

《入中论》第13课笔录



**诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，
离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。**

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

发了菩提心之后，继续宣讲诠释第二大佛陀吉祥怙主龙树的究竟意趣论《入中论》。《入中论》分了四个科判：名义、译礼、论义和末义，现在在讲论义，分三：造论分支、所造论体和造论究竟。现在在讲第二个科判所造论体，分二：暂时地和究竟地。现在在讲第一个科判暂时地，分二：分别说十地和说诸地功德。现在讲第一个科判分别说十地，分三：极喜地等五地、现前地和远行地等四地。现在在讲第一个科判极喜地等五地，分五：极喜地、无垢地、发光地、焰慧地和难胜地。

现在在讲第四地焰慧地，第四胜义菩提心。分二：真实和结尾本品。现在在讲第一个科判真实，分三：此地增胜精进度、此地之释词和所断之差别。其中第一个此地增胜精进度已经讲完了，今天是讲第二个科判此地之释词，为什么叫做焰慧地的原因。

辛貳、此地之释词

**此地佛子由勤修，菩提分法发慧焰，
较前赤光尤超胜。**

通过三句来进行观察抉择。此地佛子第四地菩萨，因为精进地

修持菩提分法的缘故而发出智慧的火焰，这种智慧火焰的光芒比前面三地菩萨所发出来的赤、黄色的光芒还要超胜。

下面进行观察。第四地菩萨在殊胜安忍的前提下，进一步修持增胜的精进，所以他是勤修菩提分法。三地以下的菩萨不是不修菩提分法，都要修，但是因为四地菩萨是精进度增胜的缘故，所以在修菩提分法时就有一种不共的能力，可以发出不共的智慧火焰。通过精进修持三十七道品，发出来的智慧火焰比前面发光地还要超胜。

在各注释中也提到，四地及四地以上菩萨是慧学增胜。注释解释时讲，初地主要是建立三学的所依；二地是戒学增胜；三地是定学增胜；后面第四地、第五地、第六地这三地都是慧学增胜。

慧学增胜是讲四地菩萨的时候对菩提分法三十七道品，能够产生很殊妙的智慧；第五地和第六地增胜的是智慧的两个侧面，第五地的慧度增胜侧面，主要是了知一切圣法的法性和了知四谛，就是说四圣谛的本体、粗细的四谛缘起可以非常善巧地表达；第六地所增胜的慧度对境主要是缘起，如果有无明就会流转轮回，无明缘行、行缘识等十二缘起，菩萨了知这个过程，了知了一切万法的自性，泯灭了无明。无明泯灭之后，无明灭故、行灭故识灭，从逆行的缘起和获得涅槃的次第也能够了知，故六地菩萨所增胜的智慧对境主要是顺逆十二缘起性。四、五、六三地是通过精进而让慧学增胜，主要增胜的是勤修菩提分法。

我们简单介绍一下菩提分法。首先看菩提分法的含义，菩提就是觉、觉悟，或者佛果、空性，总之是讲实相。菩提分的分字，可以理解成支分，或者它的因。要获得大菩提的因有哪些法呢？广说是三十七道品，摄略是分成七大类。七大类或是三十七分类，都是获得大菩提的支分，都是获得大菩提的根本和因，叫做菩提分。通过修持菩提分法可以获得殊胜的觉悟。

三十七道品各有对照，从有些地方观察，在某一位中也有专门的修持。我们把三十七道品分为七类来进行观察，第一类是四念住，第二类是四正断，第三类是四神足或四如意足，第四类叫五根，第五类叫五力，第六类是七菩提分，第七类是八圣道分。实际上在每一道中都要修持三十七分，只不过在每一分中有侧重点。比如小资粮道主修四念住，中资粮道主修四正断，大资粮道主修四神足，加行道暖、顶二位主要是修五根，忍、世第一法位主要修五力，在见道时主要是修七菩提分，在修道时主要是修八圣道分，全部菩提分法圆满位是在佛位。佛位时对于整个三十七道品，对于整个菩提分法，全部通过圆满增上的方式具备的，所有功德全部都具备了。

在讲的时候有对应，但在分别讲的时候，每一道都要修。为什么我们讲在三地时虽然也修菩提分法，但我们对他赞叹的主要是定学增上，忍辱、安忍增上。在四地之后主要是精进增上，精进所修的法是什么呢？所修的法就是成佛的因，对于整个成佛的因非常精进地修持。到第四地的时候精进度增胜，所有的懈怠在第四地菩萨身上根本没有，白天也好、晚上也好，内心时时刻刻都对殊胜的大乘法发

起精进勇猛的意乐，非常欢喜地修持大乘教法，这就是精进修持菩提分法的含义。

下面简略叙述七大类菩提分法。

第一类四念住。在《智慧品》中对身受心法四念住有介绍，大乘菩萨出定时了知：身体不净、诸受是苦、心无常和法无我，这种和小乘共通的、世俗的自性；入定位时了知一切万法无自性，身受心法无自性，都是空性的。

第二类四正断。前面讲精进时介绍过，已生恶令断、未生恶令不生、未生善令生、已生善令增上，四种法全是精进的自性，也叫四正勤，这个是中资粮道主要修持的。

第三类四神足。四神足主要侧重于定力。神是神变，足就是因，四神足就是四神通足。如果有了这种因你会获得这个果，如果修持了禅定，通过禅定的因，或禅定的足，就可以发生殊胜的神通。这是大资粮道修持的。

四神足有欲勤心观四个本体。第一个欲，对禅定有很大的兴趣，想要修持，这种欲的因就是信心。有些地方讲通过欲而引发了禅定，有些地方讲是通过信心引发欲修禅定的强烈意乐心，这是欲神足的意思。第二个勤，勤是精进。不仅仅有欲乐，而且非常精进，通过欲为因产生精进，精进修定的动力就是欲，有了禅定兴趣才能够精进地去修定，这个就是勤神足。勤神足有的地方解释是精进引发禅定，从这个方面也有解释的。第三个心，心就是禅定的本体，是讲安住在心意尽性的自性中。或者心的意思就是种子，前世、再前世、生生世世中对禅定有修行的种子在里面，所以今生中不需要勤作，一修马上能安住，这是心如意足或者心神足。第四个观，观主要是一种智慧。通过智慧观察抉择之后而安住在定境中，叫做观如意足。

通过欲勤心观四如意足，能够引发禅定，引发禅定就能够引发神通。很多地方讲，在大资粮道时获得法流等持，或法流三摩地。法流就是正法犹如河流一样不间断，他听闻正法是不间断的。不间断的原因是，他可以常在定中，或是通过神足可以到佛面前听法。法流三摩地有时是大资粮道获得，有些地方讲是三地菩萨获得，因为三地菩萨对正法也有非常大的兴趣，也是以法流等持。

讲到印度无著菩萨的授记，佛有很清楚的授记是安住法流三摩地。所以有些大德说，授记说无著菩萨是大资粮道的菩萨。有些大德认为，这样说是不对的，因为三地菩萨也是法流三摩地增胜的，依此说无著菩萨是三地菩萨。我们是偏重于三地菩萨的解释，而不是大资粮道的解释，在大资粮道虽有法流三摩地，但是在三地的时候更清净、更圆满。就像前面所讲，三地菩萨通过戒度增胜为因，而引发极其殊胜的禅定，所以法流三摩地也是非常清净。大资粮道的时候，虽然是凡夫，因为善修四神足欲勤心观，他的禅定很美妙，神通跟随而引发，神通已经是很超常、很广大了。

第四、五类五根和五力。五根是信进念定慧，信心、精进、正念、禅定和智慧，或者叫五涅槃根，这样比较容易理解。小乘者通过

修持五种根就可以获得涅槃；大乘者也是同样，要获得见道，最终获得大菩提果，必须要修持五涅槃根。

信根，缘三宝、缘大菩提果（对于大乘佛子是缘大菩提果）产生信心；进根，是缘大菩提的因，对菩萨道的精进；念根，对于所修持的念念不忘，在内心中守持为信，不忘失自性；定根和慧根，即寂止和胜观。五根主要是加行道的前二位暖顶位开始生起来。

五力和五根没有别别他体，只不过是在修持五根的时候，这种修法可能被违品压伏，这个力的意思是已经超胜了违品，不可能再被违品所压伏。所以在前面暖顶所修持的五根，在后二位的时候没有障碍，叫做五力，力是这样安立的。

第七类七菩提分。通过修持趋入于见道，见道后修持正念、择法、精进、喜觉支、轻安、定和舍觉支共七觉支，即七菩提分。通过见道的入定，出定时可以引发正念，乃至于对一切万法的抉择自性都可以引发。

第八类八圣道分。八圣道分是修道以后增胜正见、正思维、正语、正业、正命、正精进、正念、正定八种自性。虽然是对照在修道位的时候，但是在前面位时并不是不修，只不过这种正见是出定的时候自然引发的殊胜正见（在入定时见法性）。正思维、正语等等在弥勒菩萨的《辩中边论》、麦彭仁波切的《金刚论注释》等论典中有比较广的解释，对这些法应该去好好地认知。

这三十七道品就是成佛的因、成佛的基础，这些圆满的善法，尤其是大乘的正道。在三十七道品中，小乘和大乘虽然名字相同，但是在真正安立的时候，对照的位置不尽相同，自性也不是完全相同，所缘境也不相同。麦彭仁波切在《入智者门》中说，比如四念住的所缘，小乘道只是缘自身生起，安住于自己的身受心法；而大乘的所缘不是自己的身受心法，是对所有的众生、一切的自他、所有的法进行所缘。自性方面也有差别，小乘修四念住时，主要是讲观身不净等；大乘主要分两个，出定的时候于名言世俗谛中不但如是了知无常、苦、空、无我等法，且如梦如幻般不执著而修，入定的时候观一切万法空性，身受心法完全都是无自性的。

四正断也是这样安立，大乘和小乘所谓善和恶标准并不是一样的。如果按照世间标准的善和恶，对照小乘的善恶来讲，世间就狭窄得多，小乘道中善恶的标准比较宽广。再往上，在小乘中不一定是恶的法，在大乘中认定为恶，是广义的一种恶，比如执著、自私自利的作意、对轮回涅槃的别别耽执，等等。大乘的所缘、体系都不一样。四如意足、五根、五力都可以类推，名字一样，但大乘的含义更深远、更圆满。就是因为大乘所修、所缘境很广大，本体很深，所以所断的障、获得的智慧也就更多。这个方面是讲大乘和小乘的菩提分法不相同。

上师注释中也引用《大幻化网总说光明藏论》中的观点，还有罗钦大译师的观点，对密宗怎么认知三十七道品、四念住等等，也有很详细的解释，大家可以参考。

“较前赤光尤超胜”，因为他能够以大精进心，通过没有障碍、没有违品的最超胜的精进来修持菩提分法的缘故，他所发出的智慧火光光焰，比前地的光还要超胜。有些注释中讲，三地菩萨所发的赤光犹如日出的光一样，四地菩萨发的光犹如日中一样，二者之间是有差别的。这个讲到了此地释词。

辛叁、所断之差别

自见所属皆遍尽。

“自见所属皆遍尽。”自见主要是身见，即微细萨迦耶之我见，凡是此见所属之俱生我见，尔时悉皆全部灭尽。全部灭尽和前面解释一样，是指四地能够灭除的烦恼障和所知障都灭尽。以俱生我见为主的，我见、人见、众生见、寿者见都能灭掉，而且对于五蕴、十二处、十八界的执著以及我所等等，都能灭尽。

诸见为首就是萨迦耶见，四地菩萨对以萨迦耶见为首的诸见都能逐渐地灭尽，包括烦恼障、所知障，此处主要是俱生烦恼障和所知障的种子全部灭尽。因为在四地菩萨相续中，粗大的烦恼是不现行的。麦彭仁波切在《中观宝鬘论注释》中说，地上菩萨的烦恼的名称都是从二取分别来讲的，把菩萨相续中的二取等等叫做烦恼，因为在初地时烦恼就不生了，出定位不可能产生现行的烦恼，烦恼的名字虽然还是用，但是应该知道这是属于所知障。

此处“自见所属皆遍尽”可以理解成俱生烦恼障、所知障的种子，四地菩萨对治和他智慧平行的障碍，能够通过他生起的智慧将其全部灭尽。在登四地的时候有一种障碍，通过修持断掉这个障碍登四地，到了四地之后还有本分的障碍，这个是一分一分地断掉的，最后自见所属全部周遍地断尽。

庚貳、结尾本品

入中论第四胜义菩提心终

第五胜义菩提心

己伍(难胜地)分二：一、真实；二、结尾本品。

庚壹(真实)分二：一、差别地之释词；二、差别地之功德。

辛壹、差别地之释词

大士住于难胜地，一切诸魔莫能胜。

这两句是讲为什么第五地叫难胜地。“大士住于难胜地，”大士是讲第五地的菩萨，当他住于难胜地的时候，“一切诸魔莫能胜。”所有的魔都没办法超胜第五地菩萨，所以叫魔难胜地、障碍难胜地，从这个方面安立难胜地。在《自释》中讲，一切世界的魔王都没办法超胜他，都没办法给他做障碍，何况其他魔眷属、魔子、魔民更加没办法障碍菩萨的修行。

这句话还可以再继续分析一下。有的经论中提到，住于资粮道

的菩萨通过修般若的缘故，魔也没法胜伏，这和难胜地的差别在哪儿呢？资粮道的菩萨主要是佛陀的摄受和护持，加之善修般若、了知空性的意义，所以魔没法做干扰和障碍；而五地菩萨的难胜，是通达了圣谛本性，彻悟了微妙深义，故能够强有力地降伏前所未能降伏之一切魔众，其定力不共增胜圆满之故，以自所行定力能彻底降伏一切魔众。这是二者之间的差别。

魔有很多差别，但是总的说魔的自性或者魔的概念，主要就是对善法不喜欢、对修行做留难的自性。有可能表现为外在的非人、饿鬼道所摄的魔，也可能是相继中的种种烦恼，这些都叫做魔。有些地方讲着魔就是被非人所摄受、加持的意思，有些地方讲自己的分别念没办法控制而趋入于非道，这也叫做魔的含义。

魔主要有四种：

第一个烦恼魔，相续中的贪嗔痴等烦恼。

第二个蕴魔。通过烦恼魔为因，而产生有漏的五蕴，烦恼是五蕴的因，五蕴的自性就是烦恼的果，这就是烦恼魔和蕴魔之间的关系和差别。

第三个天魔。有的地方解释为他化自在天等魔王、魔女、魔子、魔孙都叫天魔。上师解释为耽著五蕴、五妙欲就叫天魔，一方面天魔也是耽著五妙欲，一方面天魔能够让我们耽著五妙欲，他非常希望我们耽著五妙欲，他每天都射下五支花箭，让修行者、众生耽著于色声香味触而无法自拔。

魔有很多作障碍的方便，有时候直接做干扰，飞沙走石或地动山摇等外在障碍，让修行人生起很大的恐怖，而对于菩萨道不敢趋入。还有一种做障碍的方式更阴险、更没法防范，他让修行人慢慢耽著于五欲，让修行人得到很多财产、赞叹和受用，得到许多世间所谓的顺缘，一般凡夫人如果一但遇到这样的圆满境之后，道心慢慢变淡、逐渐就没有了。对世间法浓一分，对菩提道的希求就会淡一分，如果对世间法执著十分，对佛道的执著就是零。

为什么贪著妙欲是魔呢？从魔王波旬来讲，他愿意修行人通过这种方式趋向歧途。所以应该引起注意了，也许我们现在总的方向并不是朝出离道发展，而是朝魔道发展，但是我们并不知道。我们应该在这个地方停下来，反思一下，我的发心是怎样的、行为是怎样的，是在追求佛道，还是在追求五妙欲。

实际上贪著世间安乐、世间幸福都叫做五妙欲，乃至于我们的心对色声香味触没办法转的时候，这时已经被魔的铁钩钩住了，如果不痛下决心把它斩断的话，基本来讲是没有办法修持的。虽然有时我们说，可以转为道用、可以了知它的本性，说是可以这样说，这个修法也不是没有，但这是在不耽著的情况下才可以修持的，并不是说要你通过贪欲心来转为道用。

通过贪欲心直接接触对境的时候，这不是转为道用，这是为了享受五妙欲的借口而已，这是一个不能忽略的问题，是很严重的问题，也是我们能否真正入道的基础。如果没有这个道前最基本的基础

础，我们的修行就会走错路，花了几十年的时间，时间越长，走的歧途就越远。现在要在还没有真正全力以赴开始修道时，把自己的目标和所修的道认识清楚，看破五妙欲的假像，不执著它。

这个方面是有差别的。有些人前世本来世间福报较弱，外缘供养的东西少，这应该说是得天独厚的条件，有时看似是一种障碍、一种不圆满，但是从修道的角度来讲，算是一种助缘。还有一类前世福报深厚的人，今生中钱财挡都挡不住。如果确实没有执著，你可以接受、受用；如果接受受用后产生耽著，让自己的道心慢慢下降的话，那就要想办法怎么样尽量不执著。不执著有两种方式，一种方式是《极乐愿文大疏》中有一种所谓的灭财佛事，做灭财佛事强行地把它斩断；第二种方式必须再再地观修欲妙的过患，让内心中有对治力，虽然受用但是没有执著，这是做得到的。就看修行者怎么去选择，怎么去面对这个问题。

我们都需要了知的是，烦恼魔对我们、尤其对修行人的伤害非常大。如果是一个世间人，享受五妙欲应该说是一种正常现象，这些魔有时会做障碍，有时会帮助你再再得到这些东西。如果是修行人喜欢妙欲的话，魔也会帮助你；如果你不喜欢这些东西，准备要出离轮回，魔就不高兴了，他就会想各种方法把你的心转变，让你误入歧途。在修行过程中，我们应该有清晰的脑袋、锐利的眼睛来分辨这些问题，到底自己应该怎样做取舍，这确实不是口号，真是这样的自性。我们要知道，世间五欲都是无常的自性，没有什么可信赖的，全部都要这样去观想。《开启修心门扉》、《山法》、《前行》等等很多修心法要中，都讲了很多妙欲的过患，多多去看、多多思考、观察安住，内心中的执著就会逐渐淡泊下来。

第四个死魔。有漏五蕴的中断，一期生命的结束，叫做死魔。

在四种魔中，有漏五蕴是本体，烦恼魔是它的因，天魔是耽著五妙欲，死魔是今生五蕴中断的情况。“一切诸魔不能胜”，这四种魔都没办法超胜五地菩萨，五地菩萨通过自利的方式全部能胜伏它们，这些诸魔没办法做干扰。

还有一个问题，所谓魔的自性是内在的分别心，把种种魔的自性真正观察、再再分析时，除了虚妄分别之外，再没有一个外在自相实有的魔的自性了。再进一步观察，为什么五地菩萨能住于难胜地、诸魔不能胜？就是因为五地菩萨静虑度增胜。静虑的违品就是种种分别散乱，散乱就是魔。五地菩萨静虑度一增胜，散乱一消失，当然就没有魔了，从这个角度讲，彻底降伏了一切魔。

而这样增胜的静虑并不是单纯的一个寂止，单纯的寂止也许只能压伏粗大分别，而比较微细的分别就压制不住。所以五地菩萨一方面有静虑增胜的功德，再一方面也是慧学增胜位。前面讲了四地、五地、六地是慧学增胜位。他有入根本慧定见一切万法自相的殊胜本体胜观，所以出定位时安住在殊胜的自性中，很多粗大的分别念难以生起来。

很多地方讲诸魔由心生时，引用米拉日巴尊者的公案。米拉日

巴尊者十万歌集中第一篇《米拉日巴拾柴记》，尊者在拾柴过程中遇到大风，把他的衣服和柴要吹走了，他要抱柴火衣服又保不住，按衣服柴火又保不住，这样折腾一番之后，他一下发现修行这么长时间还在被魔转，这就是一种我执，衣服是我所、柴也是我所。他想通之后，一下子把柴一扔就地打坐，风你要把我的衣服吹走就吹走，要把柴吹走就吹走，什么都不管，入于禅定中。出定之后因身体太弱而昏倒，醒来之后产生很大的厌离心，对上师做祈祷，之后从天空中显现玛尔巴上师骑着白狮子降临，他特别高兴。上师说：“你在干什么，是不是有问题，应该回去修法的，你知道修法的方式。”他很高兴、很安慰，然后就进洞。一进洞情况马上变了，五个魔座在他的位子上面，有一个是在讲法的样子，有几个在听法的样子，有一个在翻他的经书。看见几个魔的显现，他首先做了很多方法：给他们唱山歌、给他们做供养，然后劝它们走。他们还不走，尊者又修生圆次第、上师瑜珈，都不管用。他突然想起来了，上师直指心性时说，一切虚幻都是心的自现，他安住这个境界之后直接进去，这个时候魔就害怕了，一下就跑掉了。这个公案讲到了实际上魔是由心生的。

有些大德讲，我们认为的魔，从了义的角度讲就是分别心，如果在外境确实看到了，它也是我们心的投影。投影就是一种影像而已，我们内心是怎么状态，就会在外面显现什么状态。就像我们有什么面容，在镜子中就会显现这种面容，镜子中的影像只是我们的投影而已，它绝对不是真实的。无论外在显现天尊、显现魔，都是我们心的投影，你认为好与不好的显现全是我们心投影。内心中有什么分别，它就在外在显现什么分别。如果了知了一切都是自心幻化的，除了自己心的投影之外根本没有实有，能够安住在这样状态中，魔就不是真正的魔了。因为在整个三界中找不到一个所谓真正自性的魔，就看我们怎样去认知它。

在很多大德的教言中也讲到，如果你了知魔的自性，魔就变成天尊给你赐悉地，这就是有境变外境的殊胜含义。如果对麦彭仁波切《定解宝灯论》第六个问题“异境何谓共所见”了解很清楚，对于所谓外在天尊的显现也好，外在魔的显现也好，都有更深刻的认知。你的心处在什么状态，它就会显现这个状态。内心中很害怕，外在就会显现魔的形象来扰乱你，有时是青面獠牙、有时是其它方式来扰乱你的心性，这些都是内心的自性。我们如果真要铲除魔障，一定要了知一切万法唯心所现以及一切万法本性清净的问题。

当然，不能满足于了知，仅有了解功效仍然不大，还是要去体会，很深的一种体会、一种感受，才能起到一点作用。否则，显现时说这个是心所幻化的，但内心还是安住实执中的，你朝它走过去，它没动时你的心可能就要虚了。米拉日巴尊者走过去的时候魔跑掉了，但你走过去时，内心本来就害怕、本来就安住实执的，走过去时两腿发抖都不好说。所以，还是要有这种感受，要真正地趋入，才能起作用。如果没有到这种地步，很多方法还是不能用。

还有一个问题，米拉日巴尊者这个公案，除了解释为魔是分别

心所幻化，有些大德还进一步解释、分析，对照米拉日巴尊者修行前后的两种情况，到后面时修行有很大的长进。什么长进呢？前面对上师呼唤时，他还是认为上师是和自己个人有关的怙主，是显现为善知识形象的自己个人的助伴。但后面到降魔那一段时，他对上师的认知升华了，不仅仅玛尔巴是他的上师，所有的法都是他的上师，魔是他的上师，一切的显现都变成善知识，这个就是修行历程中的上师的更殊胜的一种含义。

为什么呢？因为这些对境可以给你显示实相，当上师传法的时候，直指心性也好，宣讲实相也好，前面在显现上面是安住在上师是单纯的人、菩萨的一种自性，还没有认知山河大地乃至一切现象都是能够指示心性的法；后面遇到魔时，通过一刹那的顿悟，就知道魔也是在给自己指示实相。

为什么当时能够安住一切魔都是幻化、都是心的自性？上师给讲的也就是这个，后面魔所显示的问题也就是这个。对修法人来讲，应该到达一切显现都是上师的境界，都能够给你显示某种实相。如果你有了智慧，那么上师并不是一个坐在法座上面的自性，也不是一个有名有姓的自性，他已经变成所有万法。所以有时讲一切万法都是上师的显现，是从这个方面了知的。

上师对我们讲法，让我们了知这样的取舍，实际上山河大地哪一个不是这样的呢？每一种法都会给我们一种启示，或者了知一切万法无自性，或者空性，或者清净，等等，每一种法都有功用的。但是，现在对我们来讲，这个方面只是一种见，只是一种了知。米拉日巴尊者后面确实是证悟、到达了那个境界，他对于所有万法全部平等了知是法性，全部平等了知是上师的自性。以上一方面讲到了魔的自性是怎样的，一方面讲到上师的自性确实是周遍的，所有一切都是殊胜善知识的自性。

在很多经典论典修法的书中，对这些问题都有不同侧面的分析，帮助我们以不同的方式了知五地菩萨的境界，或是不同的实相。其实实相是无二的，很多的修行方式都是让我们怎么样逐渐打破执著，怎么样逐渐趋向于实相，最后对一切不执著，对于善或恶都能够了知实相无二，那魔都能够变成上师，你想想看，还有什么真正不好的东西呢？或者真正好的东西是怎么样呢？

在这个公案中，所谓好的自性是米拉日巴尊者的上师玛尔巴尊者，一个佛的化身；所谓不好的，就是见到的五个魔。但是后面通过公案的启迪，我们就知道，所谓的玛尔巴尊者的好也没一个自性的好，所谓的魔也没有一个自性的不好。实际意义上好和坏二者之间确实是平等的。从很多大德的示现，或者对这些公案的分析，我们可以领悟到这种意思。有了这种正见以后，通过很多加行，以串习正见的方式来修行，慢慢靠近实相。所以，为什么很多地方讲你不要取舍，不要取舍并不是说什么都不想的意思，你要知道它的道理，有这种体会之后，才可以真正做到不执著的状态。

还有，以前我们引用《经庄严论》中讲五地忍地时，主要就是讲

五地菩萨对于弟子的邪行能够忍受，没办法动摇他。其它很多障碍菩萨都能够克服，但他的弟子眷属中做了很多不如法的邪行，很多善知识就受不了，他会想，这样辛辛苦苦的教导都没有起作用、都没有意义，干脆不传法或者入灭。在五地时，这种想法根本没法扰乱菩萨的心。所以难胜地的意思是这种魔和障碍没办法胜伏的意思。

辛貳、差別地之功德

靜慮增勝極善知，善慧諸諦微妙性。

“靜慮增勝”五地菩薩的靜慮度已經達到增勝。“極善知，善慧諸諦微妙性”，他對善慧諸諦的微妙自性極為善知、極為通達。靜慮增勝主要是講他的止或禪定是怎樣的；極善知善慧諸諦微妙性，主要是講他的慧學增勝、智慧勝妙。

下面我們看，什麼叫善慧諸諦？在《自釋》中講，善慧是講聖者，諦是講聖者所通達的諦，也就是聖者諸諦的意思。比如苦集滅道四聖諦就是聖者的境界。為什麼呢？苦諦雖然是講一切輪回的痛苦自性，痛苦的本體叫做苦，集是講它的因，為什麼把痛苦和集變成聖諦了？因為苦和集凡夫人根本沒法認知，只有聖者才能夠知道苦和集的自性。道和滅就更不用說了，是聖者所證悟的。所以四聖諦就是聖者所通達的諸法。

了知這個意思之後，“極善知，善慧諸諦微妙性。”性是體性，微妙是通過微妙的智慧通達所知。五地菩薩對於四聖諦的本性——微妙的自性，完全能够通達，粗的方面、細微的方面都能够通達。有的時候我們會想：四聖諦有什麼難懂，我們都能够知道。但是我們知道的也許只是詞句上的東西，只是表皮的一部分，或許還是粗大的一部分而已。在注釋中講，五地菩薩對粗細的四諦、微妙的自性都夠了知，通過殊勝的智慧增勝，而清晰地了知了這樣的本體，就叫微妙的自性。

有些地方講諸諦的意思是苦集滅道四諦。在《自釋》中也有問答的方式來抉擇。佛陀在《父子請問經》中講，一切萬法唯有二諦，沒有第三諦。《中論》中講，一切萬法為世俗諦和勝義諦所攝。既然只有二諦，這個地方又講四諦，有沒有矛盾呢？二者沒有衝突。二諦是講，所有的顯現法都是世俗諦，一切萬法在顯現的當下無自性，這個空就是它的勝義諦。講二諦之外有必要再講四諦，因為四諦是讓修行人了知取舍而宣講的。

雜染法就是所舍，雜染法的果就是苦諦，就是一切的行苦、變苦和苦苦。雜染法的因就是集諦，一切的煩惱和業引发無明我執，貪嗔痴等煩惱引发種種業，這個叫做集。為了表示是所舍弃的法，而宣講苦和集。宣講所取的方面講到了道諦和滅諦，滅諦是道諦的究竟果，道諦是獲得究竟果的方便。也就是說，前面兩者是講流轉輪回的因

果，后面是讲获得涅槃灭的因果，是为了让大家知道轮回和涅槃的因果，或者取舍的次第方法，而有必要宣讲了四谛。

实际观察时，四谛可以摄于二谛中。《入中论自释》讲，苦谛、集谛和道谛三种法属于世俗谛，因为它们都是有为法；灭谛是胜义谛。有些地方在分析的时候，这个灭谛到底是有为法还是无为法呢？月称菩萨说，灭谛是胜义谛所摄，如果按照显空二谛的胜义谛来看，灭谛的自性就是空性，真正完全证悟了一切万法无自性，叫做灭谛。所以也可以把一切的四谛归摄到二谛中。也就是说，五地菩萨对于四谛的自性，或者二谛的自性，这些微妙的自性全部能够了知。

除了四谛和二谛的说法之外，还有没有其他的说法呢？月称菩萨说，有，在《十地经》中也讲到了很多谛，除了四谛、二谛之外，又讲相谛、差别谛等等。这么多的谛归摄起来都是二谛所摄，反正显现这一类的，全部是世俗谛所摄；空性法性这一类，全部是胜义谛所摄。除此之外再没有其它的谛可以通达。而五地菩萨对于四谛或二谛的自性全部善巧通达。这里讲到了差别地之功德。

庚二、结尾本品

入中论第五胜义菩提心终。

今天讲到这个地方。

所南德义檀嘉热巴涅 此福已得一切智
托内尼波札南潘协将 摧伏一切过患敌
杰嘎纳其瓦隆彻巴耶 生老病死犹波涛
哲波措利卓瓦卓瓦效 愿度有海诸有情