

第44课

《宝性论》讲记第44课 第0-10分钟

诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，
离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

今天继续宣讲弥勒菩萨所造的《究竟一乘宝性论》。《宝性论》有七个金刚处，前面讲了佛法僧三宝作为所得的自性，现在讲的是能得的因缘，能得的因缘有进取因的如来藏、菩提功德和事业。在后面的四个金刚处中，如来藏已经讲完了。通过三种理论、十种意义和九种比喻已经做了详细的阐释，后面作为他相续的助缘也宣讲了菩提，通过八个意义安立了菩提。然后也有功德，离戏果的三十二类功德，异熟果的三十二类功德，已经都讲完了。今天开始讲第四，能得因缘当中第四个金刚处是事业品。

第四，事业品，这个科判当中也是第四个科判，觉他行之事业义分二：一、显示任运相续不间断；二、以比喻了知。

前面讲到了如来藏，它是属于菩提的因，而菩提属于觉悟的自体，功德是属于觉悟的相属，觉悟的功德；事业是觉他行的事业，觉他行的事业就可了知成另他觉的方便。怎么样让其他人觉悟呢，主要是通过佛的事业，也就是说有了前面殊胜的菩提自体，也有了相属于菩提的功德，有了这两个保证之后，就做觉他行的事业。

如果说不存在前面殊胜的觉悟，也没有觉悟所摄的功德的话，那么就真正没办法来安立令他觉悟的殊胜事业，因为以世间的比喻也可以了知，如果自己没有得到殊胜的利益的话，也没办法真正去帮助别人，如果即便是帮助别人，他的利益是非常微小，就像一个人他自己不会水，掉到水里面的话，他在挣扎的时候，也没办法真正意义上帮助其他人解脱这个水的恐怖；或者说医生他自己处在一个非常不好的状态当中，他自己不保持健康的话，也没办法去帮助别人去恢复健康一样。所以说没有获得次第功德的人，即便是帮助别人，他的自利没有圆满的缘故，利他也没有办法真实的圆满。

此处所讲到的觉他行，令他觉悟的方便，他一定是最殊胜的方便，为什么呢？因为是令其他人觉悟的自体基础已经真正圆满了，他自己已经获得了殊胜的觉悟，获得了大菩提，大菩提相属的、相应的功德已经获得了，有了觉悟的自体 and 觉悟的功德之后，要展开令他觉悟的事业，那就可以说是最圆满最无上的事业。

从他相续的条件，从他相续的基础来看的话，这个已经是圆满了，那么，下一步就要看所化的众生他自己是处在什么状态，如果所化的众生他处在休眠位，还没有真正地苏醒相续中的种性的话，这个时候没办法作为直接的调化。那么就是说他苏醒了小乘种性，苏

醒了独觉种性，或者苏醒了菩萨种性，这个时候相合于三乘具体调化。有些人想要修一定善法，但是不想解脱，此处就给他安立成增上生，给他宣讲十善业道、五戒的利益，行持十善五戒的方式来获得人天的安乐。因此，这种调化，很快就可以成为调化者。所调化间接地成为真正所调化的法器的话，要看所调的(众生)自己是处在什么样阶段。当然这种阶段是不可能永远不变的，以前没有成为所化者，现在可以成为所化者；以前是属于远的所化者，现在可以成为近的所化者。

这个在佛法中也有一种所谓转根的说法，转根的说法就是以前你是钝根呢，通过不间断的修炼，你的根性也可以转变，从劣根转为胜根，从下根转中根，中根转上根，这样的机会都是有的。因为这些都是有为法的缘故，可以改变，可以调整的缘故，这种所化也不是完全一定的。所以，佛陀在针对这些人做调化的时候，有些是直接让他获得解脱，有些是种下解脱的因缘，比如逐渐逐渐的地让修持某一种调服的方便，来获得与道相应的实际觉悟。

在这个事业品当中，主要还是佛他自己从哪些方面任运自成地展开了这种调服，从另外角度来讲的话，所调服者应该安住在怎样一种阶段，怎样一种状态中才会成为真实的所调化。

成为所调化还需要什么条件吗？成为所调化的确是需要某种条件，因为所调化的分类是非常多的，层次阶段是非常多的，我们成为一般意义上的所调就太大了，所有众生都成所调了，都是所调化的对象。但是在所有的众生中还是有差别，有些人很快就能获得解脱，有些人不一定这么快获得解脱。

所以，我们在学习事业品的时候，一方面要了知调化者——佛陀，他具足怎样的一种调化的事业，他是怎么样调服众生的，这个方面是需要了知；第二个方面，在了知这个同时，尽量地让自己来成为一种直接的所化，自己成为直接所化根基的话，佛也有这样一种殊胜的功德和事业，殊胜的善知识具足殊胜事业的能力，我们自己也是积极配合，这个调化的事情发生的话，就会出现很多一生成就的人，一生往生的人，或者很快就从烦恼中得到出离的人，像这样的果相也完全会出来的。

现在我们想要将自己置于所调的这个范畴当中，所调的行列当中，那么我们自己需要具足怎样的条件？一方面我们在学习这一品的过程中也要反观自心，有过失就需要改正，然后生起必要的功德和基础，就成为真正的所调了。所以说成为一个所调也不是很简单的，尤其是要直接成为所调化的对境的话，应该具足某种功德才行。

这个也从两个方面讲，第一个是显示任运相续不断，第二是以比喻了知，这两个科判第一个主要是讲到佛调化事业的时候，有两

个最主要的特点，一个是任运自成的方式来调化众生，第二是相续不断的方式来调化众生。任运自成是丝毫没有地勤作，相续不断就是说没有任何的间断，这两个侧面是不同的。

第二个方面是以比喻了知，就是下面有九种比喻，有帝释天的比喻，有大地的比喻，有日轮比喻等等，像这样的话，通过比喻来展示佛和所调化众生之间的事情到底是怎么样发生的。

首先讲第一个是显示任运相续不断分二，一略说，二广说。

首先讲第一略说分二：一、略说任运，二、略说相续不断。因为这里面有任运和相续不断两个意思，所以在宣讲的时候就分成两个科判进行讲了。

第一讲到略说任运：

**所化界与调方便，所化界之调伏事，
随所化处应时行，遍主恒时任运转。**

这个颂词讲到了任运调化众生，任运调化众生里面有四个主要的意义，第一个是所化界，第二个是调服的方便，第三是所化界之调服事，第四是随所化处应时行，那么具足了这四个条件的缘故，所以说遍主佛陀调化众生的时候恒时任运而转。

首先来讲第一个问题是所化界，对于所化界遍主恒时任运而转（这个所化界和遍主恒时任运转是连在一起，四个意义都要和最后一句连在一起看）。所化界的差别是很大的，有些还是处于睡眠的状态中，还没有真正的苏醒哪怕一点点的种性，这个方面有情也是存在的。还有些根基、还有种种的信解、种种的意乐完全都不一样，有些是处于中根的状态，下根的状态，上根的状态；有些是属于信解小乘、信解大乘的状态，有些时候是属于其余的状态中。佛陀是完全了知所化界的情况，在完全了知所化界的情况下，佛陀不产生丝毫的分别心，丝毫没有地勤作，任运地缘众生而转。

要在一个时间中调化众生的话，佛当时有没有产生起心动念的情况呢？没有起心动念的情况，如果我们在了知佛陀智慧的时候，如果认为佛陀还有起心动念，一个时间调化很多的众生的话，那在众生所化界很多的情况下，我们又以为佛陀需要了知所化界根基意乐差别分别心，佛陀有这个分别心的话，那么我们只有想象佛陀是超大型的计算机，运转的时速很快，只不过非常快，一秒钟运转几千万亿次，很快运转的时候还是会有分别念，我们只能这样去想像了。

但实际上，佛陀在调化众生的时候，需不需要象超大型的计算机一样快速计算众生的根机，怎么调化众生的方式呢？实际上，根本不需要通过这样分别心去运转的。佛陀他没有分别心，在远离分别念的时候，又能够完全地了知一切所化众生的根机、意乐、种种的分别、调化的方法等等，实际上是佛陀不可思议的殊胜智慧，他

在无分别的同时完全照见。而且就是因为他根本没有分别的缘故，所以就不需要第一个计算哪个，第二个计算哪个，如果所化界的程序、信息不是很多的话，好象很快一刹那就完成了。如果所化界非常多的话，这时也许佛陀在趋入的时候，总之还是会有快慢的差别，从第一个到最后一个计算的过程中还会有时间的差别，但是佛陀根本不需要这样，他就是因为远离分别的缘故，一时当中完全同时地能够显现在一切众生的面前，佛陀缘所化界恒时任运而转的情况，是通过这个方面来进行了解的。

比较容易了解的比喻就是天月和水月之间的关系，天月显现在水器当中的时候，它是不需要任何勤作的，地上多少的水器，就会出现多少水月，地上的水器是属于什么样的形状，清澈也好，浑浊也好，显现在水器当中的水月有很多不同的差别。这个可以作为任运调化，不需要分别而转的例子，是通过这个方面来了知，而不是通过计算机来了知佛陀在度化众生的时候没有偏颇，没有差别的情况。这个方面是讲所化界“遍主恒时任运转”的情况。

第二个方面是调方便，“遍主恒时任运转”，对于调伏的方便，遍主佛陀也是恒时任运而转的，调伏的方便非常多，因为缘所化界情况千差万别的缘故，调伏的方便也不可能是不变的一种。病人的病有很多不同的情况，一个真正高明的医生在给药的时候，是完全跟随不同的病，有时看起来是一类病，但是得病该吃多少药，什么时候吃药等这些微细的地方都完全不相同的。

同样，佛陀对于所化界中不同的众生，比如以贪心重的众生为例，虽然都是贪心很重的众生，但是贪心很重的众生里面又分了很多很多不同情况，所以调化的方便当然就不可能只是一种，每个人的意乐不一样，给的药方不能完全相同，这个方面对于所调化的方便也是恒时任运所转，没有任何地勤作。

佛陀在调化众生、上师在调化弟子的时候，调伏的方便有的时候使用寂静的方式予以调伏，有的时候是愤怒的方式调伏，有的时候赞叹，有的时候也呵斥等等，通过这些方面调伏都是对于所化众生的一种调化的方便而已，这个方面有很多的必要性，完全是跟随所调化的弟子的需要设置的一种特殊治疗方案。如果这里面搞错了，没有通过合适的方法去调伏的话，那么对所调的众生来讲不一定起到很大的作用。

对于贪心很重的众生有的时候让他修一些苦行，让他多去碰一些壁，逐渐逐渐让他知道整个轮回是一种痛苦的自性，因此也有这样一种逐渐逐渐让他调化的过程。

对于嗔心重的众生，如果他本身相续中嗔心就很重，再每天去呵斥他，每天让他吃很多苦的话，他内心中会产生很多的逆反心理，

成为所调的情况也是不能顺利展开的。所以对于嗔心重的众生，有的时候让他衣服穿好一点，食物吃好一点，房子住好一点，这样逐渐被调伏的情况也是有很多的。

对于所调的方便，如果对于贪心的众生你使用调伏嗔心者的方法，让他吃好东西，让他住好地方，他贪心本来就重，再让他用这些好东西的话，他的贪心就严重了；对于一个嗔心重的众生用调伏贪心的方式，让他到处去吃苦，会加重他的嗔心，当然不同阶段有不同的情况。一般来讲，在《四百论》中有这样的说法，但是因为众生的根基在不停地变化，众生的意乐想法也在变化之中，所以，真正意义上要调化一个众生也不是一件很简单的事情，不是说一个人坐在板凳上面，语重心长地给一个人讲十几二十分钟，然后对方非常感动，一下子就改变他的人生，实际上调化众生没有这么简单的事情。

从上师调化我们的情况就可以知道了，我们自己的心今天这样想，明天那样想，我们觉得这是应当的，但是换成其他人来看上师调化我们的过程的话，真正来讲是很难调伏的，为什么叫刚强难化的众生呢？实际上就是这样的，真正好调伏的人讲完之后他完全就依教奉行，很快就把自己的习气矫正过来，把自己的烦恼完全抛弃，然后安住在师所教授的道当中，如是去安住。这样功德不间断地生起，不间断出生很多的功德，不断地灭除很多过失，这是非常容易调化的人。

但实际上我们是很难以调化的，所以在调化的过程中也会使用很多的方便，有的时候赞叹一下，有的时候呵斥一下，或是显愤怒相，显寂静相等，使用很多很多方式才能够将众生的心慢慢地转向正法，尤其是在浊世、在末法时代，要想将一个人的心真正转向于殊胜道是非常困难的，极其困难。从我们自己的角度来讲也是这样，从其它学习佛法的角度也是这样的，他往往对一个上师、一个法门产生欢喜心是很容易的，别人一介绍，或是看到一点点资料之后，好象马上对上师产生了很强烈的信心，但是千万不能忙于高兴，这个众生因为调化了怎么怎么样，实际上这只是一个开始而已，是不是真正被调化了呢，我们看自己，我们在最初的时候也有这样一种激动呀，然而要进入门道中正经修行的时候，问题还是存在的，问题仍然在我们相续当中，每个众生都要面对调伏自己心的问题。

这个众生成了上师的弟子之后，这时的路才刚刚开始，他内心的随眠烦恼还会不间断地冒出来，会出现在修道过程中，今天出这个问题，明天出那个问题，很多很多的问题，作为一个调伏者来讲，他的耐心的确无可想象的，他在很长时间不间断地面对这些众生，不间断地使用各种方式调伏，一方面也是说明调伏者内心中的确是具足非常圆满的功德。

从一个凡夫人的角度来看的时候我们就觉得多么不容易。针对一个众生他每天变来变去，一个众生今天学明天不想学的情况也很多，何况说这么多的众生，每个人的想法都不一样，每个人都起起伏伏，每个人今天学明天不学，处在一个调化者的状态。如果真正是一个有分别心的凡夫可能是受不了的。但是他是一个殊胜的圣者，或者是佛陀相续的缘故，所以他能够完全地自主地面对很多很多事情，对于所调伏者，每一个所调伏的相续都有一套计划：这个众生这段时间中应该让他怎么样做，那个众生这段时间这个阶段应该做什么，他实际上都是很清楚的。

我们知道了调化众生的确是非常不容易，所以，第一个我们自己要成为一种所化，第二个方面我们还要跟随佛陀、殊胜的上师一样发愿，以后要像他们一样去调化众生。因为我们就是这样被调化过来的，所以针对其他的众生在调化的时候也不能够随随便便，两三天两三句话一顶的时候就觉得这个人不可教化，然后就从内心当中把他放弃了。实际上每个众生都是有阶段性的，今天好明天又不好了。调化众生是需要一定的智慧，一定的慈悲，一定的耐心，一定的毅力，否则这个众生的确是非常不好调化。

这个方面讲到了调方便，就是说跟随所化众生的情况显现成一种贪欲相，显现成嗔怒相，显现成愚痴相，显现成其他的形相。所以我们有时看的时候，没有反观自己的相续，就觉得上师这段时间怎么会是这样的显现，明天又那样的显现呢？实际上我们也不想想自己的心是多么地复杂，上师在随我们的心调化的时候为什么今天不显现这个相明天显现那个相呢？肯定是这样的。因为所调化的众生有这么多的差别，所以说单单以一个相来调化完全是不够的，而且我们自己的心也在变化。

当我们的心的时候，觉得自己哪方面了不起洋洋自得的时候，有的时候显一个愤怒相，打破自己的种种的执着，让自己回到道当中；有的时候当自己很沮丧的时候，觉得自己修道无望的时候，上师也会安慰、赞叹，这样的话自己又重新提起精神开始修道。他(上师)就是通过这样的方式慢慢慢慢调化众生的。

我们在依止上师成为所调化的过程中，有时候说是依止上师，通过很多学习的方式，我们知道，实际上这个调化者——殊胜的佛陀上师，他也是完全是跟随所调者的情况来进行方便的示现而已。佛陀也是这样来示现的，各种各样的上师在调化众生的时候也是这样示现的。

真正作为一个上师弟子来讲，不管是上师示现怎样一种忿怒相也好，寂静相也好，都应该知道这就是调化众生的方便。他自己是根本没有这个的，但是为了调化众生有这样的必要的缘故，他就示现

这样的情况，完全是为了利益有情才这样示现的。所以说，我们作为所调者，如果因为这个产生很多邪分别念的话是不合理的。

我们看到有这样一种情况出现，尤其是当自己的心(包括每个凡夫的心)有点起伏不定，看到不符合自己预期的时候就会产生所谓的邪分别念。我们应该知道这个是调化众生的方便。有的时候示现愤怒，有的时候示现一种寂静，有的时候示现欢笑，有的时候示现悲伤流泪，都会这样示现的。对他自己来讲，不需要这样做，但是为了众生能够入道，做了很多很多调伏的方便。用世间的话来讲，非常不容易，从佛的角度来讲，他做了很多的调伏。

当然，这个地方的主题并不是要说佛陀或上师调化众生怎么辛苦，这个和此处的颂文没有一点关系，这个地方颂文的意思就是恒时任运转。但是此处在讲解意义的过程中，我们应该知道，平时我们对上师所产生的所谓的邪见，所谓的邪分别等等是多么可笑。有的时候不分析就觉得好像自己很有理由很有道理一样，稍微分析一下我们的很多想法都是非常可笑的。

作为一个根本没有这些形象，没有分别念的调伏者——佛陀来讲，在调伏我们的过程中出现了这些情况，我们反而觉得没看到自己的过失是怎么样，为了调伏我们而显现成怎么样，反而觉得这个调伏者为什么有这样的过失那样的过失，如果不把这些关系理清楚的话，会产生一些不必要产生的分别念，或者说产生之后没办法调伏。真的是不是没办法调伏吗？只要我们把这些道理好好地去想，想通了之后，没什么想不通的，没什么不能够历览的。所以说，有的时候多在这个地方去考虑的话，对自己产生净观应该是有帮助作用的。

此处我们要讲的是在调方便的过程中，不管是显现寂静愤怒，或者是贪欲相、嗔怒相，显现怎样的行相的时候都是恒时任运而转，没有任何丝毫分别念，是为了让众生安住在正道当中如是的一种示现，他自己是没有任何丝毫的分别，任运而转。这方面就是讲了调伏的方便。

然后“所化界之调伏事”，所化界之调伏事和前面的总的众生的根基也是息息相关。“所化界之调伏事”是讲遍主在调化众生的时候做怎样的调伏事业，怎样的调伏事业就呈现在增上生和决定胜两个方面。调伏的事业是将众生安置在增上生当中，还是将众生安置在决定胜当中，这个也是恒时任运而转。

我们就想，为什么不把这个众生直接安置在佛地，为什么还要将他安置在增上生当中？针对这一类众生而言，怎么样去调化他他都没有办法真正地产生出离心，像这样的情况之下，如果给他讲再多，他可能干脆就抛弃了，干脆最后连自己善趣的安乐都会丧失。所以在这样的一种前提之下，调化者——佛陀上师退而求其次，反正现

在这一阶段你暂时没办法求解脱的话，就给你宣讲善道的安乐，给你宣讲获得善道的方便，比如说十善五戒，还有很多的修法，相对容易一点的修法，也不需要你有怎么样的出离心菩提心，这些不需要，反正你就安住在十善业道中就够了。那么，所化者听受了调化者的劝告，他就修持这样的戒律和善法，也引来了后世的人天快乐。这方面是讲将这一类暂时没办法发起求解脱道心愿的人安置在增上生的行列当中。

还有就是有些众生能够生起决定胜的功德，但是，所调化的人自己并不知道，这个时候调化者他知道这个人实际上是能够生起决定胜的功德。虽然从表面上来看，这个人对于家庭，对事业，对钱财，对其他异性好像执著心非常严重，似乎根本就不可能入道的。但是他知道这个人有善根，这个人能够将他安置在决定胜当中。

所以说，会用很多方法，比如说佛陀调伏难陀。调伏难陀的时候，几乎看起来都是不可能，他对妻子的贪恋心达到那样的程度，怎么可能真正成为入道者呢？但是通过佛陀的调化，这个人真正最后变成了阿罗汉，像这样就真正被调伏了。所以，有的时候觉得佛为什么不把他安置在决定胜，一定要给他讲增上生？或者说，这个人只能接受增上生的教法，没办法修习决定胜的教法，为什么要这样做呢？实际上，佛陀对这些调伏者也是恒时任运而转，相续中有这样一种殊胜的智慧，能够了知他的根基意乐。

相续中有这样一种殊胜的智慧，能够了知他的根基意乐，将这个所化的众生安置在怎样的一种道当中，安置在怎样一种安乐当中，这个时候就说佛陀也是恒时任运而转。虽然做了这么多调化众生的事业，但是仍然还是没有丝毫分别的。这就是第三类。

第四类就是【随所化处应时行】。【随所化处应时行】就说跟随所化的一种处所应时而行，这个所化众生在什么地方，佛陀就显现在这个地方，什么时候应该调化了，佛陀就在这个时间中进行调化。

比如前段时间我们讲佛陀的十二相成道的时候，就说显现上面和仙人在商量：什么时候应该下降到南瞻部洲？什么时候该调化？最后观察人寿百岁，六道外师开始盛行，这个时候可以降生；在哪个地方降生呢？就在南瞻部洲，就在迦毗罗卫可以降生。像这样讲的时候他在哪个地方有一个所化、有所化，什么时间可以所化，像这样也是遍主恒时任运而转。这个只是一个很小的例子，是十二相成道中一个例子。

其他佛在调化众生的时候都是这样的，其他佛的化身显现在人间、藏地还是在汉地，还是在印度，还是哪个地方，对众生有利益的时候也是恒时任运而转的。所以，我们就知道了佛陀他调化众生时，他是没有任何勤作、分别恒时任运而转。

那么后面一个“遍主”，“遍主”实际上就是讲佛陀，在注释中也提到，因为佛陀他周遍一切所化之处，周遍在一切的时处中而行持，或就说遍足一切调化事业的缘故，此处称之为遍主。遍主佛陀就是恒时任运而转。这个方面就是讲到任运的情况。

然后下面讲第二问题，辛二、略说相续不断：

**具足功德胜宝聚，智慧水海福慧日，
诸乘无余定成就，广无中边如空遍，
佛性功德无垢藏，已见众生无别具，
烦恼所知云罗网，诸佛大悲风令散。**

这个方面就提到了第二个特点，就是讲相续不断。前面是任运，这个方面是相续不断。佛陀虽然是任运，但是，如果不是恒时、不是相续不断的话，对很多众生，就有一部分众生就可以调化，一部分众生就没办法调，为什么？因为佛陀的事业他(如果)不是相续不断的，他是中间会有间断的，或就说度化一段时间过后佛陀不再示现化身了，这个时候后面的众生就不一定真正能够得到救度。但是在事业当中，佛度化众生的事业仍然是相续不断的，一方面是任运，一方面是相续不断。所以说就能保证前面的众生、中间的众生、后面的众生都能够得到这样一种殊胜的救度。

那么此处就是讲到了，收起来的话(是)四类功德，展开的话(是)六类功德，六种这样一种特点的。【具足功德胜宝聚】，这个就讲到了出离因，还有一个【智慧水海】，【智慧水海】这个以上是属于出离因；【福慧日】是讲到显示的因。

【诸乘无余定成就，广无中边如空遍】，【广无中边如空遍】这个主要是讲到了果，前面两种因的果就是讲【广无中边如空遍】，这就有三种。

然后【佛性功德无垢藏，已见众生无别具】，这个后面颂词讲到了第四种，或就说在里面再展开的时候又分成三种，第一个佛能够照见所化众生的情况，照见众生具足如来藏的同时又具足障碍。像这样话就是第四和第五。

那么第六就是讲到能够断除这个障碍的助缘，就是讲【诸佛大悲风】，就说诸佛菩萨的大悲心就犹如狂风一样能够吹散天空当中的密云。这个方面讲第六个，把它放开来讲的话有六种特点，那么收起来的话，最后一个颂词就是第四种特点。

下面我们可以稍微介绍一下这里面的意思，因为下面还要广说，所以像这样话看一看种种因。

首先是第一个因和第二个因就是讲到：第一个因叫出离因，第二个方面叫做显示因。实际上出离因和显示因都是讲到在获得大菩提的十地功德。【具足功德胜宝聚，智慧水海】，此处是以大海来作为

它的所依，作为它的比喻所依，然后显示里面很多殊胜的珍宝聚。就是把整个十地菩萨的阶段作为一个所依，里面也具足很多功德。

首先我们看比喻，就是讲到了【胜宝聚】或者【水海】，那么就说整个大海它的水是无穷无尽的，那么在大海中也具足很多的珍宝，大海越大它里面的珍宝就越多。这方面讲到了海和珍宝之间的关系，它的意义也是水海和它的功德之间的关系。【具足功德胜宝聚】就是讲到一地到十地的菩萨是逐渐地具足了种种陀罗尼的功德、种种三摩地的功德、种种断证的功德，就像大海里面的宝物一样，这叫做【具足功德胜宝聚】。

【智慧水海】，无垢的智慧是遍满了整个十地菩萨的大海相续中，就说整个十地菩萨的相续犹如大海一样，里面充满了种种的功德，充满了种种无垢的智慧，这个叫做出离因。那么为什么叫出离因呢？出离因就是讲从十种不同的障碍当中出离，我们说十种障碍主要是针对十地菩萨相续的所断而言的，那么如果再加上凡夫位的这些障碍也有很多很多出离，但总而言之就是要获得超越种种的障碍，获得佛果的话，他是需要从这些障碍中出离的。所以说所出离的法就是讲到了种种的烦恼障、所知障、以及他的习气；出离的因就是讲到十地菩萨的修行的阶段；出离的果就是讲后面的殊胜大菩提。像这样讲到了出离因的意思。

【福慧日】这三个字主要是讲到了显示因，显示因也就是说显示十地菩萨能够增长的助缘，那么显示十地菩萨能够生起相互增长的助缘是什么呢？这个就是福德和智慧二资粮，二资粮就是成为显示因，就犹如太阳它能够显示其它的法一样，能够成为其它法的助缘。比如说太阳出来之后谷物增长等等，或者太阳出来之后色法能够明显，这方面都是一种显示的作用。

福德和智慧两种资粮，一方面福德和智慧它能够生起十地菩萨相续中的种种功德；一方面就是福德和智慧能够显示他的道位、他的道的阶段、道的本体，能够遣除的疑惑。像这样实际上也是讲到了显示因就是福德和智慧两种资粮。菩萨就相续当中具足很多资粮，所以说有了福慧两种资粮就能够获得十地菩萨的果位。因此说出离因和显示因都是为了表示十地菩萨相续中种种的本体。

【诸乘无余定成就】，有了这样一种出离因和显示因之后，【诸乘】就是小乘的声闻、缘觉，还有大乘的这些法。【无余定成就】，这个无余也就是显示无余涅槃。一切诸乘能够获得无余涅槃这样一种道是一定能够成就的，因为他相续中已经有了一种出离因和显示因。所以说针对其他所化的诸乘众生也能够让他们无余的获得涅槃。所以叫做诸乘无余定成就。这还是在讲出离因和显示因两种因的效果。因为这个因一旦圆满之后就成了佛果了。所以说他在调化

众生的时候，就能够将一切诸乘无余地安置在涅槃道中，所以这个叫做定成就。

第三种就是讲【广无中边如空遍】。【广无中边如空遍】这句话的意思主要就是讲到大菩提果，那么这个大菩提果是从哪个地方来的呢？大菩提果是从前面的因而显现的。

前面还有个对应，对应的是相续不断，就是说“具足功德胜宝聚”，出离因和具足显示因的缘故，还有一个【诸乘无余定成就】的缘故，这个就是说明相续不断，说明佛的事业会相续不断，因为他的因是无穷无尽的，他的因是圆满的。他的出离因是圆满的，他的显示因是圆满的。他也能够让“诸乘无余定成就”的原故呢，所以说佛度化众生的相续不会中断，他应该是这样连接的。

第二个相续不断的根据是什么？第二个相续不断的根据是讲“广无中边如空遍”，“广无空边如空遍”这个主要是讲到了大菩提。大菩提的本体是非常的广大无中无边，犹如虚空一样周遍一切所化界，所以说虚空是很广大，没有中没有边，这是说虚空。

佛的事业，它大菩提的本体也是广无中边如虚空一样周遍一切。既然它如虚空一样周遍一切，它没有中没有边，它就不是一个变异之法，不是变异法就显示大菩提本体是个无为法。如果说它的本体是个无为法，那就没有刹那生灭，相续中断情况就不会出现了，通过了知佛相续是一种大无为法的缘故，就体现出了相续不断的这个意思。前面是通过它的因圆满的的缘故，相续不断，从这儿显示的。

那么第二个呢，或者说第二类，第三个大菩提的本体是从它的果位(大无为法的自性是一种不中断的法，它不是刹那生灭的法)的角度来显示相续不断。

那么下面是第三类显示相续不断，就是第四种法：

佛性功德无垢藏，已见众生无别具。

烦恼所知云罗网，诸佛大悲风令散。

这个讲到了佛度化众生相续也是不断的，为什么不断呢，在这个颂词中可以显示相续不断的意义。就是说“佛性功德无垢藏，已见众生无别具”，首先就是说成为大菩提之后，能够周遍的了知一切的所知，对于佛性功德无垢的宝藏、无垢的如来藏，“已见众生无别具”，就是说具获的众生也无别的具足这种佛性功德、无垢藏，这个方面就是讲到了大菩提的遍知智慧完全已经照见了。

同时，在照见佛性功德、无垢藏的同时，也照见了众生相续障蔽显现的烦恼所知云罗网，也同时照见了他的障垢，这个障垢就是相续中所具足的烦恼障和所知障。烦恼障和所知障犹如云罗网一样，就像云王一样，这个云遍布在虚空中，众生的相续遍布了犹如乌云、密云一样的烦恼障所知障，这个象一个网将众生束缚住，就相当于

云象网一样，将清净的虚空障蔽住，将这样的原况束缚住，也可以从这个方面去讲。所以说众生的烦恼障所知障就象一个大网一样，象一块密云一样，遮障住这个本来清净的虚空和阳光，没办法显示。

那么照见这个之后，“诸佛大悲风令散”，佛陀就生起了同体的大悲，有了同体的大悲心呢，通过佛事业的大悲风，让身后的烦恼障和所知障的云吹散，像这样的话他就是相续不断，从这个方面安立相续不断的。

见到了一切众生都无比的具足如来藏，又见到众生具足佛性的同时，被烦恼所知障的云所遮障，我们从这儿观察的时候，就说佛陀生起了没办法遮止的大悲心，所以说要为了让众生显示本来清净的佛性，为了让众生的障碍完全得以分离的话，佛陀的事业怎么可能中断呢，这个方面就是说相续不会中断。

一个众生解脱了，还有无量无边的众生都是和这个众生一样的处在又具有本来清净又暂时具有客尘的状态，佛陀为了让一切众生都显露这样功德法，所以说佛陀的事业是绝对不会中断的，从这上方面安立的相续不断。

我们在看这些颂词的时候，重点核心要放在相续不断上面去理解。他都是在讲相续不断，像前面的出离因和显示因，他也是在显示相续不断，后面说大菩提广无中边如空遍也是在显示相续不断，后面的佛性功德无垢障这个颂词显示的还是相续不断，所以说他要显示的都是佛相续不断的种种根据。

下面讲广说分二：一、宣说任运 二、宣说相续不断。首先讲宣说任运。

**何者依于何方便，调所化业何处时，
于彼不生分别念，是故能仁恒任运。
何者种种所化界，彼彼诸多调方便，
所化种种之事业，何处何时任运行。**

这方面也是对于佛陀任运的功德进行宣讲，第一个何者是讲佛陀，那么佛陀依靠什么样的方便来对于所调化的众生做调化事业，在何处何时当中调化呢？“于彼不生分别念”，从这个方面讲是能仁恒任运的。佛陀对于所化的众生依靠什么的方法去调服，这方面就说不生分别念。

将众生如何安置在这个调化的事业中，比如前面所讲到的增上生、决定胜等等，怎么样安置在所调化的事业中呢，这个也完全是任运的。在何处在怎样的时间调化也是同样的道理，我们前面也是照故，在这些众生调化过程中他都是任运自成的方式，能够显示佛陀能仁恒任运调化的方便。

第二个颂词和第一个有点相似，但是主要是从他所化的角度，

前面是从佛陀在调化众生时他怎么样不生分别念的角度。后面就是讲任运的角度，从他任运、从所化的角度来理解的。对于(第二个)何者，何者就是调化的众生，所调化的种种众生还有种种根基，种种根基还有所化的界，这个界就是种性的意思，就是说他是声闻种性、缘觉种性和菩萨种性，他不同的种性、不同的根基，不同的信解。“彼彼诸多调方便”，针对不同的众生安置很多调服的方便。然后就是说所化种种的事业，佛陀调化的时候也是将不同的众生安置在不同的果位，何处当中也是任运行的，何时当中也是任运而行的，所以说没有丝毫地勤作，如实地进行调服。今天讲到这个地方。