

## 《宝性论》第44课笔录

诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，  
离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

发了菩提心之后，今天继续宣讲弥勒菩萨所造的《究竟一乘宝性论》。《宝性论》有七个金刚处，前面讲了佛法僧三宝作为所得的自性，现在讲的是能得的因缘。能得的因缘有近取因如来藏，助缘菩提、功德和事业。在后面的四个金刚处中，如来藏品通过三种理论、十种意义和九种比喻已经做了详细的阐释；后面作为他相续的助缘，通过八个意义安立了菩提；然后功德品，离系果的三十二类功德，异熟果的三十二类功德，已经都讲完了。今天开始讲能得因缘当中第四个金刚处事业品。

### 事业品第四

戊四、觉他行之事业义分二：一、显示任运相续不断；二、以比喻了知。

前面讲到了如来藏，它是属于菩提的因；而菩提属于觉悟的本体；功德是属于觉悟的相属，觉悟的功德；事业是觉他行的事业，可了知成令他觉的方便。怎么样让其他人觉悟呢？主要是通过佛的事业。有了前面殊胜的菩提本体，也有了相属于菩提的功德，有了这两个保证之后，就做觉他行的事业。

如果不存在前面殊胜的觉悟，也没有觉悟所摄的功德，就没办法真正安立令他觉悟的殊胜事业。以世间的比喻也可以了知，如果自己没有获得殊胜的利益，也没办法真正去帮助别人，即便是帮助别人，利益也是非常微小。就像一个人自己不会水，掉到水里面挣扎的时候，也没办法去帮助其他人解脱水的恐怖。或者医生自己处在非常不健康的状态，也没办法去帮助别人去恢复健康一样。所以没有获得次第功德的人，即便是帮助别人，他的自利没有圆满的缘故，利他也没有办法真实地圆满。

此处所讲的觉他行、令他觉悟的方便，一定是最殊胜的方便。为什么呢？因为是令其他人觉悟的本体基础已经圆满了，自己已经获得了殊胜的觉悟，获得了大菩提以及相属相应的功德，有了觉悟的本体和觉悟的功德之后，要展开令他觉悟的事业，可以说是最圆满最无上的事业。

从他相续的条件和基础来看的话，是已经圆满了，下一步就要

看所化众生他自己是处在什么状态。如果所化众生处在休眠位，还没有真正苏醒相续中的种性，这个时候没办法作为直接的调化。当他苏醒了声闻种性、独觉种性或者菩萨种性，这个时候相合于三乘具体调化。有些人想要修善法，但是不想解脱，此处就给他安立成增上生，给他宣讲十善业道、五戒的利益，以行持十善五戒的方式来获得人天的安乐，这种调化很快就可以使之成为调化者。

间接所调化成为真正所调化的法器，要看所调的自己是处在什么样阶段。当然这种阶段不会是永远不变的，以前没有成为所化者，现在可以成为所化者；以前是属于远的所化者，现在可以成为近的所化者。这个情况在佛法中有所谓转根的说法，以前是钝根，通过不间断地修炼，根性从劣根转为胜根，从下根转中根，中根转上根，这样的机会都是有的。因为这些都是有为法的缘故，可以改变，可以调整，这种所化也不是完全一定的。所以，佛陀在针对所调做调化的时候，有些是直接让他获得解脱，有些是种下解脱的因缘，比如让他逐渐地修持某一种调伏的方便，来获得与道相应的实际觉悟。

在事业品当中，主要还是讲佛自己从哪些方面任运自成地展开这种调伏。从另外一个角度讲，所调伏者应该安住在怎样的阶段或状态中，才会成为真实的所调化。成为所调化还需要什么条件吗？的确需要某种条件。因为所调化的分类、层次、阶段是非常多的，众生有很大差别，有些人很快就能获得解脱，有些人则不一定。

我们在学习事业品的时候，一方面要了知调化者佛陀，具足怎样的调化事业，他是怎样调伏众生的；第二个方面，了知的同时，尽量让自己成为直接所化的根基。佛有这样一种殊胜的功德和事业，善知识具足殊胜事业的能力，我们自己也是积极配合这个调化的事情，就会出现很多一生成就的人，一生往生的人，或者很快从烦恼中得到出离的人，这样的果相完全会出来的。

现在我们想要将自己置于所谓的行列当中，我们需要具足怎样的条件？一方面我们在学习这一品的过程中，要反观自心，有过失就需要改正，然后生起必要的功德和基础，就成为真正的所调了。所以成为所调也不是很简单的，尤其是要成为直接所调化的对境，应该具足某种功德才行。

这个也从两个方面讲。第一个科判主要是讲佛的调化事业有两个最主要的特点，一个是任运自成的方式来调化众生，第二是相续不断的方式来调化众生。任运自成是没有丝毫地勤作，相续不断就是说没有任何的间断，两个的侧面不同。第二个科判是以比喻了知，有九种比喻：帝释天的比喻，大地的比喻，日轮比喻等等，通过比喻展示佛和所调化众生之间的事情到底是怎么样发生的。

己一、显示任运相续不断分二：一、略说；二、广说。

**庚一、略说分二：一、略说任运；二、略说相续不断。**

这里面有任运和相续不断两个意思，所以在宣讲的时候就分成两个科判进行宣讲。

**辛一、略说任运：**

**所化界与调方便，所化界之调伏事，  
随所化处应时行，遍主恒时任运转。**

颂词讲到了任运调化众生，里面有四个主要的意义：第一个所化界，第二个调伏的方便，第三是所化界之调伏事，第四随所化处应时行。具足了这四个条件的缘故，遍主佛陀调化众生的时候恒时任运而转。

首先讲第一个问题“所化界”。对于所化界，遍主恒时任运而转（四个意义都要和最后一句连在一起看）。所化界的差别是很大的，有些处于随眠的状态中，还没有真正苏醒哪怕一点点的种性。还有一些种种根基、种种信解、种种意乐完全都不一样，分别处于中根、下根、上根的状态，有些信解小乘、有些信解大乘，有些属于其余的状态。佛陀完全了知所化界的情况，不产生丝毫的分别心，没有丝毫地勤作，任运地缘众生而转。

要在一个时间中调化很多的众生，佛当时有没有起心动念的情况呢？没有起心动念。如果认为佛陀有起心动念，在众生所化界很多的情况下，我们会以为佛陀需要有了知所化界根基、意乐和差别的分别心。佛陀若有这个分别心的话，我们只有想像佛陀是超大型计算机，运转时速很快，一秒钟运转几千万亿次，快速运转的时候还是会有分别念，我们只能这样去想像了。

但实际上佛陀在调化众生的时候，不需要像超大型计算机一样快速计算众生的根机以及调化众生的方式，根本不需要通过分别心去运转的。佛陀没有分别心，远离分别念的时候，又能够完全了知一切所化众生的种种根机、意乐、分别、调化的方法等等。实际上是佛陀不可思议的殊胜智慧，在无分别的同时完全照见，而且根本没有分别的缘故，不需要一个一个计算。如果所化界非常多，佛陀趋入的时候，如果计算的话，从第一个到最后一个还会有时间的差别，还是会有快慢的差别，但是佛陀根本不需要这样，因为远离分别的缘故，一时当中能够同时显现在一切众生的面前，缘所化界恒时任运而转。

比较容易了知的比喻就是天月和水月之间的关系，天月显现在水器当中，是不需要任何勤作的，地上有多少水器就会出现多少水月，地上的水器是什么形状、清澈或浑浊，显现在水器当中的水月就跟随有不同的差别。通过这个比喻可以了知，任运调化不需要分别而转的道理。不是通过计算机的方式来了知佛陀度化众生的时候没

有偏颇、没有差别的情况。这个是讲所化界“遍主恒时任运转”的情况。

第二个方面是“调方便”。对于调伏的方便，遍主佛陀也是恒时任运而转。因为缘所化界情况千差万别的缘故，调伏的方便也不可能是一变不变的一种。病人的病有很多不同的情况，一个真正高明的医生在给药的时候，是完全跟随不同的病，有时看起来是一类病，但是该吃多少药、什么时候吃药等这些微细的地方都是不相同的。

同样，佛陀对于所化界中不同的众生，比如以贪心重的众生为例，虽然都是贪心很重的众生，但是里面又分了很多不同情况，每个人的意乐不一样，给的药方不能完全相同，对于所调化的方便也是恒时任运所转，没有任何勤作。

佛陀在调化众生或上师在调化弟子的时候，有时使用寂静的方式，有时使用愤怒的方式，有时赞叹，有时呵斥，等等，都是对于所化众生的调化方便而已，完全是跟随所调化弟子的需要，设置特殊治疗方案，这个方面有很多的必要性。如果这里面搞错了，没有通过合适的方法去调伏，对所调众生不一定起到很大的作用。

《四百论》当中，对于贪心很重的众生有的时候让他修一些苦行，多去碰一些壁，逐渐逐渐让他知道整个轮回是痛苦的自性，有这样逐渐调化的过程。对于嗔心重的众生，他本身相续中嗔心就很重，再每天呵斥他、让他吃很多苦的话，他内心中会产生很多逆反心理，成为所谓是不能顺利展开的，所以让他衣食住都好一点，这样逐渐被调伏。这就是所谓方便。

如果对于贪心的众生使用调伏嗔心者的方法，让他吃好东西、住好地方，他的贪心就更严重了；对于一个嗔心重的众生用调伏贪心的方式，让他到处去吃苦，会加重他的嗔心。当然不同阶段有不同的情况，众生的根基、意乐、想法也在变化之中，所以真正要调化一个众生也不是一件很简单的事情。不是说坐在板凳上面，语重心长地给他讲十几二十分钟，然后对方非常感动，一下子就改变了他的人生，调化众生没有这么简单的事情。

从上师调化我们的情况就可以知道，我们的心今天这样想、明天那样想，我们觉得自己是对的、应当的，但是换位来看上师调化我们的过程，真正是很难调伏的，为什么叫刚强难化的众生呢，就是这样的。真正好调伏的人，上师讲完之后完全依教奉行，很快把习气矫正过来，把烦恼完全抛弃，然后安住在师所教授的道当中，如是去安住，这样才能够不间断地出生很多功德、灭除很多过失。

但实际上我们是很难以调化的，所以在调化的过程中也会使用很多的方便，有时赞叹，有时呵斥，或是显愤怒相，或是显寂静相等等，使用很多很多方式才能够将众生的心慢慢地转向正法，尤其是

在浊世、末法时代，要想将一个人的心真正转向于殊胜道是非常困难，极其困难的。

从我们自己的角度来讲也是这样，从学习佛法的角度也是这样的，对一个上师、一个法门产生欢喜心是很容易的，别人一介绍，或是看到一点点资料之后，好像马上对上师产生了很强烈的信心，但是千万不能忙于高兴，以为这个众生被调化了，实际上这只是一个开始而已。我们在最初的时候也有这样一种激动，然而要进入门当中正经修行的时候，问题仍然存在我们相续当中，每个众生都要面对调伏自己心的问题。

这个众生成了上师的弟子之后，修行的路才刚刚开始，内心中的烦恼、随眠会不间断地冒出来，会出现在修道过程中，今天出这个问题，明天出那个问题，很多很多的问题。作为一个调伏者来讲，他的耐心的的确无可想像，他在很长时间不间断地面对这些众生，不间断地使用各种方式调伏，也是说明调伏者内心中的确是具足非常圆满的功德。

从一个凡夫人的角度来看，我们觉得多么不容易。针对一个众生，他每天变来变去，今天学明天不想学的情况很多，何况这么多的众生，每个人的想法都不一样，每个人都起起伏伏。处在调化者的状态，如果是一个有分别心的凡夫，可能是受不了的。但是因为他是殊胜的圣者，或者是佛陀相续的缘故，他能够完全地自主地面对很多事情。对于每一个所谓调伏者的相续都有一套计划，这个众生这段时间中应该让他怎么样做，那个众生这段时间这个阶段应该做什么，他都是很清楚的。

我们知道了调化众生的的确确是非常不容易。所以，第一个我们自己要成为一种所化，第二个我们要跟随佛陀、殊胜的上师一样发愿，以后要像他们一样去调化众生。因为我们就是这样被调化过来的，所以针对其他的众生在调化的时候也不能够随随便便，两三句话一顶的时候就觉得这个人不可教化，然后从内心当中把他放弃了。实际上每个众生都是有阶段性的，今天好明天又不好了，调化众生需要智慧、慈悲、耐心、毅力，否则众生的确是非常不好调化。

这个方面讲到了调方便，调化者跟随所化众生的情况，显现贪欲相、嗔怒相、愚痴相或其他形象。我们没有反观自己的相续，觉得上师这段时间怎么这样显现，明天又那样的显现。我们也不想想自己的心是多么复杂、多么变化，上师在跟随我们的心而显现这个相、那个相。因为所谓众生有这么多的差别，单单以一个相来调化是完全不够的，而且我们自己的心也在变化。当我们觉得自己哪方面了不起洋洋自得、心高举的时候，上师显一个愤怒相，打破自己的种种执著，让自己回到道当中；当觉得自己修道无望很沮丧的时候，上

师也会安慰、赞叹，使自己又重新提起精神开始修道。上师就是通过这样的方式慢慢慢慢调化众生的。

我们在依止上师成为所调化的过程中，佛陀或者上师，完全跟随所调者的情况进行方便示现而已。作为上师的弟子，不管上师示现怎样忿怒相或寂静相，都应该知道这是调化众生的方便，有这样的必要，完全是为了利益有情才这样示现的，作为所调者的我们，如果产生很多邪分别念是不合理的。尤其是凡夫人的心起伏不定，看到不符合自己预期的时候就会产生邪分别念。无论愤怒、寂静、欢笑、悲伤流泪等不同示现，对他自己来讲，一点点也不需要这样做，但是为了众生能够入道，做了很多很多调伏的方便。用世间的话来讲，非常的不容易。

当然，这里的主题并不是要说佛陀或上师调化众生怎么辛苦，这个地方颂文的意思是恒时任运转。在讲解这个意义的过程中，我们应该知道，平时我们对上师所产生的邪见、邪分别等等是多么可笑，不分析的话，好像觉得自己很有道理一样，稍微分析一下我们的很多想法是非常可笑的。

作为根本没有任何过失、没有分别念的调伏者佛陀或上师来讲，在调伏我们的过程中显现了这些情况，我们没看到自己的过失是怎么样，反而觉得调伏者为什么有这样那样的过失。如果不把这些关系理清楚的话，会产生一些不必要的分别念，产生之后没办法调伏。只要我们把这些道理好好地去想，没什么想不通的，多在这个地方去考虑，对自己产生净观应该是有帮助的。

此处我们要讲的是在调方便的过程中，不管显现寂静、愤怒相，或者贪欲、嗔怒相，显现怎样的形象都是恒时任运而转，没有丝毫分别念，都是为了让众生安住在正道当中如是的示现。

第三个问题是“所化界之调伏事”。和前面总的众生根基也是息息相关，是讲遍主在调化众生的时候做怎样的调伏事业，呈现在增上生和决定胜两个方面。是将众生安置在增上生当中，还是安置在决定胜当中，这个也是恒时任运而转。

我们会想，为什么不把这个众生直接安置在佛地，还要将他安置在增上生当中？针对这一类众生而言，怎么样去调化都没有办法使他真正地产生出离心，在这样的情况下，如果给他讲再多，他可能干脆连自己善趣的安乐都会丧失。所以调化者佛陀、上师退而求其次，反正现在阶段你暂时没办法求解脱，给你宣讲善道的安乐，宣讲获得善道的方便，比如说十善五戒等相对容易一点的修法，也不需要你有怎么样的出离心菩提心，反正你就安住在十善业道中就够了。所化者听受了调化者的劝告，他修持戒律和善法，也引来后世的人天快乐。这方面是讲将这一类暂时没办法发起求解脱道心愿的人

,安置在增上生的行列当中。

还有一些众生能够生起决定胜的功德,所谓化者自己并不知道,但是调化者知道。虽然从表面上来看,这个人对家庭、事业、钱财、异性好像执著心非常严重,似乎根本就不可能入道,但是调化者知道这个人有善根,能够使用很多方法将他安置在决定胜当中。

比如佛陀调伏难陀的时候,他对妻子的贪恋心达到那样的程度,怎么可能真正成为入道者呢?但是通过佛陀的调化,最后变成了阿罗汉,真正被调伏了。所以,有的时候觉得佛为什么不把他安置在决定胜,一定要给他讲增上生?或者,这个人只能够接受增上生的教法,没办法修习决定胜的教法。佛陀相续中有这样一种殊胜的智慧,能够了知众生的根基意乐,将所化的众生安置在怎样的道当中,佛陀也是恒时任运而转。虽然做了这么多调化众生的事业,但是仍然还是没有丝毫分别的。

第四类是“随所化处应时行”。跟随所化的处所应时而行,所化众生在什么地方,佛陀就显现在这个地方,什么时候应该调化了,佛陀就在这个时间中进行调化。比如佛陀的十二相成道,显现上和仙人商量:应该什么时候下降到南瞻部洲?应该什么时候调化?最后观察人寿百岁,六道外师开始盛行,这个时候可以降生,就在南瞻部洲迦毗罗卫降生。在哪个地方有所化,什么时间可以所化,遍主恒时任运而转。这个只是十二相成道中很小的一个例子。其他佛在调化众生的时候都是这样的,化身显现在人间、藏地或汉地或印度,还是哪个地方,在对众生有利益的时间,也是没有任何勤作、分别,恒时任运而转。

后面的“遍主”,是讲佛陀,在注释中也提到,因为佛陀周遍一切时处中而行持,或遍主一切调化事业,称之为遍主。遍主佛陀是恒时任运而转。这个方面是讲到任运的情况。

辛二、略说相续不断:

具足功德胜宝聚, 智慧水海福慧日,  
诸乘无余定成就, 广无中边如空遍,  
佛性功德无垢藏, 已见众生无别具,  
烦恼所知云罗网, 诸佛大悲风令散。

这两个颂词提到第二个特点相续不断。佛陀虽然是任运,但是如果不是恒时相续不断的话,就会有一部分众生可以得到调化,一部分众生得不到,因为佛陀的事业中间有间断,或度化一段时间后佛陀不再示现化身了,后面的众生就不一定能够得到救度。但是,佛度化众生的事业,一方面是任运,一方面是相续不断。所以能够保证前面、中间、后面的众生,都能够持续得到殊胜的救度。

此处收摄起来有四类功德,展开有六类功德。“具足功德胜宝

聚”、“智慧水海”这两个属于出离因；“福慧日”是显示的因；“诸乘无余定成就，广无中边如空遍”，前面两种因的果就是“广无中边如空遍”，这就有三种。

然后“佛性功德无垢藏，已见众生无别具，烦恼所知云罗网，诸佛大悲风令散。”这个后面颂词讲到了第四种，或在这里面再展开又分成三种：佛能够照见所化众生的情况，照见众生具足如来藏的同时又具足障碍，这是第四和第五。第六是讲能够断除这个障碍的助缘是“诸佛大悲风”，诸佛菩萨的大悲心犹如狂风一样能够吹散天空当中的密云。

下面我们稍微介绍一下这里面的意思，因为下面还要广说。

首先，第一个因叫出离因，第二个因叫显示因。两种因都是讲获得大菩提的十地功德。“具足功德胜宝聚，智慧水海”，此处是以大海作为比喻所依，然后显示里面很多殊胜的珍宝聚。就是把十地菩萨的阶段作为所依，里面也具足很多功德。

我们看比喻，“胜宝聚”、“水海”，整个大海的水是无穷无尽的，大海中也具足很多很多珍宝。这里讲到了海和珍宝之间的关系，它的意义是水海和功德之间的关系。“具足功德胜宝聚”是讲一地到十地菩萨逐渐具足种种的陀罗尼功德、三摩地功德、断证功德。

“智慧水海”，十地菩萨的相续犹如大海一样，里面充满了种种功德和无垢智慧，这个叫做出离因。是讲从十种不同的障碍当中出离，十种障碍主要是针对十地菩萨相续的所断而言的，如果再加上凡夫位的障碍也有很多很多出离。总而言之，要获得佛果的话，需要从这些种种障碍中出离。所以，所出离的法就是种种烦恼障、所知障以及习气；出离的因就是十地菩萨的修行阶段；出离的果就是讲后面的殊胜大菩提。

第二个因，“福慧日”是讲显示因。显示十地菩萨能够生起相互增长的助缘，就是福德和智慧二资粮，二资粮成为显示因，犹如太阳能够显示其它法、成为其它法的助缘。比如太阳出来之后谷物生长、色法能够明显等等，都是显示的作用。

福德和智慧两种资粮，一方面能够生起十地菩萨相续中的种种功德；一方面能够显示道位、道的阶段、道的本体以及能够遣除的疑惑。菩萨相续当中具足很多资粮，有了福慧两种资粮就能够获得十地菩萨的果位。因此出离因和显示因都是为了表示十地菩萨相续中的种种本体。

“诸乘无余定成就”，有了出离因和显示因之后，“诸乘”小乘的声闻、缘觉，还有大乘，“无余定成就”，无余是无余涅槃，一切诸乘获得无余涅槃这种道，是一定能够成就的。因为他相续中已经有了出离因和显示因，这个因一旦圆满之后就成就佛果了。

第三种是讲前面两种因的果，“广无中边如空遍，”是讲大菩提果，是从前面的因而显现的。前面还有个对应，对应的是相续不断，“具足功德胜宝聚，”具足出离因和显示因的缘故，还有“诸乘无余定成就”的缘故，都说明佛的事业会相续不断。因为因是无穷无尽的、圆满的，出离因是圆满的，显示因是圆满的。

第二个相续不断的根据是“广无中边如空遍”，是讲大菩提。大菩提的本体是非常广大、无中无边，犹如虚空一样，周遍一切所化界。既然它如虚空一样周遍一切，没有中没有边，它就不是变易之法，而是无为法。如果它的本体是无为法，就没有刹那生灭，就没有相续中断的情况。前面是通过因圆满的缘故，相续不断。这里是从大菩提的本体、从果位的角度显示的，大无为法的自性是不中断的法，不是刹那生灭的法，所以相续不断。

第四种法“佛性功德无垢藏，已见众生无别具，烦恼所知云罗网，诸佛大悲风令散。”这个也是讲到佛度化众生的相续是不断的。为什么不断呢？首先，成为大菩提之后，能够周遍了知一切所知，对于佛性功德无垢的宝藏如来藏，“已见众生无别具”，具惑的众生也无别地具足这种佛性功德无垢藏，这个是讲大菩提的遍知智慧完全已经照见了。

在照见佛性功德无垢藏的同时，也照见了众生相续障蔽显现的烦恼所知云罗网，即也同时照见了众生的障垢，这个障垢就是相续中所具足的烦恼障和所知障。障垢犹如云罗网遍布在虚空中一样，众生的相续遍布了犹如乌云、密云一样的烦恼障所知障，像一个网将众生束缚住。就相当于云网一样，遮障住本来清净的虚空和阳光，没办法显示。

照见这个之后，“诸佛大悲风令散”，佛陀生起了同体大悲，通过佛事业的大悲风，让深厚的烦恼障和所知障的云吹散，从这个方面安立相续不断的。见到了一切众生都无别的具足如来藏，又见到众生同时也被烦恼所知障的云所遮障，佛陀生起了没办法遮止的大悲心，为了让众生显示本来清净的佛性，为了让众生的障碍完全得以分离，佛陀的事业怎么可能中断呢？一个众生解脱了，还有无量无边的众生和这个众生一样，处在既具有本来清净又暂时具有客尘的状态，佛陀为了让一切众生都显露这样功德法，所以佛陀的事业是绝对不会中断的，从这方面的根据安立相续不断。

我们在看这些颂词的时候，重点核心要放在相续不断上面去理解。都是在讲相续不断，前面的出离因和显示因，是在显示相续不断；然后说大菩提广无中边如空遍，也是在显示相续不断；后面的佛性功德无垢障这个颂词显示的还是相续不断。所以要显示的都是佛相续不断的种种根据。

庚二、广说分二：一、宣说任运；二、宣说相续不断。

辛一、宣说任运：

何者依于何方便，调所化业何处时，  
于彼不生分别念，是故能仁恒任运。

何者种种所化界，彼彼诸多调方便，  
所化种种之事业，何处何时任运行。

这方面也是对于佛陀任运的功德进行宣讲。“何者依于何方便，调所化业何处时，”第一个何者是讲佛陀，佛陀依靠什么样的方便，来对于所调化的众生做调化事业，在何处何时当中调化呢？“于彼不生分别念，是故能仁恒任运。”佛陀对于所化的众生不生分别念，故能仁恒时任运。将众生如何安置在调化的事业中，比如前面所讲到的增上生、决定胜等等，这个完全是任运的。在何处、何时调化也是任运自成的方式。

第二个颂词和第一个有点相似，前面是从佛陀在调化众生时怎么样不生分别念的角度。后面是从任运、从所化的角度来理解的。“何者种种所化界，”这个何者是指调化的众生，所调化的众生有种种根基和所化的界，这个界是种性的意思，声闻、缘觉和菩萨不同的种性、不同的根基和不同的信解。“彼彼诸多调方便，”针对不同的众生安置很多调伏的方便。“所化种种之事业，何处何时任运行。”是说所化种种的事业，佛陀将不同的众生安置在不同的果位，何处、何时当中也是任运而行的，没有丝毫勤作，如是地进行调伏。

今天讲到这个地方。

所南德义檀嘉热巴涅 此福已得一切智  
托内尼波札南潘协将 催伏一切过患敌  
杰嘎纳其瓦隆彻巴耶 生老病死犹波涛  
哲波措利卓瓦卓瓦效 愿度有海诸有情