有作是念："若声闻乘中说法无我，则说大乘经应成无用。"应知彼宗俱违教理。说大乘经，非唯宣说法无我，亦说菩萨诸地、波罗蜜多、大愿、大悲等，回向资粮，不可思议法性。如《宝鬘论》云："彼小乘经中，未说菩萨愿，诸行及回向，岂能成菩萨。安住菩提行，彼经未曾说，惟大乘乃说，智者应受持。"即为显示法无我故，宣说大乘亦应正理，欲广说故。声闻乘中说法无我，仅略说耳。如阿遮利耶云："若不达无相，佛说无解脱，故佛于大乘，圆满说彼义。"

有人这么想："如果佛在声闻乘经中已经说到法无我，那么说大乘经就成了没有作用。"

回答：要知道这样立宗同时违背了教和理。这有两个缘由：一、佛说大乘经，不仅说到了法无我，也说到了菩萨十地、十波罗蜜多、大愿、大悲等，以及以资粮回向无上菩提，和不可思议的法性。如《宝鬘论》所说："那些小乘经中并没有说到菩萨大愿，广大行为、善巧方便、威神力等诸菩萨行，以及殊胜回向等，只是简略提到历经三大阿僧祇劫修行才能成佛，这样怎么能成为圆满修道的菩萨呢？菩萨为了自他获得无上菩提，而修行种种菩提行，这在声闻经中并未宣说，唯一在大乘经中才说，因此凡是恭敬佛语的智者，不可舍弃佛所说的大乘法藏，应当受持大乘经。"

二、为了显示法无我的缘故，宣说大乘经也是相应正理的，即为了广大地宣说一切法无我的缘故。声闻乘中对于法无我，只是简略地说到一分而已。如阿阇黎龙树所说："如果不了达无相，佛说不会得到解脱，因此佛在大乘经中，圆满地宣说了无相的空义。"

旁论已了，慧无乱者已能自知本相。今当说正义。

以上附带的论述已经结束，智慧无错乱的人已经能自己了解这个道理。现在应当正式宣说一地菩萨布施波罗蜜多增胜的情形。

颂曰：

尔时施性最增胜　为彼菩提第一因

得极欢喜地之菩萨，于布施、持戒、安忍、精进、静虑、般若、方便、愿、力、智十波罗蜜多中，布施波罗蜜多最为增胜，余非全无。此布施波罗蜜多，即一切种智之正因也。

颂中说:在证得极喜地的此时，布施的善性最为增胜，成为证取无上菩提的第一个正因。

证得极欢喜地的菩萨，在布施等十种波罗蜜多中，唯独布施波罗蜜多在此时极为增上达到了最殊胜的程度，这并非指完全没有持戒等其余九度的修行。这时增胜的布施波罗蜜多，是现前一切种智的正因。

在证得初地时，唯独布施度达到最殊胜的地步，虽然也在修其余九度，但并未达到最殊胜。就像一共十年级的课程，一年级的时候，加法达到了增胜圆满，语言、体操等虽然都在学，但还没达到最殊胜。

虽施身肉仍殷重　此因能比不现见

尔时此菩萨所有不可现见之智德，即由布施内外财物便能比知，如见烟比知有火等。

即使布施极难施舍的身肉，内心仍然殷重，以这个表现为因就能比量推知，他内在具有他人无法现见的智慧德相。

那时，这位初地菩萨所具有的不可现见的智慧德相，由他能布施内身外财就可以比量推知，如同见到屋顶上冒烟，就能推知下面有火等那样。

如菩萨之布施，是成佛之第一正因，及能决定不现见之功德。如是异生、声闻、独觉之布施，亦是除苦得乐之因。

如同初地菩萨布施增胜的行境，是成就佛果的第一正因，以及能由他布施内身外财而断定所具有的不可现见的功德。这以下的其他凡夫、声闻、独觉行持的布施，也成为除苦得乐的正因。

颂曰：

彼诸众生皆求乐　若无资具乐非有
知受用具从施出　故佛先说布施论

那些众生都在寻求所欲的安乐，如果没有资生的妙欲资具，那所求的乐也不会凭空而有。由于了知一切受用的资具都从布施的福业出生，因此佛为了引度众生首先宣说了布施法门。

其除饥渴疾病寒热等苦，引生三有安乐之因，倒执为乐，非真实乐，世人于彼增上贪著。然彼所著除苦之乐，若无能对治众苦颠倒体性之欲尘受用具，亦不得生。其除苦因之欲尘境，未修布施福业者亦不得有。解一切众生意乐根性之佛薄伽梵，由见此故，于说持戒等之前先说布施。

首先讲到世人所认为的快乐的真相。世人对于能遣除饥渴、疾病、寒热等痛苦，是引生欲有、色有、无色有众多安乐的因，颠倒地执著为真实安乐，其实这并非真实安乐的体性，但世人以短浅的眼光，对于三界的有漏法起了很强的贪著。

然而他们一心耽著的能遣除苦受的安乐，如果没有能对治诸多生存之苦，以颠倒为体性的欲尘受用资具，也无法出生。世人认定的快乐，都建立在欲尘受用或物质基础上。譬如有很好的医疗设施、保健措施，衣食住行各方面不缺，有各种五欲享受，这些条件都非常好的话，人们就认为真正获得了能除苦的安乐。如果受用资具贫乏，这些五欲乐也不会无缘无故出生。

这些能遣除受用匮乏苦因的妙欲尘境，如果没有修持布施福业，也不可能无因而有。因此，了解一切众生意乐根性的佛薄伽梵，由于见到这一点的缘故，在宣说持戒等之前，首先宣说布施。

今说施者纵不合理，然亦能得随顺之果，成就施性。

现在要说明，纵然这种布施有不合理处，但也能得到与之相随顺的果报，而成就行人布施的品性。

颂曰：

悲心下劣心粗犷　专求自利为胜者
彼等所求诸受用　灭苦之因皆施生

前两句说到这种布施不如理的地方，后两句说，即便如此，所需的受用也能从这种布施中产生。悲心下劣，不顾他利，唯以自利为重，而且烦恼未得调伏，心态粗犷的人，唯一以寻求自己的利益为重。他们为了求得各种受用而行布施，那么灭苦之因的诸多资具，也能由这样行持布施而产生。

缘起力毫无紊乱，既然可以舍出去，就一定能获得。虽然自心有不如理处，但只要做出布施之行，就一定能得回报，会出现受用之因。

如诸商人舍极少物求大财聚，较诸乞丐所求尤多。彼于布施亦应敬重。

就像一种做生意的心态，想舍出去极少的东西求得很大的财富，比乞丐的所求还要多。这种人对于布施也应该生起敬重之心。

意思是，只要重视做布施的行为，而且相信布施能得果，就一定会实现所求的愿望。

彼虽不能如诸佛子随大悲转不求施报，唯享施乐。然于布施不见过失唯见功德，亦能获得圆满财位，灭除自身饥渴等苦，故彼亦是灭苦之因。

虽然这些人不能像佛子菩萨们那样，内心唯一随大悲而转，根本不求回报和异熟，唯一享受无私施舍的法乐。然而只要对于布施不见过失，唯一见功德，确信布施能得财富这一条因果律，也能得到圆满财位，灭除自身饥渴等受用贫乏的苦，因此这种劣等布施也是灭苦的因。

又此非悲愍他，唯求自身除苦而行施者。

颂曰：

此复由行布施时　速得值遇真圣者
于是永断三有流　当趣证于寂灭果

而且，这种不是以悲愍他者为起因，唯一为寻求自己离

苦得乐而行施的人，颂中说:还是会由于他行布施的时候，能很快值遇真正的圣者，由于圣者给他开示种种出世间正法，就能永远截断三有的生死流转，会趣证于寂灭果位。

如云："善士常往施主家。"信乐施者由行施时得值圣人，闻彼说法，了知生死都无功德，亲证无垢圣道，永断无明息灭众苦，弃舍无始传来生死相续，以声闻乘及独觉乘而般涅槃。由是当知诸非菩萨者所行布施，亦是得生死乐与涅槃乐之因。

如同所说的:"善士常常去施主家。"凡是有信心好乐布施的人，在他行施的时候，常常能遇到圣人，听到圣人为他说法，从而了知生死毫无功德，以出离心修解脱道，亲证无有垢染的圣道，从根断除无明，息灭种种生死苦恼，舍弃从无始辗转传来的生死相续，以声闻乘和独觉乘的修行而入于涅槃。从这里要知道，这些非菩萨者所行的布施，也是获得生死乐和涅槃乐的正因。衬托出诸大菩萨唯一以悲心而行的布施，更是极为殊胜。

发誓利益众生者　由施不久得欢喜

诸非菩萨者，不能与布施同时便得享受布施之乐果。由彼不能现见施果，故于布施容不修行。但诸菩萨由布施同时满足求者，便得享受所欲施果胜妙欢喜，故能一切时中欢喜布施。

那些以大悲心发誓利益有情的菩萨，由行布施不久就能得到胜妙欢喜的受用。这是基于一心利他而获得的内受用。

那些非菩萨者只求自身的利益，他们以自私的缘故，不能在布施的同时就享受到布施的乐果。由于他们不能现前就见到布施的果报，所以对于布施还有可能不修行。但是诸菩萨由于在布施的同时，以满足了求者的缘故，当下享受到所欲的布施乐果——胜妙欢喜，所以他们能在一切时中欢喜布施。

以世间的母亲为喻，由于她根本不为自己着想，以那种无私的母爱，当看到孩子的愿望得到满足时，当下就住在欢

喜里。同样，菩萨视众生如独子，当他见到满足了众生的愿望时，自然会住在布施的胜妙欢喜中。由于他明显地体会到了布施的法乐受用，知道布施是殊胜的妙行，因此在任何时处都不会丧失布施的欢喜心。

由此道理，颂曰：

由前悲性非悲性

一切之增上生与决定胜之因皆是布施。

故唯布施为要行

由以上所说的道理，颂中说：由于行持上述大悲为体性的布施，以及非以大悲为体性的布施，能够得生死乐和涅槃乐或大乘法乐，由此可知，一切增上生和决定胜的利益安乐的正因都是布施。因此，唯一以布施为首要的行持。

前说菩萨常殷重行施，以诸财物满足求者时，即生殊妙欢喜。其喜相云何？

前面说的菩萨常以殷重心行布施，当用各种财物满足了求者的愿望时，当即就生起殊妙的欢喜。那么这种欢喜的体相如何呢？

颂曰：

且如佛子闻求施　思惟彼声所生乐

圣者入灭无彼乐　何况菩萨施一切

且如菩萨闻诸求者乞施之声，思惟彼声便觉此辈是向我来乞者，心中数数发生欢喜，此较入涅槃之乐尚为殊妙，况施内外一切财物满足求者。

如同菩萨在闻到那些求者乞求施舍的声音时，他思维这声音，就觉得这些人是向我来乞求的(我可以满足他)，从而心里会不断地发生欢喜，这种欢喜比声闻入涅槃的快乐还要殊妙，何况他真正施舍内外一切财物来满足求者的愿望。

菩萨以大悲为性，由于有大悲心，只要能满众生愿，自然会引生内心的殊妙欢喜，这是极殊胜的受用。

问：菩萨布施内外一切财物，身无苦耶？

有人问:菩萨布施内身外物等一切所有,满足众生的愿望,当他在施舍身体时,能没有苦吗?

答:诸大菩萨割身如无情物,能无痛苦。《虚空藏三摩地经》云:"如大娑罗树林,若有人来伐其一株,余树不作是念,彼伐此树未伐我等,于彼伐者不起贪嗔,亦无分别。菩萨之忍亦复如是,此是最清净忍,量等虚空。"

回答:诸大菩萨割截身体,就像割菜叶等无情物那样,能不生一点痛苦。《虚空藏三摩地经》说:"比如一片大娑罗树林,如果有人砍伐其中一棵树,其他树不会想:'他砍了这棵树,没有砍我等。'对于这个砍伐者不起贪嗔的心念,也没有任何分别。菩萨的安忍也是如此,这是最清净的忍,它的量犹如虚空。"

《宝鬘论》亦云:"彼既无身苦,更何有意苦,悲心救世苦,故久住世间。"

《宝鬘论》也说:"那些圣者菩萨既然连身体的苦受都没有,哪里会有心上的苦呢?他以悲心没有丝毫疲厌地救拔世间苦难,所以长久地安住世间。"

以上讲了已经达到无贪位大菩萨的行境。那么没得到无贪位的菩萨舍身时如何呢?

诸未得无贪位者,遇违害身之境,其身定生痛苦,然为利有情故,适成精进之因。

颂曰:

由割自身布施苦　观他地狱等重苦
了知自苦极轻微　为断他苦勤精进

菩萨观察地狱、旁生、饿鬼等趣,其身恒受重苦逼迫,较自割身之苦何止千倍,乃于自己割身之苦不觉其苦,为断他有情地狱等苦,起大精进。

这一类还没有证得无贪位但具有大心力的菩萨,在遇到损害身体的境缘时,他的身体一定会发生痛苦,然而他有极大的利他心的缘故,这种受苦恰好成了他发起精进的因。

颂中说:这位菩萨观察了地狱、饿鬼、旁生等三恶趣的情

形，那些众生的身体恒时感受大苦的逼迫，比自己当下受的割身之苦何止重千万倍。当他这样了解时，对于自己割身的苦就不觉得苦了。为了断除其他有情地狱等大苦，会策发自己起大精进心。

思考题

11、“声闻独觉亦有知一切法无自性者。”

(4)有作是念:“若声闻乘中说法无我，则说大乘经应成无用。”对此以教理遮破。

12、初地菩萨于十度中哪一度最增胜？如何能比知此菩萨不可现见的智德？

13、为什么悲心下劣、专求自利而行布施，也是得生死乐和涅槃乐的因？

14、为什么菩萨在布施的同时就能享受其果报？此施果的体相是怎样的？

15、菩萨割身布施时是否有苦受？其情形如何？