

《般若摄颂》第12课辅导

诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，
离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

佛教的“经典”有些是佛陀亲口宣讲的，有些是加持弟子宣讲的，有些是以问答的方式宣讲的。《般若摄颂》的殊胜性在于每个字句都是佛陀宣讲的，是非常稀有难得的一种经典，加持力非常大！

在《般若摄颂》中主要宣讲一切万法的实相——究竟的空性。当然，针对不同的根基，传承上师们会把本论的内容，或者解释为单空，或者解释为究竟实相的离戏空。如此开显的原因是为了有时需要直接对众生有利，有时需要间接对众生有利。因此，有时直接抉择实相，有时宣讲进入实相的阶梯，有不同的安立方式。

自宗按照全知麦彭仁波切、或者宁玛派抉择的观点，都是以应成派的观点进行抉择安立。但《般若摄颂》本身并没有分自续派或者应成派，这是后代的祖师们在解释法义的时候，出现了自续派和应成派这样一种不同的观点和名称。传承到现今已经分为自续派和应成派，此处我们主要是按照究竟应成派的观点抉择《般若摄颂》的所诠义。

卯二、以转轮王比喻说明一切功德随行于此。

前面科判通过大地的比喻宣讲般若是一切万法最主要的殊胜因缘。下面通过【转轮王】的【比喻说明一切功德随行于此】，【此】即般若波罗蜜多。以比喻结合说明意义，比喻是以转轮圣王来比喻，意义就是般若波罗蜜多。

轮王常由何道行，七宝四兵经彼道，
如来般若从何行，诸功德法随彼行。

颂词字面的意思是，转轮圣王（金轮王）【常由何道行】，也就是转轮王他由什么道而行，或者说转轮王从哪个地方行走，他的眷属【七宝、四兵】等等也完全跟随转轮王经过这个道。同样的道理，【如来】的【般若】——佛陀的般若波罗蜜多【从何】处经【行】，一切的【功德法】也是【随】着【般若】经【行】而到达彼处。

前两句是比喻，后两句是意义。一般来讲，意义比较难懂，比喻比较容易懂。通过比较容易懂的比喻来帮助我们表达比较难懂的意义，这是佛经和世间宣讲意义的时候经常使用的方法。

【轮王常由何道行，七宝四兵经彼道。】此处转【轮王】主要指金轮王。转轮王分四个层次：金轮王、银轮王、铜轮王和铁轮王。在南瞻部洲，金轮王可以统摄四大部洲，银轮王统摄三洲，铜轮王统摄二州、铁轮王统摄一州。在这些轮王当中最殊胜的、威力最大的是金轮王，福报也最大。所以此处以最大能力的金轮王来比喻。【轮王常由何道行】，是说金轮王在出行的时候不可能一个人走在路上。转轮王的威力很大，通过法性的力量，转轮王经由什么道而行，他的眷属、功德（感召的这些功德）也会紧跟转轮王，或者是围绕着轮王四周而行进。

颂词中的【七宝】和通常所说的金、银、琉璃、玛瑙等佛教七宝不同。此处七宝是指轮王七宝：轮宝、象宝、马宝、珠宝、女宝、主藏臣宝、主兵臣宝。金轮宝，有的论典中讲这是转轮王最主要、最殊胜的一种功德的体现。金轮王登基之后，在吉祥日（初十）的早上，从东方出现金轮宝，慢慢降临在转轮王的面前。金轮王坐在金轮上面，其他的眷属一起也坐在金轮上面，瞬间腾空，很快就可以到达目的地。而且金轮宝到达的地方能摧伏一切，“摧伏”并非是指杀戮，或者伤害众生。金轮王一个众生都不会伤害，他虽然逐渐地统治四大部州，但他凭借巨大的威力，根本不需要杀一个人，见一滴血，只要到达国家的领土上面，所有的众生自然臣服。所以，金轮宝威力很大。

大象宝、骏马宝是非常迅速的行走的神器。象宝不像现在的大象，在我们平常的印象当中大象行走缓慢，有的时候奔跑起来虽然快，但是感觉没有像骏马那样快。但这个象宝是通过殊胜的福德显现出来的，行走的速度非常快。马宝也是一样的，速度快到一昼夜当中完全可以到达四大部洲的任何一个地方。

珠宝是平常我们讲的“如意宝”。如意宝有很多的功效，可以照明、治病、带来福德、带来多种受用，遣除贫穷等等。女宝，也叫玉女宝，有时候解释为转轮王的妃子，也是转轮王的功德所感召的。玉女宝具有很多的功德，她虽然是女身，但是她没有任何女身的过患，夏天的时候她的身体是凉性的，冬天的时候是温暖的。

还有主藏臣宝和主兵臣宝。主藏臣宝，在其他的翻译当中叫做大臣宝，大臣宝主要是主藏、主财务的。主兵臣宝，有的地方翻译成将军宝，将军宝主要是管兵将的，只是体现金轮王的威力，从来不会真正地出征，真正的杀戮。

在金轮王出世时，他的巨大的威力和很大的福德，是我们根本无法想象的，他会逐渐地调化整个四大部州的众生。他不会通过佛法来调化众生，主要通过将众生安置在十善业道当中。

佛经中讲一次顶礼的功德非常巨大，将获得自己身下所压面积直至金刚大地以上所有微尘数量的转轮王位。在《贤愚经》和其他的一些经典当中也会提到转轮王（金轮王）的殊胜威力。在《俱舍论》当中也讲到了金轮王（转轮王）的殊胜功德。真正而言，我们是想像不到转轮王到底有多大的威力。通过经典、论典的描述，才知道转轮王的福德很大，而且他所统治的国土上全部的众生最后都要行持十善。

因为众生行持十善的缘故，死后都会升天界。转轮王就是通过这样的方式来饶益有情，饶益众生的。虽然绝大多数有情并不能得到佛法的引导而获得解脱的果位，但是通过转轮王的威德，他们的善根也可以修十善的缘故，最后都能够生于天界当中。金轮王出世的时候，因为他有很大的威德，他的大臣宝、如意宝，都可以自在地降下很多很多的受用，有情不会因为缺少吃穿而造罪业，例如互相杀戮等等。而轮王七宝是度化众生或者说帮助百姓的一种殊胜的工具。

【四兵】指象兵、马兵、车兵、步兵。车兵就是战车，像中国古代曾有过，主要是通过战车来作战的。步兵我们很容易理解就不多解释了。轮王虽然有这些军队，但不会用这样的军队去打仗。很多经典描绘真正的金轮王一旦将要出世，很多很多主要的眷属自然而然就汇集到他的身边，或者他只要行历到国土上空的时候，此处的百姓自然而然地升起恭敬心、自然就臣服，不需要真正的作战，这都是他威德的表现。所以说，轮王常由何道行，七宝四兵也【经彼道】，都是主要紧随轮王而行的。

同样，下面以比喻对应意义。【如来般若从何行】，什么叫如来般若呢？直接解释，就是佛陀已经完全地证悟现前的般若波罗蜜多。佛陀完全证悟了究竟的实相——般若波罗蜜多之后，【诸功德法随彼行】。诸功德法是什么？就是佛陀证悟之后，他的十

力、四无畏、十八不共法等等无量无边的功德。那么，就是说如来般若从何行，一切佛陀相续当中所现前的功德法随彼行，以上是直接的解释。般若波罗蜜多是实相、是诸法的实相，佛陀通过真如而证悟的，名叫如来。换句话说，佛陀他已经完全现前了真如，这个真如就是般若波罗蜜。因此，佛陀的般若波罗蜜多如何行持呢？般若波罗蜜多已经在佛陀的相续中安住了，一切佛的功德法也会在这个地方出现。以上是完完全全的跟随佛相续当中的般若而作的解释。

还有一种解释，在大恩上师的讲记当中提到，【如来般若】是什么意思？如来般若就是佛陀所现证的般若的一部分，或者如来所宣讲的般若波罗蜜多的修行的方法。佛陀首先现前了、证悟了般若波罗蜜，然后跟随众生的根基宣讲了般若波罗蜜。这些众生包括小乘的声闻、独觉、菩萨、以及其他的众生等等。他们学习的都是佛陀宣讲的般若波罗蜜多，所以这个叫做如来般若。一定是佛陀现证的，是佛陀宣讲的，让弟子行持的般若波罗蜜多。

如来所宣讲的这些般若波罗蜜多实相【从何行】，是可以跟随不同有情的根基状况而特指不同的道。

比如说，当般若波罗蜜多从声闻道而行，“诸功德法随彼行”。有些声闻乘的弟子，他的内心当中修持、现前了人无我空性，这样的无我空性也是般若波罗蜜多的一部分。此时，“诸功德法”就是指声闻乘的功德法。声闻乘的功德法在《俱舍论》贤圣品当中讲了很多声闻的证悟。比如，获得初果，获得一来果、不来果、或者阿罗汉果，阿罗汉果当中的灭尽定的功德，还有六通功德……还有很多很多这样的功德。

因此，般若波罗蜜多如果从声闻道而行，那么声闻乘的功德法随彼而行。如果般若波罗蜜多从缘觉道而行，行于缘觉道之上，那么缘觉乘的功德也会跟随般若波罗蜜多逐渐地获得、逐渐地现前。如果般若波罗蜜多是从菩萨道而行，即菩萨行持、修持般若波罗蜜多，菩萨从一地到十地所有的功德亦随般若而行。

当然，声闻乘证悟的空性是圆满的人无我空性，法无我空性只证悟了一点点。《定解宝灯论》中使用否定词说声闻乘没有证悟法无我，就是从上述的这个角度讲的。缘觉证悟了圆满的人无我和部分的法无我，有些地方讲“证悟了一个半无我”。

菩萨从初地开始，就证悟了人无我和法无我两种空性，所以从一地到十地之间般若波罗蜜多逐渐地深入、逐渐地广大。当般若波罗蜜多从菩萨道而行，菩萨从一地到十地所有的功德随般若而行，也因为他现前了般若的缘故，就获得了胜义菩提心。

胜义菩提心获得之后，一地菩萨的功德，诸如十二种百功德等等；二地菩萨具有十二种千功德，很多很多总持、陀罗尼、禅定、殊胜的善巧方便、布施度究竟、持戒度究竟、安忍度究竟、精进度究竟，还有禅定度究竟、智慧度究竟，然后方便度究竟、愿度究竟，最后力度究竟、智度究竟，所有菩萨道的功德法都相应随彼而行。

以上例举了四圣，首先我们直接解释的，是最殊胜圆满佛的相续当中般若波罗蜜多已经究竟现前了，所有佛陀功德法随彼而行。同样，声闻乘，声闻乘的功德法随彼行；缘觉乘，缘觉乘的功德法随彼行；菩萨，菩萨的功德法随彼行。

什么地方有般若，什么地方就有其功德。外道没有般若，所以外道不可能有出世的功德法。如果是像我们这样的凡夫人，我们相续当中有了般若波罗蜜多的见解，相应于见解的功德也会生起来。比如，我们读诵般若，会获得很多功德；我们得到般若的法本之后，已经到达了轮回的边缘……这些功德法也会跟随我们而行。

刚才的部分以转轮王的比喻，讲到了般若波罗蜜多和功德法之间的联系。转轮王行于何道，他的七宝四兵也会经彼道而行。佛陀所宣讲、安住的般若波罗蜜多从何而行，所有的功德法也会随彼而行。

有些经论当中还讲到轮王和七宝四兵的关系。轮王如同磁铁一般，能量巨大的磁铁一现前的时候，他自然而然就会吸引附近的铁器、金属等等。金轮王出世、登基的时候，最先现前金轮宝，再次第现前其他宝，像这样七宝四兵就逐渐逐渐得以具足。

轮王出世之后自然而然具足、拥有这些功德，不需要去勤作，不需要辛辛苦苦地去大海当中找如意宝，他的福报非常大。同样，只要具足般若，所有的功德法自然向着具有般若的有情汇集。也就是说，某位补特伽罗什么时候具有了般若，其他的像七宝四兵一样的功德法自然而然在他的相续当中圆满、具足。

这里面我们看到一个规律，轮王一出世，七宝四兵就出世了；般若波罗蜜多在某个有情当中一出现，出离心、菩提心、还有很多圣者功德在他相续当中就逐渐逐渐具足

了。

所以，我们要努力让自己内心当中具有般若波罗蜜多。虽然般若的教义是出现在显宗的第二转法轮当中，但它的本性就是实相法界；这种实相法界的本性也可以是在第三转法轮当中的究竟实相；在密乘的大圆满当中也是究竟的实相。

总之，般若波罗蜜多是超离一切言思的、离开一切执着所缘的状态。当然，修的时候可能缘它产生执着或者有一些暂时的方法，但是其中所体现的究竟实相的状态是永远不会变的。实相不可能分为显宗的实相和密宗的实相，实相就一个，只不过跟随不同的根基，现前实相的方法有很多，从浅到深、从间接到直接，方法非常多。因此，什么时候轮王现前了，什么时候七宝四兵就自然而然集聚在他身边；什么时候般若具足了，什么时候这些功德法就自然而然聚集在有情的相续当中。

颂词里面提到的直接意思是轮王行走的地方，七宝四兵跟随他走，般若波罗蜜多出现的地方，其他的功德法也会跟随。还有另外一层意思，比如我们远远的在外围看到了七宝四兵，就知道轮王一定在这儿。轮王就是他们的核心，一定是处在最中心的位置。虽然我们没看到轮王，但是我们看到了七宝四兵，就知道转轮王一定在这里面。

同样的道理，如果哪个人具有什么样的功德，比如他已经现前了声闻的功德，他已经现前了一地菩萨的功德……我们就可以通过他外在显现的功德法，知道他的相续当中一定拥有了、具足了般若波罗蜜多。比如，初地菩萨的布施度究竟、示现很多殊胜的功德，通过他所具有的功德来知道他是具有般若的。

也可以说，因为具有般若，他聚集了这些功德（般若从何而行，功德法也跟随而行），这是殊胜的方便和方便生的关系。如果有了般若波罗蜜多，其他的功德法自然具足；如果没有般若波罗蜜多，这些功德法就没办法具足。因此，能够让我们获得这些功德法的主要因缘来自于般若波罗蜜多。

作为修行者来讲，一定要努力地让自己生起般若波罗蜜多的境界。现在我们对《般若摄颂》闻思、对中观闻思，其实就是首先通过听闻，在相续当中知道般若是这样的、空性是这样的；然后通过看书、讨论等等思维的方式对般若波罗蜜多产生定解；有定解之后，再通过打坐的方式，不断地串习般若波罗蜜多。

或者通过其他方式，比如供曼扎、修百字明，也是帮助自己现前般若波罗蜜多。有些时候，般若波罗蜜多还可以通过密法的方式，生圆次第或者气脉明点、或者大圆满……通过这样的方式让内心现前般若的境界。现在我们所修行的一切都是为了生起般若波罗蜜多。《入菩萨行论·智慧品》当中云：“此等一切支，佛为智慧说。”

此处，一方面讲什么时候有了般若，就会有布施等等的功德，就会有初地菩萨、二地菩萨的功德；另一方面又说，为了生起般若必须修持布施、持戒，这二者次第到底是怎样一种关系？其实前面所讲的布施、持戒和初地以上的布施、持戒，它们的层次还是不一样的。首先我们可以做布施、持戒，我们做这些的目标是什么？是为了生起般若。

这时候，布施、持戒等善法就变成一种资粮，是为生起般若波罗蜜多的修行资粮。此时的布施、持戒还没有达到登地以上菩萨的布施、持戒，或者还不能叫布施度、持戒度。当然，我们在凡夫位可以闻思般若、可以修持布施、持戒等等这些福德和智慧，但这里面主要是为了生起般若的。

第二个层次，也就是颂词当中所讲的我有了般若之后【诸功德法随彼行】，好像变成了般若生起、具足，功德法就具足了。而前面教证颂词“此等一切支，佛为智慧说”宣讲如果我们修持这些功德法的话，就可以生起般若。教证的意义好像这些功德法在前面，般若在后面。

前一个是方便、后一个是方便生，同轮王比喻的这个颂词好像是次序不一样。那关键是怎样的？前面我们修持的这些布施、持戒是为了生起真实的般若波罗蜜多，是这样的方便和方便生。然后，真实的般若波罗蜜多具足之后，其他的功德法随彼行。这个时候功德法就不再是一般意义上的布施、持戒，就会变成布施度、持戒度。比如，登初地之后，在出定位的时候，菩萨的布施究竟圆满了，就是说初地菩萨布施到彼岸，在那个时候已经不是单纯意义上的布施，已经变成布施度了。

因为现证了般若的缘故，初地菩萨入定的时候见实相，这个时候真正的般若波罗蜜多就生起来了。不可能说初地菩萨首先是出定位具有了布施到彼岸，再达到究竟布施。他第一刹那一定是首先见到了诸法的实相，首先现前了般若波罗蜜多的本性，然

后在出定位的时候就圆满了布施度。

换句话说，初地菩萨布施度的圆满——真实到彼岸，一定是因为首先在入定位见到了般若的实相，然后出定位的时候布施到彼岸。二地的时候，首先入定到二地的境界当中，出定之后持戒到彼岸。菩萨布施能否到彼岸，持戒能否到彼岸，首先都是有般若波罗蜜多，般若波罗蜜多具足之后这些功德法也就跟随而圆满了。

前面引用的教证“此等一切支，佛为智慧说”，好像是为了生起般若，首先要修持其他的福德。后来又说“般若从何行，诸功德法随彼行”，其中的层次是不一样的，原因在此我们已经分析完毕。

不管怎样讲，般若波罗蜜多对修行者而言，它的功德、必要性的的确确是特别大的。所以，大恩上师这里也是给我们做了教诲，说般若波罗蜜多很重要，我们自己要努力地认真学习。

然后，大恩上师也教诲我们不要太极端了，应该行于中道。这里的“中道”主要是世俗和胜义、空性和方便、智慧和福德，二者都不要偏堕。有些人偏堕于福德，对有相的功德（像放生、布施这些方面）兴趣很大、很喜欢做，但是对空性或者排斥，或者觉得没有必要、或觉得很难修，他就放弃了。

假如偏堕在纯粹的福德当中，功德没有空性摄持的缘故，没办法直接成为出世的因。有些人抉择另外一种极端，觉得空性很重要，空性的确很重要，但是他又开始废持了福德的行持，种种的善根不做了，就觉的只要我学空性、只要我安住空性什么都具足了。虽然空性的确是非常重要的，但是福德也是同样重要。因为如果我们相续当中具有福德、善根很深厚，这种深厚的善根可以帮助我们在修持空性的道路上面走得很远，直至究竟。

有些人刚开始的时候对空性的信心很大，但是他的福德、他的善根不够深厚，后来因为内心当中缺少了福德的有力支持，所以在修持空性的过程当中逐渐就修不下去、停止了。有些人在修空性的同时也非常着重对善根的培养，所以他修空性具有福德的有力支撑的缘故，能够坚持下去、走得很远，可以走到究竟。因此，为什么法王如意宝、大恩上师等都强调福智双运——修智慧资粮、也要修福德资粮。我们在闻思空

性的同时要多修曼扎、多做放生等等善根，在做善根的时候，要多去安住在空性当中，这两方面都具备就可以。

并且，福德资粮也是对我们证悟空性的一种促进。初地菩萨在入定的时候见实相，在出定位的时候也要积累广大的福德资粮，然后依靠积累的广大福德资粮再入更深的定，这个时候他的空性证悟会更上一层楼；出定之后，又用这个证悟得更深的善根去摄持福德资粮，然后让福德资粮更加的深厚、更加的清净；进一步用这个更加清净的福德资粮再次进入到更深的空性证悟当中。

他就是通过这样的相辅相成的方式，从一地到二地，二地到三地，最后逐渐成佛，菩萨不会偏废于两边。越是证悟空性的人，他对因果的取舍、对善根的积累越重视，因为他对这个问题非常清楚。所以我们自己在学习般若波罗蜜多的过程当中，也是要非常认真地对待这个问题。

我们不仅自己要修持空性般若波罗蜜多，非常精进地闻思、修行串习，为了现证般若波罗蜜多。如果看到一些具有根基的，对于般若空性有兴趣的人，也要鼓励他学，必要时提供学习的帮助，千万不要对别人学习空性方面造成违缘。当然，有些时候你觉得他可能目前阶段不太适合修空性，然后让他暂时不要学，让他暂时学其他的法，如果发心是善妙的也不会成为过失。

如果是一个恶心，阻止别人学空性的话，这会是很大的过患。我们缘般若波罗蜜多，会得到很大的功德。我们自己修学会得到很大的功德，劝别人学也能够得到很大的功德。那么反过来讲，阻止别人学，这个过患也很大。因果法则就是这样的，功德越大，反过来过失也就越大。这方面我们也是必须要了解、必须要知道。

大恩上师还说，我们在修学佛法的过程中，次第是很重要的。上师们以悲心和智慧，对我们这些初学者讲了很多这方面应该注意的内容，很多地方都强调需要打好基础。假如我们要学这些密法、要学《光明藏论》、《大圆满》等等，如果他都是基础打得很好的话，不管是福德、见解、信心各方面基础很牢，那么这些很高深的法，就很容易相应。很容易在他的相续当中得到一些显现，功德法就可以现前，可以和实相相应，获得一种证悟……

如果基础没有打好的话，虽然仅仅接触到这些也是一种积累善根的好方法，但毕竟在当前这种相续中，要现前证悟实相，他因缘不具足，缺少了某种因缘，果也不会很快现前。虽然从法性的证悟来讲，它并不是什么真正的因果关系。但从名言谛来讲，从一个凡夫到圣者的证悟，圣者的证悟是果，这种果要现前，必须因缘要具足。

如果因缘哪个地方不具足了，这个果也没办法现前。所以我们一定要重视。为什么要重视前行呢？我们对于正行的证悟、对于果位的证悟，希求越高，越想要真实证悟，一定要对前行法高度重视。如果不懂什么是真正的证悟，什么是真正的成就，他也不会对前行法有什么兴趣。因为你真的懂了，殊胜的果一定是通过各种因缘、经过修法，福德智慧圆满之后现前的，他越懂，会对前行越重视。

准备工作都没做好，成果或成就怎么可能获得呢？如果真正了解了证悟是怎么回事，知道两者之间的因果关系，他一定会对前行很重视。因为他知道：下面的基础没有打好，上面这些果虽然每天做梦都想得到，但还是没有办法获得的。与其这样空想，还不如真正花些时间去把这些基础打牢打好。所以，基础、次第、系统、长期……这些方面大恩上师经常讲的，在这节课当中也提到了。

我们在学习的时候，次第性的闻思、系统的闻思、长期的闻思都是很有必要的。世间教育的规律，普遍来讲也是这样的，先让你上小学，小学慢慢学，之后到中学，然后到大学，后面就可以掌握非常高深的一些学识。这是世间一些教育家的经验之谈，他们知道怎么去做是最好的，所以他们就安排了这样的次第，虽然这些安排的课程、学习的次第不一定是尽善尽美，因为世间毕竟不像佛法。而证悟的佛陀菩萨，他们出来宣讲教育应该是怎么样的次第，从究竟智慧来安排修学的次第，他不像世间安排的修学次第。世间的修学次第，学完之后就觉得以前学过的东西好像都没有用，只是最后为了找份工作而已，其他学过的百分之八、九十用不上的。

但是佛法修学的次第并不是这样，它因为是证悟的智慧流露出来的，而且真实地对众生的修证绝对起关键性的作用。前面所修学的任何东西不会白费，他的功德法在相续中只能增上。不可能说以前花了那么长时间修学，最后没有一个是有益的，虽然有些地方说到了义教法的时候就会发现，以前所有东西好似是没有什么作用一样，但

实际上这个作用主要是循序渐进，他通过前面的累积，后面的功德才产生的。这里的“没有用”主要就像过河的船一样，河过去之后，船不要了，但是他的功德法在内心当中都是通过增上的方式具足的。

我们为什么要讲这些？因为大恩上师在讲义中也强调，有经验的人他们上学时候是次第的累积而前行，佛法的修行次第也同样。为什么呢？因为从年龄上虽然我们好像都是成年人，好像世间的思考能力已经成熟了，但是对佛法的修证方面，很多时候还是婴儿层次、还是幼儿园的层次。如果我们想：我们不应该按照次第闻思修，上师虽然是这样讲的，但是这个不是跟我说的，上师讲的次第没有这么重要，上师讲的前行没那么重要，上师讲的般若波罗蜜的空性基础没那么重要。

这就是太过于自以为是了。因为在世间中我们都要相信一个专家的意见，他毕竟在这个上面花了很多时间，他的经验是远远超胜一个刚刚接手开始学的人，他们的有些建议和经验对我们来说绝对有用。例如世间开车的老司机，他们以经验教你应该这样做那样做，这样做就应该怎么怎么样，如果刚开始的时候我们把这些经验学到了，对以后你自己驾驶，养成良好的习惯，有非常非常大的帮助。当然前提他不是故弄玄虚，而是真实的愿意把他的经验告诉你。他们那些经验之谈的确真正具有参考价值，或者说具有良好的指南。所以我们要相信他们的经验，要知道他们这样讲一定是他们经过了这样的程序之后说出来的。

同样的道理，这些佛法的大师们，佛陀、菩萨、大恩上师等等，他们也是在佛学上已经完全走过来了，所有经验都经过了。所以他很清楚你现在应该做什么，你第一步应该做什么，闻思也好，或者学前行也好，或者发菩提心也好，或者学空性也好，首先哪些地方特别强调，这是一个佛法修证方面的专家的经验。

怎样让我们产生修证？我们一定要听这些善知识的，一定要听这些大恩上师们对我们的教诫。这类的教言上师不厌其烦地讲，就是为了让我们的引起重视。所以我们自己不要太过于自以为是了。我看了几本书，觉得这个应该是那样的，这样做的，这个不一定。上师们是走过来之后，他们知道对我们现在这种修学水平，到底应该怎么样做，现在我们缺少什么，他们都非常清楚。

上师在很多地方再三告诉我们前行的重要性，然后打好基础的重要性，次第的重要性，所以我们不要想一步登天，想法虽然是很好的，但真正去做、去实践的时候我们就会发现根本就没办法达到那种很高的层次。只有把加行修好，把前行的基础打好，有了坚实的基础，再往上走，那绝对是非常的踏实。

所以，大恩上师对我们讲的这些，我们一定要放在心上，好好去观察，好好去思考。虽然有些人说，我时间很紧了，现在我的年纪多大多大了，时间来不及了，我是不是现在马上可以修正行了。修倒是可以修，反正就是你修也修不懂，有的时候，你修一两年之后，什么感觉都没有。你的希求、你的希望和你最后的状态，完全没办法相应的时候，我们反而容易退失，就觉得这个法不适应我了，或者说我不适应修这个法了，甚至对法生邪见了，这些情况都有。

经过很长时间之后，也许你的福报成熟，你终于意识到“是因为我的前行没修好”。有些有福报的人就会回来补前行，有些人没有福报，很高的法修了几年之后，没有修上去，就彻底放弃了，这样就很可惜。如果是这样，还不如听世间人所说的“专家们”，看看专家们的观点是怎麼样的。佛法当中也有佛法的专家，他们对佛法的修持是怎样建议的，怎样帮我们设计修持之道。这方面我们一定要重视，一定要按照次第来修，这是一个最快的法门。

最捷径的方法不是自己去摸索，而是别人的经验我们拿来用。这样是需要信心的，如果你不相信，或者觉得他这样做是不是有什么别的目的等等，如果你不相信的话，他的经验对你来说也没多大作用。所以为什么说佛法当中“信为先”，修行当中信心是很重要的。如果你对他有全然的信任，那么他给出来的药方或者建议，你都依教奉行的话，在所有的修行当中，这是最迅速的。

佛陀、上师所讲的，都依教奉行，没有掺杂自己的分别念，这反而是最快的成就之道。所以修前行的时候“这个要花几年、那个要花几年……这个时间真的是好长好长，我真的需要这么长时间吗？”其实有时候我们真的是高估了自己的根基，有时候我们根本不知道修道是怎么回事，总是觉得修道很容易。

我们刚开始皈依的时候，觉得成佛很容易，证悟很简单，但是越学越觉得成佛其

实不是那么简单的。开始的目标是即生成佛，度化无量众生；后来发现，即生当中，能够证道也就不错了；再往后的话，即生当中能够得到资粮道、加行道就很不错了；再学到后面觉得下一世能得人身就不错了，下一世不要堕恶趣。

其实佛法并不是有些人说的那样，把这个问题故意说得那么高深，而成道，它比世间任何一个事业都要重要，它要逆转我们内心当中无始以来的习气——不良的习气、轮回的习气。这个不是那么容易的，并不是佛法的力量不够，而是我们内心当中积累了太多的污秽习气，一下子要通过很短的时间把所有的脏东西都清掉，这个是很难做到的。

它的力量很大、很坚固、很多，我们如果时间不够，或者准备得不够的话，一下子要一步登天非常困难。所以这些上师们告诉我们要花时间、要耐心、要把加行修好、把基础打牢，这绝对是对我们负责的一种表现。要不然的话，如果只是大家高高兴兴的话，就不需要修加行、不需要闻思，天天念念佛号、念念咒，也不强调其它的戒律，像这样当然大家都很高兴、很愉快了。但是效果怎么样呢？都不好讲。

所以，真是要度化我们的这些上师们，一定是挑最重要的反复跟我们强调。当我们引起重视了，真正的开始对这个方面了解，对打基础、修前行开始重视，这个时候逐步可以引导上路，这个是很关键的。下面讲第二个科判。

丑二、修学供养般若舍利得供养等之理，分二：寅一、以真实宣说；寅二、以比喻说明其理由。

世间当中舍利能够得供养，主要是因为熏修了般若波罗蜜多，因为般若波罗蜜多的缘故，舍利才得以出现，也是因为般若波罗蜜多的缘故，舍利才能成为供养处。所以，舍利和般若之间的关系到底怎么样？下面进行宣讲。第一个问题是真实宣说。

颂词当中讲到了：

帝释提问请佛答，设若恒河沙佛刹，
盈满如来之舍利，然我取受此般若。

这是【帝释天提问】请佛陀回答，也有说是佛陀提问帝释天回答。前一种我们比较容易理解，后一种方式，比如有的经典佛陀提问弟子回答，最后佛陀印可。是不是弟子

真有这种能力呢？有的弟子修证好确有能力回答，有些弟子是由佛陀威神力加持回答的，这与佛陀亲自回答某些地方没什么差别，所以佛陀也会印可。

帝释天问，如果整个恒河沙数佛刹盈满了如来舍利，佛陀是取受舍利，还是取受般若经典？佛陀答：【然我取受此般若】。意思是虽然整个恒河沙数佛刹充满了佛陀的舍利子，但我会取受般若，不会取受舍利。

【恒河沙】数代表无量无边，如果只停留在字面上我们很难理解什么是恒河沙？有些道友去过恒河，冬天的时候恒河水比较少，河中央会出现一片沙洲，我们上去过，上面有很多很多细细的沙子，特别特别多，这还只是露出一小片，整个恒河下面充满了沙子，这里用它代表不可思议的多。一粒恒河沙就是一佛刹，佛刹范围非常大，整个恒河沙数佛刹充满了舍利，说明舍利非常的多。

用一颗舍利建塔供养或佩带身上，功德和加持力都很大，可以消除当地的违缘和不吉祥，如同佛陀在这里安住。更何况这么多舍利充满整个恒河刹土，取受供养的功德当然不可思议。但如果左边放这么多舍利，右边放一个般若经典，取受哪个好呢？大恩上师说，我们肯定取受舍利，但佛陀说【然我取受此般若】，佛陀会取受般若，这并不是说佛陀轻视某法，而是通过智慧告诉我们般若的重要性。

那为什么很多人会取受舍利而不取受般若呢？主要是因为珍贵的标准不同。我们认为舍利很珍贵，因为全世界也没有多少颗舍利，虽然说印度、中国、斯里兰卡这些佛法兴盛的地方舍利比较多，有些在博物馆，有些在塔里，但总的来说不是每个佛弟子都有舍利，舍利很难找，很难得。之所以说很多人看到舍利觉得非常殊胜，第一是来源稀有，它是佛陀的遗骨，是给后世留下的，等同佛陀。

第二是很难得，越难得到的东西，我们就觉得越珍贵，到处都有就不觉得珍贵。第三是舍利亮亮的、光光的。以前我得到过舍利，后面有道友要去了，有两颗特别白、特别亮、特别圆，看到就生贪欲，马上生欢喜心。哎呀！这个东西又可以看，又可以带在包包里，又可以对别人说我有佛舍利、到处炫耀，当然就觉得舍利子珍贵。

但对于般若经典不会这样，觉得太多了，有些地方印《金刚经》《心经》都发不出去。所以觉得般若不难得，还是舍利很难得。经书在这个时代易得，在古代则不易得，

古代是抄写送给别人，要不然用木板印刷，效率很低，不像现在印刷技术很发达，印几千本几万本，成本不高，一下子就印出来了。每人都有好几本，不觉得难得。我们以难得作为标准来取舍，自然会选舍利。

那佛陀为什么会选般若呢？因为佛陀认为般若更难得、更珍贵，般若波罗蜜多直接开示空性，开示实相，舍利没有这种能力。供养舍利所获福德等同供养佛陀，但不会给你开示空性道理。而般若现前境界就会获得圣果，吃下舍利或佩带不可能显现圣果。佛陀是因般若成佛的，不是因舍利成佛的，所以相比之下般若更珍贵。

寅二、以比喻说明其理由。

下面通过比喻说明佛陀选取般若的原因。

舍利和佛有关，般若法本也和佛有关。般若文字即般若波罗蜜多直接能诠句和所诠义，是现前佛果的直接因，是基般若的本来状态，与成佛和实相直接相应。舍利是成佛之后的等流显现，它们一个是因，一个是本体。

舍利是成佛之后为度化众生，留给众生的一个福田。舍利有很多种，我们讲的是佛舍利，它要一直留在世间，佛陀在世时讲经说法，以色身方式利益众生，佛陀入灭后通过大慈大悲心把他的舍利留在世间，作为度化众生的方便。在一部佛教史中讲述，因为众生的福报不够，佛法会完全毁灭，那时十六罗汉会一起入灭，他们承诺过佛法住世时自己也住世，佛法灭尽时也一同入灭。那时世上所有舍利也会潜入海中成为如意宝，以如意宝方式利益众生。

所以说有些如意宝是佛舍利变化显现的，它进入大海变成如意宝被龙王所得，成为龙王头上的如意宝。佛在世时告诉众生取舍之道，赐与一切安乐，和如意宝一样。舍利在世也一样，最后众生福报消尽，舍利无法留在世间，会变成如意宝方式继续留存。我以前看过这样的安立方式。

般若是实相的一种体现，通过般若波罗蜜多帮助我们进入实相。不论是《心经》、《般若摄颂》、《般若十万颂》、《大般若经》，缘它们供养印刷抄写，所获福德一定非常大，很快会现前果位，因为它离实相最近的缘故。

那为什么佛陀会这样选择呢？科判说【以比喻说明其理由】，就是通过比喻说明为

什么佛这样做。佛陀说：

我非不敬舍利子，般若熏修成应供，
如依王人受敬重，佛陀舍利依般若。

佛陀说【我不是不尊重、不恭敬舍利子】，是因为缘【般若】波罗蜜多若多【熏修】之后【成】为【应供】——佛陀。成佛之后出现舍利，所以这一切都来源于般若波罗蜜多。【如依王人受敬重】就像国王手下有很亲近的如大臣、亲属等人，也会受到别人的敬重，虽然他们也有大福报、大功德，但主要因为他们是依靠国王，才受到他人敬重。

有时我们依止上师时，对上师很敬重，对上师的眷属也要很敬重，在《事师五十颂》讲：“师爱之人亦如师”，对上师的爱眷也要同上师一样的敬重，这是得到加持的缘起。

【佛陀舍利亦般若】，佛陀的舍利受到别人敬重也是因为般若波罗蜜多。没有般若波罗蜜多，无法断除烦恼和疑惑：不断烦恼不成圣者，不断所知障无法成佛。烦恼障所知障的直接对治就是般若波罗蜜多，有般若可净障成佛，否则无法成办。佛圆寂后留下舍利，舍利的来源主要就是般若波罗蜜多。佛陀会不会不恭敬舍利子？绝对不会的。

佛陀知道舍利的本体、来源、功德，又亲自宣说给众人，除佛陀外，无人对此真正了知，所以不会不恭敬舍利子。佛陀之所以选择般若波罗蜜多，主要因为通过般若修行可以成佛，现前究竟实相。基般若、道般若、果般若、文字般若都是般若，都是现前实相，究竟成佛的因，离开般若绝对不行。修持任何其它的法，天天供养舍利子都无法成佛，所以必须要修持空性。

我们恭敬、礼拜舍利子，和佛的因缘会进一步加强，福德会增长，增长之后会怎样呢？之后就开始值遇到般若波罗蜜多，然后重视般若波罗蜜多，再闻思修行。因为闻思修行而断惑、证道，这都是因为般若波罗蜜多。所以舍利和证道之间是一种远因、间接因，真正的近因是般若波罗蜜多。佛陀对这个问题了知得非常清楚，所以选择时，一定会选择般若波罗蜜多，不选舍利子。

佛陀还说，我不是不恭敬舍利子，真正成佛的近因是熏修般若，之后成为应供，不

熏修就没办法了。《四百论》中有个颂词：“若有建宝塔，高与世间等，调伏使发心，说福胜于彼”。是说佛陀入灭后，一个人“若有建宝塔，高与世间等”，建七宝塔，高度到达梵天、色究竟天这么高，另一人“调伏使发心”，调伏众生，让众生发菩提心。“说福胜于彼”，二者比较哪个功德大呢？让人发菩提心的功德远远超胜建宝塔的功德。

月称菩萨在《四百论广释》中有个比喻，有一个人去世了，他有两个朋友，一个朋友办他的后事，把葬礼主持的很隆重，让他入土为安，该埋葬的埋葬，该火化的火化，都处理的很好；另一个抚养他的子女，培养他们成人。这两人哪个功德大呢？当然是后面的。因为让他的血脉延续，子女成长，这方面意义更大。

月称菩萨讲的比喻非常好，建宝塔的人相当于料理后事的朋友，建完大宝塔，他的事情就圆满了；另一个人调服众生令发菩提心，延续佛陀功德血脉，法身慧命，让众生真正进入大乘，修行成佛，所以说调服令发心的功德远远超胜建塔的功德。

我们敬重舍利子，功德当然很大，但修般若波罗蜜是成佛的近因，缘般若波罗蜜多顶礼、供养、闻思、修行、给别人宣讲等等，功德意义当然更大，因为他成佛后可以度化无量无边的众生，直接让众生安住在实相中。其实仅仅让众生发世俗菩提心都超胜佛舍利和建塔的功德，何况在发心基础上进一步修空性，空性更接近实相，更是成佛的近因。这是用【如依王人受敬重】的比喻，了解佛陀取受般若的原因。

后面还有一个比喻：

具德无价摩尼珠，置于何篋应礼敬，
取出亦于篋爱重，彼等功德即宝珠。

如果说佛陀在世时是依靠般若成就的，般若当然值得尊敬，但佛陀入灭后，般若的威力会不会灭尽呢？为什么还要依靠般若，而舍弃舍利子？或者说依靠般若使舍利成应供处的原因是什么？这是因为般若和佛之间有一个很近的方便和方便生。

我们展开排序一二三，第一个是般若波罗蜜多，第二个是佛陀，因为佛陀是依靠般若而成就，第三是舍利。如果说佛陀受到恭敬，直接因是修行般若，但佛陀入灭后，舍利与般若之间还有特别的联系吗？毕竟一三之间有间隔，关系好像有些远。

【具德无价摩尼珠，置于何篋应礼敬】这里用宝珠和装宝珠的盒子（宝篋）作比喻，

佛陀入灭后，舍利依然受恭敬的原因，还是因为般若波罗蜜多。为什么呢？就像宝珠和宝篋一样。【具德无价摩尼珠】，摩尼珠就是摩尼宝、如意珠。如意珠能净除污垢、灾难、遣除瘟疫，放光（与现在的电灯作用相同），置于水中澄清渣滓。它的价值很大，加持力很大。这样的宝珠【置于何篋应礼敬】，放在哪个宝盒，那个宝盒都会成应供处。宝珠在宝篋中时，我们会对二者一起礼敬。

【取出亦于篋爱重】，把宝珠拿走后，成了空箱子，可它依然受到爱重，因为它装过摩尼珠之故。还有一种观点，宝珠拿走后，它的部分威力还在其中，我们恭敬宝篋时还是能得到某种加持，成办某种所愿，因为宝珠毕竟是摩尼宝如意宝，不像一般的珍珠或黄金。

大恩上师在讲记中还提到，现在一些圣地的原理与此相同。比如佛陀的四大圣地，佛陀早就入灭了，但佛陀降生的地方、佛陀成道的地方、佛陀转法轮的地方、佛陀入灭的地方，这四大圣地，谁朝拜，五无间罪都会灭尽，还会增长功德，具有大加持力。对于修行，它的加持力也比平常地方大，更容易成就，很多人会选择这些地方修行。

不单是佛陀修行的圣地，莲花生大师住过的山洞，法王如意宝修行的地方，待过的地方、大恩上师待过的地方，这些地方都一样，虽然圣者们不在了，但圣者的加持威力还在。当我们去朝拜、念经、顶礼、观修，修法的力量远远超胜其他地方。还有世间的伟大人物，他们的身体、摸过的物品等等也有一定威力。世间凡夫，如果他的福报很大的话，接触的东西形成的缘起，也和福报小的人有所不同，有福报的力量在里面。

我以前看过装宝瓶的装藏物，里面有佛的衣服、舍利等出世间圣物。还有一些稀奇物，是什么呢？是某某世界首富或世界级富翁摸过的粮食；家族中连续出过七代勇士的刀屑（刀上面的铁屑），还有连续多少次丰收，没出过什么障碍的良田种出的庄稼等等，这些都是有一定缘起的，也可以把这些装到宝瓶中。并不因为他是凡夫人，这里面有很微妙缘起，这个凡夫本身具有很大福报，成为大富翁，抓过摸过的东西也有种缘起，装藏后可以聚财、遣除违缘、增长勇气等等。当然从自身角度讲，一般的世间东西我们不必追求，但里面确实有些不共因缘，因为他的福德力之故。

从佛教的角度讲，祈祷如意宝对我们生起出离心菩提心等解脱方面的功德没什么

直接帮助，但可以遣除世间贫穷，所以装过如意宝的空宝篋受到尊重也源于此。所以佛陀入灭后，舍利受到尊重也源于般若的威力，般若的威力让佛陀成为佛陀，入灭后化成舍利，舍利与般若之间有这种联系。

所以【彼等功德即宝珠】，彼等功德就是宝篋仍然拥有部分宝珠的功德，其来源就是宝珠，是宝珠的加持力，才使宝篋具备遣除疾病与贫穷的能力。所以即使佛陀入灭，舍利仍然是般若波罗蜜多熏习的结果，也由此受人礼拜。

所以大恩上师说，我们对般若波罗蜜多的意义和经、句一定要敬重，欢喜听闻，佩带般若摄颂挂件，不要离开身体。很多道友出门经常带着般若法本，这是很好的缘起，经常性接触，读诵、思维，这种小因缘逐渐汇集，最后会成为证悟般若波罗蜜的直接近取因，这方面很重要。

如是依胜般若德，佛灭舍利得供养，
由此谁欲持佛德，应取般若此解脱。

这个偈颂的科判很清楚，舍利是依靠般若得到供养。反过来，没有般若，舍利就不是供养处。其实没有般若就没有成佛，没有成佛也不可能有舍利。我们这里说的是佛舍利，其他舍利呢，比如舍利花，形似舍利的物品等等，有没有这么大的功德威力呢？这个不太好说。佛舍利一定是通过般若波罗蜜多得到的。

还有一种来源清净的观点，就是以前慈诚罗珠堪布给我们讲法时讲过，他说（有时候为打破我们的执着嘛）你们不要以为这个舍利怎么怎么样，（堪布不是说佛舍利没有加持力）他说牦牛连续转生九次牦牛身，最后一次死了之后会烧出舍利。

我们当时听了觉得很稀有，怎么会这样呢？这不是我们杜撰的，是我们九几年听慈诚罗珠堪布上课时讲的。所以出现舍利不一定是成就相。牦牛连续转九次烧出舍利子是什么原因，我们也搞不清楚。是不是连续九次吃草，还是连续九次不造业，到底什么原因这个不太清楚，但有这样一种说法。

像法会出现的舍利，神山出现的舍利，佛陀留下的舍利，这些都是熏修般若出现的，或是通过圣地加持出现的。但有些不一定，看起来很像，是不是真的舍利呢？反正名字都叫舍利。这方面有时我们需要了解一点，有时不了解问题也不大。

【如是依胜般若德】，如是依靠殊胜的般若功德，佛陀灭后，舍利得到供养。不依靠般若功德，像前面讲的“牦牛舍利”，就不应成为供养处。佛舍利成为供应处，是依靠般若功德熏修，之后成佛，【佛灭舍利得供养】，佛灭后显现舍利，这样的舍利才值得供养。这个颂词和科判可以直接对应。

【由此谁欲持佛德】，因此谁想守持佛功德，获得佛功德。【应取般若此解脱】，就一定要取受般若波罗蜜多。般若波罗蜜多是成佛最直接因，最根本因，其他五度依靠般若摄受成为度，才能“到彼岸”。没有般若摄受连到彼岸的名称都无法获得。所以应该取受般若波罗蜜多，般若波罗蜜多就是解脱，他就是本来寂灭的状态，是本来解脱的状态，所以才能获得解脱，现前寂灭一切烦恼，寂灭一切过患。

《经庄严论》中说“解脱唯迷尽”，所谓的解脱就是迷尽，唯是消尽迷惑而已。迷惑就是无明，就是实执无明，它对立面就是空性般若。用什么消尽迷惑呢？安住空性就可遣除无明，消尽迷乱。只有智慧度，只有般若波罗蜜才能做到，别无他法。就连大悲心也可以和我执并存，具有我执也可以修布施，修持戒，修精进、安忍，但我执和空性无法并存，是直接相违的。所以说我们要想获得殊胜解脱，必须取受般若波罗蜜，这对我们非常重要。

所以大恩上师再再讲，对般若一定要非常非常恭敬。经常恭敬般若波罗蜜多、熏修般若波罗蜜多，一方面福德非常巨大、一方面意义非常巨大，很靠近解脱实相。我们想得到巨大善根，就要缘般若行持善法。想很快证悟，要生起般若波罗蜜多见解，这是最近的方便。大恩上师讲的这个殊胜问题，我们要引起高度重视。

所南德义檀嘉热巴涅 此福已得一切智
托内尼波札南潘协将 摧伏一切过患敌
杰嘎纳其瓦隆彻巴耶 生老病死犹波涛
哲波措利卓瓦卓瓦效 愿度有海诸有情