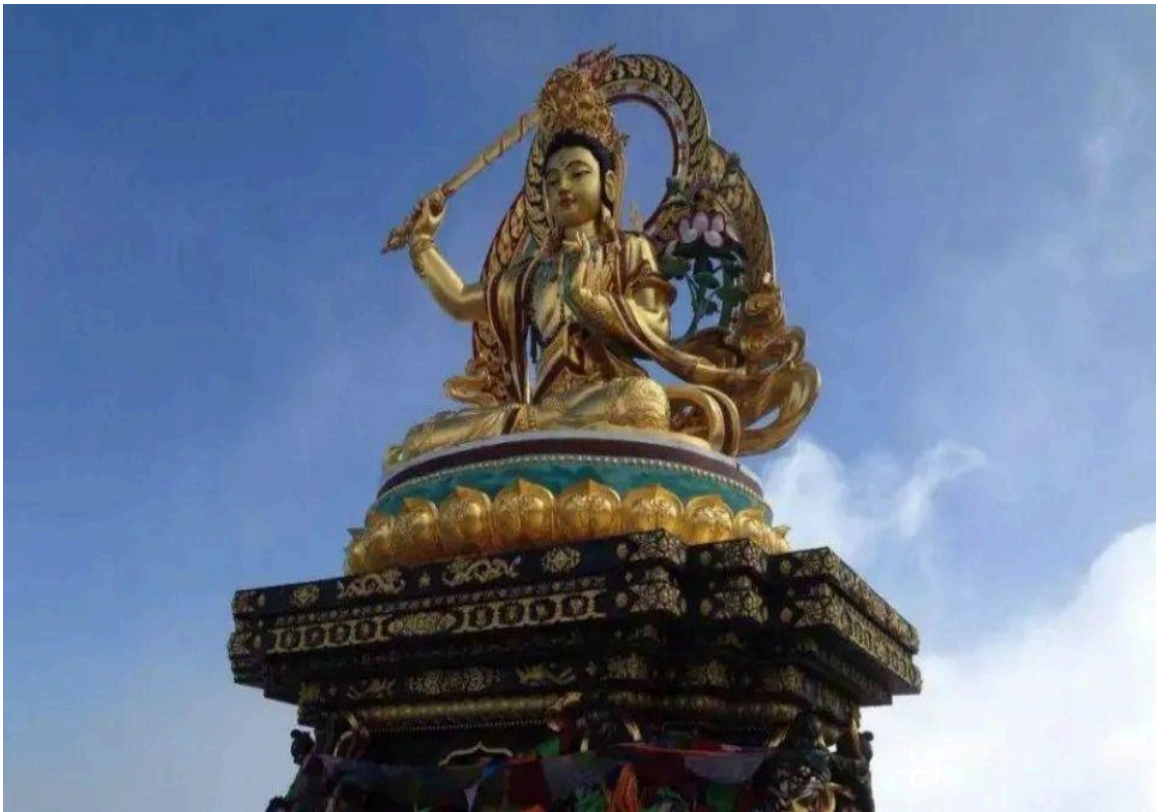


《入中论》第60课笔录



**诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，
离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。**

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

发了菩提心之后，今天继续宣讲诠释第二大佛陀吉祥怙主龙树究竟意趣的《入中论》。《入中论》分四个科判：名义、译礼、论义和末义。现在在宣讲第三个科判论义，分三：造论分支、所造论体和造论究竟。现在在讲第二个科判所造论体，分二：暂时地和究竟地。现在在讲第一个科判暂时地，分二：分别说十地和说诸地的功德。现在在讲第一个科判分别说十地，分三：极喜地等五地、现前地和远行地等四地。

现在在讲第二个科判现前地，分二：真实和结尾本品。现在在讲第一个科判真实，分三：略说能境地体相、广说所境空性和说此地功德而结尾。现在在讲第二个科判广说所境空性，分二：空性的深义和真实宣说具深义的空性。现在在讲第二个科判真实宣说具深义的空性，分三：如何传相、为谁传法和所讲之法。

现在在讲第三个科判所讲之法，分二：以理证抉择空性和空性之分类。现在在讲第二个科判空性的分类，分二：略说和广说。现在在讲第二个科判广说，分二：广说十六空之分类和归摄四空之分类。现在在讲第一个科判广说十六空之分类，分四：内空等四、大空等四、离边空等四、诸法空等四。现在在讲第四个科判诸法空等四，分四：诸法空、自相空、不可得空和无性空。其中前两个科判已经讲完，今天讲第三个科判不可得空。

卯叁、不可得空

现在此不住，去来皆非有，
彼中都无得，说名不可得，
即彼不可得，由彼自性离，
非常亦非坏，是不可得空。

首先介绍空基，空基是不可得。“现在此不住，去来皆非有，彼中都无得，说名不可得，”现在法不可得，过去法不可得，未来法不可得，过去现在未来一切法都不可得，称之为不可得。这个不可得的自性也是空性的，因此称之为不可得空。如何了知现在法、过去法和未来法都不可得呢？

“现在此不住，”现在的法不可得，根据是不住。如果可得的话，肯定在现在可以找得到它实有的自性。当然如果不观察时，观待众生很粗大的分别心，觉得现在法可得，因为现量可以看到、感受到，我正住在当下、住在现在，所以现在的法应该是有的。但这只是粗大分别念的观察而已，稍加观察就会知道，现在的法虽然生了，但刹那也不安住它的自相，生了之后马上趋向于灭，现在的法也不住于现在，现在的法只是一个很粗大的概念而已。

比如，我们觉得今天是存在的，但所谓的今天可以分为很多很多层次，上午、下午，上午分为几个小时，每个小时分为多少分钟，一分钟分多少秒，这样分下来，其实每一个刹那都不住。在这个过程中哪一个现在是现在呢？如果不观察，当然有一个现在的概念，但如果真正分析，哪一分钟、哪一秒、哪一刹那是现在？实际上哪一个刹那也不是现在，全部都是生了就不住，马上趋向于灭的。通过这样分析我们就知道，现在的法看似安住，实际上根本不住，所以叫做“现在此不住”，抉择了现在的法不可得。

“去来皆非有，”去，就是过去的法，过去的法已经灭，是不存在的，犹如虚空一般，没有一点痕迹，根本找不到它的自性，所以过去的法现在不存在。来，指未来的法，未来的法也没有，因为未来的法还没有生，就像石女儿一样，根本就不存在。我们只是想当然地认为，未来的法肯定是实有的，但是未来的法根本不存在，还没有出生出来，不可能有它的自性。

所以，现在、过去、未来三种法都不可得。当然在一切有部当中，承许过去、未来、现在三世都是实有的。但是这种安立，在经部以上都不承认。

“彼中都无得，说名不可得，”彼中，就是现在、未来、过去。都无得，现在法、过去法、未来法都没办法安立。说名不可得，这个就叫做不可得。这是它的空基。

“即彼不可得，由彼自性离，”这种不可得，也是自性本离，没有自性的。

“非常亦非坏，是不可得空。”这种不可得，也不是恒常法，也不

是断灭毁坏的法，是一种缘起法，或假立的幻化法。幻化法不可能是常的、也不可能是坏的，是一种影像般的法。所以，一个影像般的法，不可能断灭，毕竟有它的显现；但也没有恒常的自性。这就是万法的本质。

只不过我们对水月、幻化等法，比较容易通达是假立的。在中观宗的教法当中，把我们认为实有的一切法，和幻化的法来对照，实际上本质无二无别，本性都是非常非断、幻化的自性。这种不可得的自性，或不存在自性，安立成不可得空。在很多地方都讲三心不可得，一方面现在、过去、未来三种法无自性，一方面过去、未来不可得容易了知，尤其难以理解的是现在不可得。

对于现在法不可得，在《中观四百论》当中，有很广的一种观察方式，抉择了很多，但此处窍诀性的讲法就是“现在此不住”，通过不住的方式，可以抉择我们执著最重的现在法也是不可得。我们通过串习这种正见，然后安住在所谓现在的时候，就知道现在的法绝对是不住的，刹那流逝，自性本空。如是对现在正执著的法，就不会有实执了。

对过去、未来的法，过去的已不存在，未来的还没有出现，我们应该没什么执著，但是偏偏众生错误的观念就在这个地方，不仅仅对现在的法执著，对过去和未来的法也在执著。比如，过去我做过什么事情、享受过什么安乐、受过什么侮辱，觉得这些都是有自性的，一而再、再而三地在自己心中翻出来。对于好的事情开始回味，沉浸在幸福当中；对于痛苦的事情，或别人对我的侮辱和伤害念念不忘，这个也是众生的颠倒执著。

已经灭掉的法，如虚空一样是不存在的法，却还认为是实有的，众生的执著已经强烈到这种程度了。未来的法，根本不存在，但还是执著，老是想我明年一定要做个什么事情、一定要买套房子，或者明年要怎么样，在这样的观念当中，对未来法还是有一个实执。

我们对于三世的法，还是没办法离开耽着，对过去的法追忆、怀念，对未来的法产生希求、疑虑，对现在的法产生执著。如果通过中观正理的观察，这样的执著没有道理，但却还要执著，只能说明我们的想法是错误的。当然，让我们一下子改变过来，不是那么容易的，需要在正见的基础上反复串习，对三世不可得、三心不可得的问题，内心必须要产生一种觉受，对过去、未来、现在任何的法，都要脱离实执。

实际上除了执著过去、现在、未来的法之外，就再没有其他别的执著了，我们要么执著过去、要么执著未来、要么执著现在。如果能够看破三世，真正了知、感受到三世无自性，很多烦恼和不必要的东西就可以打消，就能够一心一意、脚踏实地地安住在如今的道中，去实践正道。

我们首先要去体会这种不可得。不可得有没有呢？不可得也是自性空的。此处重点不是在讲三世、三心不可得，而是在讲不可得也不可得。不可得本来是空性的，包含了两层意思，按照大乘的角度，

当然最圆满究竟的抉择是不可得的空性，但我们这些初入道的众生，对于三世很执著，故首先要安住在不可得、体会不可得，在这个基础上，再说不可得是空性的，才能够打破对不可得的执著，这方面应该有这样一个次第。

卯肆、无性空

**诸法从缘生，无有和合性，
和合由彼空，是为无性空。**

首先，安立空基就是无性。无性是什么呢？“诸法从缘生，无有和合性，”无有和合性称之为无性。我们知道，一切万法是从因缘和合而产生的，但是众生认为从因缘和合当中有一个和合的自性存在，认为和合是实有的；虽然一切万法从缘起而生，但是众生认为这个缘起应该是实有的，如果缘起不是实有，怎么起作用呢？这是没有真正了知缘起的奥妙。不管是从缘起的整体来看，还是从缘起别别的因缘来看，哪一个法都是无自性的。如果一切万法是因缘而生，不可能有一个和合而产生的自性。

“和合由彼空，是为无性空。”和合无性，和合由和合自性空，就安立成无性空，或者无性自性空。此处我们安立的空基，和合之后没有自性。

和合之前诸法从缘生，没有实在的自性。但是有些人认为，和合之后应该有一个和合的自性存在。我们说“诸法从缘生，无有和合性，”根本就没有一个实实在在和合的自性。因缘一旦具备，就会有一个影像的显现，影像有影像的作用，但是显现作用时，并不是以前没有自性，和合起来后就有自性。以前没有自性，和合起来也不可能有自性。所以，和合由和合自性空，叫做无性自性空。

以上十六个空性的广说已经做了抉择。下面讲第二个科判，归摄四空性的分类。

丑贰(归摄四空性之分类)分二：一、真实分类；二、旁述二十空性而结尾。

寅壹(真实分类)分四：一、有事空；二、无事空；三、自性空；四、他性空。

卯壹、有事空

**应知有性言，是总说五蕴，
彼由彼性空，说名有性空。**

此处讲到的有事空，也叫有性空。有性这种有法或有实法范围是非常广的。“应知有性言，”应该了知有性在这里说的是什么，“是总说五蕴，”不是别说，是总说五蕴的本体。五蕴是指所有的有为法，一切有为法可以包括在五蕴当中。

“彼由彼性空，说名有性空。”五蕴由五蕴的本体空，或者五蕴代表的有为法以有为法空，叫做有性空。此处是从五蕴而安立有性的，所以五蕴自性空，或有性自性空。五蕴为什么是空性的理证，前面已经广说了很多次，此处就不需再讲。

卯贰、无事空

无事空也叫无性空。

**总言无性者，是说无为法，
彼由彼性空，名为无性空。**

“总言无性者，”所谓的无性是什么？“是说无为法，”无为法是什么？在《自释》当中讲，虚空、涅槃之类的无为法称之为无性。这些无为法在众生心识面前也会有一种总相，会有一种认为它存在的思想。不管我们执著它的本体存在还是不存在，只要在我们脑海当中闪现无为法的自性，“彼由彼性空，”它不是以其他法而空，当自己安立它的概念时，由它自己的本性而空，叫做无性空。

卯叁、自性空

**自性无有性，说名自性空。
此性非所作，故说名自性。**

“自性无有性，说名自性空。”自性本来就没有自性，叫做自性空。什么叫做自性呢？“此性非所作，故说名自性。”这种自性，不是所作的，不是佛、声闻缘觉等等谁造作的，一切万法的自性本来就是如是离戏、如是恒常、如是安住的本体，这个方面就叫做自性。这个自性的本身也是无有自性的，称之为自性空。

卯肆、他性空

**若诸佛出世，若佛不出世，
一切法空性，说名为他性，
实际与真如，是为他性空。**

此处他性空和自性空，从某个侧面来讲，意义非常相近，下面我们观察。

“若诸佛出世，若佛不出世，”佛出世也好，佛不出世也好，“一切法空性，说名为他性，实际与真如，”一切法的空性就是他性，一切法的空性就是实际，一切法的空性就是真如，“是为他性空。”他性不存在，自性本空，就叫做他性空。

此处讲到，若诸佛出世，若佛不出世，和前面的“此性非所作，故说名自性。”意义非常相似，而且第三句也讲，一切法空性，和前面的自性也有相似的地方。前面的自性仍然不是所作的，一切万法的自性本来就是如是安住的本体，但是侧面不相同，宣讲的方式不相同，因为前面我们讲自性主要落在“此性非所作”的侧面，后面空基的重点是落在了他性，虽然也是指一切法是空性的，但是是从他性的侧面来介绍的。

他性空的“他性”，在《自释》和很多注释当中有三种解释：殊胜、他性和彼岸。三种解释方式和前面“此性非所作”的侧面不一样，它有殊胜的自性在里面，有一个殊胜的本体、一个他性的本体、一个彼岸的本体。前面的自性只是从“此性非所作”的侧面，来安立它的自性。

这个一切法空性，从“说名为他性”开始，实际和真如表达了前面三种意思，前面我们连着念，一切法空性，说名为他性；一切法空性，说名为实际；一切法空性，说名为真如。

第一个，殊胜性直接对照真如，真如的含义从真实本体的角度来讲，不会变化、如如安住、如如不动，从这个方面观察时自相根本不会转变，所以叫做真如，虽然也叫空性，但是从真如的侧面解释时，和前面“此性非所作”的侧面的解释还是不同的。这个就是它的殊胜性，是从真如的侧面来作解释。

第二个，他性的意义，直接解释成他性的意思，这个他性是针对世间而言安立成他性，出世间简别于世间，称之为他。在注释当中，他性的他是从无分别智而言的，性是无分别智所通达的对境，比如此处的空性。所以，此处的他性两个字虽然也是讲一切法空性，但是从他和性两个方面，一个是无分别智的能证智慧，一个是无分别智所通达的本性，是从一切法空性的角度讲。所以和前面“此性非所作”还是不一样的。

第三个，彼岸。彼岸相对于此岸，此岸可以理解成轮回，彼岸就是已经到达生死的彼岸，得到了涅槃，安立成实际。它也是一切法空性的证悟，也称之为他性。

前面讲的自性和此处的他性，从某个侧面讲，好像都是在讲他的空性法性一样，但是前面主要是从非所作，后面是从殊胜、他性、彼岸，或者执著，讲说他性、实际、真如，从这方面了知他性空的空基。

了知完他性之后，我们就说这个他性的自性也是不存在的，叫做他性空。我们直接看时，好像自性空就是讲自性，他性空是不是讲他空啊？此处讲得很清楚，此处他性空不是在讲所谓的他空，是讲他性的自性也是空性，即一切法的空性，从他性、实际、真如三个不同的侧面把名字取为他性而已。它们有各自的侧面，各自的反体不同，也可以安立成它的一种空性，称之为他性空。

寅貳、旁述二十空性而结尾

般若波罗蜜，广作如是说。

在颂词当中并没有讲二十空，但是科判当中讲“旁述二十空性而结尾”，就是做一个总结。

“般若波罗蜜，广作如是说。”在《般若波罗蜜多经》当中广大地宣讲了这二十种空性。为什么此处没有单独讲二十种空呢？前面广说了十六种空，后面又讲了四空，所以实际上是一种归摄。佛经当中也是讲到二十种空性，二十种空性从某个角度来讲，也相合于一般众生的根性。

如果从诸法的侧面、看待众生的分别念来分，空基可以说无量无边，从空基分出来的空性也是无量无边。但是这样分也没有什么意义，佛陀看待众生的分别念，把这些空基一个一个讲出来，然后说这些是空性，众生也没有精力和时间去接受这个问题。所以，佛陀讲了最略的二空，然后略说四空、广说十六空，再就是二十空。这些针对于大乘行者来讲已经足够了。

了知这些法之后，你就可以了知一切万法空性。比如法虽然可以分很多，但我们就分在有为法、无为法当中，要么是人、要么是法

，不管怎么样讲，都超不出二十种空性的范围。“广作如是说。”佛陀已经完全观照到，一切众生必须要经由证悟空性，才可以从轮回和所知障当中解脱出来，获得暂时的解脱果和究竟的佛果，所以，在《般若经》当中，对于空性作了广大宣讲。

在当年的般若法会中，每一会讲完，都有无数的众生、天人证悟真谛，发起大菩提心，其数量是无边无际的。还有很多其他的非人、金翅鸟等等，都获得了很多的功德。所以，般若波罗蜜绝对是一切佛法的精华，相当于人的灵魂一样。

有些地方把空性作为通教、共通的一种教法，不管是大乘，还是声闻乘、独觉乘，都必须要证悟的。如果声闻和缘觉不证悟人无我空性，没法获得解脱；大乘行者如果不通达无自性，无法息灭烦恼障和所知障，而获得解脱；密乘的修法也是这样，它就是在空性的基础上，去现前如来藏的光明，通过窍决的方式现前万法实相而已。所以，一个人如果离开了生命就是尸体，佛法离开了空性就是一个影像，只是一个尸体了。

我们是学习佛法者，佛法的生命或灵魂就是空性，如果通达空性就有了灵魂，在这个基础上，其他身语意方面的功德再再努力去造的话，就如一个人又有灵魂又有身体，是一个完整的人。所以，我们学佛法的人，必须要通达空性的正义，而不是大概了知一下。

空性非常甚深，我在学习的过程中，觉得以前抉择的空性都不圆满，现在看起来都有这样或那样的缺陷，都觉得不是很满意。当然现在觉得好像是理解了，但是再往后学时，见解还是有增上的。说明空性在字句上看起来好像很简单，但是真正慢慢去学、去深入时，它就是无分别智慧的所境。

现在我们是通过分别心来抉择，越往下抉择，就觉得越来越深、越细，摸不到边、踩不到底的感觉，就是因为它太甚深了。有时我们觉得听不懂、想不通叫甚深，当然这个也是一种甚深；还有一种甚深的意思是分别念没有办法缘到它的真实自性，叫做甚深的自性。分别念是粗大的，而空性是深奥的，很难以真实通达。我们必须不断地学习、思考空性，智慧才会有所上进。

我从九一年开始学《入中论》、学空性，刚开始根本听不懂，不知道上师在讲什么。上师讲过一两次《入中论》，慈城罗珠堪布讲过《中论》，益西彭措堪布也讲《入中论》、《定解宝灯论》，后面慢慢地学，对空性稍微有点理解，但还不是很理解。有次我去打水碰到一个喇嘛，问我在讲什么，我说讲《入中论》，他说好懂吗？我说，以前不好懂，现在好懂了。他说，那你证悟了吧？听他这样说，当时就知道自己说错了。别人认为的好懂或者理解，是已经证悟或成就之后，才敢说空性好懂。现在我们这种好懂，都是分别念面前的认为，好像理解了，但其实只是词句上的理解。所以一听他这样说，就非常后悔和愧疚，觉得确实实很多时候法义只是落在文字和口头上，还有很多甚深的精华没有真正抓住，只有等到证悟的时候，才可以说空性或是好懂或是不好懂。

空性真的是非常甚深，我们要好好地、再再地努力学习，如果不反复思维、串习、讨论、观察、抉择的话，我们的见也许只会落在或停留在某一个层次，对空性的真实义难以把握。还要经常祈祷上师，这是绝对不可缺少的。如果你把这个作为学术，祈祷不祈祷就无所谓，但如果你要真正和空性相应，必须要祈祷传承上师加持自己，然后平时多做福德资粮作为助缘，长期这样行持，才可以证悟真实的空性本体。

以上讲完了空性的分类，下面要进入第三个大科判。前面科判真实，分三：略说能境地体相、广说所境空性和说此地功德而结尾。现在我们讲第三个科判说此地功德而结尾，即宣讲六地的功德而结尾本品现前地。

庚叁、说此地功德而结尾

本科判共有三组颂词。第一组颂词：

**如是慧光放光明，遍达三有本无生，
如观掌中庵摩勒，由名言谛入灭定。**

“如是慧光放光明，”如是，是承接前面，因为前面广说了空性的体相，如果对空性的体相真正了知和现证，这个修行者或此处讲的第六地现前地菩萨，因为现证了诸法的空性，智慧光就放出光明，遣除黑暗，照见所知。

“遍达三有本无生，”照见的所知是什么呢？以前由于无明黑暗障蔽，看不清楚诸法实相，通过光明遣除障碍之后，一切万法是怎样就是怎样，一切万法本来无生就照见它无生，遍达无生。

无生的自性我们一定要强调，此处无生的自性并不是说，智慧放光明遍达三有本无生，就变成什么都是空落落的一无所存了。而是证悟它的空性、它的无生。证悟谁的无生？证悟三有法的无生。一切万法本来是空性的，以前我们没看到，现在证悟之后见到它的空性了，万法就是这样的本性空，没有丝毫的戏论，没有丝毫的自性，这方面就是“遍达三有本无生”。

这样的现和空，不管在什么时候，永远都是双运的，不管在入定位还是出定位，不管七地以前还是七地以后，或者在佛地，反正哪一地当中都会有它的显现，只不过这些显现法有些是属于不清净的显现，有些变成了清净的显现，佛地时显现的无量宫也好、智慧也好，反正没有哪个位置是单独一个显，或者单独一个空，全部都是显空双运。如果真正远离了不净法，就完全照见不清净显现法的自性本空，没有丝毫的本体可得，就可以真实通达现空无二。怎样通达呢？通达到什么程度呢？下面打比喻讲。

“如观掌中庵摩勒，”庵摩勒是一种热带水果，有些注释讲是芒果，有些说不是芒果，有些讲这种水果是透明的自性，有些不说它透明。如果把庵摩勒放在手掌中观察，不像放在几公里之外怎么看也看不到，水果放在手掌当中，它的里里外外都观察得清清楚楚，看得非常透彻。所以，以六地菩萨的智慧，观察一切三有时，三有本来无生的自性就完全显露，犹如看掌中的庵摩勒果一样，没有丝毫错误，

看得非常清楚。

“由名言谛入灭定。”在胜义谛当中，没有能入所入。能入就是第六地菩萨，所入就是灭定的境界。在真实义当中，无法安立能入所入这个概念。但名言谛当中，可以安立能入者第六地菩萨，所入就是灭定，此处是由名言谛安立，由名言谛的力量安立六地菩萨可以入灭定。

《十地经》当中讲，第六地之后的菩萨可以入灭定。以前我们学习《中观庄严论注释》时讲过，并不是六地之前不能入，经典讲六地之后入灭定，主要是六地菩萨在出定位时般若度已经自在，这种能力的灭定是从六地才开始有，第六地之前虽然也能够入灭定，但出定位般若度还没有自在。以前上师也讲，主要是六地时般若度已经自在，在这个基础上可以入灭定，而且这种灭定是第七地菩萨刹那起入灭定的所依，在这个基础上可以入刹那刹那起入灭定的自在任运的边了。此处“由名言谛入灭定”的意思就是这样。

第二组颂词：

**虽常具足灭定心，然恒悲念苦众生，
此上复能以慧力，胜过声闻及独觉。**

“虽常具足灭定心，”六地菩萨经常能够具足入灭定智慧光明的心，“然恒悲念苦众生，”但是他在世俗当中，在出定位的时候，恒常通过悲心去悯念一切痛苦的众生。

在月称论师的《自释》当中也讲，他的加行属于生死所摄，他的意乐属于涅槃所摄。加行属于生死所摄，就是“然恒悲念苦众生，”他悲念痛苦众生无法解脱，所以经常发心入于生死，显现又投生又去世，在生死当中来来去去，这是加行生死所摄。他的意乐是涅槃所摄，“虽常具足灭定心，”这样的灭定不是一般的灭定，即便是一般的灭定，都是小乘三果以上圣者入的，小乘的灭尽定是灭尽受想，或灭尽有漏的心心所，但是大乘的灭定是入法界灭尽定，是灭一切戏论入真实当中，所以他的意乐是涅槃所摄。

“此上复能以慧力，胜过声闻及独觉。”此上，第六地之上，即第七地之后。复能以慧力，胜过声闻及独觉，前面讲初地时讲过，初地菩萨通过福德力和种性力量，胜过声闻独觉。但是，通过智慧力胜过声闻独觉，是从第七地开始的。

当然这里的智慧力，在前面“彼至远行慧亦胜”的颂词讲过，后面讲第七地也会讲，从证悟圆满二空来讲，他的智慧早就超胜声闻独觉了，但是有没有功用行、有没有相，这个是一个标准。七地之后无相，不但智慧胜过声闻独觉，还有刹那入起灭尽定的力量也胜过声闻独觉了。

第三组颂词：

**世俗真实广白翼，鹅王引导众生鹅，
复承善力风云势，飞度诸佛德海岸。**

此处以比喻来说明，六地菩萨一方面自己能够很快地成佛，一方面也能够引导众生成就佛果。通过鹅王引导众生鹅的比喻，一个

鹅王在前面带领，后面一大群眷属鹅，鹅王和众生鹅都有两个翅膀，加上大风一吹，顺着风势很快就可以飞到大海的彼岸。

“世俗真实广白翼，鹅王引导众生鹅，”比喻的意义就是，六地菩萨犹如鹅王一样，具备世俗和真实的广白两个翅膀。世俗就是世俗谛，真实就是胜义谛。世俗谛的福德和证悟胜义谛空性的智慧功德，二者双运和合而修，相当于广白的翅膀一样。广白翼是广大、清净的意思，鹅王的翅膀又广又白，此处比喻六地菩萨的资粮又广大、又清净的意思。

广，对照世俗谛当中非常广大的修法，从开始发心乃至六地都要广大地去修持福德资粮，并不是我证悟了空性，我就只是修持空性，不用修其他的。宗大师在注释当中也破斥了这种观点，在证悟空性的时候，还是要辅以福德。所以，广白翼当中这个广，对照世俗谛当中的修法非常非常地广大。

白，是清净，对照真实。从菩萨道的修法来讲，善根清不清净就看你对善根的实执如何，如果你虽然修了广大的善根，但是你对它有实执，叫杂不善根，是不清净的。三轮体空的福德资粮是清净的，菩萨既修世俗的福德资粮，又修真实空性的资粮，所以他的善根当然又广又白，即又广大又清净。

这样的话，菩萨相续当中，就具备非常广大和清净的福德、智慧两种资粮，他就可以引导其他具有善根的众生了知空性，修持二资粮双运的殊胜佛法。也会善巧地教导其他有善根的弟子，一方面要不偏废闻思和修行，一方面也不偏废福德和空性，也会善加引导二者双运的修法。

众生鹅，此处是指宿世曾经积累过资粮，和六地菩萨有直接因缘的众生，是他的直接所化，被他所引导，成为他的弟子，能够真正按照他的教言去修持正法。仅仅是看一眼或有一点其他的缘，不算真实的或直接的所化，是间接所化。

“复承善力风云势，飞度诸佛德海岸。”一方面是讲，六地菩萨善修二谛，以前宿世修了很强的善业力，这个善业力就像风云之势一样，乘着风云之势很快可以度越德海岸。另一方面是讲，也是让大乘弟子和其他众生具备宿善，通过修持世俗真实，具备两个翅膀。只有鹅王具备两个翅膀而弟子不具备，也没办法飞。

宗大师在注释当中也讲，这些资粮翅膀缺一个都不行，何况说根本没有翅膀，只能在路上走，没办法飞。因此要修空性的人，世俗谛和真实谛的资粮都必须具备，再加上殊胜导师的引导，才可以“飞度诸佛德海岸”，德海就相当于佛法的大海，从此岸真正到达彼岸时，才叫做真正飞度诸佛的功德大海，到达功德大海的彼岸。通过这样两种资粮，最终可以成就殊胜的佛果。

赞叹六地菩萨的现前功德，到这里就讲完了，以上是第一个科判真实。

己贰、结尾本品

入中论第六胜义菩提心终。

结尾本品颂词当中讲到，入中论第六胜义菩提心终，就是结尾本品的意思。《入中论》当中，最多、最广、最难懂、最甚深的部分，就是般若空性的广说部分---人无我空性和法无我空性，相关的内容以上讲完了。

今天讲到这个地方。

所南德义檀嘉热巴涅 此福已得一切智
托内尼波札南潘协将 摧伏一切过患敌
杰嘎纳其瓦隆彻巴耶 生老病死犹波涛
哲波措利卓瓦卓瓦效 愿度有海诸有情