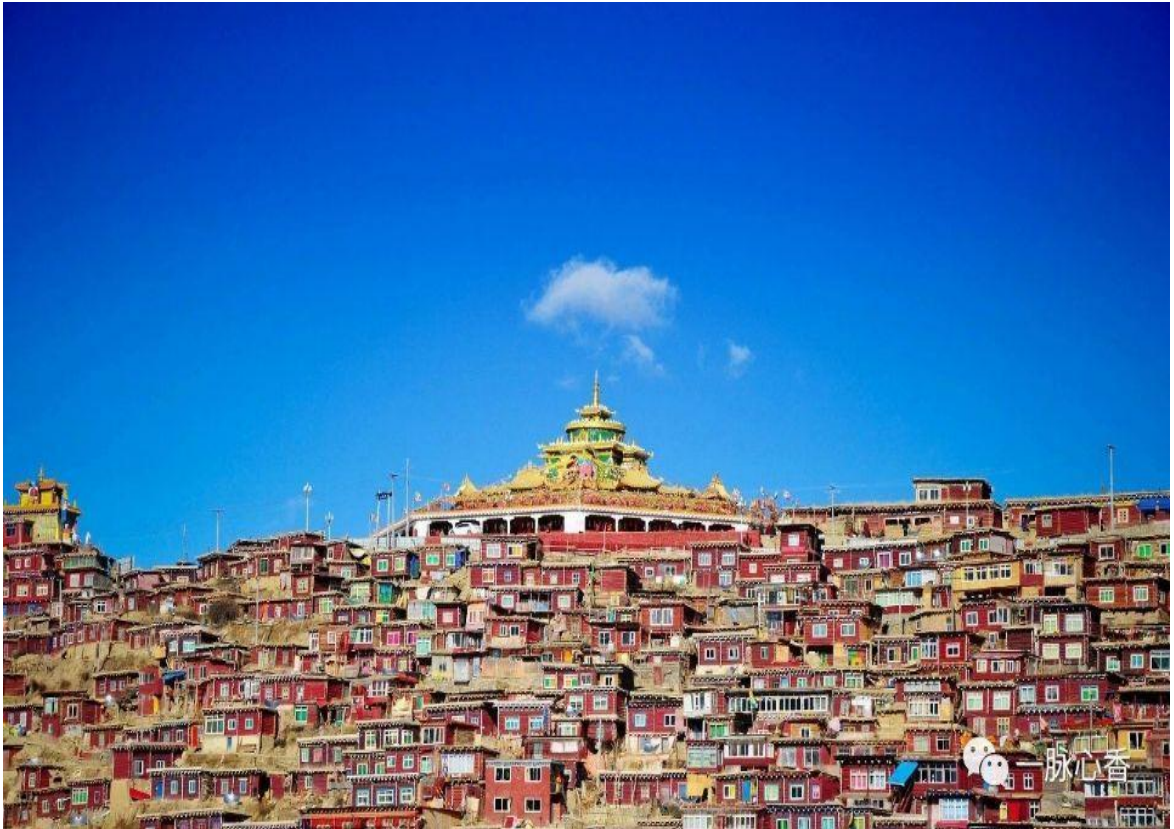


## 《入中论》第44课笔录



**诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，  
离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。**

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

发了菩提心之后，今天继续宣讲诠释第二大佛陀吉祥怙主龙树菩萨究竟意趣的《入中论》。《入中论》分四个科判宣讲：名义、译礼、论义和末义。现在在宣讲第三个科判论义，分三：造论分支、所造论体和造论究竟。现在在讲第二个科判所造论体，分二：暂时地和究竟地。现在在讲第一个科判暂时地，分二：分别说十地和说诸地的功德。现在在讲第一个科判分别说十地，分三：极喜地等五地、现前地和远行地等四地。

如今在宣讲第二个科判现前地，分二：真实和结尾本品。现在在讲第一个科判真实，分三：略说能境地体相、广说所境空性和说此地功德而结尾。现在在讲第二个科判广说所境空性，分二：空性的深义和真实宣说具深义的空性。现在在讲第二个科判真实宣说具深义的空性，分三：如何传相、为谁传法和所讲之法。

现在在讲第三个科判所讲之法，分二：以理证抉择空性和空性之分类，这是学习空性的主要所诠和主要内容。现在在讲第一个科判以理抉择空性，分二：以理抉择法无我和以理抉择人无我。现在在讲第一个科判以理抉择法无我，分三：以理破自性生、是故以理成立唯一缘起生义和认定如是以理观察之果。现在在讲第二个科判是故以

理成立唯一缘起生义，分二：四边不生故诸法唯缘起生和赞缘起理能坏一切劣见。第一个科判已经讲完了，今天讲第二个科判。

寅贰、赞缘起理能坏一切劣见

在这个科判当中，赞叹佛陀宣讲的缘起性空的正理，能够摧毁一切邪见和劣见，在所有的见当中是无与伦比的正见。

**由说诸法依缘生，非诸分别能观察，  
是故以此缘起理，能破一切恶见网。**

如果我们能够通达一切万法是依缘而产生，一方面，能够打破对一切万法自性的执著；一方面，对种种有无、常断和有事无事等所有见解，都可以以理而遮除。

“由说诸法依缘生，”通过建立一切诸法依缘而生，能够非常正确地确定，一切万法的世俗显现唯一是依缘而生。如果通达佛陀所宣说的诸法依缘生的道理，就能够真正抉择正见。

“非诸分别能观察，”依缘而生的道理非常深奥，不是诸分别所能观察到的。诸分别，指前面观察、破掉的所谓分别诸法的自生、他生、共生和无因生，根本不是这些分别有四边生的邪见、邪慧能够观察的，缘起性空的道理根本不是这些自性诸见的观察处。

“是故以此缘起理，能破一切恶见网。”依靠缘起性空的道理，能够遮破一切恶见之网。这个恶见就像一张大网一样，把众生牢牢地束缚住，就像鱼、鸟落入网中，根本没有自在，一切众生落入到恶见网中，也是根本无法解脱。

佛陀通过三个无数劫的修行，已经完全证悟了一切万法的自性。名言谛当中的一切万法都是依缘而生，遮除了自生、他生、共生和无因生四种自性生的邪见。这个四边生的劣慧，我们容易理解成外道见，其实一般众生在没有学习空性见、没有通达缘起性空的时候，他的思维也是落入分别的。要么觉得一切万法是无因生，是自然而然产生的，就像顺世外道一样；要么觉得是共生、自生和他生，落入到自性生当中。

“非诸分别能观察，”如果我们落在实有见的分别当中，根本没办法通达缘起生，如果我们通达缘起生，绝对能够遮止一些恶见。前面讲过，认为一切万法有自性生的劣见和依缘生的正见，在一个人的相续当中无法并存。我们在学习空性之前认为，一切万法是有自性的，产生诸法的因是有自性的，通过自性实有的因产生实有的果，我们内心是处于这种劣见当中的。当学习完空性或者了知缘起生的道理之后，我们相续当中就不可能再去执著自生、他生、共生和无因生诸如此类自性生的观点了。

一切万法缘起生非常深奥，有的时候我们会觉得胜义谛、空性、如来藏光明才是深奥的，缘起生这个世俗谛的法为什么是深奥的呢？如果不是佛陀出世，通过殊胜的智慧照见，一切万法都是依缘产生、假立的生，这样的道理我们根本没办法了知，所以缘起生非常深奥。如果缘起生很浅显的话，为什么佛陀在经典中讲“见缘起既见佛”呢？缘起就代表了所诠或实相，能够见到缘起性空或性空缘起

，就是了悟了实相。除了安住在实相当中，又哪里去找佛呢？所以，如果能够了知缘起，你就见到了佛，缘起就是一种无自性，一切万法的实相就是缘起。

仅仅讲缘起生的时候，似乎是落到显现上面，但是如果讲缘起的本性的时候，“缘起故性空”，一切万法是因缘而产生的，绝对是无自性，这就是诸法实相。如果我们能够见到缘起，就是见佛，缘起就是佛母，见到缘起就能够成佛。所以，缘起的正理很深奥、很究竟、很了义。

现在我们有机会学习缘起性空的道理，就应该用一切方法让相续当中真实产生缘起的正见。第三、四句讲得很清楚，通过缘起性空或者缘起生的正理，能够遮破一切恶见之网。在此处，恶见之网并不仅仅指外道的恶见，是指所有实有的观点，包括我们认为基有自性、修道有自性、佛果有自性、得到解脱有自性等，从真实义或广义的角度来讲，全部叫做恶见。这种恶见在我们相续当中已经牢牢扎根，我们无始以来流转到现在没有解脱，就是因为相续当中有这些自性实有见，如果打破这种恶见，就可以从轮回当中获得解脱。佛陀出世开显了缘起的道理，我们有幸学习正理，能够通达一切世俗显现和胜义谛的观点，是非常有福报的体现。

以上讲完了第二个大科判是故以理成立唯一缘起生义。

下面我们讲第三个大科判，认定以理观察之果。以理观察是因，解脱就是果。在这个科判当中，很明显地指出了一条真理，如果我们要真正获得解脱，如理观察非常重要，尤其是通过正理观察一切万法的自性空，是非常关键的。所以，首先要了解，什么是以理观察，什么是以理观察之果，再学颂词就比较容易理解。

丑叁(认定以理观察之果)分二：一、说观察之果；二、明果之因应需观察。

第一个科判直接说明观察之果，就是解脱，解脱分别念。第二，明果之因应需观察，应需观察就是果之因。我们要想真正打破分别念，在相续当中获得这个果，如理观察它的因是绝对不可缺少的，这是科判的意思。

寅壹(说观察之果)分二：一、断除分别念之理由；二、断除分别念是观察之果。

卯壹、断除分别念之理由

**有性乃生诸分别，已观自性咸非有，  
无性彼等即不生，譬如无薪则无火。**

我们为什么要断除分别念呢？颂词讲得很清楚，“有性乃生诸分别，”的缘故。有性，认为诸法有自性、实有。乃生诸分别，如果认为诸法实有，就会产生种种有无、常断的分别念，就会以这个分别念而造业。然后通过有漏的善业生到善趣，通过恶业堕恶趣，总的来讲都是轮回的因，都是从这个分别而来的。

“已观自性咸非有，”通过龙树菩萨、月称菩萨为我们开显的中观正理来观察这个自性，从第六品抉择空性的第一个颂词开始，到本

品结束，都是在观察正理。通过对自生、他生、共生和无因生四种自性生的观察，完全没有自性。

没有自性会怎样呢？“无性彼等即不生，”无性，无有自性；彼等，指分别；即不生，如果通达了无自性，彼等分别念绝对不生。如果分别念完全寂灭，就和实相相融合，从见的角度就是抉择了正见，从证悟的角度叫做超凡入圣。初地菩萨所证悟的就是一切万法的实相，或者一切万法的无分别智慧。

“譬如无薪则无火。”就好像生火，必须有一个因，这个因就是薪即柴，如果有了柴就能生火，没有柴就不会有火，二者是无则不生的关系，没有因就不会有它的果产生。现在我们知道，通过有自性为因，产生诸分别，这个分别就是轮回的异名而已。

现在我们不能证悟万法实相，原因就是相续当中有这样那样的分别念。在没有学佛之前，主要是世间八法、世间妙欲的分别念；学佛之后是我要解脱、我要度化众生的分别念，这个不是不对，但从究竟胜义谛来讲，有这种分别念，仍然不能真实趣入无自性。从色法乃至一切智智的执著，中观宗完全都要打破，只要是没有真正通达无自性，通过有性——有自性的见，就能产生诸多善分别或恶分别。从某个角度来讲善分别可以助道，恶分别直接堕入恶趣，但是从究竟实相来讲，要想真正获得解脱，善分别的自性空也必须要通达。

现在我们通过中观正理或胜义理来观察，一切万法的自性都是不存在，或者说空性、无自性，所有的分别必须通过中观理一个一个地打破，打破之后就可以从分别执著的束缚中解脱出来。颂词也打比喻讲什么叫做“有性乃生诸分别”，比如“人我”，平时我们执著有“我”存在，是实有的“我”，有了这种观念，就会产生“我”好看或不好看，今天“我”在大众当中丢脸了，今天“我”很高兴等，这些认为我好、我不好、我非常痛苦、我非常快乐等一系列的分别念，它的根本就是执，或人我执，因为有“我”的缘故，在此基础上产生其他的分别。

反过来讲，如果“我”不存在，我很痛苦、我很安乐、我很丑陋、我很美丽等这些分别念无处可来。通过认为我怎么怎么样的分别念，又会引发其余的行为，比如，认为我很快乐，就会洋洋自得、飘飘然；认为我很痛苦，有时就会破罐子破摔、丧失希望。实际上按照实相来讲，这些都不存在，这些完全是众生生起的无谓分别而已。但是我们恰恰就是在这些假立的分别念当中出不来，在里面转来转去，以前是围绕世间八法转，现在是围绕我的解脱和法来转，有了这个分别就无法相合于实相。

从“法我”的角度来讲，比如，认为五蕴存在，认为柱子、瓶子等存在，如果认为这些是实有的，就会分别有无、常断等。实际上这种分别在柱子的本性上面本来不存在，一切万法本来是远离戏论的自性。

如果认为“人我”、“法我”有自性，就会产生许多分别念，我们的轮回就是由这些分别念构造而成的。现在我们要观察、要断除分别念，因为这些分别念不符合实相，我们要跟随一切万法的实相来观

察。所谓“人我”根本没有自性，就是缘五蕴假合的一种概念而已，下面第二个大科判还要继续破人我，抉择人我空性，《智慧品》等论典当中也详尽地抉择了人无我。现在这个大科判主要是破法我，抉择法我空性。我们认为人和法有自性、有实有都是错觉，是虚妄分别念。我们现在要回归自性，一切万法本来没有自性，我们要安住在没有自性的正见中。

上师在注释中讲得很清楚，实际上我们平时的分别并不是缘外境到底存不存在，外境虽然对我们束缚很大，但主要的问题不在外境，不是因为外境有自性我们才产生有自性的见。外境本身是离戏的空性，但是因为分别念的缘故，我们没办法了知实相，产生了虚妄分别念，把无自性的法认为有自性，总是在执著外境有自性，这个错误来自于我们内心。

现在我们要通过中观五大因、四大因，一一地观察外境到底有没有自性。比如，《入中论》以金刚屑因观察一切万法的四种生不成立；《中观庄严论》中破一破异，一切万法离一离异，所以无有自性；还有《中论》当中，通过缘起因观察一切万法是观待其他法而有，没有一个法是有自性的。这些理论都是让我们观察一切万法自性空，执著外境有自性纯粹是妄执或虚妄分别念。了知外境无自性之后，认为诸法有自性的分别念就会逐渐息灭下来，就会和万法的实相相融合，所以“譬如无薪则无火”。

在月称菩萨的《自释》当中也讲过，如果我们首先产生了这个见，修行一切的瑜伽师最后证悟的实际上就是一切万法无自性。打比喻讲，有眼翳的人，以前眼根处有毛病，看到虚空当中毛发乱坠这些不存在的东西，后面在眼根上面涂上良药(安善那药)之后，眼翳消失，以前见到的毛发就会彻底灭尽。是不是把毛发的自性转变成其他一个法呢？并不是。毛发本来就不存在，眼根一旦恢复正常，就会看到清静虚空，再也不会看到金星乱坠、二月等。

空性也是这样，通过修习空性是不是把所境转变为其他的法呢？并不是。当我们证悟万法空性时，一切万法本来就是无自性、空性，证悟就是打破一切的增益分别。分别念是产生一切轮回的根源，如果打破万法的自性，分别念随之消亡，就证悟了一切万法的实相。

卯貳、断除分别念是观察之果

我们以前也在观察，但是观察的思路、理论不正确，或者不了义，我们是跟随世间教育者来观察一切万法的主客观现象，有时是跟随不了义的佛经做观察，而这个地方是通过了义的理论进行观察，所以断除分别念就是观察之果。

这个科判主要说明，对一切万法以正理来观察并不是没有用。有些时候我们学了很多知识，回过头一看，这些知识全都没用。现在我们学习一切万法自性空，学习观察诸法空性的种种理论，这种理论对我们到底有没有用，与解脱到底有没有关系？

此处讲得很清楚，断除分别念就是观察之果。也就是说，我们缘

一切万法观察之后，就能够断除分别念，我们就可以真正地从分别当中解脱出来，获得究竟解脱。解脱和修行是息息相关的，并不是这个地方讲一个理论，找另外一个地方去修行。了知了对一切万法的错误执著之后，我们通过再再反复观修和串习空性，最后内心当中的分别念就会逐渐减弱，乃至最后融入法界当中不再显现，这就是超凡入圣的境界。

**异生皆被分别缚，能灭分别即解脱，  
智者说灭诸分别，即是观察所得果。**

“异生皆被分别缚，”异生，众生的异名；一般的众生都是被分别念所束缚，原因就是没有证悟空性。“能灭分别即解脱，”所谓的解脱，并没有一个实有的东西叫解脱，息灭分别念的状态就安立成解脱或者涅槃。这两句讲得很清楚，众生流转轮回就是因为被分别念束缚的缘故，息灭分别念就是解脱。

如果把凡夫和圣者做比较，众生内心当中的分别念非常粗猛，圣者相续在入根本慧定境界时没有分别念，安住于无分别智，就可以安立成解脱境界。比较完之后要做什么呢？我们之所以在轮回，就是因为分别念束缚，现在我们要随顺圣者的修法，想方设法打破内心当中的种种执著或实执，息灭分别念，这个颂词实际上是指了解脱之道。

“智者说灭诸分别，即是观察所得果。”智者，指中观诸论师；这些有智慧的人在论典当中说，息灭一切分别就是观察之后所得到的果。所以，我们为什么学习中观很多遍、很多年，原因就是反复观察、再再串习。以前我们相续当中根本没有生起，后面学习时勉强生起，但是很生疏。现在我们要通过反复不断地观察，让中观见在我们相续中逐渐树立起来，并且变得非常娴熟。有了中观见之后，再去修行就可以真正获得解脱果。

在其它论典当中讲，上师在这里也讲，不要认为有一个被绳子捆得很紧的实有我，这个叫束缚，然后把绳子解开，我自由了，这个叫解脱，这种观念是不对的。因为这里面还有一个我存在，我被束缚、我解脱，这和外道的观点没有什么差别，外道也认为有一个实实在在的我在，后面通过修法、修禅定，把烦恼像解绳子一样解开了，这个实实在在的我就得到解脱，其实没有这样的。

在佛法当中，这个被束缚的“我”，本身就是一种错乱分别，我们学习人无我、法无我空性，就是要从根本上认为，所谓的束缚和解脱不是在一个实实在在的“我”上面安立的，所谓的束缚就是我们内心当中的虚妄分别，有了妄念之后就产生了一个所谓的我。我们现在要做的事情就是，把这个认为真实的“我”，认知是一个假“我”，他的真实面目本来不存在，打破这种分别念就叫解脱。

弥勒菩萨在《经庄严论》中说，“解脱唯迷尽”。所谓的解脱唯一是迷乱分别念消尽而已。我们现在处在迷乱的分别念中，认为我存在、我坐在这儿听法，实际上按照佛法的观点，这个“我”不存在。那为什么感觉还这么实在呢？无始以来串习所致。在《极乐愿文大疏》

当中也讲到，比如我们在黄昏时看到一条绳子，因看不清楚，误认为是一条花蛇，我们产生了一个蛇的恐怖，然后觉得蛇在动、向自己爬过来，这些错觉都会产生。但实际上有没有蛇呢？把灯一挑，再一看，一条绳子而已。所以，我坐在这个地方，这个色蕴以及内心当中的起心动念，这些和合而成一个我，但真正观察时只是五蕴而已，根本没有所谓的我。

如果不通过智慧观察，我们会认为有一个实有的我，我在求解脱、我在听法，然后我获得成就。但真正观察，这些都不存在，我们是处在虚妄分别当中。现在要通过中观正理认识真实---根本没有我存在，虚妄分别念一旦解开，迷乱执著一旦灭尽，没有我的执著时，就叫做解脱。

所以，乃至我们学法、修解脱道，最初的无我见如果不树立起来，根本不算是佛教徒。四法印当中，诸法无我是最重要的，如果有这个正见就有解脱的希望，否则解脱无望。即便是现在通过修净土法往生极乐世界，但是证悟没证悟空性也是不一定，因为极乐世界有凡夫，但是可以肯定，在极乐世界要想获得圣者果位，绝对要证悟无我。只不过现在我们在娑婆世界修行，你有可能在此世界证悟无我，获得圣者果位。

也许我们通过实执念佛往生极乐世界，但是如果内心要解脱束缚的话，仍然还是要证悟空性，没有一个例外，没有一个圣者是没有证悟无我的。如果有我见，绝对是凡夫，没有什么可讲的。到底是谁障碍我们见不到万法实相呢？就是这个分别识。有些大德在解释时，把分别识比喻成雾，比如处在大雾天气，我们根本看不到对面的山。一切万法的实相本来如是，为什么我们见不到呢？就是隔了一层雾，这个雾就是实执、分别念。这个分别念也可以分别人我，也可以分别法我。

我们现在要做的事情就是把这层雾消散掉，就是修无我空性，这样就能完全了知分别念本身是无自性的，证悟无自性就相当于这层浓雾消散了。消散之后，一切万法是一怎么样，你就见到怎么样，你就不会在雾里面猜这个东西，也许是这样，也许那样，猜来猜去都不是一切万法的真实面目。这个分别不在其他地方，就在我们平时的起心动念。再具体讲，从起床开始，我们的分别念就开始造作了，引导我们产生这样那样的分别，最后乃至睡觉之间，一整天都在分别念当中。如果在一天当中，我们不去修空性，哪怕用一分钟去修，怎么可能获得解脱呢？障碍我们解脱的就是这个分别实执，如果不修正对治，根本没有解脱的因，没办法获得解脱。

所以，对于空性的见解，尤其是《入中论》这种非常殊胜的论典，我们要再再地多遍反复学习。以前我学了很多次，但是这次讲课，才体会到有些颂词的意思。月称菩萨为什么在藏地或中观宗中这么受推崇？慢慢学下来就感觉得到，他讲得非常殊胜，把空性、无自性的要点全部讲到了。如果我们对《入中论》能够真正精通，不仅仅是词句上而是对意义非常通达，在相续当中抉择一个正确的中观见是

非常有希望的。

现在我们是处在实相中却看不到实相，就是来自于分别。有些大德讲，觉悟就是佛，不觉就是众生。但是我们怎样从不觉而变成觉，从哪个方面去入手？就是安住空性。了知我们不觉就是分别实执，现在月称菩萨已经把方法给我们了，就是通过中观来观察让你不觉的这种实执，抉择一切万法的空性，把这种实执打破，至少先从见的方面趣入到觉当中。

真正地抉择空性之后，我们的见就已经到觉了，但是修能不能到觉呢？在见的基础上进一步地安住串习，从体会到触证或实证，这样你的修已经到觉了。觉了之后是不是佛呢？觉当中又有分觉和圆觉，分觉就是分证的意思，比如一地菩萨是分证，也是觉，但不是佛；当最后把觉悟达到圆满成佛时，才叫真正的正觉。

这里一系列的修法已经给我们说得很清楚了，关键是在见的方面有没有觉悟，如果有觉悟的话，就把这个见作为突破口，从这儿开始落脚修行，就可以找到一种感觉。否则，修行了很长时间，这样修那样修，在其中转来转去。其实最根本的修是在你的心上面，要从你的分别妄念上面去下手，把妄执打破就可以安立成解脱。

灭除分别念，有的说难，有的说容易。说容易是因为它是我们自己的分别，我们每天都在受用这个分别，一天二十四小时都在起心动念，要想入手马上就可以找到素材。如果懂得修行，修行的素材不需要到很远的地方去找，就在你的心中，每一个起心动念都是修行素材，分别念就是你证悟的突破口，在每个起心动念当中了知它的自性，这个就叫修行；如果不懂得修行，就会错过很多修行的素材，白白浪费很多。

如果我们在无始劫以前就开始修空性的话，再钝的根性，现在也早就解脱了，绝对是这样的。即便以前我们没修过，但从现在开始入手，再钝的根性，三个无数劫还不成就是不可能的事情。所以，不管怎么样，现在已经有了机会，一定好好抉择、好好修习空性，即使再钝再钝，几生或者几十生当中肯定会证悟空性的。

对我们来讲，就是分别识或妄执在作障，除了这个障碍之外，没有其他的障碍或者魔，真正的魔障就是来自于这个。把这个问题分析清楚之后，再来回味“智者说灭诸分别，即是观察所得果。”我们马上就产生定解了，通过胜义理论观察诸法，所得到的结果就是灭除分别念，修空性就是要灭除分别念。

寅贰(明果之因应需观察)分二：一、伺察真实义无误故应观察；二、具有功德故应观察。

卯壹、伺察真实义无误故应观察

我们要对真实义无误地通达，必需来自于观察，没有观察的话，不知道我这种分别念是对还是不对。到底是随顺实相和解脱，还是随顺轮回的庸俗分别念？必需要详尽地分别和观察。尤其是这些过

来人，比如，佛陀《大般若经》、龙树菩萨《中论》、月称菩萨《入中论》当中所讲的，都是在如理观察，否则，用我们的分别心去观察，也许观察几个劫，最后一看全都是浪费时间而已。现在我们的观察是有意义的，这样观察下去可以迅速打破内心当中的执著。

**论中观察非好诤，为解脱故显真理，  
若由解释真实义，他宗破坏亦无咎。**

“论中观察非好诤，”论，指《中论》。《中论》提出了很多观察的方式，是不是喜好诤论，或者仅仅为了和别人辩论，说了这么多观察的理证呢？不是。“为解脱故显真理，”为了众生的解脱，为了显示真理，宣讲了很多胜义理论观察的方法。

《中论》从第一品因缘开始观察，如理观察因和缘之间到底是什么关系，到底有没有自性，一步一步地最后观察邪见到底存不存在，每一品都在如理观察，这个观察就是“为解脱故显真理，”为了显示一切万法无自性。二十七品都是在讲这个真理，从众生的各类分别念，从五蕴、烦恼、执著，乃至佛等等，这些方面我们都有错误的认识。所以，《中论》当中一品一品地针对每一个分别念，一个一个地破，最后我们就知道，一切万法都是无自性，不管你所执著的是什么法，里里外外所有的法都是无自性。最后，显示真理——一切万法的实相就是空性。

“若由解释真实义，他宗破坏亦无咎。”因为解释真实义而破坏了他宗，自宗也没有过失。这个意思是，有的人认为，只要是观察都有过失，但这是不一定的。注释当中讲，要看观察时的发心，比如，第一种发心，观察别人的观点是为了诤论，把别人说服后我要处于很尊胜的位置，这种发心就是错误的。第二种发心，为了解脱故，为了显示真理，让众生获得解脱而观察。比如《中论》、《四百论》、《智慧品》、《入中论》观察的方式，都是为了让众生解脱，是一种良善的发心，这种观察是没有错误的。龙树菩萨是为了解脱、为了显示真理而进行观察的。所以，观察有没有过失，就看你的发心了。

后面有人怀疑，你说不是为了观察，但是你们的论典，还是有很多破坏他宗，比如《入中论》、《智慧品》、《中论》当中，破顺世外道、数论外道、胜论外道，乃至破小乘的有部、经部，破大乘的唯识宗、自续派，有这么多破他宗、安立自宗的问题，还说不是为了诤论，这个有点不好解释。

“若由解释真实义，他宗破坏亦无咎。”这两句颂词解释这个问题，我们在解释真实义的过程当中，比如，《中论》为了解释一切万法无生无灭的道理，为了解释这个真实义，确实破坏了外道宗派，乃至小乘宗派；《入中论》为了解释一切万法大空性的观点，也观察了很多顺世外道的观点，尤其解释了中观应成派的观点，一切实相不分二谛，完全是无生无灭大空性的状态，在解释万法真实义的时候，破坏了乃至自续派以下的观点。

虽然破坏了他宗，有没有过失呢？没有过失。这是为了解释真实义，而对他宗进行观察。很多他宗都自认为自己的宗派最正确，但

是，是不是真正的最正确？是不是真正的真实义？我们在解释真实义的过程中，把他们的宗派顺便观察一下，他宗的观点或宗义太过于微脆，不堪一击。所以，在解释真实义的时候，他宗虽然破坏了，但是没有过失。

在注释当中也引用了《四百论》的颂词，“诸佛虽无心，说法摧他论，而他论自坏，如野火焚薪。”诸佛在讲法的时候，无心宣讲摧毁他论的法，不是为了摧毁他论而讲法。佛讲缘起、如来藏、解脱之道的时候，没有一个心思或起心动念说：我要摧毁外道。但是在宣讲过程当中，外道等观点根本不堪一击，他宗的观点自然就毁坏了。就好像春冬季草原上突然起火，野火焚烧草的时候，它没有心，但还是把这些全部烧掉了。

所以，佛陀讲法的时候，根本没有起心动念：我要去破坏外道，一定要把佛法的伟大显示出来。佛陀讲法只是解释一切万法的实相是怎样的，怎样流转、怎样还灭，而外道等对此的解释根本没办法与之相比。佛在讲法的过程当中，他宗论师的宗义自然就毁坏了，佛陀根本没有过失。此处也是这样的道理，不是为了诤论而显示，是为了“伺察真实义无误故应观察”。

卯貳、具有功德故应观察

**若于自见起爱著，及嗔他见即分别，  
是故若能除贪嗔，观察速当得解脱。**

“若于自见起爱著，及嗔他见即分别，”这两句讲到什么叫做分别，错误的分别到底是什么呢？对于自见起爱著，在世间一般人的相续当中有一种自以为是的观点，在佛法当中就是“我的宗派”是对的，对自己的宗派产生贪心。及嗔他见，世间当中，对于其他人的观点，不管有没有道理，一概否认；在学佛法、入宗派的过程当中，不管他宗是否贤善，一概否认。这就是明显的贪和嗔，这个就叫做分别。如果一个修行者，乃至于是我们是中观的修行者，当我们相续中产生这种见解，也叫分别。这个分别根本不是解脱道。

前面解释的很清楚，“异生皆被分别缚”，一切的异生都是被分别所束缚的，我们觉得赞叹我的宗派、诋毁别人的宗派，是理所应当，肯定是解脱道。其实根本不是解脱道，这个不是法性。佛法不是随人，是随法的，依法不依人。我们在学佛法时，不管是什么身份，比如我们现在学了大空性，对词句有所了知时，对大空性产生了贪心，对唯识宗、小乘宗和外道，通过嗔心去诤论、去观察，这根本不是月称菩萨的意思，也不是佛的意思。

佛陀讲要摧毁其他的分别邪见，不是让我们学完之后产生分别。我们没学佛法之前，还没有这么多宗派的分别，没有这么多贪爱自宗、嗔恨他宗的分别，学来学去，最后发现内心当中出现了这么多强烈的分别念，这是学空性的结果吗？如果是这样，中观宗绝对不可能讲空性。到底哪个地方出问题了？不是宗义出问题了，而是我们学法的心态、观察的方式出问题了。月称菩萨让我们观察一切万法的宗义和自性，是为了打破分别的，学来学去，我们产生了这么

强烈的、不可磨灭的分别念，这绝对是错误的，绝对是入了歧途。

通过这个颂词，我们可以观察学佛法、学空性，到底是对一切万法的分别越来越弱了，还是对一切万法的执著越来越强了？最后对法、对自宗的教义产生很强的贪执，对他宗的教义产生很强的排斥心，这样就完全错误了，肯定已经入了歧途，如果不加以改正，这样修行下去绝对没有解脱。而且如果有嗔他宗的观点，还有舍法罪、谤法罪。如果有了谤法罪，往生西方极乐世界、得到善趣都是没有希望的。真正的观察，不是让我们生起分别。

“是故若能除贪嗔，观察速当得解脱。”如果最后能够消除贪嗔，消除对自宗的贪爱、对他宗的嗔恨，在这样的基础上去观察，速当得解脱。贪嗔心是分别念，处在分别念当中是无法获得解脱的。

所有的佛法都是圆融的，是跟随众生根性的。佛陀讲了这么多法，有部、经部、唯识、自续、净土、禅宗等，实际上都是跟随不同众生的根性应机施教的，哪一个都是正确的，没有哪一个是错误的。所以我们学完法以后，对于宗派之间无有意义的耽著，可以用空性见来息灭。对每一个宗派及其修学者，都应该有敬重心。因为一切众生都有如来藏，众生的法性是平等的。佛在调化众生时，给众生不同的法，众生在修的时候有他自己的自宗。所以，我们对众生应有一种平等见，平等地恭敬，在这样的基础上很公正地观察，能够速当得解脱。

前面的“于自见起爱著，于他见起嗔心，”这不是公平的心态，是一种烦恼，后面在遣除贪嗔的基础上，观察万法的法性，这就是公正的心态。学法能不能够得到真实的受益，还要看我们内心是否公正，是不是真正地跟随正理。学完之后，对唯识宗、自续派以及其他的法，按照空性的教义，不应该产生执著的，如果产生了，应该调整我们的相续和思维方法。

我们学习空性后，再从空性的角度看万法时，以前认为应该很认真对待的许多问题，就没有这么认真了，实际上没有值得我们去认真的问题，一切万法本来没有自性，为什么要这么执著呢？很多众生放不下，不管是世间人、学佛的人，对很多问题放不下，有什么放不下的？真正从空性的角度来讲，无论宗派与宗派之间、内道与外道之间，哪怕是外道在破坏佛法，实际上也没有真正生嗔的对境。如果我们对空性产生了真正的定解，内心当中无谓的宗派分别念应该越来越少，这才是学习空性的正确验相。

具有功德的缘故应该观察，具有什么功德呢？能够遣除贪嗔心。从宗派方面讲，对自宗的贪，对他宗的嗔；从广义的角度来讲，内心当中所有的贪心、嗔心，这些全部都能够平息。平息之后就没有烦恼，没有烦恼就可以很快获得解脱。

以上第一大的科判，“以理抉择法无我”的内容全部讲完了。

今天讲到这个地方。

**所南德义檀嘉热巴涅 此福已得一切智**

托内尼波札南潘协将 摧伏一切过患敌  
杰嘎纳其瓦隆彻巴耶 生老病死犹波涛  
哲波措利卓瓦卓瓦效 愿度有海诸有情