

第12课

诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，
离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

发了菩提心之后，今天继续宣讲弥勒菩萨所造的《究竟一乘宝性论》。那么《宝性论》通过七个金刚处来给我们介绍本具如来藏。本来如来藏在我们相续当中这样存在的道理非常难以通达，就说一方面众生一方面也具有佛的这样一种圆满功德，而且这样如来藏也是属于一种凡夫人不可思议的这种境界。所以说要让真正我们了知这个如来藏在我们相续当中如是存在的道理必须要用很多方面来进行宣讲。所以说在这个里面七个金刚处实际上全都是在讲如来藏的自性。那么在讲如来藏自性时候呢，前面通过佛法僧讲的时候呢它可以安立成所得，然后后面四个是安立成能得的因缘，能得的因是如来藏，然后能得的缘是他相续所摄的菩提功德和事业。那么不管从哪个方面，但是宣讲的时候，但是它的这样自性它的本体就是一种如来藏的本体如来藏的这个自性，所以说在宣讲如来藏在有情相续当中如是存在的道理。

那么前面通过三个推理进行了安立，那么通过三个推理了知一切有情的确都是具有如来藏，然后呢后面通过十种意义、再通过九种比喻方方面面来抉择如来藏的道理。后面在讲菩提功德事业的时候，在讲他相续助缘的时候也讲到了，如果说成就了佛果的话成就了菩提，那么菩提的性相菩提的自性如何安立，然后就说这样功德如何安立它的事业如何安立，就说怎么样来帮助众生现前如来藏这个本体事业。这个方面在《宝性论》当中讲的非常地清楚，非常多。所以说实际上它从头到尾一个主线就是在宣讲如来藏，不管怎么样呢，最初的时候如果我们没有了知如来藏存在道理的话，就可以把整个七个金刚处作为一种见来了知，就不管是所得也好还是能得也好，都是一种见，都是帮助我们树立正见的一个方法。然后有了正见之后呢这个里面很多内容就可以作为修行的内容，比如能净因啊还有里面空性啊，或者说对于具有菩提的佛如何生起信心来进行祈祷，在里面也是讲了如来藏的自性，它也是信心的对境，如果有信心就可以悟入，没有信心无法悟入的，这方面实际上也是说出了现前如来藏的窍诀关要所在。这个方面也可以。然后呢就说是修了之后它也有它的果，那么把这个后面的这些如来藏也好或者菩提功德事业作为我们现在通过见修所获得的果也可以。因此说看怎么样去理解，那么对于初学来讲的话可以把整个七金刚处全都作为一种了知生起见的一种对境，也就是佛法僧三宝如何了知，然后如来藏的本性如何了知，菩提功德事业如何了知等等，这样方面就说相续当中最后就知道了我们内心当中一定是具有如来藏的。那么具有如来藏那么就要趣入修行，修行当中在，如果我们学习完之后内心当中

有了一定的正见也可以在这个当中讲的很多修行的方法，比如说能净因：能净的四种因啊，或就说这个里面的作业，不管是对轮回应该生起厌离心也好，还是对涅槃应该生起希求心也好，或者修的时候应该生起信解啊、生起禅定智慧、生起大悲这方面实际上都是讲的比较清楚的。

那么现在我们宣讲的是十种意义，十种意义当中主要是通过宣讲它的如来藏的本体、因果、作业、还有具有、还有这些分类、还有这些行义、还有这样一种不同的这样一种分类义和它的分段义进行方方面面的阐释。

那么在宣讲的时候，如今我们宣讲的还是讲相应，那么相应的意义当中就说具有了意义，具有意义主要是讲在如来藏这个本体当中具有这样因的功德和具有果的功德。那么实际上这个因功德和果功德呢那么这个方面我们应该知道，尤其是在讲因功德的时候，我们说在如来藏当中如何具足因功德呢？那么因功德从一个角度来讲它是属于能净因，前面所讲到了信解啊然后智慧，？？(4分30秒)三摩地和这样一种大悲，这个方面可以说是一种因的功德。那么实际上在这个科判当中所讲的意义就是说这样一种因功德在如来藏上面本来具足，那如果说是在如来藏上面本来具足这样一种因功德的话，那么在和如来藏无二无别的这样一种因功德应该是一个无为法的自性，它应该是无为法，因为它是如来藏上面本具的功德的缘故。所以说这个因功德从它还没有现前的角度来讲可以安立成因，那么从它已经现前的角度来讲也可以叫做果。所以说实际上如果要讲大无为法的如来藏的这个自性的时候，此处所讲的因有两个意义，一种意义就是在讲在如来藏当中本具的这个功德，从它没有现前佛果的角度假立为因；还有一个问题就是讲我们在宣讲习种的时候修行种性的时候呢你要生起信心啊，你要生起这样人无我空性法无我空性智慧啊，或者你要生修舍(5分36秒)的这样三昧啊，或者你要修持大悲心，这些方面实际上都是属于有为法的自性，这些属于有为法。那么就是说和这样一种本具的这些如来藏上面的功德，二者之间一个是属于无为法的本体一个属于有为法的本体，那么就说实际上都可以作因。前面我们讲到了如来藏本体上面就假立为因了，那么后面就是讲修行种性，现在我们分别心去生起信解啊，或者去修持这样智慧等等这个方面是属于一种能净的因，它虽然本体是一个有为法，但是通过这样有为法他可以对治相续当中的种种有为法本性的客尘这些垢染，或者通过这样一种信解等等最初的有为法也可以和如来藏本具的功德的因相应，相应之后就逐渐就现前无为法的自性。所以说前面作为引子的这样作为这样牵引的因的这样一种信解啊或者这样一种智慧啊等等，它本体在现前了殊胜智慧之后这个有为法的本体它会逐渐隐没，所以说后面真诚的是从内心当中显现出来的这些无漏的智慧啊无漏的功德，它们现前的越多你相续当中的这个客

尘分离的就越快，从这个方面也可以讲。或就说从菩萨位的时候既有他入定的时候这些殊胜的无分别智慧，出定的时候这个方面的种种的修行，修行尽所有智的方法，这方面也可以对应。所以说从这些方面讲的时候这个因它可以从本具的这个因，因为是具有嘛，既然是具有的话那么就是如来藏上面本来具有的。但是如来藏上面本来具有的无为法又怎么样变成我们相续当中的这个有为法？这个可以通过佛陀宣讲的方式让我们了知的这样一种本具的功德，然后佛陀给我们宣讲的这些就说能够现前如来藏本性的这些生信心的方式啊或者智慧啊大悲啊等等，这个方面是通过相似的方式来进行和本具的如来藏功德对应，如是的话就可以引发内心当中或者现前成熟内心当中的本具的自性。所以说这个方面就是此处因功德的意义。因功德的意义方面前面我们讲两个方面可以理解的。

那么前面已经合说了因果功德，那么今天讲的是第二个问题：辛二、别说各自功德分二，第一是因功德相应义；二是果功德相应义。首先讲是第一个是壬一、因功德相应义：

法身以及如来智，大悲之因蕴涵故，
如以具有器宝水，是故宣说如大海。

那么前面是通过大海和大海的这样珠宝和水来进行作为比喻，宣说因功德。那么就说这个因功德，就是第一句和第二句宣讲的因功德，【法身以及如来智，大悲之因蕴涵故】，那么这个【之因】呢要配上法身、如来智和大悲这三个词，也就是说法身之因、如来智之因和大悲之因，就是这样的。那么谁上面具足这些法身之因、如来智之因和大悲之因？就是这个如来藏本身，或者法身上面本具这样一种诸法之因。法身之因还有如来智之因和大悲之因，实际上在如来藏当中在法身自性当中本来就是具足，不单单是具足而且它们的本性应该是一体的，应该是一味的，从这个方面进行安立。因为就是说如来藏本体它是属于一种无变的无为法，它是个无变无为法所以说在这个当中它不可能有多种的因并存，是实际上它们就是一个法，但是在宣讲的时候可以从不同的侧面，也就是说分别心可以把一体的法分成：哦，这个是法身之因、这个是如来智慧之因、这个是大悲之因。通过这个方面来进行安立的。那么这个法身之因是什么呢？这个法身之因就是讲到了信解法界。这个信解法界这个信解它有很深的意义，它意义很深，可以从粗至深的或者从浅至深的方式来了知这个信解。所以有的时候一提信解的时候呢就好像，哦，觉得对于某个东西的存在呢你是没有怀疑，像这样话就是一种粗的一种信解。但实际上很深的信解也是可以说是证悟之后他也有一种信解，而且这个信解的这样本体，有的时候我们说：这个如来藏是具足的嘛，有如来藏，这个方面也是一种信解；然后呢内心当中通过思维之后产生了这个定解这个方面也叫做信解；有的时候通过修行内心当中产生了这样觉受也叫信解；证悟之后这个方面也可以叫做殊胜的信解。所以说

这样一种信解的意义实际上很深的，但是呢此处我们就把信解作为法身之因，因为最初的时候如果我们要现前相续当中本具的如来藏的话，现前相续当中本具的法身自性必须要信解法界。那么信解法界就说是，第一个它的自性就是大空性，大空性的本体必须要生起这样信心，它也是一种法身的这样一种因；第二个方面就是讲本具的如来藏，本具的如来藏要生起信心而且这样一种空性的自性就是如来藏，如来藏的自性就是空性。因为如来藏的本体是空性的缘故呢所以如来藏的本体是离戏的，因为就是说它有功德的缘故呢所以说这个空性的本体它是显现的，从这个角度来讲的时候呢究竟的如来藏的本体它是一种明空无二的这样自性，既具有大空性的这样一种本体，也具有这样大光明的本体，所以说我们对于这样一种殊胜的法界如果能够产生一种信解的话，它就是能够获得法身的这样一种最殊胜的因。主要此处就是讲到了这个法身之因它就是一种甚深的信解，尤其是我们信解的时候这个地方讲它是信解心性，信解这样法界的实相，这个法界的实相是非常难以通达的。所以说需要俱生的智慧需要后天精进的智慧，还需要通过祈祷上师三宝的方式来让我们逐渐地深刻的悟入。所以如果我们得到了上师的加持之后那种理解它就应该说是能够深入到比较深的层次当中，如果就是说只是从表面上理解一点生起点信心——哦，觉得这个信心是不是这样的呢？有的时候这种信心就是比较肤浅，不是很深刻的，有的时候这种信心也容易退失。所以说我们在学习的时候，一方面要缘于这个法义法本当中所提示的意义好好去思考，去尽量地去断除怀疑，还有必须要祈祷通过祈祷的力量自己对于这些意义的领悟他会更加的深刻更加的深广。那么这种很深刻很深广的这样一种悟入它可以直接作为我们证悟的因。否则的话粗处的这样一种信解的话它还是算是个因，但是不算是非常殊胜的因，不是很近的这样近取因，它是可以作为一个远因间接因。但是如果我们要真正要直接成为法身的因，对于大空性和对于大光明这样一种了知也必须要非常地圆满必须要非常深刻。这方面讲到了法身之因蕴涵的意思。

然后就是如来智之因蕴涵故。那么就说在如来藏当中也是蕴涵了如来智慧之因。那么这个如来的智慧佛陀的智慧可以说是究竟的这些法身功德当中本具的这个智慧也好，或就圆满的如所有智和尽所有智也好，像这样都可以如是地了解。那么就说如来的智慧之因他主要就是讲到了智慧和三昧，智慧和三昧就说是禅定和智慧这两种。禅定和智慧就说此处的智慧它也不是一般的这些世俗的智慧——了知这个无色法、那个是其他的这样一种声音啊，这方面智慧也是很浅的。那么实际上这个方面要趣入佛的智慧的话必须要了知人无我空性的智慧和法无我空性的智慧，就说一切的人我实际上不存在，一切的法我不存在，因为在佛的智慧当中本来就是已经圆满现前了大空离戏的境界。而真正引导我们趣向于这种大空离戏的境界

的话，从一个角度来讲我们说：这个智慧应该是趣入于法界的这种实相的智慧。换一个角度来讲的话，平时讲的比较多的就说：这个是契合于圣者入根本慧定的智慧，因为圣者入根本慧定的智慧他是一种离戏的智慧，或就说它是一种相应于实相的智慧。所以究竟来讲的话，我们说这个智慧应该趣入于佛智。那么暂时来讲的话，我们说趣入于菩萨的这样根本慧定智慧。总之二者它都是离戏的本体离戏的智慧。因此说我们在抉择空性的时候因为前面上述的原因的缘故，因此说我们为什么说在抉择中观的空性、在抉择中观的无我的时候必须要彻底的来抉择它的离四边，人无我空性它就说如果我们认为离开了人我之后，那么还有一个人无我的本体可以获得的话，那这个人无我本身它也是一种分别念可缘取的东西，它保留了一个这样一种人无我的这样相可以被分别念缘取，可以被分别念执著。所以说大乘的意思说，如果说在破完了人我之后，进而认为有一个人无我可以被执著的话这个也是戏论，必须要破掉。然后就说法无我空性也是这样的，对于一切万法，对于万法实际上前面所讲到的人无我的这样空性呢，如果对它执著它可以包括在法我当中，它也是一种法执，已经是包括在法我当中。所以这个方面也是需要被清净的。那么就是说怎么样体现彻底远离戏论呢？中观当中体现的最清楚就是远离有无是非，有无是非包括了一切戏论，所以为什么说它中观宗说一切的显现你要了知为空性，空性本身也要了知为空性。所以说实际上这个里面就说让我们的分别心没有任何可缘可取的这样自性。只要存在一个相分别心肯定会缘取，所以只有把它的所有的分别心可以缘取的相一一击破，就是毫无保留的全部击破之后这个时候所缘的对境是完全空性的缘故，能缘的分别心自然就熄灭下来了。从这个方面来讲，所以说此处所讲的智慧一定是远离一切戏论，所有的显现不管是下劣的显现也好，还是说所谓的殊胜的显现也好，这些显现一概抉择为空性。

还有就说这个所谓的实相不管是对于如来藏这个实相的缘取也好，还是对所谓空性的实相去缘取也好，还是对佛的本体、佛的功德、佛的色身这些缘取也好，一概的抉择为离戏。所以《金刚经》当中也说，如果你说认为有佛可见呢这个也是一种执著，也是需要打破的，无佛可见，无有佛的相啊等等。这个方面实际上都是在告诉我们在中观的体系当中般若体系当中，在所谓的这样一种智慧的体系当中，任何法都不能够缘取。这方面就讲到了如来的智慧之因，为什么它是它的因的缘故就是这样的。

还有就是讲到它的另外一个因就是讲三昧。三昧就是说一方面共同的这些四禅八定包括在内它是一种基础，但是在要获得佛智的这样三昧，单单是这样一种四禅八定是远远不够的，因为他的佛的智慧他利益众生的这样一种能力是不可思议的，他趣入法界的这样种种的相不可思议。所以说相应于的这个禅定，相应了这个三昧是

完全不相同，此处也有相应于殊胜佛智的相应于大乘的虚空藏三昧、楞严三昧、狮奋迅三昧等等这样很多很多殊胜的三昧也必须要去现前。一方面讲的时候呢就可以把这个理解成这样一种止观，三昧就是止，然后智慧就是观，就是止观，有的时候讲大乘道是止观双运的这样自性。那么有些时候就把这样一种理解成成佛的这样一种直接的这个近因，这样二者三昧和佛智之间无二无别的这样自性。那么菩萨的智慧绝对离不开这样禅定，菩萨的禅定绝对离不开这样一种殊胜胜观智慧，二者之间无二无别的方式来进行安立的。所以这个方面叫做如来智慧之因。

然后第三个就是叫大悲之因。那么佛相续当中的圆满具足这样一种同体大悲或就殊胜的无缘的大悲，没有任何缘取的这样大悲。佛陀生大悲的时候呢不会说：这个是一个可怜的众生，我要去拔除他的痛苦。这样一种有一个缘取有一个生大悲对境的相的执著，在佛的相续当中不会有，为什么不会有呢？因为佛陀已经圆满具足了前面所讲到法身和如来智慧缘故。那么如果说你还认为有一个可缘可取可执著的对境呢，这方面就是说明你的智慧方面还是没有真正的现前圆满的智慧，还是通过分别心去执著的。所以说佛陀他的救度众生的方便呢，他一方面对于这个众生，他是如是如是的众生他这个分别念的执著是没有的，但是没有执著能不能够了知呢？了知的智慧是可以有，但是绝对不可能一个一个去分别说：这个是某个众生那个是某个众生。通过众生分别念的方式勤作的方式去救度，这个方面是没有。所以佛陀的大悲他是和前面这样一种智慧等等就是完全一味的，那么这就叫做佛陀的殊胜大悲。

那么就讲大悲之因是什么？大悲之因就是前面所讲到大悲心，那么这个大悲心虽然都叫大悲，但是呢一个是果位的大悲，一个是因位的大悲，二者之间是不相同的。所以说在果位的时候大悲呢它是和胜观的智慧、它是和究竟的智慧双运一味的，方便的话不是别别分开的，也不是一个心所的对境。那么就讲因位的大悲心它可以是一种心所的对境，它是一种心所的本体法，比如说我们就说要缘一个众生，然后知道他很痛苦，然后生起一个拔苦的心，然后把这个心推广到一切众生，推广到一切众生的苦相上面，然后生起一个拔苦的心，这个方面就说一般的造作性的大悲心。造作性的大悲心现在我们要串习的准备要修持这样一种造作性的大悲心。虽然从一个角度来讲它是属于造作的大悲，但是从另外角度来讲它的确是佛相续当中大悲的因，如果没有最初这种造作的大悲心的话，我们没有办法趣入，我们说：怎么样趣入这样一种佛的大悲？佛的大悲是这么圆满不可思议的。所以说我们的分别心就没办法趣入，所以这个时候有个方便，首先让我们修持一种造作性的大悲，因为这个造作性的大悲和佛相续当中大悲它有一种相似的地方，有一种相似的对应的，所以说你通过这种因这种能引的这种因呢就引出、通过修

行圆满之后他这样有为的相熄灭之后，他内心当中的这个圆满大悲心它就会圆满的现前出来。所以说这样一种大悲的因就是讲大悲心，这些方面在法身智慧当中在如来藏当中都是圆满的涵盖的。

那么为了进一步的了知这样问题呢下面通过比喻来进行宣讲，【如以具有器宝水，是故宣说如大海。】那么就是说就好像大海一样，大海具有它的器的功能，然后就说大海里面具有这样一种珍宝珠宝，具有珍宝具有这样一种无量的水藏，这方面就是讲到了比喻。那么就说大海器就是整个大海它就像一个容器一样，那么这个容器里面装了呢？容器里面装满了很多的水，海水是充满的，还有这样一种大海当中也是无尽的珠宝的、珍宝的这样源泉，很多这样一种无量无边的珠宝就是在大海当中圆满具足。通过这个方面来进行安立。所以它也有这样一种器它也有这样一种珠宝和水。那么这个器、珠宝和水实际上对照前面的三种因，首先这个大海器就是整个法器，这个容器方面呢就和法身之因的这个信解所对应的。那么因为整个大海它是一种很宽广很深广的自性，所以说信解的力量也是非常深广的，信解的本体也是非常深非常广的一种自性，所以说从这个方面可以对应；还有信解它是所有这样后面的所有功德法的因，如果没有信解就不会有后面的法，这个方面可以了知，和大海它是一切珠宝和水的因，没有这种大海就不可能有珠宝，没有大海就不可能有这样殊胜的水藏，所以说从这地方讲的时候就讲到了和器方面和信解方面是完全相似的。

还有第二个就是珠宝，珠宝自性它也是具有一种无分别的自性，珠宝是无分别的，然后它一种不可思议具有这样殊胜势力的这样自性。那么和如来的智慧和三昧也是一样，如来的智慧和三昧它是一种无有分别，然后它也是不可思议的，它也是具有很大势力的殊胜自性。所以说和这样珠宝这个相对的。

还有第三个就是水和大悲，水它也是柔软的自性，那么大悲尤其是一种柔软的自性，所以二者之间它有相对的这样一种关系。那么前面我们讲过，就说实际上这也是一个相似的对应，那么真正对应的时候二者之间很大的差别，为什么二者之间很大的差别？大海虽然很深很广，但是它毕竟还是一个有为法的自性，它毕竟观待于某种这样一种情况而言它是不可测的，非常非常的深广不可测。现在我们讲太平洋自性或者大西洋自性啊，我们说这个是不是非常大非常广呢？可以说是很大很广很深，而且它的水到底有多少我们都没办法去测，这方面就是从相对的层次上来讲它是一种深广而不可测。但是就是说是不是完全不可测呢？这个也不是完全不可测的，它毕竟是有有一个范围，毕竟是有范围的，你说你再大反正有范围，如果真正愿意的话可以花几十年几百年几千年时间，可以把海的这样一种它的水滴的数量可以计算清楚的。但是呢信解的这样一种深不可测它就完全不一样了，这个信解方面它所它的深不可测它就不是

一种分别念的范围了，它是一种信解法界的这样一种因，所以这个方面本体它是缘的是无为法的自性，它缘的法界的自性。一个属于世间当中的这个有为法，有限量的，针对于整个法界来讲这个大海的自性它就成为一种有限量可量的一种自性。??(25分02秒)那么法界来讲它是无边无际没办法衡量的，二者之间的差别也就是这样的。

还有第二个是珠宝和如来的智慧二者之间也完全不能够等同的，完全不能等同的。佛的智慧就是圆满的真正的不可思议无分别的自性，那么就说珠宝，珠宝的无分别一方面它是一种无分别的，但是呢从这个无分别的角度来讲呢从一个角度来讲成了它的一种因的安立，但从如果和佛的智慧相比的时候这种无分别也许就成了一种局限了，为什么呢？它就说是没有这样一种了知的自性，这种无分别没有一种了知的自性，就说这样一种珠宝我们说它是一种很大的势力的，比如说如意宝，它可以赐予有情的这样一种种种的利乐，但是它能赐予的时候它有没有这样一种心呢？它没有心也没有这样一种智慧。而佛的这样一种无分别他是一种能够了知万法的一种，完全能够了知一切万法的这样一种完全觉悟的这样自性。二者之间，一个有这样一种觉悟自性，一个是没有觉悟自性，二者之间差别非常大。

还有从它的势力、从它的无分别的角度、从它不可思议的角度来讲，那么就说不可思议，真正佛的智慧他是不可思议，那么珠宝的自性有的时候并不是完全的不可思议的，就是这样的，它毕竟是一个可缘可取的这样自性嘛。还有一个就是说具有势力呢，如意宝它的势力珠宝的势力很大，可以遣除这个有情的贫穷，有的时候可以遣除有情的疾病啊，满足一切有情这样世俗的希望，但是它也只能够满足有情世俗的希望而已。那么就出世间的果位你祈求如意宝是没办法的，你拥有了很多珍宝，你说我对这个珍宝祈祷，我要获得阿罗汉果位，乃至说我要获得这样一种菩提心的果位，都是完全做不到的事情。所以它这个如意宝它如意赐一切所欲只是在相对的层次上面，在世俗的层次当中可以给你赐予这样一种财富啊，赐予这样一种健康啊，这个方面可以的。但是呢说要以它来赐予出世间的解脱果位那是完全办不到。而就是说佛陀的这样势力如果对佛祈祷的话，世间当中的很多这样一种健康啊，世间当中很多财富的愿望能够得到满足，出世间的这样一种果位也能够得到满足。所以说从这方面讲的时候呢二者之间完全不相同的。

然后在讲这个大悲和海水之间，虽然这个海水它是一种柔软的自性，它也好像是滋润的自性，但是有些时候它也成为就是说众生窒息之因，那么就说如果你掉到大海当中就是很容易窒息而死，它从这方面讲的时候呢大悲，你掉到大悲当中那不可能窒息而死的。所以说如果你真正的生起了大悲心，你大悲心遍满的时候呢这个时

候你的内心的的确确对自己对他人全都是纯粹的利益，没有丝毫的害处。而海水的自性有的时候某些地方它可以作为一种利益的之因，有的方面作为一种伤害众生的因，这个方面也是有这样一种对应的。所以说我们说只能说是相似的对应，完全的和对应的的话佛陀的这样法身、佛陀的如来智慧、佛的大悲，和他自己这样的因的话，二者之间就说是三者之间是没有办法真正的去完全对照的。这方面我们都可以了知。前面我们是从佛的佛果的角度来讲，实际上是从能够获得这个佛果的因的角度来讲的话，他也是远远超胜于大海、珠宝和这样一种海水。

那么下面讲是第二问题，壬二、果功德相应义。

神通智慧及漏尽，于彼真如体无别，
犹如灯之明暖色，故与无垢界相似。

那么首先讲的是果功德，那么果功德是神通，这个神通就是讲五神通，然后这个智慧就是讲无漏的智慧；那么下面讲漏尽就是讲一切诸漏永尽的这样一种本体。

那么【于彼真如体无别】，就说这样一种三种功德和这个真如的自性和真如自性的本体实际上是无有分别的，或者说如来藏的本体可以说，或者真如的本体来讲都是没有任何差别的，就说讲的时候呢可以说：哦，这个是他的神通的果功德，那么这是属于他的无漏智慧的果功德，这个是他漏尽的果功德。实际上它们都是属于真如的自性。五神通也是真如的自性。

这个地方五神通和一般的世间当中的五神通虽然都叫五神通，但是从它们的体相来讲，从它们这样一种功效来讲，它们的因来讲，完全都是不相同的。因为这个五神通有的时候是通过这些世间的禅定为因，它也可以引起一些五神通，就一般的世间的苦行仙人他如果修持禅定，修持禅定到了一定量的时候，他自然而然可以引起这样一种天眼通、天耳通等等的五种神通，像这样可以生起来的。有些这些神通它是通过报而得到的，就说你以前你曾经做过某种善法，然后今生当中通过以前这个善法的成熟，然后你得到了这样一种天眼通啊得到天耳通啊等等，这个方面得到这样神通了。有些时候是通过药力，某种药力它专门有一种八种共同成就当中有一种药成就药持明，像这样话就配了某种药之后呢有的时候把这种药抹在你的脚底下，抹在你的脚心的话你就跑的特别快，??(30分35秒)上面也有；有的时候你手持一种加持过的树叶呢也可以在空中飞行；有的时候就说某种药涂在眼睛上面的时候有显示这样一种眼通啊，这方面实际上都是有的。所以说世间当中得到神通的因有这些。那么为什么这样讲呢？这个和佛得到五神通的因是完全不一样的，这方面都是一种可思可议的这种因。你比如说造某种善业怎么，那么佛的这样一种神通完全是通过无漏的智慧，从这样法界现前法界之后如是现前的这个五神通，所以从它的因的方面讲它就不一样，因为它的因

的方面不一样的缘故呢，所以它的果方面也不一样，一个就是讲完全无漏的五神通，一个就是属于有漏的这个五神通。还有世间当中的这个因它是有限的缘故，所以说你的药力你会过去的；然后你的这样如果是通过报而得到的话，你这个报的力量就说你善业的力量也会穷尽的；有的时候通过禅定的力量获得，你禅定有时候也会失去，比如有些五通仙人他在遇到某种染缘的时候呢他一下失去他的禅定，禅定失去他神通也失去了，这个方面也是有的。所以说它这个因是有局限性的缘故，它的这个果的本身有局限。

而佛的这样因没有局限，佛的因它是属于这样一种彻证无漏法界而引发的，所以说他就绝对不可能说是什么时候他的因用尽了，然后佛的神通不存在了，像这样也是不可能存在的。所以从这个方面比较的时候呢，世间的五神通和佛的这样五神通完全也是不相同。而且从它因的方面从他的这个方面不同也可以说他的能力方面不同，一般的这样一种一般外道的神通他的范围有限，所以说有的时候他的神通虽然可以看很远的地方，但是呢和这样一种圣者的神通和菩萨的神通和佛的眼通来看的时候呢，那就没办法相比了。佛他可以无碍的彻见一切法界，那么就讲外道的这些神通眼通啊只能能够照见比一般的肉眼，比一般大一些的这样范围当中他可以见到。实际上就讲超越这些范围之后也没办法见到的，他的这个神通也是有局限性的，仍然有局限性。所以说从这方面讲的时候方方面面都有不一样的地方。所以说我们都看的时候都是五神通，但是从他的这些因啊、从他的这些本体啊、从他的作用，方方面面的观察的时候和佛的这样一种神通完全不相同，这方面就讲稍微有共同的地方。

然后就讲第二个就是讲到了是智慧。那么这个智慧就是无漏智，佛陀这样一种无漏的智慧，那么这个佛陀无漏的智慧呢实际上就说是能够完全的来照见一切的这样烦恼，把所有的烦恼都能够完全的灭尽，佛相续当中的一切的烦恼都是不存在的，所以像这样他具足这样一种无漏的这样智慧。那么智慧有有漏和无漏两种，佛陀的这样智慧纯粹是一种无漏，而且这个无漏是一种无为的无漏。前面我们也提到过这样一种无漏功德是属于无漏有为啊、无漏无为啊，像这样有些是属于有漏自性。佛陀这样智慧呢它是属于无漏的，而且是属于无为的法的自性。

然后第三个就是讲漏尽。漏尽的话，一切的烦恼障和所知障，然后它的种子和习气这些诸漏已经完全永尽了，虽然小乘的罗汉他也有一个诸漏永尽的这样一种安立，那么这个方面从小乘自宗来讲到无学道的时候可以说他的诸漏已经永尽了，这个地方的诸漏呢是指他的烦恼障的种子，他的烦恼障种子这个方面讲就是完全永尽，他粗大的烦恼绝对没有，然后烦恼障的种子也是绝对没有，从这方面讲的时候就叫做诸漏永尽。但是他的烦恼障的习气这方面还没有尽，所知障还没有尽。所以说佛陀这样一种诸漏尽他是了义上的一切

诸漏永尽。因为有的时候在安立漏的时候，他的这样一种范围不一样，有些时候就把烦恼安立成漏，所以说烦恼就说烦恼障、所知障和所知对应的这个烦恼，有的时候把这个对应成漏，所以说诸漏这个漏永尽的话，就说烦恼不存在叫漏。但是有的时候这个漏的意思也是有这样一种分别念啦或就说习气啊、客尘的意思都叫漏。所以说诸漏永尽，如果从那个高标准来看的时候，阿罗汉是不是诸漏永尽呢？他还没有达到诸漏永尽的地步，他只是在所有漏当中的一种漏尽了，就是烦恼这种漏尽了，其余的这些诸种漏还没有尽。而佛是通过修持圆满大乘的因的缘故，所以说烦恼障所知障，然后他的这样一种种子啊习气啊全都已经消尽，所以叫真实义的诸漏永尽。这些功德都是佛相续当中具有的，【于彼真如体无别，】那么和真如的本体无二差别。

下面就是比喻，【犹如灯之明暖色，故与无垢界相似。】那么就好像一盏酥油灯，这个酥油灯它的明和它的暖和它的色，实际上它也是在灯上面是完全一体的，在灯上面一体，但是从它侧面分了明暖色。那么明暖色和前面三种果功德也有相似的地方，首先这个明和神通相似，那么神通是属于一种透彻的一种无碍的境界。透彻无碍比如说天眼通天耳通啊这些他心通啊，它都是一种透彻无碍。那么它可以比如说隔着墙壁啊或者隔的很远啊他都能够照见了，这方面也是一种透彻的自性一种无有阻碍的自性。神足通也是一种无有阻碍的自性，有的时候就说如果从这个地方到天界啊，从这个地方到刹土的话我们就有局限性有碍，没办法到达。但是如果有神足的话他就可以通过神足的方式刹那之间到达这个天界啊，刹那之间到达这些其他的地方去。这方面也是一种无阻碍的自性。这方面话就说五神通它都有一种无阻碍。那么就说和明也是一样的，这个明也是一种透彻无碍的自性，就说这个酥油灯的光明它也是一种透彻也是一种无碍，它能够照见它能够让其他的隐蔽法显现出来，这个方面就是一种透彻的自性，一种无碍的自性。那么就是说神通的自性也能够让隐蔽的法显现出来，这方面也是相同，而且从它有一种透彻的自性无碍的自性，这方面和灯光是相似的。

那么第二个暖呢，这个暖就是讲它的暖热，暖热是一种能烧的这种自性，所以说就像无漏的智慧它能够完全消尽相续当中所有的这些烦恼一样。所以说这样一种酥油灯这样暖热它也能够烧毁其它的这样一种能烧之物。这个方面二者之间有相似的地方。

那么色呢是和漏尽相似，因为这个漏尽烦恼障和所知障这些障碍完全消尽之后它有一种明清的自性，它是一种非常清净非常明清的这样自性。所以和酥油灯的颜色也是有一种很明清的自性，是相似相同的。所以从这方面观察的时候呢酥油灯的明暖色，和无垢界当中的神通、智慧、漏尽它有相对的地方，而且神通、智慧、漏尽和这样一种真如本体是无二无别的。所以说此处他通过对比的方式就

说灯的明暖色和无垢界的这些功德相似，那么也仅是相似而已，真正来讲的话，它没办法完全相同，那么就说酥油灯的它的通彻无碍它也是范围极其有限，它飞越范围是有限的。而且它也是一种世间法或说是世间的自性，而佛的这样一种通彻无碍他就完全是一种整个三界整个法界当中一种通彻无碍的自性，所以二者之间它的差别是显而易见的，非常大。然后就说这个能烧的自性呢，就说酥油灯的能烧再怎么烧它不能够烧毁有情相续当中的障碍，它不能够烧毁有情相续当中的烦恼，而就是说佛的无漏智慧的能烧呢它能够将一切的烦恼完全烧尽，所以说二者之间的差别是非常大的。第三个这样明清的自性，佛他是断尽一切烦恼障所知障种子习气的这样明清，而这样一种酥油灯的这样一种颜色比如说红色啊，像这样话也是一种局限性很大的一种明清，所以说二者之间的差别是非常大。只能说是相似从某个地方相似，真正来比较的时候呢二者之间是完全没办法相比的。

那么下面是讲第四个科判，庚四、以补特伽罗分类之行义分二：一、以三者宣说分类之行义；二、彼等渐次清净理。

那么这个就是讲到这个分类，那么就是说分类是对谁分类呢？实际上是对于如来藏进行分类，那么这个如来藏到底能不能够进行分类呢？如来藏的本体从它的这样一种真如的角度来讲的话，那么它是没办法分类的，它就是一个自性无可分类的自性。但是呢为什么要分类呢？是从它的所依的身份上面把这个如来藏作了个分类的，就好像说空性无法分类，但是呢就说是从有法上面对空性作分类说：这个叫做内空这个叫做外空，叫内外空叫空空等等等等，我们在学**实有空(40分13秒)**的时候这些东西都学过。但是我们就是从空性本身来讲，怎么把空性分成这么多呢？空性它本身无可分，但是因为它的显现法有这些分类缘故呢就把这样显现法的名字加在空性上面说：哦，这个叫内空这叫外空等等等等，是这样的。所以说这个方面也是同样道理，能依的如来藏没有丝毫分类，所依的这样一种修行者他可以有分类，所以此处所说的这样一种分类义是从这个方面进行安立的。

依于凡夫及圣人， 佛陀真如分类行，
见真实者于众生， 宣说如此如来藏。

那么依靠凡夫、圣人和佛陀的真如，这个真如也是要分别配于前面的三个，意思就凡夫的真如、圣人的真如和佛陀的真如，依靠凡夫和圣人、佛陀的这样一种真如的分类行。【见真实者】：【见真实者】就是讲佛陀，佛陀就是见真实者，佛陀彻底的见到了一切万法真实。所以见真实者的佛陀于众生宣说：那对于后学的众生宣说了如此分类行的如来藏。那么就说实际上这个如来藏本身无可分，但是佛陀要让我们方方面面来了知这样一种如来藏的自性，或者它的有法的自性的缘故，所宣讲的这样一种如来藏。实际上此处的话凡夫、

圣人和佛陀呢这方面就叫做它的有法显现法，然后凡夫的真如啊、圣人的真如啊、佛陀真如啊，像这样话就是讲它的法性。所以说从这方面讲的时候我们就知道了凡夫和凡夫的真如这二者之间，现相和实相完全不同，那么他的现相是什么呢？他的现相就是凡夫的自性，凡夫的自性大家很清楚的，具有业惑的具有痛苦的具有流转的，完全存在于客尘状态的，这方面就是他的这样凡夫的自性，这个就是他的现相，显现出来的相就是这样一种凡夫相。而他的真如，他的真如当中完全没有这些东西，所以这个叫做现相和实相完全不一致。

那么圣人和圣人的真如二者之间有怎么样差别呢？这个地方圣人是指菩萨而言的。那么就是说这个菩萨和他的这样一种真如他又说部分相对应的，所以说从某些地方讲他可以说是和（他的这样一种实相完全，）和他实相可以说有一致的地方，但是从某些地方讲的时候他和他的实相也不一致，这方面就是讲到了他和他现相和实相还没有完全统一的。

那么后面讲佛陀和佛陀的真如这个就是完全统一的，那么佛陀所现的相，我们说虽然讲佛陀和佛陀的真如，但是就说佛陀的这样现相和佛陀的真正佛陀的真如这个就是一个法，所以这就叫做真正的现相和实相完全统一，现相实相完全一致。这个就是讲到三转法轮当中的第二种二谛嘛，三转法轮当中所讲的实相现相一致的，能净所净完全统一的这样一种真如。所以说从这地方分析他的有法和法性，分析他的现相实相也可以了知三转法轮所讲的二谛的这样差别。那么对于分类行这个方面分类行是见真实者佛陀他就说从见到了法界的自性来讲，见到了凡夫和凡夫的真如，圣人、圣人真如，佛和佛真如，这样一种不同的分类行，从他的所依的角度来讲可以这样把真如分成三类，凡夫的真如、圣人的真如、和佛的真如。所以说见真实者于众生宣讲了如此的如来藏，从这方面讲到了如来藏的自性。

那么下面第二个问题呢，辛二、彼等渐次清净理：

彼等渐次清净呢实际上一方面讲的话就说是从凡夫到菩萨，从菩萨到佛陀他渐次清净的道理，也可以说从它的有法的角度来讲，凡夫、圣人和佛陀这个有法他是怎么样不相同的，那么实际上从他真如角度来讲我们不能说是渐次清净，因为真如的角度来讲完全一致的。那么如果要讲渐次清净只能从它的有法上面来讲渐次清净，所以说凡夫是最不清净的，然后圣者就说是稍清净，佛陀是极清净，像这样所以说这方面有渐次清净的意义都是从有法的角度进行安立的。那么这个有法的清净它实际上也是分别和相应不相应真如如来藏，从这个方面也有很大的关联。

一切凡夫心颠倒，已见真实异于彼，

如来如实不颠倒，远离一切诸戏论。

就是说一切的凡夫他的心都是属于颠倒的自性，【已见真实异于

彼】，这个讲圣者就是讲菩萨，那么就说凡夫心颠倒的缘故呢没有见到真实性，那么就说圣者他已经见到了真实性的缘故了没有颠倒，所以说是异于彼。那么如来就是如实不颠倒，那就说一方面他就具有不颠倒的自性就具有圣者的这样一种体性。还有一个就【远离一切诸戏论】，那么一切凡夫心颠倒是从哪个方面心颠倒了呢？就是从他的能净和所净的角度来讲都算是颠倒，和究竟的实相完全不同，就前面所讲到的就说法界的自性，或就从了知世俗的自性来讲凡夫的心也是颠倒的，因为世俗的自性前面讲它是属于无常的、不净的、然后就说无我的，像这样一种自性。那么凡夫人就把这样一种一切的五蕴啊世间法见成常有、清静、快乐、有我，像这样。所以说凡夫人对于世俗法颠倒，凡夫人对于胜义法当然也颠倒了，胜义法就常乐我净的这样一种离戏的境界，那么凡夫人根本没有缘这样离戏的境界。所以说凡夫人他就是从世俗法和胜义法两个方面都是颠倒的，但是直接来讲的话颠倒的是世间法，因为他只能缘世间法，有这样自性。如果是入道的凡夫呢他有可能是对于胜义法有可能颠倒的自性，因为他把这样一种常乐我净有可能拉到他的分别心的状态当中去这样安立。这方面也有一种凡夫心颠倒他对于实相来讲的话就是错误认知。

那么第二个呢，【已见真实异于彼】，【异于彼】就是讲一方面可以说是异于凡夫，一方面就是异于颠倒，那么异于彼就说凡夫人是颠倒的自性，那么异于彼就是不颠倒的。那么为什么不颠倒呢？圣者见到了真实性，世间当中的无常等的真实性暂时性的真实性也见到了，然后胜义当中的这些空性这些光明的自性也见到了，所以说从这方面讲的时候就叫做已见真实异于彼。所以圣者他是见到了真实义的，他内心当中是没有很多很深重的颠倒的，从这方面可以了知。那么在《经庄严论》当中呢在二十二品讲功德品当中也有一个这样一种讲法，就是凡夫和圣者之间的差别是什么呢？就说凡夫人和圣者的颠倒完全不同，那么就说是凡夫人就是“覆实见不实，如是名凡夫”。就说覆实，覆就是障蔽的意思，凡夫人把真实义障蔽了见到了不实有的东西，真实义的东西是什么呢？真实存在的东西就是法性，法性就是真实存在的，那么覆实见不实，就说凡夫人他就说没有见到这样一种真实义，反而见到了不实的東西。那么什么是不实的東西呢？就是讲现在我面前的这些色声香味触法或身体和心的状态，这叫做都叫做不实，为什么呢？这些都是无而显现的，在究竟实相当中都一概不存在的。但是呢众生就见到了不存在的東西，把没有的東西呢看到了，然后本来有的实相呢就是众生见不到，这个叫“覆实见不实，如是名凡夫。”这个叫做凡夫，所以说我们什么叫凡夫？就是这样状态，我们现在所看到的東西都是属于凡夫的对境。

然后就说圣者是什么呢菩萨是什么呢？“见实覆不实，如是名菩萨。”就是说见到了真实义就说不见没有的法，见到了真实的法不见没有的法这个叫做菩萨，所以说真实的法就是法性，法性就是真实存在的，菩萨在真正在根本慧定境界见到了真实义，那么就说在见

到真实义的时候，不真实的这些显现见不到呢？能不能见到呢？不真实的显现是完全不见的，它已经隐没了。所以说从这地方讲的时候呢**菩萨和圣者（？48分47秒）**之间的差别就从这个方面也可以了知。所以说我们就从这些颂词当中可以有很深的体会啊，平时我们根深蒂固的认为真实的东西从真实义来看的时候这个叫做不真实，而真实有的东西呢我们是没有看到了，我们就是把真实存在的东西比如说绳子，这个就是真实有的东西，但是呢我们看不到这个绳子，看到了不实就是这个蛇，这个蛇实际上是不实的，但是我们看到的就是一个颠倒的相，这个就是严重颠倒，就说实相看不到，但是看到了不存在的东西。那么菩萨就是见实覆不实，就是见到了绳子而不见蛇，所以这个绳子可以说是真实的，蛇是虚假的，那么菩萨就见到了真实的绳子而不见蛇的虚妄相，二者之间就有这样差别。因此说我们要为什么要通过这样一种出离心我们说要从五欲当中出离的原因，第一个就是最初的这样一种可以缘取的就是这样的。而且就是说我们说这个是无常的，刹那生灭的，在最后中观宗说这一切都是空性的，都是虚妄的，都如梦如幻的，在三转法轮当中说这一概是客尘不存在，实际上就说通过这样一系列的方式让我们了知：哦，这一切我们面前的这根深蒂固执著的东西通过一步一步的这样一种认知，一步一步的修学，我们就知道全都是无二显现。而真正有的东西就是法性，真正有的东西就是如来藏，真正有的东西就是这样实相的空性，这个方面在我们相续当中要必须要把它显现出来的。这方面讲到了凡夫和圣者差别。

【如来如实不颠倒】，也就是说佛陀他一方面有这样一种如实不颠倒的自性，他因为看到了究竟的法界的缘故，还有就远离一切诸戏论，所有的戏论都已经完全远离了，一方面具有不颠倒的这样一种自性，一方面具有远离一切戏论的自性。就说圣者从一个角度来讲他已是处在不颠倒的状态当中，如实的照见一切万法空性，但是呢相续当中所有的戏论还没有完全离开一切戏论。所以所有的戏论就说真正离开是佛陀，因为他烦恼障所知障和种子习气这些戏论全部已经远离的缘故，所以说从这方面可以安立。还有在《经庄严论》当中讲到的时候呢，是最初的时候远离的戏论是什么？最初远离的戏论是属于心面前的这些相、心面前这样见解啊、心面前这样错误的认知啊，首先远离的是心面前的总相。然后这个远离完之后才远离这样自相的执著，比如说这些山河大地的这些显现，还有更深层的因啊，这方面才能够远离的。所以说从这方面讲的时候呢真正的要从根本上远离一切戏论，这只是到佛地的时候完全可以做到的。菩萨的话就是没办法做到完全远离一切戏论。所以说佛一方面不颠倒一方面就说是远离一切戏论的，菩萨具有不颠倒，但是菩萨还没有真正的做到远离一切戏论的这样功德。所以说三者之间的差别是这样的。这方面就是讲它的分类，分了凡夫、菩萨和佛。从这三个方面进行分别的。

下面讲第五个庚五、分位差别唯名分析分二：一、于三分位安立

异名；二、以三名摄六义之理。

那么第五个问题就是讲分位差别，分位差别就是讲它的阶段。那么不同的三个阶段唯名分析，它实际上只是一个不同的名称而已。它在实相当中没有什么差别的，都是讲法界，但是三个阶段它也是通过不同的三个名称来安立了这样三种阶段。所以说这个方面就是讲到了平时在经典当中安立的这个不净位啊、不净净位和极净位，实际上并不是说从如来藏的本体上有这样一种——所以说如来藏它不清净，如来藏不净净，如来藏极清净。实际上是没有这样的。那么为什么既然没有这个要安立三个分段义呢？这方面就是讲通过分位差别的是唯名分析，只是通过前面这个科判当中讲了分类的行义，通过它的三种不同的名称来安立了三个阶段，它不是从它的本体上来分的，而是从它的有法上面进行分的。

那么这方面讲第一个**辛一、于三分位安立异名：**

**不净以及不净净，极为圆满清净者，
如是次第而宣说，凡夫菩萨与如来。**

那么在经典当中在论典当中比如说在弥勒菩萨的《辨中边论》当中也有这样安立的方式，在《经庄严论》当中好像也有这样安立的方式，那么就说实际上有三分位的安立，就说第一个是不净位，第二是不净净位，第三个是极清净位。不净位当然我们知道在凡夫位的时候呢，从内到外都是属于一种不清净的自性，从他的能净到它的所净，从他的这样一种分别念啦，从方方面面认知的角度来讲都是属于这个不清净的自性，不清净的本体。不净净就是讲菩萨，菩萨他有不净的方面，他还有一些障垢没有清净，所以说这个叫不净。那么后面这个净呢就是讲他也有清净的一部分，他清净了一部分的障碍，所以说他既具清净也具不清净，二者都具备的缘故所以叫做不净净，这个方面就是简别了这个凡夫人，也简别了佛。那么就说佛是极清净，那么凡夫是不清净，那么就说菩萨是属于不净净。然后第三个就是讲极为圆满清净，就是完全只是指佛陀，那么完全只是佛陀的话，所有的不清净都已经没有了，他是极为圆满的极为圆满的清净，所以叫做极净位，这个叫佛的自性。

【如是次第而宣说，凡夫菩萨与如来。】如是次第对应的时候呢不净对应凡夫，不净净对应菩萨，极清净对应如来，这方面就是通过三分位，通过不净、不净净和圆满清净三分位安立异名。异名就是讲凡夫的名称菩萨的名称和如来名称。这地方通过三分位安立了异名了。所以叫做唯名分析，意思就是这样的。

那么下面讲第二呢**辛二、以三名摄六义之理**

通过三种名称就是讲凡夫、菩萨、如来三个名称来摄六义，摄持这样一种六种含义。

**于彼本体等诸义，以六所摄之法界，
彼者于三分位中，以三异名而宣说。**

那么【于彼】，前面所讲到的本体就是前面我们讲到第一个义就是本体义嘛，第二个方面就是讲因义，然后再讲果义，再讲作业义，那么再讲相应义啊，像这样话就是讲了很多。那么就说本体等诸义以六所摄，通过六个意义所摄的这样法界，这个法界就如来藏真如，那么实际上前面所讲的六个义都是在讲如来藏，只不过在讲如来藏的不同的侧面，有的是从本体上面讲，有的从因果方面讲，有的方面从它的作业方面讲的，等等等等。像这样话就说同六所摄的法界。

【彼者】就说这样一种法界呢于三分位中，这个法界在不净位，在不净净位，在极清净位，在三个分位当中呢通过三个异名来进行宣讲。因为前面就讲到了已经通过它的本体讲到了它的分位，所以说这个方面讲到了三个分位呢实际上也是用三个异名来宣说而已。也就告诉我们说没有别别的他体，在如来藏的本体上面没有别别他体，只是以三个不同的名称来安立这样一种三种分位，三种分位实际上也就是讲它的法界自性。所以说法界自性当中三分位它也是假立的，然后这个三个分位通过三个异名来宣讲，这个里面包括了既包括了凡夫人的他所具有的本体，然后就是菩萨他具有的本体，佛所具有本体啊，这方面都已经具足了。所以说呢在宣讲分段的时候，在讲分位的时候呢就把这样一种三个分位按照三个名称来进行归摄，而三个名称所摄的意义也是前面所讲的这六种意义，所以说像这样讲的时候呢，前面已经讲到了。实际上是七个意义，七个意义但是里面有一个唯名分类，像这样六种所摄义在讲分段的时候，在讲分位的时候呢就把前面所说的这六个意义呢通过三个名称来进行归摄，实际上归摄的时候我们了知它只是法界的一个不同的侧面而已，没有从它的真实义上面去分很多六种不同的完全不同的这样一种它的特征、完全不同特点，这个没有的。是从这方面宣讲。今天讲到这个地方。

,