，

离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

发了菩提心之后，今天继续宣讲弥勒菩萨所造的《究竟一乘宝性论》。《宝性论》分了七个金刚处，前面讲了佛法僧三宝所得的三个金刚处，以及能得因缘当中的如来藏和菩提品。

现在讲的是功德品，对于觉悟的自性获得怎样的功德，通过离系果和异熟果的方式进行安立。现在我们继续宣讲的是离系果的功德，离系果的功德是十力、四无畏和十八不共法。对于十力前面已经讲到了所表义之本体，对于佛陀所具足的十种力已经做了抉择。今天讲第二个科判。

癸二、依能表比喻了知：

前面是所表的意义，现在是能表的比喻，通过喻意对照能够容易知道佛相续当中的力从哪个方面来了知的。

**是处非处异熟界，众生种种信解性，**

**遍趣行与染净定，种种根机忆宿命，**

**天眼通及漏尽智，无明铠甲墙与林，**

**能刺能摧能截故，佛力犹如金刚杵。**

首先前面这五句讲到佛的十力。第一个处非处，对于处和非处、对于因果等，能够无误通达叫做知处非处智力。第二个异熟界，主要是讲种种业的异熟。第三个众生种种，了知众生不同的信解，或者种种的根基。第四个信解性，讲众生不同的喜好，有的喜欢念咒、有的喜欢参禅等等。第五个遍趣行，讲到了不同的道，轮回的道、天人的道、涅槃的道等等。第七个染净定，讲到对于染污的禅定和清静的禅定，都可以完全如是了知。第八个种种根基，讲上中下的不同的根基。第九个忆宿命，讲到能够了知自他一切宿命。第十个天眼通及漏尽智，天眼通就是了知一切众生生死的情况，漏尽智就是了知一切众生如何获得漏尽的智慧。这个方面讲到了佛陀的十力。

然后“无明铠甲墙与林，”这个方面主要是讲到了障碍。如果我们相续当中具足无明就不可能获得十种力，如果能够获得十种力，他就一定没有

障垢，此处把无明和力二者之间做一个对比抉择。所谓的力是一种智慧。

《入中论》讲十力就是善抉择，以善抉择为性，善巧抉择、善加抉择就是力

的自性，就是智慧的自性、智慧的本体。所以智慧的本体和无明二者之间

是矛盾的法，如果获得了十力，相当于获得了殊胜的智慧，获得了善抉择

的能力。而没有获得的原因，主要是因为相续当中具足违品无明。这种违

品无明有三种比喻：第一个铠甲，第二个墙，第三个树林的比喻。

这个铠甲相当于众生披在身上的铠甲一样，一般的普通物品没办法击穿，如果披上的是无明的铠甲，而且很厚的话，难以通过现在我们相续当中比较浅薄的智慧来击碎无明的我执和分别念。这个比喻和十种力中的前六种对照，前面六种力的违品犹如铠甲一般，这方面对照所知障，非常难以击穿。这六种力的反方面，就是犹如所知障一样的无明，直接的比喻就是铠甲。

第二个是墙比喻，无明犹如墙一般，挡在众生面前，没办法逾越，没办法走动。此处把墙作为无明的另外一种比喻，是第七、八、九三种力的违品。这三种力的违品都是属于三摩地的障碍，我们从第一个所表意的本

体就看的很清楚了，前面的六种遍趣行以上的违品，是所知障方面的障碍，犹如铠甲一样。然后“染净二种静虑等，忆念自他之宿命，了知生死天眼通，”这三种都是属于禅定的侧面，所以对照比喻的时候，是以三种禅定的违品墙，来做比喻的。

第三种树林或森林，无明犹如森林一样，犹如稠林一般，如果不摧毁的话，没办法见到开阔的自性，林就是第十种漏尽智力的违品。漏尽智力的违品主要是烦恼障的自性，漏主要是烦恼。所以第十种了知漏尽的智力或者寂灭烦恼习气智力的违品就是烦恼障，把烦恼障比喻成密密麻麻的森林一样。

“能刺能摧能截故，佛力犹如金刚杵。”虽然众生具足这样十种违品或十种障碍，犹如铠甲、犹如墙、犹如森林一样的自性，但是佛力犹如金刚杵一样无坚不摧。佛力能够将无明的铠甲刺穿，能够将无明的墙摧毁，能够将无明的树林完全截断。所以佛力犹如金刚杵和所表的意义和合起来，我们知道了佛陀这种力的善抉择，他的智慧力的确是非常的广大的。只有佛才真正的了知或者现前殊胜十力，其他的菩萨圣者根本没办法现前。这

是离系功德当中的第一类十力的功德。

壬二、四无畏分二：一、认定本体之义；二、以比喻了知彼义。

癸一、认定本体之义分二：一、认定本体；二、其作用。

前面讲过利他的这个体相是能抉择。无畏的体相是什么呢？按照《入中论》的观点，无畏的体相就是坚定，四无畏这样一种坚定的自性没有任何人能够移动。所以四无畏的本体就是一种坚定的自性，这个方面我们也是需要了知的。

子一、认定本体：

**诸法圆满觉菩提，一切诸障能禁止，**

**宣说道谛及灭谛，如是四种无所畏。**

此处讲到四无畏的本体。第一个“诸法圆满觉菩提，”佛陀对于一切如所有法和尽所有法完全圆满觉悟了，已经圆满觉悟了一切法的殊胜意义。所以，佛陀能够在眷属当中无所畏惧地宣讲：我已经获得了圆满菩提。不单单是在一般的眷属面前，而且在帝释、梵天、大自在天等等威力合一的天神面前，也是宣讲自己获得的菩提道，没有丝毫的畏惧。佛陀能够无所畏

惧的原因，因为以前佛陀在因地的时候，能够没有慳吝地给众生传法，这样一种功德圆满到极点的时候，就能够获得如此的正等觉无畏。

在《经庄严论》当中讲到，作为佛菩萨的传法的方式有很多种，其中很重要的一个就是，自己所掌握的这些关要、核心，不害怕自己讲完之后别人超胜自己，所以他就把自己掌握的核心关要，原原本本地给别人宣讲，让别人也能够如是了知这个法的意义，这个方面叫做没有慳吝心进行传法。如果这样没有慳吝心传法，如是到达究竟的时候，就能够真正获得正等觉无畏的殊胜功德。

第二个无畏叫做“一切诸障能禁止，”佛陀宣讲障道法是没有畏惧的。首先是诸障，然后是能禁止。诸障，佛陀说：贪欲心是障道法，嗔恨心是障道法，愚痴心是障道法等等。佛陀讲了很多很多障道法。佛陀在一切大众当中宣说贪嗔痴等一切障道法的时候，没有任何一个人能够站起来如理如法地反驳说，你说的不对，你说的这个贪心、嗔心、愚痴心不是障道。而且还宣讲了能够禁止的法，没有丝毫的畏惧。这个因也是以前佛陀在因地的時候，不依止障道法的缘故，佛陀修行的时候只是依止善妙的法义，修持

无障的法，到达究竟的时候，就能够宣讲一切诸障无畏。

第三个是“宣说道谛，”首先是讲出离道无畏，前面第二个无畏是在大庭广众当中宣讲一切诸障，而且诸障都是应该禁止。第三个说出离道无畏，是讲佛陀在大庭广众当中能够如理如是地宣说，如何从道障当中解脱的道理。佛陀说：我照见了这个是障碍。但是佛陀又说，我也知道如何从这样一种道障当中解脱。从一般的角度而言，如果贪欲心很强，你可以修持不净观来对治；如果你嗔恨心很强，你可以修持慈悲观来对治；如果你的愚痴心很强，你可以修持缘起观来对治；你的执著很重的话，你可以修持空性等；你吝啬心重，修布施，等等。这个方面有很多很多不同的修法。佛陀针对小乘的心子、大乘的心子、密乘的心子，也宣讲了很多很多的道谛。佛陀说：如果能够如理如是地依止这些道谛，就能够从这一切的障碍当中获得解脱。佛陀如此宣讲的时候，没有人真正能够站起来如理如是地遮止。

佛陀在讲这些无畏的时候，并不是在一两个眷属面前，或者在僻静处别人看不到的地方，宣讲说：我成佛了，我领你发现道的障碍等等。不是这样的。佛陀讲法的时候都是在人天大众当中宣讲，经典当中提到很多大菩

萨、圣者、天神、帝释、梵天、婆罗门、善辩者，佛陀是在这些人面前宣讲正法的，如果没有真正的获得无畏功德的话，佛陀不会、也不敢在这样一种场合宣讲。他并不是像一些人，自己没有成佛，敢于在很多人面前说已经成佛了，我已经说永远灭除了烦恼，这种狂妄是没有真正基础的，完全是自己的烦恼驱使。佛陀宣讲我成佛，不是狂妄，是的的确确已经完全证悟一切万法的实相。这个方面就是第三个宣说道谛无所畏。

第四个宣说灭谛是无所畏的。佛陀也是完全可以在大庭广众当中，如理如是的宣说：我断除了一切的诸漏，我断除了一切的烦恼，我已经从一切诸漏当中获得解脱。这个方面也叫做诸漏永尽无畏。

其中我们如果归摄的话，第一种正等觉无畏和第四种漏永尽无畏，是相合于自利的。佛陀说，我证悟了圆满的佛果，我已经断掉了诸漏。这个是从自利的断证两个侧面进行安立的。第二种和第三种两种无畏，主要是相合于他利。佛陀说，诸弟子应该知道，贪嗔痴等是障道法。为了让弟子能够了知这样的障垢进行宣讲的。还有，要想从这种障垢当中获得出离的方法，如是如是宣讲了很多道谛的方式。这个方面是讲到了佛的四无畏的本

体。

佛陀出世在世间当中，在特定的场合当中显现为殊胜的化身，也是以佛陀的身份显现在世间。所以他的相貌、智慧、讲法，乃至他的语气，都是和一般的人不相同的。佛陀降生的时候使用了殊胜化身的一种特性。所以，示现成佛陀这样形象的善知识，示现成菩萨形象的善知识，示现成罗汉形象的善知识，示现成凡夫形象的善知识，他们在做弘法利生事业的时候是有点不相同的。

很多示现为凡夫善知识都很谦虚，都说自己没有获得功德，自己是一个凡夫，自己的障碍很重，等等。因为他示现的是凡夫形象，他没有示现成佛那种形象。所以他们在安立的时候就说，像佛的功德我是没有获得的，或者禅定我没有获得，大圆满也没有证悟，说很多很多谦虚的语言，当然针对于末法时代的众生来讲，有它的必要。因为他的特性已经决定是凡夫身份的善知识，而且他度化的是末法时代这些刚强难化的众生，如果这些善知识都很高调的话，下面的这些人学不到精华的地方，反而会去学那些其他的方面，最后很有可能养成自我吹嘘，没有功德说自己有功德，或者

把功德无限夸大等等的情况。

而佛不是这样的，从四无畏我们就可以看到，佛陀在讲这四个法的时候，没有任何谦虚：我成佛了，我断除了诸漏，我能够说一切障道法，我能够说从道障当中解脱的方式。我们从这个方面看得很清楚，佛陀在大庭广众当中就是这样讲。所以，示现佛的化身和示现凡夫善知识，这方面是完全不相同。佛在这个场合当中不需要谦虚。佛不会躲躲闪闪地说，圆满菩提还没有完全获得等。因为他毕竟是佛的化身，他显现这样一种殊胜的身份是不一样的。所以我们就知道，一般的善知识显现的时候主要相应于一般的众生，示现谦虚是有必要性的。否则如果很狂傲的话，容易引发很多的误解。

不过宗萨仁波切提到过，有些修大圆满的人还是比较不谦虚的，好像是指果洛州那一带的，培养了很多大圆满的修行者。他在开示中举例子，“哎，你念经怎么这么快啊，语速这么快。”“因为我已经断除语障了。”他把舌头伸出来，舌头上有一个自成的莲花。他没有拐弯抹角故做谦虚，这种人很直率，是怎么样就怎么样，很多人要去学他也不一定能学得到。所以一

般来说，谦虚一点儿也有好处。但是针对有些人讲，是怎么样就怎么样，有点像佛陀的意味，有功德就是有功德，没有把谦虚作为一种负担，这样也是他的一种功德。但是对一般的人来讲，把谦虚作为一种负担还算是一种功德。

此处我们主要是讲佛陀在这里面没有示现出所谓谦虚的样子，是怎么样就怎么样，通过这种方式引导众生，有这样利益的。

子二、其作用：

**诸法自知令他知，道障自断令他断，**

**入道自得令他得，说二利谛佛无畏。**

这个颂词讲到了四无畏的作用。首先“诸法自知令他知，”佛对于一切诸法自性已经完全了知了，已经圆满觉悟了菩提。佛陀也让其他众生了知这样的法，佛陀在千经万续当中讲了很多很多他证悟的境界。第二“道障自断令他断，”佛陀已经完全断除了道障，诸漏永尽。不但自己断掉了，而且在经典当中也宣讲了断除障碍的方法。后面“入道”和“自得令他得”都是单独的。第三入道，自己入道已圆满了，现在也引导众生进入道谛当中。第四

自得令他得，是讲自己获得了灭谛，也引导众生获得灭谛的功德。“说二利谛佛无畏”，说自他二利谛实语的佛陀是无所畏惧的。这里从相合于前面四种意义，或者相合于四谛的方式进行观察。

“诸法自知令他知”，是第一谛苦谛，佛陀已经了知了世间的痛苦的自性，了知了一切万法的苦谛的自性。令他知，也让别人知苦谛，佛陀说：此是苦汝应知。

“道障自断令他断”，这个是讲第二谛集谛，集谛就是道障。佛陀已经断除了集谛道障。令他断，佛陀也让众生断除这样一种集谛，佛陀讲：此是集汝应断。

第三个是讲道谛，道谛就是灭除集谛现前灭谛的方式。你如果真正要趋入断障之道的話，你必须要经过道谛“入道”。佛陀自己以前曾经进入道谛，然后现在引导众生进入道谛。佛陀讲：此是道汝应修。

第四个讲灭谛，“自得令他得”，你如果修了道谛肯定会现前灭谛，佛陀自己获得了灭谛，也让众生获得灭谛。佛陀说：此是灭汝应证。

这方面是四无畏和四谛之间关联的意义，是“说二利谛佛无畏”的意

思。

癸二、以比喻了知彼义：

**林中兽王常无畏，百兽群中自在行，**

**佛陀狮王处众中，无畏善住坚势力。**

“林中兽王常无畏，”安住在森林中的兽王是恒常无所畏惧的。“百兽群中自在行，”在百兽群中自在而行。和这个相似相同“佛陀狮王处众中，无畏善住坚势力。”佛陀犹如人中狮子一样，佛陀处在大众当中没有丝毫畏惧，也能够善住坚势力，具足种种的功德。

狮子在群兽当中的的确确是无畏惧，而且是自在行持的。同样道理，佛陀处在众中也是无畏、善住坚势力。无畏，佛陀已经遍知，所以没有丝毫的畏惧之心。善住，佛陀能够经常安住在修行境界或者殊胜的定境当中。坚，就是坚固的自信。势力，没有其他违品障垢，具足这样功德的佛陀能够如是安住在眷属当中，不需要任何畏惧。

这就是佛陀的四无畏功德法，它的本体就是坚固。

壬三、十八不共法分二：一、真实义；二、喻义对应。

癸一、真实义分二：一、十八不共法各自之分类；二、复说上义及作用与获得之理。

子一、十八不共法各自之分类分二：一、广说；二、摄义并说余义。

丑一、广说分四：一、行所摄六法；二、证所摄六法；三、事业所摄三法；四、智慧所摄三法。

寅一、行所摄六法：

首先讲第一，行所摄六法。佛陀的十八不共法分成四个部分，第一部分是行为所摄的六种法。在这些法当中，有些似乎其他圣者也相似具足，但是像佛一样圆满具足的，绝对不可能存在。十八不共法是完全不共，和其余圣者、凡夫完全不共的功德法。首先是行为所摄的六法：

**如来无过亦无诤，无有心意失念过，**

**亦无不定散乱心，及无轮涅种种想，**

**并无不择而舍置。**

颂词当中有六类：第一是无过，第二是无诤，第三是无有心意失念，第四是无散乱心，第五是无种种想，第六是无不择舍。

第一类，如来无过，指身无过，佛陀身体的行为没有丝毫的过失。主要是在因地修持断除一切身业过患的殊胜行为，所以佛陀的身体没有丝毫的过失。从哪个方面来了知呢？可以从其他圣者的行为来了知，比如阿罗汉如果在安住在定中，或者安住在正知正见的当中的时候，走路等方方面面，他会有提醒自己的行为，但有的时候也会放逸。比如目犍连尊者是神通第一，因为他很多世转为猕猴，所以在今生显现也是喜欢蹦来蹦去；还有一些阿罗汉以前过做过很多次女人，今生也喜欢照镜子；还有一些阿罗汉走路没注意的话，会踩到毒蛇；有的时候也会被藤象所伤，这些都是属于身体的过失。本来阿罗汉烦恼断尽了，但是习气还在的缘故，他行为上面也做一些照镜子等让人不太生信心的行为。

佛陀绝对不可能有这样的过失，也不会有这样的习气，佛陀走路从来不会踩到毒蛇，不会踩到其他的东西，不会受到野兽的伤害，这个方面就是佛陀的不共法。

我们为什么要以圣者为例呢？因为这个圣者虽然断掉了烦恼，但是和佛还没法相比，从这个方面能够了知不共的意思。还有，连圣者在行为上

都会有过失的话，那没有调服诸根的一般的凡夫人，就更加具有种种过失了。

第二类语无失，或语无过，颂词当中叫无诤。无诤，就是用来表示佛陀语言的功德法，佛陀在因地的时候，不依止种种的语言过失，比如不说妄语、不说离间语、不说绮语，不说任何语言方面的过失。能够善巧断除一切语言过失的缘故，所以果位当中就显现无诤的功德法，绝对不可能引发种种的诤论，很多想诤论者，到佛面前的时候，自然而然就息灭了诤论之心。有些声闻者修持无诤定，首先作意，然后入禅定，出定之后获得无诤的功德，然后到别人面前自然而然能够息灭别人的诤论心，这个方面是属于有勤作的，有勤作要入一种定。而佛陀根本不需要入无诤定，佛陀具足这样一种功德法。

第三类无有心意失念过。这个功德来自于佛陀因地善巧修持六种随念，随念佛、随念法、随念僧、随念施、随念天、随念戒，所以佛陀没有失念的过失。忘失什么事情，有什么不记得或错乱，在佛陀相续当中绝对不可能出现，佛陀恒时安住在殊胜的智慧当中。

而凡夫人往往会出现很多失念的过失，把张三记成李四，或者以前做过的事情忘掉了，没有做过的认为做过，等等很多很多失念的过失。现在我们需要修持随念佛法僧三宝；随念舍，经常随念施舍；随念戒，经常地随念自己曾经受过的戒律，随念戒律的功德，随念破戒的过患等等；随念天，天有两种解释的方式，一个是天神，一个是讲佛菩萨本尊的意思。经常随念天，就会约束自己的行为。在大庭广众当中因为有道友监督，自己的语言、行为就能够保持如理如法的状态，但是在独处的时候很容易放逸，这个时候随念天，虽然自己的行为一般人看不到，但是天人的天眼可以看得出来，随念天帮助自己能够远离独处时候的种种行为。如果能够善巧地修持六随念，也能够最终达到无有失念的殊胜功德。

第四种功德法是亦无不定散乱心，或者无不定心。佛陀绝对不可能有不安住在定中，散乱的情况绝对不会存在的。佛陀在因地的時候主要是修持断除扰乱他心，做的都是保善护持他心，所以佛陀在果位的时候无有不定心。当然一般的众生都是处在散乱状态，只要是欲界的众生，他的心是没有禅定的。所以我们在修禅定的时候，不是通过欲界心能够得到禅定，

而是首先通过各种方式修持欲心一境，再往下修持就会得到轻安，最终引发初禅。初禅的时候就开始有禅定心了，欲界所有的心当中，没有禅定的自性，全都是属于散乱的自性。还有，有时出定有时入定，不是恒时在定当中。还有一些有出入定差别的缘故，有这样的不同情况。佛陀是恒时处在禅定当中，没有散乱的情况，叫做无不定心。

第五种功德是讲及无轮涅种种想，也叫做无种种想。就是没有轮回和涅槃的种种想法，因为佛陀在因地的时候，善巧修持轮涅平等，所以在果位的时候，自然而然能够安住在没有轮回和涅槃的种种想法当中。现在我们的境界而言的话，轮回是轮回，涅槃是涅槃，轮回和涅槃有很多很多不同的差别。轮回有很多的痛苦，涅槃有很多的安乐，轮回是要抛弃的，涅槃是需要获得的。所以众生对于轮回涅槃有种种想，乃至圣者对轮回涅槃没有证悟平等的缘故，也有种种不同的想。

从实相的角度而言，轮回和涅槃的确是平等的，轮回的自性空性和涅槃的自性空性也是平等的，或是说轮回看待涅槃，涅槃看待轮回，二者之间也是平等的，二者之间全都是种种平等。中观体系当中，有轮涅平等的

修法或抉择方式。佛完全照见、安住这种平等性，所以佛不可能有种种想，这是佛的不共之法。

第六类意义是无不择舍。在颂词当中讲“并无不择而舍置，”归摄起来叫无不择舍，就是说没有一个不经过抉择之后舍弃的情况。佛陀在因地的時候修持的自他平等、诸法平等等等殊胜修法的缘故，会产生无不择舍的情况。这个方面有两种情况，对于根基成熟的众生，佛陀绝对不会不经过择舍而舍置的，就是这个众生本来应该救度的，但是佛陀没有经过抉择就把他舍置了、没有度化他，这方面的情况是不会出现的。佛陀度化众生是非常知时的，最能够在合适的时间适时地出现，这个就是讲佛无不择舍的缘故。

还有另外一种无不择舍的讲法，是讲到种种的过失、种种的违品、种种的逆缘，在佛相续当中没有一个是沒有经过择舍而放置的，就是说他所放置的所有障碍都是通过智慧抉择完之后彻底放置，没有任何一个障碍是沒有经过抉择而随随便便放置的情况。所以从另外一个方面也可以叫做无不择舍。

以上是行为所摄的六法。我们可以知道，这六种不共法的方方面面和其他圣者都是不相同的。只有佛相续当中具足殊胜功德的缘故才如是具足，所以是一种不共的自性，不共的功德法。

今天讲到这里。

所南德义檀嘉热巴涅 此福已得一切智  
托内尼波札南潘协将 摧伏一切过患敌  
杰嘎纳其瓦隆彻巴耶 生老病死犹波涛  
哲波措利卓瓦卓瓦效 愿度有海诸有情