

《定解宝灯论》第46课笔录



诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，

离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

发了菩提心之后，我们继续宣讲三世一切如来的心要，显密诸法甚深究竟的精华，一切有缘弟子修道的无上窍诀门，以咒王阿ra巴匝那德开显密意的《定解宝灯论》。

庚三、成立大净等之理与诚信之功德：

通过殊胜的正理，可以成立大净等无二的道理，然后对这个道理诚信有非常殊胜的功德。

承许诸法大净等，此一法理实成立，

现空何者皆不成，合理一切则可现，

除此之外假立法，非理一切均不现。

如果我们承许一切诸法大清净和大平等，这个法理是完全可以成立的。因为一切显现和空性何者都没有办法单独成立的缘故，所以这是在实相当中完全合理的，而且一切可以从何者不成立当中呈现出来。“除此之外假立法”，如果是偏堕于显现和空性的假立法，就是属于增益的法，“非理一切均不现”，没办法完全呈现的。

主要是宣讲一切万法都可以安立成大清净和大平等的关系，而且大净等的法理是完全可以成立。单独来讲，前面通过很多颂词已经完全的做了抉择。不管是佛菩萨的所见，还是教证、比量，从方方面面都可以承许一切万法都是大净等无二的本体，这一法理是完全成立的。进一步宣讲的时候，一切万法无外乎就是现空的两个自性。显现和空性两个自性，在很多经教当中，直接观察抉择的。我们修行的时候，也是对于现空的自性进行修行的，所以在抉择观察的时候，就可以把重点放在现空的自性当中进行分析。

现在我们分析，“现空何者皆不成合理”，如果显现没有单独的自性，空性也没有单独的自性，就是说现就是空，空就是现，从方面讲的时候是合理的，也就是说根本没有偏堕于显现，也没有偏堕于空性。现相和空性何者都没有办法真实成立，就是合理的。在合理的状态当中一切遮和现，一切遮和现包括很多道理，基道果也可以完全包括了。如果是现空何者都不成立，何者都可以显现出来了。显现可以安立，空性也可以安立，或者一切的轮回可以安立，涅槃也可以安立，众生可以安立，佛也可以安立。所有的万法在现空无二、现空假立当中都是可以完全呈现出来的。或者说对待众生来讲，一切万法本来是现空无二无别的，如果众生不了知，偏堕于现空一方，就可以

出现轮回法。一切众生因为不了知现空的缘故，从何者都不成当中出现了轮回，众生的轮回也是合理的。这怎么样安立呢？众生不了知现空无二、现空假立的道理，然后把这些执著为实有，就开始出现了轮回。现空何者都不成立，谁如果能够如理如实地照见何者皆不成的本体，就可以获得涅槃，这就是佛菩萨的境界。通过现空不成，可以安立众生的流转，也可以安立佛菩萨的解脱境界。从这方面讲的时候，合理一切则可现。我们只是以这方面做个例子来推理，实际上一切万法都是这样的。如果说是现空何者皆不成，就会合理一切皆可现。

下面是反过来讲，除此之外假立法，非理一切均不现。“除此”的“此”字就是前面讲到的，现空何者皆不成，除了这个之外的假立法，这个“假立法”是什么意思？假立法就是增益。如果你把显现理解成了抛开，或者离开了空性的显现。以及理解成了没有显现的空性，都是属于增益，都是假立的法。一方面就是讲到了不符合于实际情况的，不是真实的。一方面是像前面所讲的一样，在本来平等当中认为有一个单独的现，有一个单独的空，这样就称之为假立法。这样假立的法是非理的，不符合道理。“一切均不现”。如果说真正有一个离开空性的显现，因为这个显现是实有的无法缘起，所以就没有办法呈现出来。如果法是离开显现的空，在单单的空当中也是无法缘起的。从这个角度来讲，也是无法呈现的。显现无法呈现，空也无法呈现，或者通过前面我们分析的道理，众生是缘什么迷惑的？从这个角度来讲的时候，也无法真正的成立了。

众生迷惑是把何者不成立，认为是一个实实在在的法成立，从这个角度来讲，众生就不会迷惑了。为什么不会迷惑？因为他认为

一切万法就是单独的显现、单独的空性，如果这就是一切万法的本性，众生恰恰是已经了知了注意到，又怎么会迷惑呢？不可能迷惑的。既然众生迷惑不会有，那佛菩萨的解脱也无法安立了。如果把前面的道理翻过来的时候，也是一切均不现。解脱道没办法显现，众生迷惑也是无法显现的。我们在观察的时候，一方面现空就是一切万法的实相，如是的承许就可以抉择殊胜的正见。另一方面如果我们在万法实相之外没有了知，也就无法抉择正见，不能真正修道了。

于此理得诚信门，即是缘起性空道，

若于现空生定解，则于无有盈与亏，

净等坛城性之中，世间空与不空等，

不可思议之法性，内心定生深法忍。

承接前面的含义，“于此理得诚信门”，“门”就是方便的意思。能够对于诸法大净等，或者现空双运的道理产生诚信的方便，就是一种缘起性空道。如果通达了缘起性空的道理，就可以对前面的道理产生诚信。“若于现空生定解”，如果对于现空无二产生了定解之后，就是没有盈亏增减的净等坛城当中的世间空、不空等等不可思议的法性，在内心当中完全诚信，就可以生起甚深的法忍，

这一段的含义是跟随前面六句话的意思，前面讲到了现空无二的道理。如果我们真正要从内心当中对这个道理产生诚信，它的方便就是缘起性空。在《中论》当中讲了很多缘起性空，性空缘起的道理。缘起性空似乎没有提到大光明大清净，在我们的感觉当中，尤其是比起了义的抉择三转法轮的教义，似乎要低一等。实际上缘起性

空的意义非常深的。抉择的时候，在《中论》当中，虽然没有直接说大光明、大清净，但是意义上已经完全包括了，只不过就是在词句上没有直接去提。如果要进一步的解释，缘起性空可以包括所有的法。我们要真正对于前面大清净、大平等的道理产生诚信，这方面就是一个缘起性空的道理。

一切万法因为缘起的缘故，所以没有自性，一切万法都是空性的。因为性空的缘故才会缘起，所以缘起性空性空缘起就是一切万法的实相。很多地方讲到了见缘起即见佛、见缘起即见四谛，或者见缘起即见实相，有很多教证。我们要对这个道理产生诚信，一定要在缘起性空的道理上面彻底的去通达。在《中论》《入中论》等很多中观论典当中，对缘起性空作了非常详尽的阐释。如果对缘起性空的道理产生了诚信，下面就开始讲了，若于现空生定解。如果通过缘起性空的道理，对于现空无二的本体产生了定解之后，就会进一步的产生深法忍。

怎么产生深法忍？“则于无有盈与亏，净等坛城性之中”。首先坛城当中是没有盈亏清净平等的自性。没有盈和亏，我们也可以理解成没有增减。所谓的盈和亏，主要是通过月亮的上弦月、下弦月的比喻，从初一到十五之间慢慢圆满，十五之后慢慢亏减，盈亏从另外一个角度来讲也有增减的意思。现相界当中是有增有减的，世间法当中，所有众生的苦乐情形，只要没有获得解脱道之前，都有无常的变化。有些众生是兴盛，有些众生是衰败，先兴盛后衰败，先衰败后兴盛的情况都会出现，在世间当中也有这方面差别。进入出世间道，开始修道之后，显现上面也有增减。什么增减？增就是增长证悟，所有和道相关的功德法、证悟的法，在进入修道之后，逐渐都在增上。

亏或者是减就是讲到相续当中的烦恼、障垢逐渐在消减。在世出世间道中都有增减的现相。

在分析的时候，所谓的增减，不管是世间，还是出世间道的增减盈亏，都是没有的。在究竟的法界当中，就是一切法界当中，增减的差别，可以说是不成立的。现相上面虽然有增减的差别，主要是因为众生的分别。众生有了分别之后，没有认知本来的法界。在现相当中，就出现了垢染或者清净的道。生起了清净道之后，垢染逐渐消亡，有这种感觉。即便在有增有减的感觉当中，一切万法的本性从来没有改变过的。障垢是从来没有生过，所以也没有减少的问题，本来就是清净的。一切万法的智慧就是圆满的，也不存在证悟逐渐增上的过程，观待于垢染、有为法减弱或者增加，才显现在外在的盈亏和增减差别。实际上在我们本性当中都是没有动摇过的，如果对于现空无二产生定解，就会对于无有盈亏，大清净、大平等坛城性当中的法性产生甚深的法忍。

对于坛城当中什么法产生法忍呢？就是讲世间空与不空等这些不可思议的法性内心定生深法忍。有些地方讲世间是空性的，有些地方讲世间是不空的。不管世间空还是不空，似乎在人们的眼中，都是一种矛盾。有的时候空，有的时候不空，到底是空还是不空？实际上空和不空都是一种方便。有时说世间空或者众生是空的，完全是为了打破实执或者没有客尘、差别法不存在。有时针对于有些众生的根性，说世间是不空的自性，或者讲他空的时候，说法性是不空的自性等。有的时候讲空，有的时候讲不空，有的时候讲有众生有佛，有的时候讲没有众生没有佛。实际上在坛城性当中，对所谓的世间空、不空等所有的本体，不可思议的法界，内心当中都可以产生一个

非常甚深的法忍。忍就是忍可的意思，内心当中完全可以承受，产生一种认同。对于深法产生的忍可叫做法忍。

一般来讲法忍在修证的过程中，分了下、中、上三品的自性。下品是加行道，中品是见道，上品是八地菩萨，产生法忍也算是一种功德。在我们闻思的时候，虽然没有像修证当中的三品法忍，但是也可以相似产生正见方面的法忍。对于一切万法的空性、平等性、清净性完全可以承受，也是一种法忍。这不是修行的法忍，因为上面所讲的三品法忍当中，下品的法忍都是在加行道，加行道已经进入修行状态了。这是对于一切万法修行之后，通过修持禅定或者止观产生了殊胜的法忍。没有修行的时候，虽然也没办法产生，但是从正见的角度来讲，还是可以相似的对于一切万法净等无二或者现空无二的本体产生认可，这是完全可以做到的。对于不可思议的法性，就可以产生法忍。

无始以来我们对这个问题都没有思考过，也没有怀疑过。现在通过学习很多甚深了义的观点，终于开始对于一切万法有所认知了，在无始以来这是非常有意义的事情，尤其是在内心当中对于一切万法的本性产生定解和真正想要修证的意乐，可以说是非常难得的。

如果产生了这种心之后，就不能够放松，应该认认真真地发愿、修行，在这个基础上尽量现证或者产生法忍、不退失的修行，这是非常重要的。如果一方面我们产生定解，也有想修的心，另一个方面内心当中产生了障碍，没办法去认知和调整，因此在正道当中退失，就是非常可惜的事情。产生了定解，遇到深法的时候，尤其要小心翼翼，不仅对待自己内心的分别念需要小心，对待修行的时候，外在的因

缘也是需要小心。尤其是内心当中产生这样或者那样的分别念，我们观察的时候，这个分别念想让自己脱离修行的轨道或者不想再学习深法的时候，这是尤其要注意的，有可能是魔障的显现。法越深魔的障碍也越深。接触非常甚深了义的法时，应该注意祈祷根本上师、莲花生大士等来遣除障碍。

见一尘中尘数刹，刹那亦能现数劫，

依实空幻之定解，趋至如来行境中。

如果能够对于不可思议的法性产生法忍，进一步就会产生不可思议的修证功德。怎样的一种不可思议的修证功德呢？见到一个微尘当中，有无量微尘数的佛刹。然后在一个刹那当中，也可以显现数劫的时间。修行者通过时空而幻化的定解，最终到达了如来的行境。

一系列都是前前为因后后为果。在前面第一段当中，讲到了一切现空何者都不成的道理，就是一切万法都不成是合理的。第二段就讲到了怎么样对这个道理产生诚信。就是通过思维缘起性空的道理，来对于前面的现空无二产生定解。对于现空无二产生定解之后，就可以对于不可思议的法性产生深法忍。对于法性产生法忍之后，就可以见到一尘中有尘数刹，刹那亦能显数劫的菩萨境界。通过这个菩萨境界，最后可以趋至如来的行境。这就是通过逐渐安立的方式，从一个凡夫生信，通过信心修持产生法忍，通过法忍产生证悟，通过证悟究竟成佛，这些都是来自于对于大净等的理解。

科判当中讲的是成立大净等之理与诚信之功德，如果有了诚信，逐渐修持智慧就可以真正的现证大净等无二的本体，此处的次第

性是非常严谨的。通过法忍进一步修持，就可以到达菩萨位。在菩萨位就可以出现净见量的显现，一般不可思议的解脱境界在这个地方就出现了。

此处讲了两个例子，一个是以微尘为例，一个是刹那为例。一个是心法，一个是色法，或者一个是色法，一个时间。在色法当中，微尘是最小的单位。从小乘来讲，到达最小的微尘就不可分了。微尘也叫临虚尘，虚是虚空的意思，临虚尘就是和虚空很近了，过了之后就到了虚空，就是粗大色法和虚空之间最小的单位。小乘说它不能破，把它破掉就成虚空了，它是色法当中最小的单位。尘数刹就是犹如所有三千大千世界当中这么多刹土当中的这么多微尘，每一个微尘是一个佛的刹土，这个数字就非常多。十方刹土有多少，十方刹土的微尘又多少？一个微尘就是一个刹土。前面讲一尘中有尘数刹，就是说在一个最小的微尘当中，就是前面所讲临虚尘。在这个最小的极微当中，可以见到有十方世界这么多微尘的刹土，就在一个微尘当中展现出来。通过修行之后就可以看到一尘中有尘数刹的境界。最小的法和最大的法二者之间没有阻碍，完全可以圆融的境界就可以呈现出来。

“刹那亦能现数劫”，刹那在时间当中是最小的单位。有时我们的心法是通过刹那方面进行安立的。时间当中最短的时间叫做刹那，一个刹那非常非常小。平时我们说的刹那，它是一个很抽象的法，因为现在我们使用的时间最短的是秒。正常人的一个弹指有六十四刹那或者六十个刹那，一弹指的六十分之一或者六十四分之一叫做一个刹那。一个刹那也是一种比较粗大的法，可以通过更细微的方式把刹那分得更细。刹那就是最小的单位。最长单位是什么？最长

单位就是劫。很多的刹那慢慢组成了秒、分、小时、天，三十天是一个月，十二月是一年，逐渐增长上去就到了劫。劫是无数刹那组成的一个最大的单位。

这里讲的是“数劫”。按照一般观现世量境界来看，劫能够容纳刹那，而刹那绝对不能容纳劫的。在不可思议的境界当中，一个刹那当中能够显现数劫的时间，这是净见量，就是一种不可思议的解脱境界。至于它的原理，我们前面分析过了，在空性当中，所谓的刹那、劫互相之间都是平等的，在一个刹那当中能够现劫。虽然从理论上我们大概理解，但是真正能够看到显现属于不可思议的境界。在一般的例子当中，小中出现大的法，就是用镜子、做梦的比喻，在小脑袋当中可以出现很大的山，小中容大大概可以这样理解。

刹那能够现数劫在世间当中，也有黄粱美梦的比喻。在睡觉的短短时间当中，显现了几十年的时间，做梦的时候也有这样的情况。在他的境界当中的的确确过了几十年，享尽了荣华富贵。在现实生活当中，小米饭还没有做熟。还不到一个小时，就显现了几十年的时间。幻术师在幻变的时候，也可以在很短的时间里显现很长的时间。有个影片当中拍摄有一个魔术师，他在一个人短短的喝茶时间当中，就显现了几十年的时间，当他从幻术画面当中转过来的时候，他的茶还没有凉。在一分钟当中显现几十年，也算在短时间当中显现了**长时间**。在《入中论》后面讲佛地功德的时候，佛陀在一刹那当中，可以显现以前所有的本生事。他怎么样流转，他的种姓、名字、眷属等情况，在一个刹那当中，完全可以显现以前本生当中所有的事情，都可以这样的显现出来。从这方面可以了知，刹那当中也可以现数劫。虽然世间当中有相似的例子，但是真正现不可思议境界，就

是菩萨或者佛的能力，功德越来越增上，能够显现劫数越来越长、越来越多、越来越不可思议。

这方面就是讲到了“依实空幻之定解”，依靠的是什么？就是所谓的实空幻有的定解。一方面一切万法实有的法是空性的，空性当中是可以幻变的。实空无二，这不是单单是显现，如果单单是显现就不是幻，也不是单单的空，如果是单单的空也不是幻。真正的来讲，显现和空两部分都有才叫幻。单单的显现、单单的空都不能叫幻。所谓的空幻，有显现也有空性，而且对于空性和显现完全了知无二的自性之后，就可以产生很多幻变。尤其是对于一般凡夫人来讲，完全不可思议的境界，在这样空幻无二的定解当中可以呈现出来。最后菩萨通过实空幻的定解，就可以趋至如来的行境，如来的行境就是更加不可思议的解脱境界。

能够对大净等之理产生诚信，最终来讲有什么功德呢？可以帮助众生成佛，众生成佛的根本因素来自于了知一切万法的大净等。最初对大净等从理论上可以产生定解，然后对大净等从修行上可以产生法忍，再进一步可以现证大净等，通过大净等最终可以显现成佛不可思议的境界，这就是第三个科判讲的成立大净等之理与诚信的功德，这是一系列的。

己三、以不可思议之方式结尾：

故于无偏之自现，远离一切诸偏堕，

不可思议基法界，法性何者均不成，

显现空性双运等，仅是宗派术语，

纵经百年勤思维，若无宿修成熟因，

具大智慧极精进，然却不能通达也。

这里提到了几个宗派的术语。即无偏之自现、远离一切诸偏堕、不可思议的本基法界、法性何者均不成，还有显现空性双运，这些都是宗派的术语，也就是大圆满宗派的术语。对于这些术语，纵经百年勤思维，即便你使用了很长时间，也在精进地思维，但是你相续当中没有因缘或者因缘没有成熟，虽然具有很大的智慧，也非常的精进，但是还没有办法通达。这方面就讲到了它是不可思议的，不是说你通过观现世量，具有一些世间的智慧和精进就可以能通达，而是需要一种殊胜的因缘。如果有了殊胜的因缘，对于殊胜的法就会通达；如果你的因缘不殊胜，也就没办法通达殊胜的法。世间的因果就是这样的，如果没有因，就不会显现它的果。如果你是劣因劣缘，只能做到一些简单的法；如果你是胜因胜缘，对于胜乘的理论就可以修证；如果你的因缘是最殊胜的，对于大圆满法就有了通达的机会。

“无偏之自现”，这是大圆满的术语。就是说对于净等无二或者现空无二的自现没有偏堕一方。没有偏堕于现，没有偏堕于空，没有偏堕于众生的分别念里边，叫做无偏之自现。“远离一切诸偏堕”，不管是空现、众生佛，没有偏堕于任何一边。“不可思议基法界”，对于这样的本基法界，我们脑海当中想本基法界是这样那样的，其实都没有办法真正的认知本基法界的。大圆满续部的修法当中，对不可思议的本基法界有详尽的描述。这种详尽的描述，是佛陀或者证悟的祖师相续当中流露出来的文字，属于不可思议本基法性的描述。

“法性何者均不成”，不单单是我们平时说的有无常断的法性不

成立，而且连实相现相、佛和众生也是不成立的。在《实相宝藏论》《法界宝藏论》等七宝藏当中讲了很多一切法性何者均不成的术语，“显现空性双运等”，显现和空性完全一种大平等性大双运的自性，这方面在大圆满当中作了最详尽的抉择。

“仅是宗派术语义”，不说其余的法，单单是这些大圆满的宗派中不共名称、术语的含义。“纵经百年勤思维，若无宿修成熟因”，虽然通过很长的时间，“百年”时间非常长，在很长时间当中精进地去思维，这个到底是什么意思？什么叫做不偏堕、不可思议的基法界、法性何者均不成？如果你没有因缘或者因缘没有成熟都不行。“宿修”的意思就是说以前结过缘、发过愿或者得过这样的教授、灌顶、上师摄受过，都是以前有因缘。如果以前有因缘，在今生当中也可以碰到这些法，碰到了之后，就可以对这个法有闻思或者修行的因缘，自己相续当中就可以去了知、通达；如果你没有以前修行的因缘，虽然具有很大的智慧，也是很精进地去学习，但还是不能证悟，完全不能通达的。有些人世间的智慧可以说是非常的猛利，对于佛法方面没有办法去完全了知，也没有办法思维；有些人对佛法当中共同乘的教义有智慧，但是对于大圆满的教义、超越因果的正见，一切无作的本体没有办法了知。有些人是非常精进的，世间一般的人为了挣钱，也是很精进地，睡二三个小时起来就要去做生意赚钱。有些人修行佛法的过程当中，也是只睡几个小时，白天晚上都是非常精进地去念经诵咒、思维法义，但是对于大圆满超越因果的法不一定能够真正通达。如果要真正地通达这个法，需要一个很深的善根；如果没有一个很深的善根因缘，即便遇到了，也不一定会通达法义。

对于修行人来讲，一心一意的对上师呼唤、祈祷是非常重要的

的。有时候我们会想何者都不成，显现和空性，显现不是空性也不是。对于这样的道理，我们从词句上来看，似乎没有什么不好懂的，很好懂。如果再进一步思维，现就是空、空就是现到底是什么样一种境界？这时就很难去认知，毕竟它是一个超越分别念的境界。我们通过分别念怎么样去观想，都觉得现不出它的相。这时候只有一个方法，就是好好的去祈祷上师，这是最快的方式。通过上师的意传加持，让你内心当中对于不可思议的法性，能够产生证悟。通过信心祈祷传承上师就可以很快的时间当中获得证悟。还有一种方法就是通过四种境界逐渐修持，通过单空、双运的净见一步一步去靠近。最后到了现证的时候，也可以证悟在现的当下就是空、在空的当下就是现的不可思议的法性。

我们对于上师一定要生起信心，从上师是一个圣者到上师就是一个佛的本体，这方面在《新月释》当中再再的提到，对自己上师要有普贤王如来一样的信心，不是产生一个罗汉或一个菩萨的信心。白天有做梦时没有也是不行的。乃至于做梦的时候看到上师，也是普贤王如来的本体，这样对于证悟有很大的帮助。需要很深的因缘，如果没有很深的因缘，就不能证悟。

在《胜乘宝藏论》当中也是讲过，如果能够遇到大圆满正法，都算是有因缘的人。无垢光尊者用了两个推理进行安立，肯定是很深的因缘。第一个推理是现在遇到这种圣法的人，前世一定是积累过很大的福报，而且成为过普贤王如来的眷属。为什么？因为值遇了无上佛法大圆满的缘故，以果推因，你现在遇到了大圆满，所以说明你一定具备很深的因缘、有很大的福报、值遇过很多佛陀、积累过很多的资粮，而且成为过普贤王如来的眷属。原因是什么？它的

推理就是已经值遇了无上的佛法，以果推因，还是有很深的因缘。

第二个推理要得到的结论就是我们很快可以解脱，不管是男女，已经听闻了这个法，而且得到过了传承、教言。今生当中虽然没有证悟，但是通过听闻的力量，很快就可以成佛。为什么？因为值遇了无上佛法的缘故，所以很快就可以解脱，这是从因来推果。如果你有了这个因，以它的果法肯定会很快就可以解脱。两个推理给了后代修行者很大的安慰，不管怎么样，第一，我们以前还是有很深的因缘，现在才能遇得到这么殊胜的法要。第二，在上师面前我们都听过传授《大圆满愿文》，还有上师在念诵传承的时候，也有很多大圆满的法要，实际上都听过了。即便不修行，通过听闻的功德，很快就可以从轮回当中获得解脱。有些地方说如果今生当中修持大圆满没有成就，下一世在十五岁或者二十五岁之前，一定会遇到大圆满，然后在那一世当中就会获得究竟证悟。

我们觉得自己的烦恼非常深重，修行好像也没有希望，从另外的角度来讲，也是遇到了这么圆满的法，在上师面前听过很多的大圆满不可思议的教授，也算是一个安慰的因。不仅仅是一种安慰，遇到殊胜的密法之后，尽量不要犯三昧耶的根本戒，经常的祈祷，通过听闻殊胜的圣乘教授的因缘，很快就可以获得解脱。这是无垢光尊者他老人家做了保证的，通过推理也完全可以成立。如果多看这些教言也能够帮助自己产生信心，有时我们退失是因为看不到希望，觉得修行太困难了，没有希望成就了。看一看这些大德所讲的金刚句，对自己重新树立起修行的信心，还是有很大的帮助。

是故一切诸宗派，最终究竟深奥义，

正法善说之百川，汇此大海真稀奇！

是故所有的宗派，最终究竟的深奥义就是大圆满。还有正法善说之百川，汇此大海也是真稀奇的。

一切的宗派最终究竟的深奥意义，就是最圆满的大圆满教法。把这些其他的宗派比喻成百川，就是“正法善说之百川”，不管是小乘的教义，还是唯识中观的教义，还是其他密法的教义，这些教义都是正法、善说，能够帮助众生进入解脱之道。这些宗派相当于是陆地上的百川一样。“汇此大海”，所有的百川最后都流入大海。这说明什么呢？所有一切宗派的意义最后都是汇入到大圆满的大海当中，这是非常稀奇的。陆地上河流的来源是什么？来自于大海，都是从大海当中显现的，最后又回归到大海当中。所有佛法的宗派意义，小乘乃至密法，所有的教法都是从大圆满当中出现的，最后回归于大圆满当中。

对于修行者来讲也是这种本体，不管修持什么法，最终都是要成佛。他所修持的法义，有些是讲大圆满教法一些初步抉择的法，修持这个法可以暂时获得解脱；有些是暂时了义的或者究竟了义的，有很多差别。不管怎么样，这些都是属于大圆满法义的支分，都是从大圆满当中显现出来，最后也会回归于大圆满的大海当中，这方面是非常稀奇的。

我们在讲第六个问题的时候，也提到了究竟实相、等境无二的法性，就是暂时来讲抉择共同所见，乃至最后来讲是一个究竟的共同所见到底是什么？通过一系列的抉择，我们的相续当中慢慢就可以出现由浅至深的认知。首先我们对于共同所见，到底是哪一个

法，是水、脓，还是潮湿？我们似乎还是在观现世量当中去分析，后面就是说如果不观待，就没有共同所见，只有分别观待六道众生才有共同所见。这就说明一切法都没有真实性，对显现法没有真实性就可以产生认知，最后讲到了单独的现不成、空不成，就抉择到了明空的法界，或者明分到底是怎么样的自性，最后就抉择到了本基。就是通过这种法逐渐帮助众生了知一切万法在显现的当下，就是大清净、大平等性。产生了一个定解，在这个见解的基础上，进一步地开始修持正法，就可以很快获得殊胜的解脱。

丁四、摄义：

其余现相皆不定，具迁变性而显现，

究竟双运之智慧，彻见真义无迁变。

其他的现相都是不定的，六道众生的现相是不定的，十地菩萨的显现也是不定的。“具迁变性而显现”，他们都是具有迁变性的，都是变化无常的自性。“究竟双运之智慧”，佛的智慧、大圆满的智慧，“彻见真义无迁变”，他们所见到的真义是没有迁变的。只有以佛的所见为标准。佛才真正见到了真义，也只有佛的所见才是不变化的。佛的所见是什么？在宗派当中就是大圆满见，大圆满见所抉择到的就是佛的见解，完全是不变化的最为殊胜的自性。

前面我们也是曾经提到过，其余的现相都是在不断的变化，在没有获得解脱道之前，六道众生的显现，完全都是一种无常的自性。从脓血到甘露的显现，乃至无色界的显现。天界的众生最后堕落了之后，甘露的显现又可以变成脓水的显现。六道众生是不断地流转的，现相完全不定，从六道众生的显现不断变化可以确定什么

呢？这一切在现在眼前，我们牢牢执著境界，没有一个是可信的。因为六道的身份一转变之后，面前的显现马上跟随就变化了，所以没有一个真正不变的东西，只要换一趣、换一界之后，显现就会发生翻天覆地的变化。这些显现是具有欺惑性的，如果我们把这些具有欺惑性的法认为是一个真正皈依处，就是很大的错误。现在修行人或非修行人，认为房屋是我们的皈依处，对于房屋、财产、其他的有情等等，产生了很大的皈依心，觉得如果我拥有了这些东西就不会痛苦了，可以安乐了。我们真的分析的时候，这些不是究竟的皈依对境。这些现相是具有欺惑性的，根本不确定。

菩萨的境界也具有迁变性，虽然不会像凡夫一样，再从清净的显现变成不清净的显现，但还是具有迁变性。八地菩萨的显现必定还是一种善习气，具有迁变性，还是要抛弃的显现。这是具有某种欺惑性的，虽然不像凡夫人的欺惑性那么强烈、这么明显，但是能不能作为究竟的皈依处？还不能作为究竟皈依处。为什么不能作为究竟皈依处？它还要迁变的，并不是究竟皈依处，也有某种欺惑性。真正完全不变的最究竟的皈依处是什么？究竟双运之智慧，就是佛。

为什么说真正究竟的皈依处只有是佛？《宝性论》中讲，三宝当中的究竟皈依处就是佛宝，它是从这个方面进行安立的。因为佛的所见不会变化了，已经彻见了真义，没有迁变，不具备欺惑性，就是究竟不变化了，所以认定他是皈依处，永远不会变化。只有佛的所见是最圆满、最了义的。在抉择的时候，现在我们所看到的法到底是什么？这些瓶子、柱子究竟的本性到底是什么？其他的都是具有变化性的，没办法确定。只有佛所见的明空无二的法界是最究竟的本体，所以一切众生的共同所见就是明空无二法界，这是一切众生最

究竟的共同所见，它是完全不变化的。虽然就在这个地方显现，但是因为众生相续当中的业障不同，显现了各种各样不同的东西，这些东西不是真正不变化的东西，都是具有欺惑性的本体。只有佛陀所见到的究竟双运智慧照见的真义，才是不变化的。我们就可以说，一切众生的究竟本性，现在我们安住、思维的时候，就是一种明空无二的法界，这样明空无二的法界就是最究竟的所见。

我们在修行的时候，如果能够跟随这种见去修，很快就可以成就。因为目标已经正确了，就是明空无二的法界，只要你把它认定下来，然后相似的去安住，通过这些方便去靠近它，很快就可以解脱。一方面要抉择这样的正见，然后和这个正见相应安住去修持，一方面也要做其他的一些助缘，比如忏罪或祈祷，这样一种不可思议的解脱境界、不迁变的法界，在很短的时间当中，就可以在自己的相续当中完全呈现出来。以上我们讲完了第六品。

今天就讲到这个地方。

所南德义檀嘉热巴涅 此福已得一切智

托内尼波札南潘协将 摧伏一切过患敌

杰嘎纳齐瓦隆彻巴耶 生老病死犹波涛

哲波措利卓瓦卓瓦效 愿度如海诸有情