

《入菩萨行论》第03讲记

发了菩提心之后，今天我们继续学习无著菩萨所著《入菩萨行论》的注释《善说海》。在学习开始前，上师强调首先要安住于非常清净的发心，因为任何一件事情是否殊胜、是善是恶是通过发心来决定的。如果最初的发心不善妙，事情本身就会受影响而变得不善妙；如果发心很清净、强大，所做的善根不管是听法还是修行，因为发心的缘故，就会成为殊胜的资粮。因非常强大的缘故，果也会非常强大，这是佛法中因果之间的善妙缘起。因此我们在做任何善事之前（包括听法），最好都能以清净的发心来摄持，这非常重要。

上师在《讲记》中说，并不是得到一个皈依证就成了佛弟子。是不是真正的皈依，关键要看内心有没有“宁舍身命，不舍三宝”的决心，如果有了这种誓愿力，即便没有皈依证，事实上也是标准的佛弟子。皈依的自体，就是了知佛法僧功德之后产生的殊胜信心。修皈依的时候信心就是核心，我们要以修持皈依的方式，让自己的信心不断地增长、坚固。我们皈依佛，知道佛的功德产生了信心，然后皈依法、皈依僧都是如此。

修持皈依到了境界很高的时候，皈依的对境就从外在的三宝转移到内在的三宝，实际上，每个众生的相续都圆满具足了佛法僧三宝的自性，但在初学的阶段，我们并没办法真正地了知这点而进行皈依。随着智慧的不断增长，我们对一切诸法的实相、对三宝的自体有所了知时，就会发现我们的内心也具足殊妙三宝的自性。了知内在的三宝并安住它，实际上就是自性的一种皈依。我们学习佛法到了后期时，肯定要经历这个阶段。所以，我们修皈依的时候，主要是具足信心。外在的三宝我们通过信心来皈依，自心的三宝也要了知而皈依。这两个方面都是非常重要、非常关键的。

大乘法在修持任何一个仪轨之前都要修持皈依，为了一切众生而修持皈依非常重要。我们对所皈依、依靠之对境的功德了知之后，自己所有的一切完全依靠三宝或三宝的指示而行非常关键，这样才能有效地制止在修法过程中自己创造一些修法，或者依靠分别念而行，修持皈依是对治这种分别念的一种很好的方式。这在上师的《讲记》中也是再再强调的。

下面我们开始进入《入行论释·善说海》的学习。“入行论释·善说海”是标题；“入行论”即《入菩萨行论》的简称；“释”：指印度和藏地有很多《入菩萨行论》的注释。《入行论》讲到了一切菩萨修行的方法、菩萨安住的境界，是一种比较高深的修法。为了让后学者、初学者能够清楚无误地趣入《入菩萨行论》的所诠义，大德们造了很多注释。

本注释是“善说海”，“善说”是指能够原原本本解释《入行论》的词义；“海”指包含很多教证、理证，就像大海蕴藏很多的宝藏一样。我们通过“善说海”的名称，就知道其中的内容有殊胜的教理，能原原本本地解释《入行论》，让我们能够完全了知《入行论》的所诠义。有些翻译“善说”是妙解的意思，即善妙的解释，与原本的解释完全相同。

《善说海》的注释是无著菩萨所造。此处的无著菩萨不是印度的无著菩萨。印度的无著菩萨与龙树菩萨齐名，受到弥勒菩萨的加持在人间弘扬大乘法要，是印度“六庄严”之一。这里的无著菩萨是在藏地出生的，原名叫功秋桑博，“无著菩萨”是别人送给他的美名。因为有一次他很善巧地解答了一个难题，有人称赞说：你的智慧这么圆满，堪当“无著”第二！此后大家都叫他“无著菩萨”，有时也称为“无著贤”、“渥东无著”。无著菩萨的智慧非常深广、菩提心非常圆满。在

当时住世的大德中，他和果仓巴尊者都非常精通《入菩萨行论》。别人劝请他造了《入菩萨行论》的注释，就是现在我们学习的《善说海》。藏地很多大德公认，如果我们能够学习《善说海》的全部或部分内容，以此缘起之力，相续中就能自然而然产生殊胜的菩提心。以上介绍了《善说海》的作者无著菩萨。

接下来讲顶礼句，这是指《善说海》的顶礼句。为什么这样讲呢？因为在一个论典中有时会多次出现顶礼句，有论典或颂词本身的顶礼句，还有注释的顶礼句。《善说海》的顶礼句与寂天菩萨造《入行论》的顶礼句有所不同。

【顶礼圣者观自在菩萨！】

这是无著菩萨对本尊或生起信心的对境——圣者观自在菩萨作殊胜的顶礼。观自在菩萨在显现上以菩萨形象度化众生，实际上早已圆满了佛果。观自在菩萨在十方刹土中，有以佛身得度者，就现佛身度化众生；有以菩萨身得度者，就以菩萨形象来利益众生，等等。《妙法莲华经·观世音菩萨普门品》中讲了很多这方面的功德。菩萨会显现为佛、菩萨、圣者乃至一般凡夫及妙药、桥梁等一切形象，只要对众生有益，菩萨都会循机随类显示，度化一切众生，使其走上究竟证悟实相之道。

此处之所以“顶礼圣者观自在菩萨”，一是因为无著菩萨对观自在菩萨的信心非常圆满，他的本尊就是观自在菩萨；二是还有一种说法：无著菩萨本人就是观自在菩萨的化身。因有这些必要的缘故，作者在论典开头首先顶礼了观自在菩萨。通过顶礼圣者观自在菩萨加持自己的相续，能让所造论典利益众生，无著菩萨心中有这样的愿望和祈求，实际上他所造的论典对众生的相续的确起到了无与伦比的加持作用。《善说海》的确能帮助众生了解《入行论》，能让众生生起菩提心。

在无著菩萨所造的《佛子行三十七颂》中，顶礼句也是顶礼观自

在菩萨，回向也是愿众生成就观自在菩萨的果位，都是在祈祷圣者观自在菩萨引导众生的心趣向于解脱。观自在菩萨是一切诸佛大悲心的总集，平时我们顶礼、念诵、祈祷观自在菩萨，现实的灾难都能够遣除，内心也会逐渐产生利益众生的大悲心。因为观自在菩萨是诸佛慈悲总集的缘故，所以经常忆念、祈祷、修持，通过缘起的无欺之力，内心一定能产生殊胜的大悲心。

前面是总顶礼圣者观自在菩萨，接下来是分顶礼，分别对释迦牟尼佛、观自在菩萨、文殊菩萨、寂天菩萨做顶礼，之后是造论的立誓句。这四个颂词是对从佛陀乃至传承上师作顶礼。我们学习的佛法完全来源于释迦牟尼佛的恩德，所以最初顶礼释迦牟尼佛。顶礼句宣说了释迦牟尼佛从发心到成道之间宣讲正法、利益众生的事业，从这几方面凸显了释迦佛的功德，以了知这些功德的方式，对佛陀作顶礼。顶礼句有时是对所顶礼对境的法、报、化三身作顶礼；有时是以名号作顶礼；有时是从不同的阶段作顶礼。现在我们从不同的阶段来顶礼释迦牟尼佛：

〔慈爱无余众生搅拌发心二资海中现，
不住涅槃自性三身妙云层层极密布，
普降离无我等四边戏论妙法甘露雨，
熄众惑火开利乐花净饭王子前顶礼。〕

此处所顶礼的是净饭王子。净饭王子是释迦牟尼佛出家之前的名字，代指本师释迦牟尼佛。这里使用了比喻和意义对照的方式进行宣讲。颂词中的比喻首先是“大海”，搅拌大海出现层层“乌云”，第一句中有搅拌海的意思。第二句中有“妙云”，通过搅拌大海出现了层层“妙云”，有了大云之后会降下瓢泼大雨，所以第三句有普降“雨”的意义。第四句“雨”降下之后，可以熄灭地上的野火或者失火房屋的

大火，可以令大地盛开鲜花，让众生得到快乐。通过这几个阶段比喻佛陀教化众生的不同阶段，安立佛陀的殊妙功德。

“慈爱无余众生”：佛陀最初发心时，对一切众生生起了想要利益的心。趋入佛果的最初就是慈爱众生，为了利益众生而发心，对众生产生无余的大悲心。现在我们发誓要像释迦牟尼佛那样成就无上佛果，第一步也要发起慈爱众生的大慈大悲心。这是佛陀成佛的次第，也是我们修行成佛的次第。所以“慈爱无余众生”是趣入佛道的第一步。

“搅拌发心二资海中现”：仙人搅拌大海，然后从大海中出现密云、日月等等，这是印度诗学中的一种修辞法。从气象情况来看，大风（如龙卷风）搅拌大海时出现大浪和水汽，水汽形成云，云又降下雨。与此相似，首先佛陀发了利益众生的心，如搅拌大海一样。“发心二资海”比喻发心和二资粮（即福德资粮和智慧资粮）就像大海一样深广，然后在菩提心和福德、智慧两种资粮中出现了殊胜的果位。首先是发心，中间是积累资粮，资粮圆满之后一定会现前殊胜的佛果。

第二句“不住涅槃自性三身妙云”，因为最初发了心，中间圆满了二资粮，因缘和合之后一定会成就殊胜佛果。那么所成就的殊胜佛果是什么？即不住涅槃自性的三身。佛陀具有三身即法身、报身和化身，按照《经庄严论》和很多经论的讲法，法身是指佛陀自己受用的、种种离戏的自体智慧；报身是在登地以上菩萨面前显现的报身自性；化身是在一般的声闻缘觉、凡夫、外道等面前所显现的一种形象，比如释迦牟尼佛在南瞻部洲印度金刚座示现成佛，度化了很多声闻缘觉、凡夫和外道。显现在人间的佛是三身中的化身，因为报身是一地菩萨以上的境界，法身是佛自己的境界，所以降临在人间的

是佛陀的化身。

此处讲到佛陀具足三身，三身是什么样的本体？即不住涅槃自性，一方面已经超越了小乘的涅槃，另一方面也超越了凡夫人三有的自性。因为一般众生耽著三有，声闻缘觉耽著涅槃，而佛陀既不住三有也不住涅槃。此处通过不住涅槃也间接说明了不会住三有，因为连涅槃都已经超越了，怎么可能再住于三有呢？佛陀在这种殊胜的自性中显现化身做度化有情的殊胜事业。

不住涅槃的自性是第三个阶段讲佛陀的果，通过修持佛陀的自利得以圆满。就好像搅拌大海出现了层层乌云，佛陀三身自性犹如密云一样非常深广，就像乌云中饱含着雨水，在佛陀的三身自性中也饱含了一切功德法。

下一个阶段是“普降离无我等四边戏论妙法甘露雨”。云很厚就会降下大雨，所以在饱含一切殊胜功德法的三身自性中也会降下妙法的甘露雨。降下的妙法甘露雨，就是佛陀出现在世间宣讲的最殊妙、最精华的正法——远离一切戏论的大空性。

此处说“离无我等四边戏论”，什么是四边戏论？四边戏论就是有边、无边、亦有亦无边、非有非无边，以后我们学习智慧品会着重学习离四边戏论大空性的含义。一般来讲，学空性经常会提到要离开“我”等实有执著，但这里为什么说“离无我等”？我们在学习最了义正法的时候，不单要离开“我、有”等等有边的执著，而且像无我、空性这些无边的执著也要离开。从要离开无我也间接说明：无我都离开了，怎么可能还有我的执著存在呢？所以人我、法我有边的自性，无我这样无边的自性，亦有亦无、非有非无四边的戏论都要远离，实际上我们的分别心能够执取的也就是四边，离开四边的意思就是要我们息灭内心的分别念。

讲到空性方面的含义，初学者不一定能够了知得很清楚，但是随着学习佛法的深入，总会接触到殊胜大空性的观点，而且这种殊胜大空性的观点就是佛法中核心的内容，所以我们必须要发愿尽快接触、通达空性的教义，这对我们学习正法非常必要。

第二句讲到的是佛果，第三句讲到的是佛所传的殊胜妙法。第四句进一步讲“熄众惑火开利乐花”，这是传法之后的作用。

佛的事业是怎么体现的？传法之后的作用是怎样的？可以“熄众惑火”。因为众生相续中具足了各式各样的烦恼，像火一样恒常炙烤着众生，使众生无法得到安宁清凉。如果听闻正法之后息灭了贪心、嗔心、无明烦恼等，我们就可以体会到实相和清净的快乐，所以佛说的妙法具有“熄众惑火”的作用。

如前面所讲，大雨降下来后可以把野火浇灭，可以让地上的植物开花结果，同样的道理：学习甘露妙法之后，我们内心的烦恼因听闻殊胜妙法的缘故而得以熄灭，就会“开利乐花”。“利”指暂时的利益，比如得到人身、得到快乐的资具等等。“乐”指究竟的快乐，所以“利”和“乐”放在一起指暂时的利益和究竟的快乐。“开利乐花”指因为修持了妙法的缘故，众生能够得到暂时和究竟的快乐，得到善妙的结果。

这里有五个阶段：首先是佛陀最初发心慈爱众生；中间是积累资粮，“发心二资海中现”；第三个阶段是佛陀成就无上佛果，即“不住涅槃自性三身”，因为佛陀最初发心就是为了利益众生而开始修持佛道的，所以成佛之后一定要利益众生；第四个阶段是佛陀讲法，“普降离无我等四边戏论妙法甘露雨”；最后第五个阶段是成熟众生，即“熄众惑火开利乐花”。通过这五个阶段来表示释迦牟尼佛对我们的恩德非常大，而且把佛陀最初如何发心，如何究竟利益众生讲得很清楚，我

们也要经由这样的修行方式，最后达到利益众生的阶段。

“净饭王子前顶礼”。净饭王子就是释迦牟尼佛，出家前称为净饭王子，成佛之后叫释迦牟尼佛。此处是以佛因地的名称来表示释迦牟尼佛，二者本体是无二无别的。还可能有一个原因，因为《入菩萨行论》是讲菩萨的行为，按照大乘的共同讲法，净饭王子在印度金刚座示现成佛之前是十地菩萨的身份，为了表示菩萨行的缘故，就在“净饭王子前顶礼”，后面顶礼的观世音、文殊、寂天也是菩萨，暗合了《入行论》中“入菩萨行”的妙意。佛果的来源是菩萨位，菩萨位修行圆满之后肯定会获得佛的果位。所以，或许是有必要契合《入菩萨行论》的意义，此处没有顶礼释迦牟尼佛而是顶礼净饭王子。

第二段颂词是顶礼观世音怙主：

【仅以圣尊名号光， 传入何者耳畔中，
亦能遣除心暗者，观音怙主前顶礼。】

此处说“仅以圣尊名号光”顶礼观世音菩萨。观世音菩萨的名号通过菩萨的发愿力、证悟以及殊胜的大悲心在世间流传非常广，在汉地即便是很多不学习佛法的人也知道观音菩萨、观音娘娘，民间也流传着很多观世音菩萨的故事。众生即便只是听到观世音菩萨的名号，也会在内心中种下究竟得度的因缘，这是因为观世音菩萨有殊胜功德的缘故。

学到《入行论》第八品时也会讲，观世音菩萨为了遣除众生的怖畏，专门加持了自己的名号救度众生脱离苦难，所以这个名号和一般人的名字完全不一样，它是通过大悲心和功德做回向、加持之后显现的。“圣者名号光”：名号也是一种光明。光明有多种体现的方式，我们理解的光明是电灯光、阳光这种形式的光，但有时智慧也称光明，此处功德也叫光明。

所以依靠圣者名号的光明，不论是“传入何者耳畔中”都有利益。不管是人或者动物，还是我们看不到的很多非人、中阴身等等，如果我们大声地念诵观世音菩萨的名号，它们听到之后都能得到很大的利益。有一种殊胜的说法：如果在旁生的耳边念诵观世音菩萨名号或者六字大明咒，通过名号功德力加持的缘故，它们就不会堕恶趣。如果旁生听闻的利益都如此大，人通过信心念诵观世音菩萨圣号更能得到强大的加持力。

“亦能遣除心暗者”：仅是听到观世音菩萨的名号也能遣除内心的痴暗。当然，遣除的层次有所不同，关键在于听者的根性。有些众生的根性即将要成熟了，听到观世音菩萨的名号一下子就获得了证悟；有些众生堕在恶趣中，听到观世音菩萨的名号马上从恶趣中解脱；有些众生正受到地震、洪水等伤害，听到或念诵观世音菩萨的名号就从灾难中解脱；有时内心很烦乱，通过念诵观世音菩萨的名号使心得以安宁；有时内心的烦恼很强盛，念诵观世音菩萨名号就让自己的烦恼息灭。有些人即生马上得到感应，有些人在今生不一定马上感受利益，但是因为听闻观世音菩萨名号的缘故，在后世或再再后世中，听闻名号的种子一定会生根发芽，他的心逐渐会变得智慧和慈悲，开始要去修道、度化众生，慢慢地就像我们一样遇到了《入菩萨行论》，开始学习《入菩萨行论》的教义，心开始逐渐转变成菩萨的心，行为也逐渐转变成菩萨行了。我们要真正去掉凡夫的身份，变成殊胜的圣者菩萨、最后成佛，有一个远因是非常重要的，没有这个远因和根本因，我们不知道什么时候才能遇到殊胜的佛法、得到殊胜的果位。

此处主要是说观世音菩萨的名号功德，实际上听到释迦牟尼佛、阿弥陀佛和其他佛菩萨的名号都有殊胜的功用。在了知了观世

音菩萨名号的功德之后，我们在怙主观世音菩萨面前恭恭敬敬地顶礼。

第三段颂词是顶礼文殊菩萨：

〔开示寂灭我与无我戏论胜义之法理，
已造积业为我所等世俗遣诸愚见暗，
善说抛弃自乐成办利他净行此法理，
究竟自他二利法王文殊菩萨前顶礼。〕

文殊菩萨是诸佛菩萨智慧的显现和总集。文殊菩萨显现在世间中一方面是帮助释迦牟尼佛度化众生，另一方面其实文殊菩萨早已成佛，只不过是菩萨的形象度化有缘。

此处通过什么样的方式顶礼呢？首先是“开示寂灭我与无我戏论胜义之法理”。佛陀的正法分为二谛（世俗谛和胜义谛），通过二谛的方式趣入究竟实相。其中之一是胜义谛的法理，胜义的“胜”字就是殊胜、第一的意思，所以有时叫第一义谛，有时叫胜义谛，都是最究竟的含义，不跟随我们的所见所闻安立。眼根、耳根的境界都不是胜义，在佛法中叫做名言、世俗或者观现世量，是暂时的、表象的意思。相对于暂时的表象，还有一个究竟的实相，一切万法在显现的当下，它的本体到底是怎样的一种自性呢？通过佛陀智慧的照见，在胜义和究竟的本性中，它是寂灭一切的。

“寂灭我与无我戏论”：“戏论”有时候叫做边执、执著，种种的分别念都叫戏论，戏论是分别心不住于本来无我或究竟的实相而往外攀求。比如执著“我”是一种戏论，执著“无我”也是一种戏论。“我”和“无我”二者比较，“我”就是一切轮回的因和根本，有了我执会造很多的业；“无我”是观待于“我”来讲的，无我算是暂时的一种胜义，但是无我毕竟也是用分别心去修持的，本体是分别心的缘故，所以无我也

不是究竟的实相。在究竟的实相中，必须对“我”和“无我”的执著都要息灭，息灭之后才叫究竟的胜义谛。文殊菩萨善于开示寂灭“我”和“无我”戏论的胜义法理，因为菩萨已彻见了万法的本性，因此能够教导后学者善巧安住于离开“我”和“无我”的胜义本性中。以上是文殊菩萨开示的胜义法理。

下面文殊菩萨开示世俗的法理：“已造积业为我所等世俗遣诸愚见暗”。“已造积业为我所等世俗”讲到了世俗中的本性。世俗中的本性是怎样的呢？胜义中虽然一切万法都是空性的，但是在世俗当中一切万法仍然有显现。所以在离开一切戏论的当下，如果因缘没有完全寂灭，在因缘和合的过程中仍然会显现因果法。“已造积业为我所等”的意思，就是在世俗中有因果的显现、也有因果的作用，如果我们造了业、积累了业，就会去承受果报。前面我们在学习《亲友书》的时候也讲过业的自性，讲到了“未做不遇、已做不失、业的自性增长广大”等等，这里都是可以包括的。胜义中一切万法离开戏论，世俗中因果不虚而显现，所以“已造积业为我所等”就是世俗的法理。

“遣诸愚见暗”：通过宣讲胜义和世俗的法理来遣除一切众生愚痴见解的黑暗。如果我们对于胜义谛、世俗谛的自性都能够了知，就能够遣除一切愚痴黑暗，如果不了知，我们就会处在愚痴黑暗中。对真实义有愚痴，就不知道胜义谛的法理是怎样的；对世俗谛愚痴，就会对业果产生错误的理解。所以，在离戏空性的当下，假如我们没有离开世俗的显现，当然会有世俗的作用，因此世俗中因果是存在的。虽然胜义中离开一切戏论，但世俗中因果是不欺存在的，所以我们在世俗中必须随顺因果而行。这是文殊菩萨开示的胜义和世俗两大法理，能帮助众生遣除愚痴黑暗，建立最圆满的正见。

“善说抛弃自乐成办利他净行此法理”：除了宣讲二谛自性的本体之外，也善说利他的菩萨行。善说了什么呢？“抛弃自乐”。因为《入行论》宣讲了要成为一个标准的菩萨必须抛弃自乐、自利的心，然后把执著自利的心转为成办他利的心，而且在此心态的基础上要做殊胜、清净、善妙的利他净行。文殊菩萨也善说这样的法理。

“究竟自他二利”：文殊菩萨的自利和他利都已经圆满了。“究竟自他二利法王文殊菩萨前顶礼”：一方面文殊菩萨是法王子，从另一个角度讲，文殊菩萨显现上是菩萨但实际上是佛，所以法王这个名称当之无愧，作者在文殊菩萨面前恭恭敬敬地顶礼。

从《入菩萨行论》显现的缘起来看，修菩提心有两大传统：一大传统是释迦牟尼佛传给弥勒菩萨，弥勒菩萨再传给无著菩萨、世亲菩萨，然后辗转传到金洲大师，再传到阿底峡尊者，这个修心法要叫七重因果教授；还有一支是佛陀传给文殊菩萨，文殊菩萨直接传给寂天菩萨，就是寂天菩萨在《入行论》中宣讲的“自他平等”、“自他相换”等修法。

“善说抛弃自乐成办利他净行此法理”：寂天菩萨在文殊师利菩萨面前直接听闻佛法，文殊菩萨把胜义中离戏的道理、世俗中因果的道理，以及如何修持自他平等、自他相换的道理完全传给了寂天菩萨。寂天菩萨在《入行论》第九品智慧品讲到了“寂灭我与无我戏论胜义之法理”；在其余诸品中宣讲了“已造积业为我所等世俗”的世俗中的道理；第八品中主要宣讲“善说抛弃自乐成办利他净行”的自他平等、自他相换的修法。所以《入行论》中全是文殊菩萨传给寂天菩萨的教言，寂天菩萨在《入行论》中也完全体现了这些教言，这也是传承的体现。

第四段颂词是顶礼寂天菩萨：

【尽舍国政善开显，稀奇佛子行之理，

弘扬佛陀教法者，寂天菩萨前顶礼。】

寂天菩萨在出家之前是一个王子，释迦牟尼佛、《中观庄严论》的作者静命论师、阿底峡尊者等很多大德以前都是王子的身份，他们为了弘扬佛法，纷纷“尽舍国政”，给后世示现必须要从极度的享受当中出离修习正法才有益，寂天菩萨也是如此。

寂天菩萨“尽舍国政”有两种说法。第一种在传记中也有，就是寂天菩萨在即将登基的前晚做了个梦，梦见上师文殊菩萨坐在他即将登基的宝座上，他觉得有点奇怪，文殊菩萨告诉他说：儿子！这是我的宝座，你和我坐在一个宝座上是不合适的。他醒来之后就想这个梦是什么意思？领悟到应该是自己不适合继承王位，应该出家。

第二种说法是他在登基之前梦见度母用热水给他灌顶，当时他就问水怎么这么烫？度母说：这个水不算烫，你登基时用来灌顶的水更烫。暗指他登上王位之后会造业堕地狱，于是他就下决心舍弃了王位。当然菩萨从小的善根和利他行都是很圆满的，所以因缘成熟之后就“尽舍国政”开始出家修行。

“善开显”是指菩萨在那烂陀寺诵经大会上善于“开显稀奇佛子行之理”。当时他坐在高座上身体越升越高，以非常传奇的方式为人们留下了《入菩萨行论》，已经善巧地开显了非常稀奇的、趣入佛子行的殊胜法理。

“弘扬佛陀教法者”，是说寂天菩萨弘扬了殊胜菩提心的修法。他对于胜义菩提心、世俗菩提心、怎么样安住菩提心等菩萨的修法，作了非常详尽的开显，所以他是弘扬佛陀教法的人。本论作者在寂天菩萨这样一位大菩萨面前恭恭敬敬地顶礼。

我们要学习、精通、实践《入菩萨行论》，对作者产生清净的信

心非常重要。如果对于造论者有很清净的信心，我们就不会怀疑词句、意义有没有错误等。如果有信心，在学习过程中也可以用这个顶礼句经常顶礼寂天菩萨：“尽舍国政善开显，稀奇佛子行之理，弘扬佛陀教法者，寂天菩萨前顶礼。”在学习之前，自己念诵三遍乃至多遍祈祷寂天菩萨，通过清净的信心祈祷，寂天菩萨的加持也会逐渐融入到我们的相续中。如果寂天菩萨摄受了我们，他的加持融入我们心中，我们学《入行论》就会非常顺利，而且在实践菩萨行、生起菩提心方面也会非常顺利，这也是我们学习佛法的一种非常重要的外缘、助缘。

在学习佛法的过程中，尤其是趣入到非常深广的大乘法义的时候，内外的违缘很容易现前：有时自己生病、有时家人出事情、有时心情不好等等，仅仅依靠自己的力量很难学习圆满，或者很难获得应该获得的殊胜受用。如果我们在学习的过程中，一方面自己认认真真地学习，一方面多祈祷传承上师、寂天菩萨、莲花生大士、大恩上师等等，通过自己信心的力量和大德的加持力也可以使学习圆满。虽然大德们的加持力是恒时周遍的，但是没有信心就没办法获得加持。就如手机是可以恒时接收外界信号的，但不开机就没办法接收到信号。如果我们有信心再加上佛菩萨的智慧周遍一切，二者相合就能得到很明显的加持。

如果得到了加持，我们就会发现：在学习《入行论》的过程中，分别心的障碍、外在的障碍、疾病和烦心事都会很少，我们能够相对顺利地学习和实践菩萨行。所以经常祈祷寂天菩萨、文殊菩萨、观音菩萨、释迦牟尼佛等等，对我们来讲是非常关键的。

以上四个颂词讲了顶礼句，最后是立誓句。立誓造论在藏传佛教的论典中是非常重要的。立誓句一方面要立下誓愿，一方面要说

明造这个论典的殊胜必要性。下面学习立誓句：

『从彼教言莲苑中， 畅饮善说蜂蜜已，
为利持佛子行众，我当于此释本论。』

“彼”指《入行论》或者寂天菩萨的教言。首先，造释者无著菩萨把自己比喻成蜜蜂，从寂天菩萨所造《入行论》如莲花苑般的教言中，畅饮《入行论》所宣讲的“善说蜂蜜”之后，通达了《入行论》的含义。为了利益能够守持佛子行的后代众生，我在这里开始解释《入行论》的颂词，立誓一定把这部论造圆满。

第二，造论的必要性是什么呢？——“为利持佛子行众”。我造论不是为了名声，也不是为了钱财或者其它世间的事情，而是为了利益想守持佛子行的后学者，为了让他们通达《入菩萨行论》的缘故，我在这里开始解释本论。立誓句说明了作者造论是为了利益众生，是在菩提心、善心的推动下来造这个论典，根本不是为了世间的妙欲、名声等等。

第三课到此圆满。