

## 《般若摄颂》第11课辅导

诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，  
离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！发了菩提心之后，今天我们再次一起来学习佛陀亲口宣讲的殊胜经典——《般若摄颂》。《摄颂》就是把所有般若的精华，尤其是将《大般若》《般若十万颂》当中所有的意义做了归摄。

现在我们学习的主要是《般若摄颂》所诠义当中的空性，空性是一切万法的本性。现在我们自己所安住的状态，是我们的眼耳鼻舌身意，还有我们所见的外面的色声香味触法等等，其实显现的这些能见和所见、能取和所取的二取，在究竟实相当中并没有自性、本体，一切万法的自性、本性都是空性的，无自性的。

抉择空性时，我们可以分深浅的层次，但真正的空性本身，它并没有什么层次可分，就好像虚空一样，虚空哪有什么层次可分？所以，空性本身没有什么层次，但是众生的心——根机、意乐有层次，所以有些众生可以直接圆满地了达空性的意义，而有些众生可能就没有办法了解。所以佛陀在宣讲空性、大德祖师在抉择空性时，对空性也是做了善巧方便的一种抉择，出现了单空、离四边空等等空性的自性。

但不管怎么样，我们要抉择的空性本身就是一切万法本来的状态，不管我们了知不了知，它就在这，就是这样安住的。无论再怎么执著这些东西是实有存在的，不管世间人怎么执著、安立，外道怎么执著、安立，但其实这些都不是一切万法殊胜的自相、真正的实相。

佛陀在了义的经典当中，抉择了空性为主的这种殊胜的自性。我们现在学习空性，前面也再再讲过，如果没有长时间学习空性，会认为空性非常抽象，或者说很难以理解，很玄妙，是不是佛陀故意把佛法讲得这么深，让我们很难理解？并不是这样的。其实空性就是一切万法本来的状态，本来就如是安住这样的自性，只是我们自己没有办法了知。

众生的分别念很复杂，本来不存在的这种实相的状态，但在空性当中出现了显现，在显现当中也不了知显现的空性，把显现执为实有，在实有的状态当中不断地生执

著，不断地造业，不断地流转，就形成了当前的这种情形。所以佛陀告诉我们，现在我们在轮回的过程当中，这一切万法本来无自性，本来就是假立的，从究竟来讲，本来都是不存在的。

有些时候抉择：虽然有显现，只是显现的本性是空性而已，就抉择一个显而无自性的道理。有的众生就以为显现是存在的，只不过显现的自性是没有的，没有一个实有的显现。那么这样抉择，帮助众生打破对万法实有的执著也是有一定的利益的。

但是，如果我们认为在究竟实相当中，显现还是存在的，只不过没有实有的自性而已，单单停留在这个层次的话，就还没有抉择到空性的真实含义。因为还有认为显现存在的这种执著、认为显现的本性没有实有——无实有的执著，这里面有一个空执，有对如梦如幻的显现法的执著，如果还存在执著，那就一定不是一切万法的空性。

真正抉择万法空性，为什么要说现空双运或者现空双融？融在什么地方？其实显现也好，空性也好，其实都是不存在的。但是这种不存在，也不是像众生的断灭见的那种不存在。首先是万法的本性、自性不存在，后面再观察显现，如梦如幻的显现是存在的吗？如梦如幻的显现其实也是要有众生的因缘，内心当中的执著等等，有这些种子存在的话，才会有显现。

所以究竟来讲，在真实的胜义谛当中，实有的显现是绝对没有的，无实有的显现也是绝对没有的，不单单是显现法、实有法不存在，即便是这些法的名称都是不存在的，这就是彻底的空性。最后就让我们达到一切无所执，一切无所缘的状态当中，没有什么可缘的，没有什么所缘的。

如果有名称，觉得万法的名称还存在，就对名称有一种执著；如果认为如梦如幻的显现是不能破的，就还对如梦如幻的显现有一种执著。如果对名称有执著，对显现有执著，仍然安住在执著当中，只不过这种执著比较细微。但不管是粗大的执著也好，还是细微的执著也好，或者说不管执著恶法也好，还是执著善法也好，反正都是一种执著，针对于究竟的观点来讲，仍然是一种戏论。

学习到这些问题之后，我们就可以理解佛陀或者祖师们，有的时候抉择如梦如幻的显现和空性的状态，有的时候抉择什么都不存在的状态，其实是针对众生的理解方

式，安立不同的观点而已。究竟来讲，只有按照中观应成派的观点，远离一切有无是非，远离四边八戏，这种状态才是一切万法本身的状态。

以前再再提到过，在学《中观》《般若》时，需要再再去观察、抉择，一切万法，其实我们正在见到、听到、接触的时候，本身就是没有丝毫戏论的，它正在显现的当下，本来就是完全远离一切有无是非的戏论。现在我们抉择空性，就需要把我们认为的——法是这样那样的状态，或者说这样那样的执著，一层一层剥离掉，还原它自己的本来状态、本来的自性，让我们真实地了知空性究竟的意义。

有了这种见解之后，我们再去安住，再去反复地串习，内心当中的实执通过我们的串习就越来越少、越来越薄，最后空性的习气，或者说无自性、离开一切戏论这种修法的力量越来越深的时候，就会证悟空性。因为它的势力已经非常强大了，它的反方面的实执、执著力量就会很弱，所以就可以自然而然地了悟空性、证悟空性。这是我们学习空性过程当中需要了解的一些观点。

现在我们学习的是《摄颂》当中第二品的内容，前面我们已经讲了怎么样通过空性的意义远离损害。

## **癸二(摄集福德)分二：一、供养之功德；二、修学之功德。**

如果我们缘般若法本、般若意义闻思修行的话，它具有什么样功德呢？功德非常巨大，缘般若波罗蜜多的经函，如果进行供养、顶礼，功德特别巨大，如果去修学般若波罗蜜多，功德也非常地巨大。

我们在修行过程当中，功德是非常重要的。有些大德、修行者，或有些非修行人说：佛教徒天天讲功德，天天贪著功德，好象做事情都是为了功德一样。有些人听了之后，就不敢说功德了：我不是为了功德，我不执著什么功德。其实我们说这些功德存在，放生有功德，顶礼有功德，听法有功德，对于般若经函修学有功德，也不用害怕，本身我们就要得到这些功德。功德有时候就是善根，我们修学佛法，你不想要得到善根，那凭什么去解脱呢？

一方面来讲，功德可以帮助我们获得解脱，另一方面，在轮回的过程当中，功德是帮助我们获得善趣的资本，获得人身的资本，值遇佛法的资本，修学佛法的资本，

这些全都在功德当中，如果一个人缺少了功德当然就没办法遇到这些。有些人很害怕提功德，觉得好像说功德成了一种执著。这是一种执著，但也没有什么，究竟来讲不需要执著，但暂时来讲该得就要得，该去追求就必须要去追求，因为功德对我们修学是有利的，有些时候有暂时的利益，有些时候有究竟的利益。

有些人觉得不应该去求功德，他反而是不了解大德们所说的不能够求功德的意思——不要太过于实执、太过于形象化。但是众生的根基不同，有些人一方面在做很多的善根，一方面他也不执著；有些人刚刚开始学习，他对不执著的意义不了解，当然他就可以去追求功德。追求功德本身就在缘善法进行修学，所以根本没有什么大的问题。比如，供养的功德很大，如果我们得到了很大的供养功德，那我们在今生后世、流转轮回过程当中、追求解脱道修行善法的过程当中，都可以发挥非常非常重大的作用。

供养经函有很大的功德我们要做，修学般若也有很大的功德我们也要做，功德深厚了，福德深厚了，这个时候我们修学就不会有障碍违缘，会非常地顺利。所以我们要了解供养的功德，而且不是随随便便在街上抓个人，他所说的般若般罗蜜多有很大的功德，是佛陀现证般若般罗蜜多，尽所有智照见一切万法的本性之后，说：如果缘般若般罗蜜多供养，功德是不可思议的。

那么，我们在有限的、很短的人生当中怎么样获得非常大的善根功德呢？其实我们要懂得一些善巧方便，有些法是花很多很多的力气，得到的很少，有些是花很少的力气得到很多，这些就是佛法当中的一些善巧方便，我们修学佛法必须要知道、掌握这些善巧方便。比如说发菩提心功德很大，修空性、缘般若般罗蜜多的经函作供养、修学功德很大，这些都是在短暂的一生当中，花很少的时间、力气就可以得到很大利益的法，我们不仅要了解，还必须要产生一定的信解。

### 子一、供养之功德：

有者于佛灭度已，建七宝塔供养之，  
佛塔数等恒河沙，遍满佛土千俱胝。  
设若无边俱胝刹，尽其所住众有情，

唯以天花香涂香，三时劫或过彼供。  
于生导师之十力，佛母经函谁缮写，  
系带供奉花涂香，造塔供养福不及。

这里面有三颂，前面两颂讲到供养佛塔的功德，后面一颂讲到供养经函的功德。为什么这样讲呢？其实是要做一个对比、较量，让我们了知供养经函的功德到底多大，如果直接给我们讲，有的时候难以产生直观的认知。所以佛陀首先告诉我们造塔、供塔的功德，讲完之后再说供养般若般罗蜜多的功德，就有一个很强烈的对比、反差，这样我们就知道了缘般若经函的功德这么大。

有些时候我们觉得般若经函就是一本书而已，在书里面找不到舍利，也找不到其他什么东西；而佛陀的舍利子这么明亮，这么珍贵，这么长时间还保留下来，就觉得很稀有，认为这是佛陀的舍利子，这是佛陀的舍利造的塔，绕塔或者顶礼塔、供养塔的功德非常非常大，而对于般若经函就没有这种认知。凡夫人的想法毕竟很有局限性的，智慧、认知的方式都是有局限的。佛陀在经典当中，通过他殊胜的智慧观照宣讲的才是正量，所以我们观察这些问题时，要以佛语为正量，而不应以凡夫人的分别念作为标准、正量。这个颂词就讲到这个问题。

此处说“有者于佛灭度已”。佛陀出世讲解殊胜的正法，如果度化众生的因缘已经尽了，佛陀会示现涅槃，但是佛陀自己本身来讲是无生无死的。

佛陀的化身释迦牟尼佛在印度出生，然后住世八十一年，最后入灭了。那么是不是佛陀的业只有八十一岁？好像世间人一样，他前世造了一些业之后，今生当中他的定数就是八十一岁，不是这样的，佛陀早就已经超越了生死，超越了有漏的业、有为的业，全部超越了。

佛陀自己的本性是安住在殊胜的法性当中，佛陀殊胜的法身是恒常不变的。但是要利益众生，利益弟子的话，佛陀会示现色身，针对一地到十地的菩萨，佛陀会显现清净的报身，清净的报身也是常住的，他是恒时地、不间断地对于一地到十地的菩萨宣讲正法。这是针对地上的菩萨，一般的人见不到，所以在《入中论》当中也是说“离戏论者始能见”，离开戏论的、证悟空性的一地以上的菩萨才能见佛的报身，一般的人

根本见不到佛的报身。

平常我们在唐卡中看见的报身像，其实只是一个表示而已，戴着天冠、有着十三种报身服饰的就是佛的报身；然后穿着三袈裟，即披三法衣的就是佛的化身的，对于我们来讲只能够这样去表示。但真正的佛的报身，一般的众生根本见不到，不要说一般的众生见不到，连声闻缘觉的阿罗汉他们都见不到佛报身。地上的菩萨获得了很多的自在，尤其是八地的菩萨获得了十种自在当中的寿命自在等等，可以很长时间住世，所以，佛陀的报身不会像化身一样有这么粗大的生灭。

而佛陀在人间主要显现的是化身形象，因为众生自己的业，有很明显的、粗大的生死，有降生、有生病，然后有死亡，所以示现在一般凡夫人面前的化身，也会示现生老病死，他是跟随不同的所化的根基。佛陀自己安住在究竟的实相当中，做事业的时候法身常住，如果要度化地上的菩萨，就显现光明报身，然后要度化业惑凡夫和声闻缘觉，就显现化身形象。化身形象是有生住灭，有生老病死的自性。

佛陀在世间当中，到底能够住世多久？并不是说佛陀只能够住世八十一年或者是一百岁，他主要是针对这个时间段的众生，示现的一个身相来度化的。他既然在这个时间段示现了这样的化生，他的身高、他的事业、他的饮食习惯等等都是跟随当地众生的习惯去示现的。他如果示现和当时的众生有很大很大的差别，没办法真正去度化众生，因为要度化众生，必须要到众生当中去救度，才能够让众生产生一种亲近感、认同感。

在末法时代或者在五浊恶世，佛陀的化身还是在世间当中不断地幻化，但是幻化的形象就不一样了。在二千五百多年前，示现的化身还是具有相好的、十全十美的，直接显现十力四无畏的化身，现在的化身就显现成一般的凡夫人的形象，没有特殊的相好，可能有些上师们显现得庄严一点，有些可能就显现一般，他的身高、样貌都是一般的。

主要是他的弟子、他所化的众生具有什么福报，众生的福报所感召的化身就是相应于众生的福报根基示现的。也就是说示现是跟随所化的众生，他要到弟子当中去利益有情，必须要这样示现。

所以，佛陀示现有灭度，主要是针对众生的根基。如果所化众生的福报已经没有了，或者所化的众生已经没有了，佛陀就不会在世间安住，就会示现入灭。他会相应于其他的众生的福报，显现另外一种形象，以另外一种方式来度化众生。总而言之，佛陀的事业是永远不会间断的，但是度化的形象是不一样的。

从迦叶佛入灭到弥勒佛出世之前，这个时期的教主就是释迦牟尼佛，虽然在这个期间有很多很多的佛在度化众生，但是都不会示现导师的形象，不会示现十二相成道，不会示现三十二相、八十随形好的形象。只有第四导师释迦牟尼佛会示现佛的形象成佛，其他的佛都显现菩萨或者显现成其他形象来利益有情。

有些地方讲，一个教法当中只有一个导师，如果一个教法当中有两个导师的话，有的时候就会不知道应该听谁的，可能会乱套。所以，在这个期间没有真正的示现十二相成道或者汉地讲的八相成道的佛陀来住世利益有情。因此说佛陀也会灭度。

“建七宝塔供养之”，佛陀灭度之后，有众生建塔供养。当然佛陀灭度之后一定会示现舍利，每尊佛都会留下舍利子的。把舍利子装在塔中，那么建塔的材料是什么呢？建塔的材料就是七宝，用世间的七宝，即金银、琉璃等七宝来造塔，然后把舍利塔放在里面造成七宝塔。造成七宝塔然后对它进行供养，当然他的福德非常大。

在《智慧品释》（《澄清宝珠论》）当中就引用《层花经》的观点讲，如果供养佛舍利塔，其实和供养真佛没有什么差别。因为佛塔是代表佛的智慧，代表佛的身语意当中的意，佛的意其实就是佛智。当我们看到佛塔时，我们就要想：这是一尊佛在利益众生，这是佛的智慧的代表，是真正的佛智慧。我们看到佛塔时顶礼供养等功德很大。

但是有些时候要分清楚，因为在不同的地方有不同的风俗，有些地方虽然有塔，但是不是佛塔呢？不一定是佛塔。有些世间当中的塔，虽然是佛塔的形象，但不一定是佛的舍利塔，或者只是有些高僧去世之后，把他的骨灰装在里面做的塔。高僧当中有些是成就者，有些是凡夫人，甚至于有些一般的人死了之后也有塔。那么去转绕、供养，自己也不会得到很大的福德，对塔里面的曾经的主人来讲也不会得到很大的功德，所以有时候也要作区分的。

此处讲的主要是佛塔，“建七宝塔供养之”，七宝是它的材料，里面装的是佛舍利。

然后下面讲，“佛塔数等恒河沙，遍满佛土千俱胝。”这主要是指它的数量，不是造了一尊两尊塔，而是造了犹如恒河沙数的这种塔的数量，遍满在千俱胝的佛土当中，佛塔的数量是无量无边，非常非常多。如果我们缘一尊塔转绕供养，可以得到很大的福德，那么供养佛塔的数量越多，得到的功德也就越大，肯定是这样的，这是一种自然规律。

“设若无边俱胝刹，尽其所住众有情”，设若无边的俱胝刹当中所住的一切有情。“唯以天花香涂香”，只是以天人的花、香、涂香来进行供养。当然天人的福报很大，通过殊胜的天人的福报显现的花、花的香气，它的种种功德远远超胜人间的鲜花供品。还有涂香，涂香是涂抹在身上的，以前印度人身上涂抹沉香的水，或者把香末涂在身上，可以降温，得到清凉，有的时候可以治病，有时候是为了涂抹之后发出香气。这里第一个“香”是熏香，点燃熏香，把香烧着了之后供养，“涂香”就是涂抹在佛身上，涂抹在佛塔上面的涂香。他的供品也是很殊胜的。

“三时劫或过彼供”。三时是早上、白天、晚上或者早上、中午、晚上，一天当中早上、白天和晚上三时都在作供养，也就是说除了睡觉之外可能都在供养，恒时不断地供养。然后“劫或过彼”，那么劫是什么？不单单是一天两天，他是在一个劫当中作供养的，所以时间是非常非常长的，一个劫当中这样作供养。

大恩上师在《前行》当中讲过劫，在《俱舍论》当中也讲过劫。一般来讲，是从八万岁开始算，就是人寿刚开始的时候是八万岁，当然也有八万四千岁和无量岁的说法，但我们就取中间的八万岁。八万岁的时候，一百年减一岁，减下来一直减到人寿十岁，然后再从十岁开始，一百年增一岁，增上去，这就属于一个中劫；然后20个中劫（有的说40个中劫）属于一个大劫，那么20个中劫就是一个成住坏空的劫（有的时候是成住坏空，有的时候是单独算中间的）。不管怎么样，这就是一个劫的时间，时间是特别长的。

在一个劫或者是过彼，已经超过了一个劫的时间，每天三时都在不间断地供养，功德是非常巨大的，因为他所缘的是佛陀舍利的舍利塔，他比对其他一般的人做一



些慈善、供养，功德要大很多，他的功德是不可思议的。《佛说造塔功德经》《右绕佛塔功德经》当中都讲，供养佛塔的功德是非常巨大的，不可思议的，这么长时间以七宝来建造，然后以最殊胜的供品来供养，功德很大很大，是不可思议的。

虽然功德这么大，但下面的颂词把语气转了一下。“于生导师之十力，佛母经函”，导师就是释迦牟尼佛为主的佛陀。当然我们都知道，佛陀的功德有十力、四无畏、十八不共法等等，这些都是属于佛陀的不共功德。这里讲佛陀的十力等功德，对于具有十力的佛陀，有的说十力导师、十力佛陀，就是说佛陀具有十种力。其实这十种力的本性就是智慧，比如说能够知道处非处智力，知业报智力，能够知道有情的根基等等，这些都是佛陀不共的。

处和非处，哪些是处？处就是正确的因果，非处就是不正确的因果，比如说放生一定能够得到功德，杀生一定有过失，这个叫处，是正确的、合理的因果关系。如果有些外道、凡夫人说，你杀生能够得到福德就是非处。

比如，今天我看到一个新闻报道说，尼泊尔现在正在进行他们五年一次的祭祀活动，为了祭祀他们印度教的天神，就在这几天宰杀了25万头水牛，他们认为把25万头水牛在这段时间宰杀了供养天神，就可以得到很大的福德。这就属于非处，杀生得到福德的情况是没有的。

佛十力当中最主要的就是知处非处智力，佛陀对于处和非处完全了解，知道这个应做，那个不应做。所以佛陀宣讲的戒律、因果的关系，我们应该认认真真的去了解、遵循，这是佛陀的十力之一。当然除了处和非处之外，佛陀还有知业报智力，造了这个业有那个报，然后是知道禅定、漏尽，知道众生的根基意乐等等，这是佛陀的十力。

“于生导师之十力，佛母经函谁缮写”，那么什么能够出生具有十力的导师呢？佛母经函，即般若经，般若经就叫佛母，因为如果修学了般若，菩萨就可以成佛，所以经函般若波罗蜜多就叫佛母般若波罗蜜多。对于这种经函，“谁缮写”，就是抄写经函。以前都有这种传统，印度有抄写经文的传统，藏地以前也有，因为以前印刷术不发达，很多修行者修法的仪轨、经书都是抄写的。

还有在汉地以前也是有抄写的习惯，很多书法家喜欢抄写《金刚经》《心经》，佛弟子也是抄写《金刚经》《心经》等很多很多的经。为什么说有些地方说汉地众生与般若波罗蜜多的因缘很深？在抄写的佛经当中，其实最受欢迎的还是《心经》《金刚经》，虽然不懂是什么意思，但就是喜欢抄，就觉得抄写《心经》《金刚经》很殊胜、很好。所以说般若波罗蜜多和汉地众生的因缘还是很近的。谁去抄写般若波罗蜜多功德很大。

“系带供奉花涂香”。还有“系带”，就是把般若的经函带在身边。大恩上师在讲这一课的时候，当时的般若挂件还没有出来，上师说，你们把经书带在身边。带在身边的意思并不是像《系解脱》一样，天天背在身上，是说经常性的放在自己家里面，如果要出门就把经书带在包里面，就是走到哪个地方都不要离开的意思。但后来般若挂件出来了，不管什么时候都可以戴在身上，所以叫系带，相当于《系解脱》一模一样，是这样佩戴的方式。这是系带般若。

然后是“供奉”，就是把般若波罗蜜多的经函放在佛堂上面，《般若摄颂》也好，《心经》也好，还是说《金刚经》等等般若波罗蜜多的经函放在佛堂上作供养，自己供水、供香、供花等等，这样做供养。

然后“花涂香”，对于这些经函以鲜花供养，当然我们也可以观想以天花等等供养，在人间当中真正得到天人的花作为供品，基本上是不可能的事情，现在我们在外面可以买到的鲜花或者自己家里种的鲜花等等，这些可以直接放在佛台前面供养，或者自己意幻供养都可以。然后还有用一些涂香来进行供养。

如果对般若波罗蜜多经函能够缮写、系带、供奉的话，“造塔供养福不及”。并不是说造一座塔的功德和你抄写一部《心经》的功德或者系带《般若摄颂》的功德相比，是说前面两个颂词当中所讲的，以七宝建塔，然后塔的数量遍满恒河沙，这些众生造塔的功德、所有众生供养佛塔的功德，也就是把前面的所有功德综合起来和下面比较，二者没办法相比。有时候我们想抄写一个经典到底有什么功德？或者我们去系带、供养有什么功德？其实功德太大了，这是佛陀通过他的智慧观察到的，不是一个人随随便便讲的，功德特别巨大。

佛陀也是告诫后来的弟子，如果有些邪见深重的、福报比较浅薄的人，不要跟他们说很甚深的经典、很甚深的功德，他们根本接受不了。“怎么可能有这么大的功德？绝对不可能！”他很容易产生邪见。我以前学的时候，曾经也有这种想法，还是希望佛陀老人家把功德说小一点，说得太大了我们都接受不了了！到底是不是有这么大的功德？有时候就觉得很难以思维。

但是难以思维是我们自己的事情，是自己的福报不够、智慧不够。世间人也是一样的，有些世间的伟人，他智慧很深，福报很大，他也能够想到、可以接受很多不可思议的东西，但是如果一个人心量很小，思维很狭隘，跟他说好多好多事情他根本就没办法了解，也没办法接受。

佛陀在经典当中所讲到的不可思议的解脱利益，不可思议的功德，像一般福报小的人根本没办法接受，他觉得功德太大了，怎么可能呢？就好像一个地方有一本书，面前这本小册子，如果去供养它，对它磕个头，给它供养一朵鲜花的功德比前面所说的功德还要大？！其实现在我们还没有专门去讲供塔的功德，如果专门再讲供塔的功德的话，那就已经觉得不可思议了，功德大得不得了了。

现在《摄颂》当中讲建造这么多的佛塔，这么长的时间当中用高级的供品供养，他的福报这么大，然后下面讲对一个般若波罗蜜多的经函去供养、缮写，前面所有的功德加起来还没有它的功德大，有的时候说不及它的十分之一、百分之一、无量无边俱胝分之一，没办法相比，功德是非常巨大的。

《摄颂》后面还要讲，我们要知道对于般若波罗蜜多，谁手上得到这个，谁看到这个，谁学习这个，他其实已经离解脱不远了。所以，能遇到般若波罗蜜多、在身上佩戴、供养、修学，这方面都是福报很大的一种表现。但是这种大福报的表现不要让它停留在这个层次上面，要让它升级，不能够满足于现在我已经遇到了、我身上已经佩戴了、我正在学习了，还要进一步地去修学。

刚开始讲的是供养，后面要讲修学，为什么它有这么大的差别？原理到底在哪个地方？其实直接缘般若经函去读诵去闻思，就可以了知它的意义，虽然佛塔、佛舍利也是佛智慧的代表，但是佛舍利本身或者说佛塔本身不具有能够开示的力量。般若

波罗蜜多就可以开示，你看经函时，你就知道这里面所讲的空性是这样的，慢慢就可以产生一个定解，让自己的内心走近解脱，越往内就越能够靠近解脱。

外在的舍利佛塔等等我们去供养、转绕功德很大，也能够种下解脱的善根，但是转绕本身不能够在我们内心当中产生定解。而我们要解脱，要证悟一切万法的空性，比如登地证悟空性来自于什么？来自于很正确的修学空性，很正确的修行空性就是证悟空性的近取因，所以修行空性的功德很大。然后修学空性的近因是来自于哪里？修学空性的因来自对于空性的定解。然后空性的定解来自于什么？来自于闻思般若波罗蜜多。所以，能够诠释意义的经典就成了一个能够解脱的近因。

如果没有经函，我们就没办法缘经函去闻思，然后产生定解，没有定解就没办法修，没办法修也就没办法证悟空性。所以真正要证悟空性，要得到解脱的话，必须要不断地观修，不断地串习，而它的近因就是来自于经函，所以般若的经函就有一种不共的力量。

能诠句的所诠就是它的意义，虽然在讲般若时，讲经函本身是属于文字般若，但是文字般若的所诠义就在能诠句当中，所以我们缘它的能诠句也是离解脱非常近的。般若经函离解脱的距离要比佛塔离解脱的距离近，所以缘它的功德当然就越大，即缘越近的功德越大。能诠句和所诠义相比，缘所诠义的功德肯定比能诠句的功德要大；修行空性的功德肯定比产生定解的功德大；证悟空性的功德肯定比修行空性的功德大。就是说一步一步的越接近内心实相，功德就越大。

般若波罗蜜多诠释的是什么？般若波罗蜜多诠释的是心性、实相。所诠的实相越殊胜，经函的能诠句也就越殊胜，是有这样的道理。密乘当中，我们缘密乘的经典续部修法，去顶礼供养，功德也是更大，原因也是这样的。因为它所诠的意义更加殊胜，能够承载能诠句的经典也是更殊胜。般若波罗蜜多直接诠释万法的空性，也就是万法的实相，所诠是万法的实相，能诠句当然就很殊胜，缘它去缮写、系带、供奉、顶礼，功德绝对超胜一般的善根功德。

如果想，假如我有了般若的定解，再去供养它，功德如何呢？那就是另外一回事情，这个地方我们没讲这些。没有说——如果我在佛塔当中装般若经函怎么办？如果

我有般若的定解我去供塔怎么办？这是另外一事情。这个地方单单是指佛塔，然后讲没有这种定解的基础上去供佛、供塔、造塔，和在这个状态当中去供养经函这样做比较，供养般若波罗蜜多的功德就非常大了。

佛陀给我们开示的这些我们要放在心上，一方面要知道遇到般若经函是大福报的体现，一方面要利用这种福报，每天要抽时间去顶礼般若波罗蜜多。也许有些人学习过《前行》，《前行》当中有常啼菩萨的公案，他在法胜菩萨面前求般若波罗蜜多，在法胜菩萨的宫殿里面，在珍宝函当中以上等的香供养般若波罗蜜多经函，大菩萨也是这样供养的。

把般若波罗蜜多作为殊胜的供养对境，因为它是佛母经函。佛母经函所诠的意义是一切万法的究竟实相，一切众生要成为圣者，必须要依靠般若波罗蜜多，要成为声闻的圣者、成为缘觉、成为大乘的圣者菩萨、佛，绝对都离不开般若波罗蜜多，所以它是一个非常非常殊胜的近取因。它是很殊胜的因缘的缘故，缘它去顶礼供养功德很大。

现在容易得到般若经函也算是我们的福报，其他的福报我们也许少一点。古代的印刷术要欠缺一点，但是以前的修行者普遍来讲根基还是要好一点，他们以信心缘般若修学时得到很多的感应，成就者也有很多。现在我们这方面的福报欠缺了，但是得到般若经函的福报比较明显，很容易得到般若波罗蜜多经典。

有些人说，这些经典太多了，今天送一本《摄颂》，明天又一本《摄颂》，有时候都有点烦了。但是我们不能缘经典产生厌烦心，这是要注意的，因为它是很殊胜的对境，去供养它，很珍惜，会产生很大的福报；如果有厌烦心，会产生很大的过患。任何东西都是双面的，它的功德越大，反过来过失就越大。有时候如果法本很多了，我们也要很欢喜，这是代表佛的法身的，是代表究竟实相的。

虽然很多了，但是不要产生厌烦心去拒绝，如果觉得厌烦了，看到经书开始讨厌，这就不对了。我还是要提醒一下，不管怎么说，这是很殊胜的，你拿到之后可以转送给别人，不要产生厌烦心，应该有一个正确的态度。

我们要了解供养的功德，供养的功德很大，前面我们讲了它的原理，它是直接讲

实相的，越了义的经典越靠近实相，如果缘它的能诠句功德就越大了。

**子二(修学之功德)分三：一、修学般若而生有寂安乐之理；二、修学般若舍利得供养等之理；三、修学般若成为超越其余善根波罗蜜多之理。**

前面是供养，现在是修学。第一个科判“修学般若而生有寂安乐之理”，“有”是什么？“寂”是什么？“有”就是三有的意思，也就是轮回；“寂”是寂灭，就是指涅槃。修学般若波罗蜜多可以产生轮回的安乐，也可以产生出世间的解脱的安乐，这叫“而生”，修学般若波罗蜜多之后可以产生三有和寂灭、轮回和涅槃的殊胜的安乐。

第二个科判“修学般若舍利得供养”，怎么断句呢？修学般若——舍利得供养。什么意思呢？舍利能够成为供养处，主要是修学般若的缘故，因为修学般若之后最后就可以出生舍利，得舍利以供养。一般的人死了烧掉之后的骨头骨灰，会不会成为供养处？不会成为供养处。虽然人们的风俗习惯当中，家人死了之后把他的骨灰放进墓中，清明节去祭拜，也供花、供香、供鞭炮，但这些只是一个习俗而已，这种骨灰不会成为供养处，因为没有般若的熏习。佛陀的舍利(有时说佛陀的遗骨)可以成为供养处的原因是什么？有般若熏习的缘故，因为修学般若的缘故，舍利得供养；如果不修学般若，一般人的遗骨根本没办法成为真正的供养处。

第三个科判的意思是修学般若超越其他的善根，其他的善根和般若没法比。

**丑一(修学般若而生有寂安乐之理)分二：一、宣说意义；二、诠说其比喻。**

**寅一(宣说意义)分二：一、产生寂灭安乐；二、产生有寂安乐之理。**

第一个产生寂灭的安乐，寂灭的安乐主要是寂灭痛苦、寂灭烦恼、寂灭轮回等等。第二个是产生有寂安乐，前面讲了，有寂是三有和寂灭，三有的安乐可以通过般若产生，寂灭解脱的安乐也可以通过修学般若产生。这是两个含义。

**卯一、(产生寂灭安乐)分二：一、产生一般寂灭安乐之理；二、产生寂灭果位三世佛之理。**

这两个科判也容易理解。第一个，一般的寂灭安乐就是寂灭世间的痛苦忧愁。第二个寂灭果位叫做殊胜的寂灭，它可以产生殊胜的寂灭果位，寂灭烦恼，寂灭种子习气，然后获得三世佛，讲这个道理。这是两种寂灭。

## 辰一、产生一般寂灭安乐之理：

佛此般若大明咒，能灭有情众忧苦。

“佛此般若大明咒”，佛陀所宣讲的般若波罗蜜多的法门，就是大明咒。有些时候我们认为咒一定是有“嗡啊吽”这些才成为咒的，但是从广泛的意义来讲，咒的意义可以很广。此处般若波罗蜜多也是一个大明咒。《心经》当中讲：“是大神咒，是大明咒，是无上咒，是无等等咒。”在显宗当中也有咒语，有这种殊胜的力量叫做大明咒，有些人修显宗的咒语。密宗有密宗的咒语，密宗有时候也叫真言乘。《光明藏论》的最后一品讲密咒，里面讲了很多很多关于密咒的殊胜道理，是学密法的道友正在学习或者将要学习的内容。

但是此处，整个般若波罗蜜多就是一个咒。明咒，明就是大明，明能够遣除痛苦，明咒的意义可以遣除各种忧苦，能够息灭各种痛苦叫做明咒。有时候明咒、密咒、心咒意义差不多。在大恩上师的注释当中讲，明咒就是明和知，明就是光明，知就是了知的意思。其实在佛法当中，尤其是在了义的佛法当中讲的光明，都不是一般的电灯光等等这种光，光明都是指智慧，智慧就是光明，光明就是智慧的异名，因为智慧遣除无明，叫做明。知是能够有一种了知，一种证悟。

般若波罗蜜多是明和知，它可以遣除众生相续当中各种各样的忧苦。所以“能灭有情众忧苦”，有情的各种各样的忧苦都可以遣除，都是可以灭掉的。当然在我们世间当中有各式各样的苦，众生都愿意离苦，众生都想要寂灭这样的忧苦，为了寂灭忧苦都在想各自的办法。就是这些老鼠、蚊子它们也是到处去找吃的，想要遣除自己饥饿的痛苦，想要遣除自己的忧愁等等，它们有时候找不到食物，找到食物就能够息灭它的忧苦，这是从很浅层次的方式来息灭忧苦。

人也是在想各种各样的办法来遣除自己的痛苦，大多数的人都是这样。有些人在很痛苦的时候就会去吸毒去做这些，他吸了毒就觉得很安乐，就觉得遣除了自己内心当中的痛苦；有些人觉得退休之后很寂寞、很难熬，时间很难打发，就想怎么样遣除痛苦，到处闲逛，或者跳广场舞，他通过这样的方式遣除自己的痛苦；有些人是沉迷于其他的一些娱乐如麻将等等，他觉得这样能够遣除痛苦。对于一般的人来讲，肚

子饿了这个苦怎么遣除？吃饭吃饱就可以了；然后困了之后就睡觉，这些全都是除苦的方法。但是这些都是非常表层的除苦的方法，我们不能说众生没有为了除苦而努力。在努力，但是众生的智慧太有限，只能够在最粗浅的层次通过最容易掌握的方法来遣除最粗浅的痛苦，除此之外就没办法了。

在这些之外，有些外道的修行者，他已经不满足于这种除苦的方法了。他就开始寻求禅定，安住在一种比较深的禅定当中，这时候他就解决了很多痛苦，但安住于禅悦当中的这种安乐，这种遣除痛苦的方式毕竟不是解脱之道。它可以暂时的息灭分别，息灭这样的痛苦，他安住在禅定当中时没有痛苦，安住在很细的乐当中，这也是一种除苦的方法。可见，他们也在寻找除苦的方法，也得到了，能够暂时的息灭痛苦。

还有一些小乘的行者，他为了息灭痛苦修无我空性等等， he 可以从轮回当中解脱。大乘的菩萨们为了息苦修持大悲空性藏，这个时候就可以彻底的除苦。

苦的层次很多，除苦的方式，不同的人都在寻找，不断地追寻、探求怎么样除苦。现在很多人都在想，怎么样把痛苦消除掉呢？都在为此而努力，但是能够找到真正除苦方法的人少之又少。因为众生不知道一切痛苦的真正根源来自于哪个地方，没有找到根源怎么能彻底地脱苦呢？肚子饿的根源就是没吃东西，找到根源了，就去找点东西来吃，一下子这个苦就遣除掉了。

这是个表层的因果，表层的苦果和表层的苦因，当然一般的人能够找到，但是深层次的就找不到了。有些外道的思想更进一步，就去寻找更深层次的苦因，他就觉得有很多的分别念这是个苦因，他就修禅定，安住在寂止当中。小乘的行者就觉得有我是苦因，他就开始修无我空性。这方面都是在寻找苦因。

但是最根本的二取执著，像大乘的菩萨才寻找到的苦因，小乘包括小乘以下的都没有找到。大乘的菩萨通过佛的开示，通过自己善根的成熟，就知道其实一切最痛苦的因就是实执，由实执引发烦恼，通过烦恼引发业，由业而引发轮回，这一切表面的痛苦来自于哪里？他一层层的去寻找，越探究越深，最后通过佛的加持，以及他自己的努力就找到了——一切都是实执二取引发的。

如果要把整个轮回当中的苦都要灭掉的话，只是在表层上去除苦是没有什么实



际用处的，并不是说一点用都没有，真正根本上的用处是没有的。我们为什么要学佛法，而且要深层次的学佛法？其实首先是要帮助我们找到病根。一切众生痛苦的因到底是什么？有很多浅层次的苦因，也有中等层次的苦因和最细的苦因，只有把最细的苦因找到了，把它去掉，这个时候所有的苦才能够根本的灭掉。否则只是把粗层次的苦灭掉了，它的根还在这，它还不断的延伸痛苦，就永远没完没了的在粗层次的痛苦上面去奋斗。

我们在学习佛法之前，基本上从无始的轮回到现在都是在粗浅的层次上灭苦因生苦因、灭苦因生苦因，就在这上面奔波，搞了这么长时间也没有有什么用。所以，为什么要走解脱道？走解脱道其实就是把整个轮回灭掉，就是把真正的苦因灭掉，尤其是大乘的修法是真正的把整个实执的种子灭掉的一种殊胜的方法。所以必须要学空性，学习了空性之后知道一切万法都是无自性的、空性的，的确一切众生也好，众生的这些痛苦也好，都是没有本体可言的。

只有把最根本的苦因找到了，然后抉择空性，通过空性的力量真正把无明实执灭掉之后，那么就成了一种连锁反应，如果无明灭掉了，实有的执著灭掉了，这些二取、烦恼、业等所有轮回的现相跟随就灭掉了，因为它的根本灭掉之后就不会再有。

就好像现在的一粒种子，它的来源是上一期它自己的果实，上一期的果实来自于再上一期的种子。你要寻找种子的源头很长很长，基本上是找不到的。但是我们往下走，如果把它相续断掉了：把种子烧掉或者煮熟，就不会再延伸下面的相续。否则，它还会这样延续下去，还会不断的生果，不断的生果。

现在我们众生轮回也是这种状态，如果我们没有找到源头的话，还会不断地生根发芽，还会不断地延续，因为每一世我们都在培养它，我们给它创造土壤，种子能够延续下来都是有它的土壤——它的因缘都具足了之后就会延续下去的。现在众生其实就是这样的，最深层次的我执、实执一直都存在，根本没有任何的因缘威胁到它，而且我们在轮回当中，在不断地培养它，每次的执著都在培养它，所以它的力量一直保持得非常完整，它就这样不断的延续下去。现在我们要让它不再延续，必须要生起空性见，生起来之后我们就可以真正的灭掉苦的种子。

佛陀的般若波罗蜜多就是大明咒，能够除苦，而且能够除掉苦因，这个原因是非常清楚的。所以说能灭有情众忧苦，真正把浅层次的苦、中层次的苦、细微层次的苦都能够灭掉的就是空性，一切无所执，一切无所缘，安住一切万法究竟的离开戏论的本性当中，般若空性就是力量最大的、最彻底的除苦方法。其他的修法都有除苦的力量，像前面我们分析的一样，世间人有世间人的除苦方法，小乘修行者有小乘修行者的除苦的方法，大乘修行者当中有暂时的除苦方法，也有究竟的除苦方法。

但是不管怎么样，最了义的经典讲，般若波罗蜜多是最根本的、最彻底的拔苦方式，它可以把烦恼障和所知障的根本完全灭掉，之后就可以安住在殊胜的实相当中，这个时候就可以产生寂灭。一般寂灭能够寂灭痛苦，产生安乐，这就是般若波罗蜜多，所以说这是一种大明咒，意思就非常清楚了。

大恩上师在注释中引用了《杂阿含经》当中，佛陀以世间良医治病的四个阶段宣讲的苦集灭道让众生解脱的道理，我们要好好看一看。如果了知了这些，在我们修行过程当中就可以很好地针对自己的修行下功夫，做一些具有针对性的修行。

**辰二(产生寂灭果位三世佛之理)分二：一、成为过去现在佛母之理；二、成为未来佛母之理。**

这是分了两个，一是成为过去现在佛母之理，二是成为未来佛母之理。其实综合起来，三世佛都是以般若波罗蜜多而成就的，没有般若波罗蜜多就没有办法成就佛果。

**巳一、成为过去现在佛母之理：**

过去佛和现在的佛都是依靠般若波罗蜜多成就的。

过去十方世间怙，学此明咒成药王。

“过去十方世间怙”，即过去和现在的十方世间的怙主。十方我们知道，从我们的方位来讲，东、南、西、北，然后东南、东北、西南、西北就是四方四隅，再加上、下就是十方。佛陀就是世间的怙主，“十方世间怙”，就是整个世间的佛陀，实际上就是所有佛的意思。

“学此明咒成药王”，没有一个例外的，所有的佛都是“学此明咒”，都是通过学习、

修学般若波罗蜜多的大明咒之后，成为药王的。药王当然就是佛陀，因为佛陀能够善巧地治愈众生的心、身二病。

第一个众生身体的病，佛陀也可以治疗，因为佛陀是遍智，只不过佛陀在成佛之后，没有以行医的形象出现在世间。在我们的印象当中，佛陀都是不断地在讲经说法，其实就说明在很多很多事业当中，佛陀是以讲经说法作为他主要的事业，因为只有讲经说法才能够让众生知道取舍。虽然当时众生的根基可能很利，不一定要佛陀讲这么多经，但是如果当时佛陀不讲这么多经，那么我们就完全没有办法了。所以佛陀讲法，一方面是针对当时的众生，他们也需要通过正法来进行调伏；一方面也给后世的修学者留下很多很多修行的教言。如果没有这些教言的话，很多的烦恼根本没办法对治。

佛陀是遍知，要成为一个最好的良医没有任何问题，因为他知道任何药对治众生疾病的情况，他很清楚众生的病灶——身体的病灶、最深层的病灶到底在哪里，什么药可以马上去除他的病，他完全懂得，完全通达的。从佛陀的智慧来讲，完完全全可以成为一个最殊胜的世间的医王，最好的医生，所以说，治众生的身体病，佛陀也非常非常的善巧。

在有些经典当中讲，当时有一个最好的医生叫耆婆，他有段时间显得很傲慢，觉得他的医术是最好的，显现上好像佛陀都不如他，佛陀有时候显现上生病了，让他开药，他就觉得自己很了不得。佛陀为了打败他的傲慢，就把他带到雪山当中，给他指很多很多药，他都不知道，佛陀说这是什么药，它可以治什么什么病等等，通过这种方式完完全全调伏他的傲慢。所以说，如果佛陀愿意成为一个最好的医生，也是可以的。

但是，能够治疗众生身体的病，只是一世而已，把你的病治好了，如果你内心当中的烦恼没有调伏，不知道因果取舍的道理，下一世还会有病，因为病根还在，贪嗔痴没有去除的话，还会显现疾病，下一世再显现一个身体，又显现身体的病。所以佛陀没有以这方面的事业为主，只是偶尔示现了一下佛陀精通一切药理和看病的这样一种道理。

佛陀善医众生身体的病，并不是没有根据的，在经典中讲了很多，从道理上来讲是一样的，很容易了解，佛陀是遍知，有什么样的医学不能通达的？什么样的药不知道在哪里？要治疗什么样的病不能了知的？绝对不可能的，一定可以治疗的，但是佛陀没有这样示现，有他的原因。

第二个佛陀能够善巧地治疗众生的心病，这是最重要的。虽然现在有很多心理学的医生，能够帮助众生解决一些问题，但是他们没办法真实的解决众生的很多问题，有些问题可以解决我们不能否认，但是真正完全把众生的心理问题搞清楚或者完全治愈，是非常非常困难的。佛陀并不是现在意义上的心理学医生，佛陀真正能够把众生的内心完全调伏，把众生的烦恼、贪嗔痴、实执完全调伏掉。所以说，佛陀也能够善巧的医治众生的心病，完全可以医治。

从这方面观察，佛陀功德、智慧不可思议，佛陀也可以治众生身体的病，也可以治心理上的病，这一切的功德来自于什么？来自于般若波罗蜜多，所以说佛陀是药王，是医王。从佛教的医学角度来讲，流转轮回的根源或者说最重的疾病，乃至所有的病都来自于贪嗔痴，都是贪嗔痴引发的各种各样的疾病。如果没有把贪嗔痴的根本打掉的话，通过贪嗔痴还会显现很多烦恼，通过烦恼开始造业，很多疾病都是通过业而显现的。

有的时候众生根本的业没有清净，但是如果造了很殊胜的善业的话，他也会显现在很长时间当中没有什么疾病。在《贤愚经》当中讲，有一个人他曾经在一世当中救过一个人，那个人本来被判死刑的，但通过他的能力把他解救出来了，被解救的那个人最后对轮回生起了厌离心，修道成为缘觉。经典当中描述，这个人由于解救众生生命的功德，在九十一劫当中没有任何病。九十一劫当中不会生病是非常非常罕见的，现在如果有一个人一生当中没有生病，我们就觉得很稀有。

他最后一世想要出家的时候，他的父母不允许，他就想自杀，有的时候想要跳崖，有的时候想要跳河、服毒，通过很多方法就是死不了，因为他以前造过这个善根。而且从另外角度讲，他也是最后身，最后有者，怎么样都没办法死。最后他为了能死掉故意去违背国法，国王亲自拉弓射箭想要把他射死，箭不但没有射死他，反而返回来

，朝国王射来，国王非常害怕，问他：“什么原因一定要死？”他说：“我想出家，但是父母不同意。”国王说：“出家方便，我给你父母讲一下就可以了。”这样他通过国王的帮助出家了，最后证悟了阿罗汉果。

可见，善法功德真正是不可思议的，有些时候虽然没有断掉生病等的根本，但是短期的善业也可以显现这么大的功效，何况真正把病根断掉了，那么之后就永远不会再有疾病的发生，除非是有必要示现。佛陀在世间当中救度众生，如果有必要示现生老病死，让弟子、让众生产生修道的心，或者说要让弟子修一些善法，有些时候佛陀也会示现生病的。比如佛陀在世的时候也是示现背痛，示现脚被刺扎到。每一次生病都有一个因缘，佛陀在讲因缘的时候都会把很多很多的众生引导在善道当中。

现在也是一样，有很多上师、大德生病，按理来讲他们已经成就殊胜果位，绝对不可能有病的。但是示现生病之后，对他有信心的弟子看到上师生病了就很操心，当然他这个心是清净心，缘自己的上师这么操心，本身有很大的利益、福德，他离上师很近，对解脱本身来讲也有利益。再加上如果上师示现生病，有时候需要放生，弟子就很积极，为了上师的事情不管怎么样都要去做，他就会很欢喜地去做放生的事情。他认为我这样做是上师得到利益，但是其实是他自己当下得到很大的利益，然后所放的众生也得到很大的利益。如果没有这样示现，众生就少了一个去做善法的理由，动力就少了一些，虽然他也愿意去放生，但是他这种心是很迫切的。

法王如意宝以前示现生病时也是很多地方去放生，大家的心都是很专注、很真诚。并不是放生好象去耍一耍，反正呆在家里时间长了，出去走一走散散心，顺便放放生，旅游一样，这种心态放生虽然也有功德，但他的心就没那么纯真了。但如果是给上师放生，他的心就非常专注，这种很专注、很真诚的心去放生利益很大，所以这种发心推动的放生，有的时候是其他的因缘没办法推动的，没办法形成的。

还有念咒念经，为了上师的健康必须要念很多的心咒、仪轨，这个时候害怕失去上师，大家也是很真诚地去念，这种利益也是很大的，和散乱心、无所谓的心去念完全不一样。所以，如果有必要上师大德也会这样示现，从他们自己来讲是绝对不会生病的，因为种子已经灭尽了，不会再有这样的情况出现。

一切的来源都是般若波罗蜜多，这方面我们必须要了解，过去现在的佛都是通过般若波罗蜜多成佛的。

## 已二、成为未来佛母之理：

以后要成佛的话，也是要修学般若波罗蜜多。当然，现在已经成佛的释迦牟尼佛、阿弥陀佛，过去成佛的燃灯佛等等，他们都是修学般若波罗蜜多。那么未来的佛，或者换个角度来讲我们也是未来佛，我们要成佛怎么办？一样的道理，还是修学般若波罗蜜多，过去的佛修学般若波罗蜜多成佛了，未来的佛也是修学般若波罗蜜多成佛，放在我们身上，我们未来无论如何一定要成佛，那么，通过什么成佛？

有的时候说未来必定要成佛，有些人去寺院烧烧香、磕磕头，他也是为了要成佛，因为已经种下了这个善根了。有些不信佛的人抄一篇《心经》、抄一篇《金刚经》，他未来也会成佛，因为种下善根了。

但是怎么样快速成佛？怎么样能够找到真正迅速成佛的方便？就必须修学般若波罗蜜多，修学般若波罗蜜多就是很快速的成佛的正道，前面是结个缘，现在是真正地修学了，性质是不一样的，善根也有深浅，因缘也有深浅。有的时候说，以前我们和佛有缘，为什么现在还没有解脱呢？我们和上师有缘为什么现在没解脱呢？

缘有深有浅的，有些时候缘可能只是让你遇到上师的缘，只是让你遇到般若的缘，仅此而已，遇到之后你可能见了面，磕个头，供养供养，最后不修学，这个缘就比较浅；有的时候缘就深一点，愿意一直学法，作皈依然后愿意听法；有的时候听完之后他还愿意去修学，而且对上师有信心，猛力祈祷。因缘有深有浅，所以得到的利益也不一样。

总的来讲，你只要遇到般若波罗蜜多了，不管你抄一遍也好，看一遍也好，你一定会很快成就。但是很快的意思还是针对于无终的轮回，如果你不遇到般若波罗蜜多，你流转的时间是看不到边的，根本没有边际，但是你遇到之后和没有边际的轮回比，已经很近了，可以说你已经种下了种子了。但是在这个距离当中，我们还要很快地成就，则必须要正确的修学成佛之道，这个时候才能够很快地解脱。所以我们不能够满足，前面我们讲不能够满足于身上已经挂了般若摄颂了，还要在这个基础上进一步

地修学。

那么是怎么样安立的呢？

行利心怀慈悲行，学此明咒智证觉。

我们现在发心，未来要成佛，想要很快成佛的话，也需要具有般若波罗蜜多。在这两句当中主要讲到两个侧面：大悲和智慧，这也是整个大乘的核心，大恩上师也是经常提到整个大乘归纳在两个字当中——一个是智一个是悲。智悲是有这种特殊的含义的。

“行利心怀慈悲行”，行利心就是首先我们要发起一个利他的心，然后发起了利他心之后要行持慈悲的行为，其实这都可以归摄在大悲菩提心当中，一定要生起大悲菩提心。阿底峡尊者也是讲过：“内外道以皈依别”，内道外道以什么来区别呢？作皈依，有皈依就是内道，没有皈依就是外道；“大小乘以发心别”，大乘和小乘以发菩提心来作为区别，发菩提心的就是大乘，不发菩提心是小乘。

所以，首先我们要成为大乘，因为佛果是大乘的果。那么怎么样成为大乘行者？发菩提心，此处说“行利心怀慈悲行”，我们要发起利他心，要怀慈悲去行持一切的善法，这就让我们成为大乘行者。

然后“学此明咒智证觉”，在这个基础上要学此明咒，这个明咒是般若波罗蜜，那么学习般若波罗蜜多“智证觉”，有了智慧之后两种因素和合起来就可以证悟殊胜的佛果。所以智慧和大悲这两种都不能离开的，如果只有悲心没有空性的话，那么这种大悲本身就成为一种束缚，束缚在轮回当中没办法解脱。

比如说，你的悲心很强烈，为了利益众生我要成佛，这个时候如果没有空性摄持的话，就变成实有的执著了，众生也是实有的，我也是实有的，佛果也是实有的，就落在实执当中，这种实执就成为一种束缚，就没办法真正的获得解脱。

那么如果只有空性没有悲心呢？假如没有悲心，那么空性没有办法成为大乘，没有这个可能性，没有办法成为大乘，怎么样成为佛果呢？因为佛果是大乘的果，如果你没有成为大乘的话，你没办法真正成佛，空性没有大悲摄受的话，也没有办法成为真正的大乘的因、菩提的因。所以说两种因素和合起来之后就会成为真实的大乘修

行的因，才可以真实成为殊胜的大乘修行妙道。

当然这两个我们还是要分主次，虽然两个都重要，但是两个都同时存在的基础上，般若波罗蜜多会成为最主要的因素，因为这种殊胜的空性直接可以断除烦恼障所知障。当然我们也不是说只要有空性，强调空性的时候悲心就可以不要了，并不是这个意思。

大恩上师在讲记中提到，麦彭仁波切在《中观庄严论注释》当中讲，其实众生的根基有两种，一种是首先生大悲再生空性智。首先观察自己的痛苦，然后观察众生的痛苦，这一定是有因果的递进关系的。

先观察自己在轮回中的痛苦，比如说我们修四加行的时候，观察轮回的痛苦，就知道轮回当中的种种苦，三恶趣是这种苦，三善趣是那种苦，然后把他们的苦仔仔细细地观修，不单单了解，一定要观修，内心当中一定要产生很强烈的感觉——太苦了，一定要解脱。

内心当中产生了很强烈的痛苦感觉之后，就开始缘众生了，众生的痛苦像我这种痛苦一样，在轮回中受折磨。我这么想解脱，其他众生也是一样的。有了这个基础之后，缘众生离苦就有了很强大的一种动力，因为他自己真实体会到了解脱的必要性，他缘众生的时候，就更真诚。

缘了众生的痛苦之后他就开始思维：怎么样让众生离苦，让众生离苦的话一定要解脱，一定要成佛才行。那么要成佛的话该怎么办呢？谁去引导他？我去引导他。那么我要引导他，我必须成佛。他这个时候就发起成佛的心。那么要成佛，怎么样才能成佛，成佛的障碍是什么？成佛的障碍主要就是所知障和烦恼障，烦恼障和所知障断掉之后才可以成就圣果，成就佛果。那么断除障碍的方法是什么呢？断除障碍的方法当然就是人无我空性和法无我空性。

我们再再讲过这个问题，所知障的因是什么？所知障的因就是法执，法我执，烦恼障的因是人我执，法执的直接对治就是法无我空性，人我执的对治就是人无我空性。通过人无我对治人执，人执断掉之后，烦恼障断；通过法无我空性对治法执，法执一断所知障断，两种障碍一断，之后就会成佛。所以，要成佛的话一定要修空性，他



首先生悲心然后再引发空性。

另外一种根基，先产生空性的见解，然后再引发悲心。有些人对空性比较相应，他观察空性：自己是空性的，一切都是空性的，世间是空性的，痛苦也是空性的，其实一切都是空性的，他就是一种涅槃的状态。

他对空性了知之后，就会对众生产生很强烈的悲心，一切万法本来空性的，但众生以实执没办法了知，所以就开始流转轮回，其实这一切的流转，这一切的痛苦都是可以避免的，本来就是不存在的，众生流转的痛苦都是没有任何意义的。他了知这一点之后开始生大悲了，一定要让众生觉悟这个问题。那么要让众生觉悟，首先我必须要证悟，我证悟才能让众生觉悟。所以他通过空性就产生了悲心。

不管是先以悲心引发空性也好，还是先以空性引发悲心也好，最后空性和大悲都要双运，双运之后才能成为圆满的因。

当然登初地证悟空性时，无缘大悲也就产生了，但那种大悲、空性，用我们世间的话来讲是更高档的一种大悲和空性，和现在我们修的大悲、空性不一样，现在我们是通过分别心造作的方式来修大悲、空性的。

一地菩萨证悟空性之后，他是胜义菩提心，他那种大悲是无缘大悲心，都是很清净的，那个时候可以双运。在这之前，虽然有不同的根基，但是两种都是需要的，只不过有些时候佛菩萨为了让我们把悲心引发起来，就告诉我们悲心重要，有很多很多强调悲心的教言。

在《广论》当中说，空性像母亲一样，大悲像父亲一样。一般来讲，印度的规矩是这样的，可能印度、藏地、汉地都是一样，种性都是跟随父亲的。空性是共同的，小乘也是证悟空性，大乘也是证悟空性，但是凭什么成为小乘和大乘？就是因为大悲，大悲相当于父亲的种子一样，有大悲就是大乘，没有大悲就是小乘，但空性都是一样，是共同的因。有些时候让我们生起进入大乘的意乐，也要强调大悲重要，但大悲心生起来的时候，也要给我们讲空性的重要，但其实两个都是很重要的。如果我们缺少一个，智慧缺少了也不行，大悲缺少也不行，所以我们在修大悲的同时要修空性，修空性的同时要修大悲，只有大悲和空性双运，才是登地圆满的因、成佛圆满的因。这

方面是很重要的，也是告诉我们两个因不要偏废。

## 卯二、生有寂安乐之理：

产生有寂安乐，有就是三有，寂就是寂灭、涅槃。那么怎么样产生呢？颂词当中讲，

当知有为无为乐，一切安乐由此生。

应该了知，有为法的快乐和无为法的快乐，一切的安乐由此生，此就是般若波罗蜜多，都是由般若波罗蜜多而产生的。

有为快乐，有就是轮回，主要是有为法的一种快乐，无为快乐主要是属于涅槃法、解脱方面的一种快乐。有为就是有生住灭的，它的因是属于有漏、有为的因。无为的果主要是空性，空性本来就是没有生住灭的。所以通过空性的因而引发的这种安乐，就属于无为法的快乐，无为法的快乐在此处代表涅槃。

因为涅槃本身是无为法，在小乘当中也是讲抉择灭无为是一种涅槃的状态，那么在大乘当中讲，证悟空性也是一种无为法，三转法轮当中，真正如来藏的本性也是个无为法。所以说此处的无为法，不是在不了义的世俗谛当中所讲的无为。那种无为法只是观待有为法，因为有为法有生住灭，没有生住灭就是无为法。比如虚空、石女儿，这些无为法在世间当中是假立的，不存在的。但此处的无为就是指涅槃。

有为法的快乐，是因为般若波罗蜜多，为什么这样讲？因为我们修学般若波罗蜜多本来就有福德，前面我们说，只是缘般若波罗蜜多的经函供养缮写，功德早已经远远超胜于建那么多佛塔及供养的功德了，所以说这些福德都在这，它一定会引发安乐的。

所以我们只是缘般若波罗蜜多的经典去供养恭敬都是这样，何况我们去修学，观修空性、修学空性、闻思空性？有些人觉得听闻这种佛法好像是浪费时间，他就觉得只是打坐、去某某地方实修才是真正的修行，然后闻思好像没有什么——怎么办，现在我都多大多大了，我还没有实修，天天在听法，死了怎么办？他觉得好像是在浪费时间一样的，但是这绝对是错误的，绝对不是在浪费时间。

前面我们已经讲了，如果相信佛语的话，既然缘这种经典去缮写供养都有那么大

的功德，何况你听闻般若波罗蜜多，哪怕你听一堂课，听一个颂词，这是般若波罗蜜多的经函当中的能诠和所诠的意义，你能够听闻一次，福德真正是不可思议的。通过前面缘经典的教证我们就可以引申出来，如果你闻、思、修般若波罗蜜多具有多大的福德，它本身就是具有无量福德的事情。我们听闻般若波罗蜜多的能诠和所诠，然后思维它，有些道友读诵、背诵，或者抄写、讲考、讲解等等，其实这些都是缘殊胜的般若波罗蜜多。

平时我们可能对这种法义的功德还不是那么清楚，不是那么诚信，觉得好像没啥意义，但这个不是我们说了算的，那是佛陀他老人家智慧观察之后讲了功德很大。本身缘般若波罗蜜多的福德就很大，福德不产生安乐是没有的，如果你说福德不产生安乐，就是前面讲的非处，佛陀早就说这是非处，福德一定会产生安乐，毫无疑问的。

所以说，世间的安乐、有为安乐也是因为般若波罗蜜多而生。般若波罗蜜多的善根可以分为两类，一类善根会成为成佛的因；另外一类善根会成为世间安乐的因，一方面没有成就之前，会不断的成为成佛的种子；一方面来讲会成为世间快乐的种子，因为它就是一个大福报，就是一个大善根，它为什么不可能引发安乐？一定会引发安乐的。

还有从另外一个角度来讲，般若空性可以消灭痛苦，其实这样的安乐，都是痛苦消亡时安立为安乐的。比如说，以前我们坐火车没有座位，一直站着，当站立了很长时间，突然有个位置坐下来特别舒服。那么这种安乐舒服其实就是某种痛苦的减弱、消失，从这方面安立安乐。前面讲般若波罗蜜多，可以消除我们身体上的痛苦、也可以消灭我们内心当中的忧愁，当我们的忧愁没有了，就是一种安乐的状态，所以，从这个角度讲也可以引发安乐。

那么出世间的安乐当然就不用讲了，通过般若波罗蜜多可以灭掉人执和法执，可以获得解脱，也可以获得殊胜的涅槃。

“生有寂安乐之理”也可以这样安立：这一切的安乐都来自于善业，善业来自于取舍，那么取舍之道来自于佛，佛陀完全了知一切取舍之道，取舍之道是佛讲的，佛又是从般若来的，从这种因素推下来，所有的安乐都是因为般若产生，完全可以这样安

立，所以说“当知有为无为乐，一切安乐由此生”。

我们要学习这些，要知道它的利益、它的功德，有些时候因为众生的惰性，学来学去学不下去了，就要知道它的功德利益很大，如果早学就早安乐、早解脱，如果晚学，就晚安乐、晚解脱，如果不学就没有安乐，也没有解脱，我们要反复去思维这里面的道理，这些道理想通了之后，懈怠的时候就想一想，其实这样懈怠下去是没有用的，不如缘般若波罗蜜多去读诵、去观修...，这方面是有很大的意义的。所以此处就讲了生有寂安乐之理。

**寅二(论说其比喻)分二：一、以地比喻说明产生一切功德之理；二、以转轮王比喻说明一切功德随行于此。**

**卯一、以地比喻说明产生一切功德之理：**

这是以比喻来安立的，比喻般若波罗蜜多是大地，大地当中可以产生一切的色法功德。

种播于地将出生，得以聚合生众色。

五度菩提诸功德，此等皆由般若生。

前面两句就是真实的比喻，后面两句属于它的意义，喻义对照。

“种播于地将出生”，首先如果有地的话，种子播在地当中，就可以产生种种的庄稼、花果等等。如果没有地，虽然有种子也不行，你把种子放在抽屉里面，放在石头上面，是不可能生根发芽的，它没有主要的助缘。

如果有了大地，然后把种子播在地当中，因缘得以聚合了，“得以聚合生众色”，那么种子和地及其他的因缘和合之后，可以产生众色。众色是什么？就是种子生出来的根、茎、枝、叶、花、果，这些方面都是属于众色。很多很多色法的产生，其实都是因为在地作为助缘，有地作为助缘之后就可以产生。当然这里主要的近取因是什么？主要的近取因还是种子，但是它最主要的助缘就是大地，

“五度菩提诸功德”，布施、持戒、安忍、精进、禅定这五度，还有最后佛菩提的功德，四无畏、十八不共法、十力等等，是属于佛功德。那么五度的菩萨的功德也好，还是最后佛的功德也好，这一切的功德“此等皆由般若生”，这一切都是由般若波罗蜜多

这种助缘产生的。

如果没有般若波罗蜜多，就没有办法产生五度。有的时候我们想，布施、持戒怎么会需要般若波罗蜜多？它是需要的，一方面来讲它要成为度，成为到彼岸的话，没有般若是不行的，如果没有般若摄持，布施只能成为一个布施的善根，它没有办法成为布施度，没有办法到彼岸，它只是一个善法而已，那么有了般若摄受之后，三轮体空，即能施、所施、施物三轮体空，这个时候它就成为到彼岸的因，通过到彼岸的因摄持，它就可真实到彼岸，布施度就可以圆满。持戒度、安忍度等都是同样的。

出世间的布施、持戒因为般若摄持可以成为度，那么世间的布施、持戒，如果没有以般若摄受，能不能成为布施、持戒？当然，布施、持戒是可以的，但是，要成为度是不行的。还有一个意思，即便是世间的布施和持戒，如果没有般若这种智慧，它也没办法真实的成为清净的布施和持戒。为什么这样讲？这里讲般若或者般若度，主要是从空性的角度讲的，但《经庄严论》或其他地方讲六度当中的般若度，在分类的时候分为世间的智慧和出世间的智慧。

世间的智慧，比如说你要布施，必须要知道布施的功德，必须要知道布施的方法是什么，你要持戒必须要知道持戒的方法，那么这种知道布施的方法、持戒的方法本身就是一种智慧，本身就是一种般若。如果没有了知、辨别怎么样布施、持戒、安忍的方法，你都没办法做，从这个角度来讲，布施要成为布施，它也必须要有般若，持戒要成为持戒也需要般若，要成为度，更需要般若。

所以，不管是世间的、世俗谛当中的布施、持戒也好，还是相应于解脱的、到彼岸的布施度和持戒度也好，都是需要般若的摄持。“此等皆由般若生”，地很重要。

当然地也有一般的地和比较好的土地，种子如果播在一般的土地当中，它也不会长得这么好，只有播在般若波罗蜜多当中，会长得很好，所以五度如果以般若摄持，就可以到彼岸，就可以真正成为菩萨到彼岸的因、成佛的因，因为菩萨是因为六度而成菩萨的，成佛也是因为六度圆满而成佛的。所以，如果有了般若摄持，具有了般若大良田，那么五度的种子，还有十地等等的种子就可以生长，最后成佛。

在《智慧品释》当中也是引用《般若十万颂》讲，印度其它的所有江河汇入到恒

河大江当中，然后和恒河一起进入大海，恒河就代表般若波罗蜜多，其它的支流就相当于布施度、持戒度等等。如果这些支流没有汇入到恒河，就没有办法成为一起流入大海的因了，也没有办法到达大海，只有汇入到主要的干流当中，才可以一起流向大海。布施、持戒等如果没有以般若摄持，它没有办法成为五度，如果有了般若摄持，就一起成为成佛的因，是从这方面讲的。所以，通过大地来比喻，产生一切功德之理。

今天的课就学习到这个地方。

|           |         |
|-----------|---------|
| 所南德义檀嘉热巴涅 | 此福已得一切智 |
| 托内尼波札南潘协将 | 摧伏一切过患敌 |
| 杰嘎纳其瓦隆彻巴耶 | 生老病死犹波涛 |
| 哲波措利卓瓦卓瓦效 | 愿度有海诸有情 |