

已说身圆满，次显虽无分别，而得随欲自在圆满。

已经宣说诸佛证得法身、受用身、等流身圆满，其次显示诸佛虽无分别，而获得随欲自在的圆满。

颂曰：

**此清净行随欲转 尽空世界现一尘
一尘遍于无边界 世界不细尘不粗**

诸佛无碍的清净之行随欲而转，能在一尘中显现尽虚空际的无量世界，又能使一尘遍于无边世间界中，然而世界不缩小，微尘不增大。

诸佛世尊，随所欲门，能于一微尘境上，示现尽虚空际一切世界。然世界不细，微尘亦不粗，各住本性，而能随欲示现也。

诸佛世尊随自心所欲，能在一个微尘上，示现尽虚空边际中的一切世界。如此示现时，世界没有变小，微尘也没有变大，各自住于本性，而能随欲示现。

又云：“一尘遍于无边界。”谓诸佛世尊，略起欲念，即能现一微尘，遍于无边一切世界。

颂中又说：“一尘遍于无边界。”意思是诸佛世尊略起欲念，就能显现一个微尘，遍于无边际的一切世界。

如是颂曰：

**佛无分别尽来际 一一刹那现众行
尽瞻部洲一切尘 犹不能及彼行数**

而且，诸佛世尊无有分别，在尽未来际的一一刹那中，能显现无边的众多妙行，即使穷尽南瞻部洲一切极微尘的数量，还比不上佛所示现众行的数量。

佛无分别，尽未来际，每一刹那示现众行之数量，尽南瞻部洲所有微尘数量，犹不能及。此等是由不共功德门，称赞世尊。

佛心没有任何分别发起的功用相，却能同时在尽未来际的每一刹那，示现众多菩提行的数量。纵然穷尽南瞻部洲所有微尘的数量，还比不上所示现众行的数量。

以上这些是由不共的功德门来称赞世尊。前颂是就空间上“一尘中现尘数刹”等作称赞，后颂是以“一一刹那现众行”而作赞叹。

佛地是由十力所显，故当略说少分差别。

诸佛普光明地是由成就十种无碍而转的智慧力来显示的，因此应简要宣说少分佛智慧力的差别相，从而了解佛一切种智的行境特征。

颂曰：

处非处智力	如是业报智
知种种胜解	种种界智力
知根胜劣智	及知遍趣行
静虑解脱定	等至等智力
宿住随念智	如是死生智
诸漏尽智力	是谓十种力

处非处智力、业异熟智力、种种胜解智力、种种界智力、根胜劣智力、遍趣行智力、静虑解脱等持等至染净起智力、宿住随念智力、死生智力、漏尽智力，是佛所获得的十种力。

此中且说，处非处智力。颂曰：

彼法定从此因生	智者说此为彼处
违上非处无边境	智无碍著说名力

这里先说处非处智力。

彼法决定从此因而生，智者佛陀就说此因是彼法之处。相反，彼法非从此因而生，就说此因非是彼法之处。诸如此类，对于处与非处的无边行境，佛的智慧周遍无碍无著而转，称为“处非处智力”。

言“彼法定从此因生”者，仅是一例。有从因生者，如从不善业生不可爱异熟。有从此得者，如从圣道能得涅槃。如是等类皆此中摄。若彼法定从此因生，即说此是彼处，处是因义。与上相违，即名非处。谓若此法不生彼法，此法即非彼法之处。如从善业不生不可爱果，及得见道

不更受第八有。故此远离一切障品之智，即立为诸佛世尊之力。如《陀罗尼自在王请问经》广说。

颂中说的“彼法定从此因生”，只是其中一例。这里有从因生的，比如从不善业生不可爱果。又有从此得的，比如从修圣道能得涅槃果。诸如此类都摄在这里。如果彼法决定从此因而生，就说此因是彼法之处，“处”是因的意思。与此相违，就叫做“非处”。也就是，如果此法不生彼法，此法就不是彼法之处。比如从善业不生不可爱果，以及已证得见道时不会再受第八次生死（证得预流果时只受七番生死即得涅槃）。因此，对于这一切处非处的行境，远离了一切障品的智慧，就立名为诸佛世尊的处非处智力。如同《陀罗尼自在王请问经》中广说的那样。

今当说业异熟智力。颂曰：

**爱与非爱违上相 尽业及彼种种果
智力无碍别别转 遍三世境是为力**

现在要说的是业异熟智力。

颂中的“爱”指善业，“非爱”指恶业，这两种是无杂业；“违上相”指相反的善恶夹杂业；“尽业”指尽有漏业的无漏业。像这样的种种业相以及相应的种种果相，佛智慧力无碍别别而转，周遍过去、现在、未来三世的一切业果境相，称为“业异熟智力”。

可爱业、非可爱业，爱非爱杂业，能尽因无漏业，与彼三业之异熟，亦如其业有种种差别。总凡三世所摄一切世间，自性差别，佛皆遍知。此遍一切所知之智，于任何境皆无碍著，即安立为世尊之业异熟智力。如经广说。

得可爱果的善业、得非可爱果的恶业，善恶夹杂业，能尽有漏因的无漏业，这三种业所摄的种种业差别，以及相应而有的这几种业所起的异熟果报。总之，过去、现在、未来三世所摄的一切世间诸业果的自性差别，佛都无碍遍知。这种遍照一切所知的智慧，在任何境上都没有碍著，即安立为世尊的业异熟智力。如经中广说的那样。

今当说种种胜解智力。颂曰：

**贪等生力之所发 有劣中胜种种欲
余法所覆诸胜解 智遍三世名为力**

下面说种种胜解智力。

由贪等烦恼、信等善法种子的力用，所引发的劣、中、胜的种种欲解，以及被余法诸行所覆蔽的诸种胜解，以佛智慧周遍三世无碍而转，了知一切胜解的自性差别，称为“种种胜解智力”。

此中贪字表示烦恼，故亦摄嗔等。等字则摄信等善法。生字表示贪等种子，由此出生贪等故。故由贪等与信等种子所摄持之意乐，即名增上胜解，及增上意乐，欲志胜解。又此胜解，虽由余法之所覆蔽，然佛一切种智，亦能知彼自性差别。即安立为诸佛世尊之种种胜解智力。如经广说。

颂中的“贪”字表示烦恼，所以也包括嗔、痴、慢等。“等”字含摄信、勤、念、定、慧等善法。“生”是能生义，表示能生的种子，由贪等种子出生贪等的缘故。因此，由贪等烦恼种子和信等善法种子所摄持或所出生的意乐，就叫做增上胜解，或增上意乐、欲志胜解等等。而且这个胜解，即使被其他法所覆蔽而不现前，然而佛以一切种智，也能够了知此胜解的各类自性差别。遍照有情相续中三世所摄的各类胜解状况，无碍而转，就安立为诸佛世尊的种种胜解智力。如经中广说的那样。

今当说种种界智力。颂曰：

**诸佛善巧界差别 眼等本性说名界
正等觉智无边际 遍诸界别说名力**

这是讲种种界智力。

诸佛善巧一切界的种种差别，眼等六根、色等六尘、眼识等六识所摄的十八种法的本性或空性叫做“界”。正等觉智慧遍照一切界的无量差别，无碍而转，称为“种种界智力”。

本性、自性、空性，是诸异名。诸佛善巧一切界差别之智，了知眼等界性为内空等相。于此无量差别无障碍转

，即安立为种种界智力。广如经说。

本性、自性、空性只是安名不同，都是指性。诸佛以善巧一切界差别的智慧，了知眼等十八界的体性是内为空性等的相状。对此无量差别界无障碍而转，就安立为种种界智力。广如经中所说。

今当说根胜劣智力。颂曰：

遍计等利说名胜 处中钝下说名劣
眼等互生皆了达 种智无碍说名力

现在要说的是根胜劣智力。

遍计以及信、勤、念、定、慧等的根性极利，叫做“殊胜根”。此外处于中位和钝下位的根性，称为“劣根”。对于诸根的胜劣状况，以及眼等二十二根互能产生的状况，都普遍了达，佛的一切种智无碍无著而转，称为“根胜劣智力”。

遍计谓不实增益。遍计即根，能生贪等有自在故。等字摄信等诸善法因。胜字谓殊胜。劣字谓处中与钝下位。眼等，谓眼等二十二根。此中了达诸根自性，与互为因果之无碍智，即安立为根胜劣智力。广如经说。

颂中的“遍计”指不实增益，也就是自心增益出的各种颠倒分别。遍计是根，它在生贪、嗔、痴、慢等上有自在而转的功能。这是总说，指代能生诸烦恼的根性。“等”字含摄了相反的信、勤、念、定、慧等，能于诸善法自在而转的正因。“胜”字是说程度上的殊胜。“劣”字指程度上处于中等和钝下的地位。“眼等”，指眼等二十二根。这里了达善恶诸多根性的自性差别，以及诸根互能生果的无碍智慧，就安立为根胜劣智力。如经中广说的那样。

今当说遍趣行智力。颂曰：

有行趣佛有行趣 独觉声闻二菩提
天人鬼畜地狱等 智无障碍说为力

现在要说遍趣行智力。

在种种行为中，有些行为趣向佛地，有些行为趣向独觉、声闻两种菩提，有些行为趣向天、人、饿鬼、畜生、地狱

生处，还有各种正定、邪定等诸行的行为。智慧对于这一切无障碍而转，称为“遍趣行智力”。

此中行谓道迹。若于何行，有趣一切道之本性，即名遍趣行。有行能趣佛地，有行能趣独觉菩提，有行能趣声闻菩提，有者趣天，乃至有者趣地狱。等字表示有种种相。此中若有某行，能趣某处，诸佛如来即如实知，彼行趣于彼处。是故世尊于一切行无障碍智，即安立为遍趣行智力。如经广说。

颂中的“行”字，指行道的轨迹。如果某种行，有趣向诸道的体性，就称为“遍趣行”。有些行能趣向佛地，有些行能趣往独觉菩提，有些行能趣于声闻菩提，有些行趣于天界，乃至有些行趣向地狱。“等”字表示有正定、邪定等各种行为相。在这当中，如果某种行有功能趣向某处，诸佛如来就如如实了知那个行为会趣向那个处所。因此，世尊对于一切诸行无障碍了知的智慧，就安立为遍趣行智力。如同经中广说的那样。

今当说静虑解脱等持等至染净起智力。颂曰：

无边世界行者别 静虑解脱奢摩他
及九等至诸差别 智无障碍说名力

现在要说的是静虑解脱等持等至染净起智力，简称为杂染清净智力。

对于无边世界中无量行者修行的差别，他们所修的四静虑、八解脱、奢摩他等持，以及九次第定等无量的染净差别相，佛智慧无障碍而转，称为“杂染清净智力”。

无边世界中，由行者差别，遂有无边差别。静虑有四。解脱有八。奢摩他谓等持，于善所缘心一境性为相。次第等至有九，谓四静虑、四无色、想受灭等至。杂染因谓无明与非理作意等。清净因谓听闻正法与如理作意等。佛智于彼，由行者差别，有无边差别之静虑等，无障碍转。即安立为静虑解脱等持等至染净起智力。广如经说。

在无边际的世界中，由于行者的种种差别，就有静虑等

的无量差别。静虑有四种。解脱有八种。奢摩他是等持，指于善所缘心一境性。次第等至有九种，指四禅、四无色、灭受想定，也叫九次第定。杂染因指无明和非理作意等。清净因是听闻正法和如理作意等。佛智慧对于由诸行者差别而有的无边际差别的静虑、解脱、等持等行相无障碍遍转，就安立为静虑解脱等持等至染净起智力。广的如经中所说。

今当说宿住随念智力。颂曰：

**过去从痴住三有 自他一一有情生
尽情无边并因处 彼彼智慧说为力**

现在说宿住随念智力。

从有愚痴以来，过去世住在三有中，自他所摄一一有情受生的状况，也就是尽无边有情界中任何有情宿世的状况，种种因缘、处所、相貌等，佛智慧一切无碍而转，称为“宿住随念智力”。

言从痴者，是说随念之境，谓从无始生死传来一切宿住。言尽情者，摄无边际诸有情界。言并因者，摄彼之因缘。如经说：“我曾在某处，如是名、如是姓”等。其中若念：“如是形状。”是并行相随念。若念：“我从彼死生于某处，从某处死生于此处。”是并处所随念。余文即并因随念。

颂中的“从痴”，是说随念的境，指从无始生死传来的一切宿世安住的状况。说到“尽情”，包括无边际的诸有情界。说到“并因”，包括彼等有情的因缘。如佛在经中说：“我曾生在某处，是这样的姓、这样的名。”等等。其中如果随念：“是这样的形状或相貌。”这是随念行相。如果想：“我从那里死后生在某处，又从某处死生在此处。”这是随念处所。其他还包括随念因缘。

如是于一切宿住并因缘、处所、行相，诸佛世尊智无障碍，是为宿住随念智力。诸佛世尊由此力故，于过去世心心所行皆如实知。由如实知有无善根，如应说法皆令有果。广如经说。

像这样，对于一切宿住以及细节上的因缘、处所、行相等，诸佛世尊智慧无碍而转，就是宿住随念智力。诸佛世尊以这种智慧力的缘故，对诸有情过去世一切心、心所之行都如实地了知。由如实照见众生有无善根的缘故，能相合他的机宜而宣说法要，使他们都能证果。广的情况如经中所说。

今当说死生智力。颂曰：

**尽虚空际世界中 一一有情死生时
于彼多境智遍转 清净无碍说名力**

这是说死生智力。

穷尽虚空边际的无量世界里，其中每一个有情死生过程中由种种业感种种果，对于这众多的境界，佛清净智慧无碍遍转，叫做“死生智力”。

死谓诸蕴坏灭，生谓结生相续。一切世间若死若生尽虚空际，由种种业之所支配。如是一切，诸佛世尊于一刹那皆能任运如实遍知。世尊此智究竟清净，于任何境都无障碍，即安立为死生智力。诸佛世尊非但能知有情死生，以净天眼亦能了知无量无边成劫坏劫。如经广说。

“死”，指诸蕴坏灭的分位，“生”，是结生相续，指诸蕴出生的分位。一切世间有情或死或生所摄的尽虚空际的现相，是由种种差别业所支配。对于一切死生业感缘起，诸佛世尊在一刹那间都能任运如实遍知。世尊的这种智慧达到究竟清净，对于任何生死境相都无障碍照见，就安立为死生智力。诸佛世尊不但能了知有情死生的状况，以极清净的天眼也能了知无量无边世界的成劫坏劫等状况。如经中广说的的那样。

今当说漏尽智力。颂曰：

**诸佛一切种智力 速断烦恼及习气
弟子等慧灭烦恼 于彼无碍智名力**

这是说漏尽智力。

诸佛以一切种智的力用，一刹那间断尽一切烦恼以及习气，对于弟子声闻独觉以无漏慧灭除烦恼的状况等，以智

慧无碍遍知，叫做“漏尽智力”。

此中烦恼，谓无明与贪等，能烦恼三界故。若法于心染著薰习，随逐而转，是名习气。烦恼边际、薰习、根本、习气，是诸异名。

颂中的“烦恼”，指无明和贪等，能使三界有情烦动恼乱的缘故。如果某法在心上染著薰习，随它而转，就叫做“习气”。烦恼边际、薰习、根本和习气是不同的安名，意思一样。（“烦恼边际”，指起烦恼最初边际或最初发起位的状况。）

声闻独觉以无漏道断除烦恼，然终不能断彼习气。如油花等虽已除去，然瓶衣等，由与彼等久相触故，犹有微习可得。

声闻独觉以无漏道断除烦恼，但不能彻断习气。就像装油的瓶子和接触花的衣服等，虽然油已倒掉，花已拿开，但由于瓶子跟油接触很久，瓶中还留有油的气味，衣服被花熏了很久，衣服上还留有花的气味。

如是诸阿罗汉虽已断除烦恼，习气仍在。由昔世中多做猿猴，故跳跃而行。由昔世中做婆罗门，故唤他为婢，世尊虽遮，终不能改。

像这样，阿罗汉们虽已断除烦恼，习气仍然存在。比如由于过去很多世做猿猴，这一世做人还是习惯跳着走路。又由过去世做婆罗门，傲慢习重，这一世过河时，对前世婢女转世的河神还说：“小婢，断流。”世尊虽遮止，但他仍然不能完全改正。

其中无明习气，能障了达所知，贪等习气亦为身语如是行相之因。无明与贪等习气，唯由一切种智于成佛时乃能永断，非余能断。故若尽断一切烦恼习气，及断能使习气相续之烦恼，诸佛妙智于彼一切无障碍转，即安立为漏尽智力。如经广说。

其中，无明习气能障碍了达所知，贪等习气也是发起如是身语行相的原因。无明和贪等习气，唯一在成佛时以一切

种智的力用才能永远断除，不是以其他而能断除。因此，如果尽断一切烦恼习气，以及断除能使习气相续的烦恼，诸佛的智慧对于这一切无碍而转，就安立为漏尽智力。如经中广说的那样。

如是一切究竟圆满如来智境，不可思议。复具其余一切功德，恒时不离法身而住。一一功德若广分别，唯有虚空方堪为喻。能为堕入欲、有、见及无明四瀑流中无依怙者，作大依怙。

像这样一切究竟圆满的如来智慧行境，完全超出思维语言所能行处。而且所具有的其余一切功德，都恒时不离法身而住，如同光明不离日轮。对于佛的每一种功德如果广大地分别，只有虚空能作譬喻，每一种的量都无有边际。由此，诸佛能给一切堕入欲、有、见、无明四瀑流中无依怙的有情作大依怙。

诸佛世尊如是十力，于普光明佛地究竟清净。诸佛色身一一毛孔，大丈夫相及诸随好、力、无所畏，及不共佛法等功德差别，唯是诸佛所行境界。设若宣说，以是诸佛自智境故，假使诸佛加持寿量住不可思议阿僧祇劫，不作余事汲汲宣说，犹不能尽。何况菩萨、独觉、声闻，岂能了知宣说诸佛一切功德。

以上说的诸佛世尊这样的十种智慧力，在普光明佛地得以究竟清净。诸佛色身的每一个毛孔，任何一种大丈夫相和诸随形好、十力、四无所畏、十八不共法等功德差别，唯一是诸佛所行境界。如果宣说的话，由于是诸佛自己智慧行境的缘故，假使诸佛加持自身寿量，在不可思议的阿僧祇劫里安住世间，不做其他事而相续不断地演说，仍然无法说尽佛地的功德。连诸佛在无量劫里以自己的智慧力宣说尚且无法说尽，何况菩萨？更何况独觉、声闻，哪里能了知并宣说诸佛的一切功德呢？

当以譬喻，显示斯义。

既然是语言无法说尽的无边际状况，就应当用比喻来

显示这个意义。

颂曰：

**妙翅飞还非空尽 由自力尽而回转
佛德无边若虚空 弟子菩萨莫能宣**

妙翅鸟依仗风的势力能够高飞远去，向虚空极力飞翔，当它返回时，并非是飞到了虚空边际，而是耗尽了自己的力量，而不得不回转。像这样，佛有如虚空般无边际、无量种类的功德，弟子菩萨以自身的智慧力无法说尽它本身。

如妙翅鸟羽翅丰满，仗承风力善能致远，然彼非由虚空穷尽而还，是由自力用尽而回转也。如来功德犹如虚空无有边际，且诸菩萨安住十地，证得不可思议解脱，尚不能尽说如来功德，何况独觉或诸声闻，岂能了知功德究竟。非由功德已尽而止，是由自身慧力已尽而止也。

犹如妙翅鸟王羽翼丰满，仗着风的力量能飞到极高远之处，然而它并非由于飞到了虚空边际而返回，而是由于耗尽了自身体力而回转。像这样，如来功德像虚空般无有边际，那些安住十地的菩萨，证得了不可思议的解脱境界，尚且不能说尽如来功德，何况其下的独觉和声闻，哪里能了知佛功德的究竟量呢？这不是由于菩萨已经说完了佛功德而停止，而是由他自身的智慧力已经耗尽而停止。

若时彼等于佛功德尚不能知，不能宣说。何况我等被无明翳之所障蔽，于如实义皆不现知，岂能赞说如来功德。故非我处。

那些圣者菩萨对于佛的功德尚且不能以自力了知，不能如量宣说。何况我们被无明眩翳所障蔽的凡人，对于如实义都不能现量了知，哪里能赞叹说尽如来功德？因此这不是我所行之处。

颂曰：

**如我于佛众功德 岂能了知而赞言
然由龙猛已宣说 故我无疑述少分**

如我辈凡人对于佛的无量功德，岂能如实了知而赞叹

言说呢？然而由于龙猛菩萨已经宣说，因此我依他的善说而心无怀疑地演述了少分。

如是我于如来功德，虽全不知，然能无疑述少分者，是依他教而说。故曰：“然由龙猛已宣说。”

像这样，我对于如来的功德，虽然自己全然无法了知，然而我能无疑叙述少分的原因，是依据其他圣者言教而说。因此说“然由龙猛已宣说。”

思考题：

1、解释以下佛的功德：

(1) 随欲自在圆满；

(2) 十力；