

《宝性论》第27课讲义 校对稿

诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，
离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

发了菩提心之后，今天继续宣讲弥勒菩萨所造的究竟一乘《宝性论》，《宝性论》有七个金刚处，七个金刚处来抉择一切有情相续当中本具的如来藏功德，那么七金刚处也分了两个部分，一个是所得的三宝自性这个已经讲完了，第二个是能得的这样一种因缘，因缘当中也有因和缘两个部分，因是抉择一切有情相续当中本具的这样一种大无为法的佛性，缘是显示他相续的佛的功德的佛相续当中的菩提功德事业，那么通过佛相续当中的菩提功德事业，然后给众生进行教化之后呢，众生就能够明了相续当中本具的佛性，通过修持能净的因而现前如是殊胜的佛性就称之为成就圣果或者说成就佛果，那么在七个金刚处当中现在还在讲第四个金刚处，讲因的如来藏，因的如来藏有八个科判，八个科判当中前面五个科判已经讲完了，今天要讲是第六个科判所说义以信心了知，所说义以信心了知这个科判主要是讲对于四类有情，对于四种人就是没办法通过智慧直接的现量去证悟如来藏，那么可以通过信心来进行这样了知，或者说要通过信心来进行证悟，佛陀讲的如来藏的道理，那么在颂词当中就讲到，自生诸佛之胜义，唯是依信所证悟，犹如日轮光晃耀，无眼目者亦不见。自生诸佛之胜义主要就讲到了佛性法界如来藏，这个法性如来藏的观点呢，唯是依信所证悟，唯有通过信心所证悟的，犹如日轮光晃耀，比如说这样一种日轮它光明晃耀，虽然一直恒时存在那个地方，但是没有眼目者也没办法见到大日轮的光芒，

这个就是它的意义和比喻，进一步了解的时候就讲到了自生诸佛之胜义就讲到了有情相续当中本具的这样一种佛性，自生就讲不是通过因缘如是积聚的，在这个世俗谛当中一切的这些有为法，一切的有漏法没有一个不是通过因缘具足的，都是通过因缘和合之后才形成的，但是就是这样一种佛陀相续当中或者证悟的，一切有情相续当中的如来藏呢，它是属于这样一种非因缘所生，法尔如是存在的这样一种佛性，那么可以称之为诸佛之胜义，一切诸佛法界的胜义本性，那么这样一种又是无为法的又是自生的胜义谛，唯是依信所证悟，当然佛陀这方面已经完全亲证了佛性如来藏，而十地菩萨等通过部分方式也证悟了这样一种如来藏，那么还有几类众生他没有办法通过自己的智慧去证悟这个如来藏，那么对于这一类众生而言，对于四类众生而言必须要通过信心才能够了解，才能够悟入，那么说这四类众生，四类有情的话，第一个就讲到了身见有情，身见有情就是指凡夫人，所有的凡夫人没有证悟人无我空性的原故呢，相续当中有比较深厚的萨迦耶见，所以说这样的萨迦耶见就称之为身见众生，那么这个身见众生为什么没办法去了悟真实胜义谛呢，身见的众生他处在最严重的实执，最严重的颠倒当中，所以说对于这样一种法界如来藏没办法了知，因为他处于这样深重的误解当中的原故，所以对于这些佛陀所宣讲的入门的这些方法，比如说无常啊，比如说其他的一种不净等等的没办法了知，对于这样的五蕴本空，对于五蕴上面不具足人无我的这样的教义，也没办法了知，因为相续中具足非常深重的这个萨迦耶见的原故，所以称之为身见众生，那么这个身见众生如果不通过调心的方式逐渐悟入的话，实际上很难直接了知这样一种远离四边的大无为法的这样一种如来藏功德，所以说是第一类没办法了知，身见众生无法了知的，那么就说第二类和这样第三类是可

以说是放在一类当中可以宣讲的，因为这个叫做取四颠倒的众生，取四颠倒的众生呢就是讲声闻和缘觉，声闻和缘觉称之为取四颠倒的众生，为什么叫取四颠倒的众生呢，那么针对于前面的身见众生而言，声闻缘觉这些罗汉呢，可以说是这个不是身见众生，因为他们已经了悟了萨迦耶见不存在，已经证悟人无我空性的原故呢，不能称之为身见众生，虽然不是这个身见众生，对于这样一种人无我空性有所悟入，但是对如来藏的甚深的观点而言还是仍然没办法了知，为什么没办法了知呢，因为就说声闻缘觉他是把这样一种无常苦无我不净的这样的一种法作为他们所证悟的真实胜义谛，实际上就是说这样无常乃至于不净的这样一种四类法呢，他不是一切万法的究竟实相，但是声闻缘觉把这四类法认为是所证悟的究竟实相，所以说看待于究竟的常乐我净，看待于和空性双运离戏的这样一种如来藏光明而言呢，如果说认证执著这样一种无常苦无我不净，把这个叫做四颠倒，所以说声闻缘觉他到达了这样一种无常乃至于不净的境界当中的时候，再没办法继续走向，因为他们对他而言呢在自道之中已经达到了无学的果位，也就是说他们的道已经达到了顶点了，再也没办法增长了，没办法增长原故呢，所以说就没办法从这四种见当中脱离出来，没办法从四种见中脱离出来的原故呢，所以说就没办法进一步了知本具的如来藏光明，真正要了悟呢，必须要从自道当中从小乘道当中脱离，重新进入宣讲这个常乐我净的大乘道当中，才有可能重新去悟入，所以为什么说我们前面提到，为什么二乘必须要入大乘，如果你不入大乘，在自道当中，在小乘道当中，的确再没办法进一步去认证法界如来藏，因为在他的道当中已经到达无学道了，已经到达了道的顶点的原故，所以再修持下去也没办法增长，所以必须要重新进入大乘，然后发菩提心接受这样一种大空性，大光明，这些观点，

进一步的修持才可以超越四颠倒，然后才到达常乐我净这样一种殊胜境界当中，所以这个是属于第二第三就叫做取四颠倒的有情，取四颠倒的众生也没办法了悟这样一种如来藏，那么第四种呢实际上就讲到了初发心的菩萨，初发心的菩萨又叫做散乱心失空众生，散乱心失空众生这个里面有两个意思，一个是散乱心，一个是失空，实际上散乱心和失空在里面是一个含义，那么这个初发心的菩萨因为刚刚发起这样一种世俗菩提心，对于究竟的实相还没有经过系统的修学，所以内心当中没办法趋入根本慧定，没办法趋入根本慧定就叫做散乱，他的心是属于一种散乱的状态，这个散乱当然有很多种了，有的时候就讲到了所有的出定位都称之为散乱，只有在入定的时候才称之为定，所以说在这个定之外就叫做散乱，因此说在一般的共同乘的角度而言的话，就说是这个比如说你的眼识看到了外面的法，耳识听到了声音全代表散乱，因为这个是散乱位，这个是非定位的原故，但在究竟的教义当中的话，如果没有真正趋入根本慧定当中，分别心没有完全息灭的话，只要是分别心的状态，都称之为散乱，这个就叫做散乱心，那么失空众生就是失坏空性，失坏空性也好，或者没有获得空性也好，这个都是一个含义，所以说这样一类初发心的众生还没有真正去了悟空性，对于这样一种远离四边八戏的空性呢，没有真正去悟入，没有了知，所以说对他们而言，如来藏的这样一种究竟的自性也没有办法直接的通过智慧去证知的，这个是属于第四类的众生，散乱心失空众生主要是指初发心的这些大乘菩萨，那么这四类众生都没办法了知呢，就好象日轮光晃耀，无眼目者亦不见。就好象这个大日轮虽然在虚空当中长时安住，但是呢如果你缺少了眼目的话，也看不到这样一种太阳，那么此处只适于太阳作为眼根所缘境的角度而言呢。10:06

宝性论第二十七讲

诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，
离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

【09:53】如果你缺少了眼目的话，也看不到这样一种太阳。那么此处呢，只是以就说是太阳作为眼根所缘境的角度而言的。他并没有说太阳的热量，你可以通过身识去感觉，这个方面没有讲。就是主要是说这个日轮的这样一种显现，虽然显现，恒时显现，但如果你没有眼睛的话，就没有办法觉知这样一种太阳的存在。那么这个意思呢就比较前面的这样一种四类有情，虽然就说法界如来藏在一切有情相续当中恒时存在，但是呢，如果说是没有这样一种殊胜的智慧的话，也没有办法了悟这样一种法界如来藏存在的道理。

那么就说明既然没有办法了知，那么是不是完全没有办法了呢？在这个科判当中讲到了，“所说义以信心了知”，或就是后面第二句当中“唯是依信所证悟”。那么就说明通过自力没办法证悟，前面已经过分析了，从这样一种身见有情，到散乱心失空，众生这四类之间，通过自己的智慧没办法了知。但是这四类呢，可以通过佛语，对于佛语生起信解的方式可以了知的。

那么对于佛语生起这样一种信解的话，那么一般的凡夫人虽然相续当中具有很强烈的身见。但是呢，如果他具足这样一种福德，能够对于佛的教义去闻思啊，去思维啊，或者相信佛的教义的话，也可以相信虽然现在我相续当中具足很强烈的身见。但是呢，在有身见的这个本性，它的法性也是大无为法的如来藏自性，这个也可以产生定解。

而声闻、缘觉呢，他如果没有真正去想要发心入大乘道的话，乃至

于在这个之间，他都不会去认知，不会去了悟的。因为就说在这个，乃至于心没有趋向于大乘之前呢，他自己相续当中的那种就说是想要自我获得寂灭、安乐的这个想法呢，是很难以去除的。所以说我们在学习《定解宝灯论》第二个问题的时候呢，也曾经提到过为什么有的时候说他必须要入一万个大劫的定呢？他入一万个大劫的定呢就说他以前在这个获得阿罗汉果位之前，在轮回当中长久的流转非常的疲倦，对于这样一种轮回当中的种种的痛苦非常的疲倦，对于这样一种涅槃的安乐非常的向往。所以说他一旦获得这样能力之后呢，他就要这样一种感受寂灭的快乐。当他一旦失去生命之后，他的这样一种五蕴的身体中断之后，他就会入在这个定当中，享受这个寂灭的涅槃的安乐。

那么就说是到了一定时间之后呢，他这样一种心慢慢慢慢开始可以说消退，可以说吧。因为他必定是通过分别心造作生起来的一种想要获得寂灭的这样一种想法。所以说他也算是一种引的这样一种通过这样分别心，通过其他的这样一种业引起来的一种观念。还有呢，一万个大劫呢，实际上是非常的长的。所以说在这一万个大劫当中呢，他可以说已经充分的享受了这样一种涅槃的安乐。

在小乘之道当中讲这个是灰身灭智了，身啊，心啊，都已经灭尽了。大乘当中讲，这个只不过粗大的这样一种五蕴灭尽了，细微的这样一种身心还存在。所以到了一万大劫末尾之后，诸佛开始放光、弹指，他自己从禅定当中起来之后呢，就佛劝他发菩提心，他自己那种长时间厌离轮回的这个心呢也开始逐渐的淡薄了，然后呢就说是安住涅槃的这样一种心愿基本上满足了。所以说这个时候，他再没有就说强烈的耽著自己获得自我涅槃的这样一种意乐。所以通过一万个劫的缓冲，一万个大劫的这样安住，他的这个心很淡，所以说这个时候再劝他发菩提心的

话，就愿意发心了。

如果就说没有经过一万个劫，没有经过这么长时间安住的话，虽然让他发心，但是他以前那种心念非常稳固的缘故呢，所以再怎么让他发心，他也不愿意发心的。你说刚刚获得阿罗汉的时候，就让他去发菩提心，这个时候还不行。因为他那个时候厌离轮回的心还仍然处在非常旺盛的这样一种阶段，所以那个时候让他发心是不行的。但是通过这么长时间的安住之后呢，那个时候就说是前面我们分析的一样，通过世间的话来讲的话，就心比较淡了。那种心比较淡了之后，再劝他发心的话，那个时候种性就容易苏醒，所以那个时候发心开始入大乘。所以说在这个阶段当中呢，就说对于法界如来藏这个含义呢，依信所证悟。他通过对佛的这个信心，对于大乘经典的信心，那个时候可以产生。所以说通过这种信心可以了悟、了知如来藏的存在，通过信心可以证悟如来藏的存在。这个方面就是第二类声闻、缘觉如果进入了大乘道之后，他通过信心来了悟的。

那我们就知道了，就说二乘他进入大乘，并不是说一进入大乘就成了八地啊，一地啊，像这样的话就说是不是了义的观点。所以说按照了义的观点来讲的话，一开始发心入大乘之后呢，是从大乘的小资粮道。大乘的小资粮道看待于大乘来讲的话，还不是真正的圣者，还不是真正的初地菩萨，所以说从这个方面讲的时候，他还是只有通过信心来证悟。虽然相续当中也具足人无我空性的证悟，但是按照大乘的角度来讲的话，这个还不是真正的无分别智，还不是远离四边的智慧的缘故呢，仍然是处于分别心当中，所以说对于他们而言还是依信才能够了悟如来藏的。

那么就对于这样一种散乱心失空众生而言的话，就说一方面也有对

佛道的信心，对佛道的信心也存在，然后菩提心呢也发心起来了。所以说信心和这样一种大悲呢，都可以说是相对而存在的。所以说在这样一种前提之下呢，他们对于佛陀所讲的经典有信心的话，通过信心是可以了悟的。虽然通过资粮没有了悟，但是通过信心可以了悟这样一种如来藏的观点。

那么有了这样一种对如来藏了悟之后，就在这个基础上可以进一步的修持，可以现见如来藏。所以说在这个科判当中讲“信心而了知”，那么在颂词当中讲“通过信心而证悟”，那么实际上这两个意思都有，两个意思都有。第一个就是讲到了怎么样才能了知相续当中具有如来藏呢？佛陀呢和这些大菩萨，他通过缘分、满分、或者说是部分、支分的方式了悟相续当中具有如来藏。那么对于其他的这个四类众生来讲的话，没有现量见到乃至光明的一分，所以说对他们而言的话，怎么样才能够确认具有如来藏呢？通过信心能够了知的。通过信心学习佛陀所讲的《大般涅槃经》、《如来藏经》等等这个经典之后呢，通过信心了悟一切有情当中都具有如来藏。这个方面是通过信心而了知，就说这个如来藏存在。

还有第二个意思呢，就是这样一种“自生诸佛之胜义”。如果你要证悟的话，也是通过信心来证悟的，通过信心来证悟，所以说呢，这样一种信心和这样一种疑惑是相对的。那么如果你相续当中具有这样疑惑和那样疑惑的话，就对于这样一种佛陀所讲的道不愿意去，真正的放心的去趣入。比如说我们走到十字路口的时候呢，内心当中有疑惑，十字路口到底哪一条是正道呢？这个方面就说内心当中有疑惑的缘故呢，我们就不敢入道，不敢就说放心大胆的去这个道当中。那么如果说有这样一种，如果说遣除了疑惑的话，就确认了这条道，这条道就是真正的

道。如果没有疑惑的话，那么自己到了这个路口之后，马上就开始进入到正道当中。所以说就说是如果有疑惑的话，是障碍自己趣入正道，障碍自己通过正道而获得证悟的。所以说在修道当中呢，这个信心是非常重要的一个修行的方式。

那么就说这个信心，可以说是两类信心吧，一类信心的话就说有智慧。通过智慧来引发的这样一种信心，通过学习这样一种佛经论典之后，对于这样一种佛经论典的意思产生这样一种定解。然后开始产生了坚不可摧的信心，通过这样信心就可以作为证悟的近取因。那么第二类呢就说是没有通过学习而生起了信心。

没有通过学习而生起了信心也可以分两类：一类就是属于那种宿世福报非常的深厚。宿世福报非常的深厚，所以今生当中，他一听到佛语，听到了上师的语言之后呢，虽然对他所以然方面的理论方面没搞清楚，但是呢，因为他前世福报的缘故呢，对这个所讲的话呢，不产生丝毫的疑惑心。所以说上师或者诸佛让他怎么去修习，他就怎么样修习。所以通过这样一种所谓愚笨的信心的话也是能够证悟的，仍然一样能够证悟的，因为他有这些强大的福报作支撑。有这个强大的福报做支撑的缘故，他在这个修行的过程中不会产生怀疑，不会产生邪见，所以说他就通过这样一种愚笨的信心，他就可以证悟一切万法的实相，那么这个方面就是一类。

还有一类呢就是讲到了没有学习，生起了信心。而这种信心呢，没有强大的福报作支撑的缘故呢，这样一种信心容易退失。所以说我们就说对于那种没有智慧引发的信心，我们也不能够一概而论。就说你只要是没通过学习生起了信心都是要抛弃的，这个不一定的。因为在佛教历史当中有很多人，他有这样一种坚定的信心、有强烈的信心，但是

他没有学习很多东西。你要去问他很多这些道理的话，他是讲不出来的，但是内心当中这个信心他是非常真诚，而且是非常坚固的，非常坚固。通过这种坚固的信心，他就可以证悟，就以前上师在讲这个很多法的时候，也是曾经提到过这种愚笨的信心，也赞叹过这个愚笨的信心。所以说如果有了这样一种愚笨的信心的话，当然前面我们讲过这种愚笨的信心它一定要有一个深厚的福报作支撑。【20:08】

【19 :51】通过这种非常坚固的信心，他就可以证悟。以前上师在讲很多法的时候也是提到过很多这种愚笨的信心，也赞叹过这种愚笨的信心。所以说如果有了这样一种愚笨的信心的话，当然前面我们讲了，这种愚笨的信心一定要有一个深厚的福报做支撑，如果没有这个深厚的福报做支撑的话，这样一种人遇到了逆品，遇到了违缘的时候，就很容易从这样的信心当中退失，这方面也有很多事例可以见可以讲的。但是这种愚笨的信心，因为有了殊胜的福报做支撑的时候，他的信心不会退失。以前密宗当中也有很多对自己的上师善知识就是有一种佛一样的信心，他就通过这样一种信心经常去承侍奉，经常去修法，这样也是获得了很多加持，这些通过这样一种信心获得加持获得证悟的非常多。净土中当中也有很多人根本没有学习很多理论，他就是一句佛号念到底，反正就是对于极乐世界的信心不变，对阿弥陀佛的信心不变，对自己能够往生的信心不变。所以他没有学很多，但是通过这样一种念佛往生的不计其数。所以这样现成的例子摆在我们面前的话，就不能够不承认。所以有的时候也很羡慕这样一种信心，他就没有很多想的，没有很多怀疑疑惑，像这样一直做下去就能够解脱。反观有些人太过于注重理智了，对信心没有引发起来，所以就老是处于理智去观察，老是认为需要理智去观察才能够合适，才能够真正的放心，但是永远处在这样的

怀疑当中，永远处在理智当中，他内心当中的信心反而不容易生起来。所以老是在观察，老是觉得应该通过理智来观察，但是佛的含义也是非常甚深的，很多时候我们知道佛所讲的意义，就是超越分别心的。很多东西不是通过分别心的理智就可以完全想得通的。所以有的时候，还是到一定程度的时候还是需要这样一种信心，所以说我们在通过理论去学习论典的时候呢，一方面要通过自己的理证去分析，佛为什么要这样讲，像这样通过理论产生一种信心，可以遣除一部分的疑惑。在遣除了一部分的疑惑的时候，这个时候我们要注意，要引发一种对佛的信心，这个方面我们在信心在生起智慧的当下，这个信心是应该有意识要把它带出来的。有了这个信心之后对于很多超越分别念的东西，有了智慧又有了信心之后就可以趋入了。所以有的时候我们老是想我要把这个问题搞清楚之后我才趋入，这个是很麻烦的，因为很多都是超越分别心的东西。要完全通过自己狭隘的分别念要把这个搞清楚的话，有的时候是一辈子两辈子都不一定弄得清楚，所以说我们在学习过程中要引发这样一种殊胜的信心。引发这个殊胜信心之后，有了这个信心再去配合自己的智慧的话，这个方面是非常好的。如果没有这样的智慧，有这样的愚笨的不动摇的信心也可以。不管怎么样的话，也没有理论的智慧，也没有福报支撑的信心很危险，然后只有这样一种理论没有对佛陀修道的信心也是比较危险的。在这四类情况当中，两类可取，两类是必须要扭转的。两类可取的前面讲一种愚笨的有福报支撑的信心是可取的，当然有时候还要看前世的福报，还有一类就是又有理论的支撑，又有强烈的信心，就像现在很多道友在逐渐学习过程当中，逐渐逐渐对于佛陀或三宝，对如来藏对空性逐渐逐渐开始生起信心，自己的心准备入道的。这方面就通过理论产生的信心，这就是两类可取的。两类要舍弃的

就是前面所讲到的，愚笨的信心没有福报支撑，这个方面很危险，第二个方面老是用理论去观察，不想自己入道，生不起信心的这类也是比较危险，必须要扭转的。不管怎么样，真正要超越我们的分别心，从我们的分别心要到达无分别智慧的状态的话，很多时候就是通过信心去证悟的。所以信心有时候就是讲到了一种没有怀疑的心，就称之为这样一种信心。还有讲清净的心就叫做信心，所以没有怀疑的心它和实相很接近的，清净的心和实相也很接近的。所以在信心当中，所以为什么有的时候说你的信心很强烈的时候，容易得到加持，容易和实相相接近呢，相应呢，前面讲了一类信心就是没有怀疑的，没什么疑惑，疑惑是障碍众生趋入正道的一种很大的障碍，所以说是没有这样一种疑惑的话，当然就比较容易和实相接近。第二个方面这个信心叫清净心，它是很清净的状态。很清净的状态，实相也是很清净的，所以说如果你能够保持在这种一种清净的状态当中，有对境给你做加持做帮助的话，很容易趋入实相的状态当中。还有在信心的清净状态当中，我执的成分比较少，我执的成分很少的缘故，实际上这样一种清净的信心是没有以我为中心的。没有以我为中心，所以没有很强的障碍，也就是说在这个过程中他的心是一种开放的状态的缘故，也很容易的得到诸佛的加持。很多时候我们就说，如果能够产生一种很清净的信心的话，比较容易证悟，还有有的时候，我们在学习佛法的过程当中，尤其应该注意的。一方面通过自己智慧去看书，去领悟法义很重要，还有在学习的过程当中，经常性的对上师做呼唤，做祈祷，这方面也是非常非常重要。有的时候我们在看书，有的时候难以通达，有很多难题的时候，还是要去祈祷上师加持，祈祷根本上师。加持的方式有的时候对很难的问题就可以了知，有的时候在强烈的信心祈祷呼唤的过程当中，很容易和上师的心相映，或

者一种证悟。当然证悟有很多种类，大彻大悟的也有，有的时候是小彻小悟的也有，有的时候是有一点点的感受，这个也有。所以说在学习佛法的过程当中不单单是要通过理论，理智去学习，尤其是像我们学习的时候，闻思过程当中如果完全把所有的这些修法都放在分别念方面，就是我一定要通过自己的分别心去把理论搞清楚，没有想到对上师诸佛去呼唤去祈祷的话，这个也算是一个歧途，所以在闻思的过程当中，一方面要通过理论，发挥自己的智慧，去分析去观察，一方面也是要经常去祈祷经常去呼唤，有的时候修上师瑜伽或者融入自己的身体，有的时候去呼换上师的名字啊，等等这些方面都是需要的。通过这样很多很多的助缘，通过自力和他力的因缘和合的话很容易了悟一切万法的自性，所以说如果通过长时间的修行，自己的福报因缘要成熟的时候，证悟的时候也是通过这样一种信心能够证悟的。所以很多时候通过对上师诸佛，通过对法界胜义谛对上师有信心，就能够通过信心为近取因，这方面我们一定要了知。信心就是一个主要的因。有了这样一种信心的主要的近取因的话，就能够证悟一切万法的实相。实际上有的时候很多修行者，容易把净土宗划成信心的教义，他力教，有的时候把禅宗等等划成自力教，好像根本不需要他力。但实际上这里面不是不需要他力的，实际上他力有时候你是不是把它作为一种很重要的修法去做。实际上我们在修行时候完全靠自力这样一种修行也是很困难的，只不过有的时候在它的教义当中没有非常强调这样一种修法，但是没有这样强调不等于诸佛菩萨没有给自己做加持。当一个禅宗的修行者坐在那里修行时候，如果只看外相的时候好像他只是自力在修行，但实际上你发了菩提心之后，你想要去救度众生之后，诸佛菩萨不可能不帮助的，诸佛菩萨不可能不加持的。所以像这样讲的时候，它仍然还是一种自力

和他力要和合的，那么就是净土教也是一样的。有的时候说只是靠他力根本不靠自力这个也是说不过去，那么如果你自己没有想往生的心的话，你自己没有信心的话，诸佛阿弥陀佛怎么给你加持你也不行的，如果你自己不需要一点信心完全靠他力的话，那所有人都不需要修行了。像这样的话，反正阿弥陀佛有这样的愿力，反正他加持你，只要完全靠他力的话，那就是所有的众生不需要修行就可以往生极乐世界。但这个里面也是绝对不可能没有自力的。所以从这方面讲也是自力和他力和合。而且尤其是信心的问题，不管是哪一个教派都是要的，密宗当中也是信心非常重要，禅宗当中也是要有信心，对于修道，对于所修的境界，也是有一种信心，对于法界也是有某种程度的信心。所以有了信心之后，通过信心才可以证悟。所以信心可以表现在很多地方。那么就是说你跪在那个地方去祈祷，流着泪去呼喊，这个也是一种信心的表现。有些时候有些人坐在那个地方，内观自己的心性也是一种信心的表现。所以信心的表现有各种各样的，关键问题就是在于一种没有疑惑的状态，很清净的状态，一种敞开，放开自己的心的状态，或者说一种对于道，对于心性，对于诸佛菩萨和自己一体的这样一种信任，这个方面是完全有的。有了这个之后，就可以逐渐的趋入实相当中。【30 :19】

宝性论027 罗淑梅 30-40

29:55坐在那个地方内观自己的心性呢，它也是一种信心的表现。所以说这样一种信心的表现有各种各样的。关键问题就是在于，他有一种没有疑惑的状态，很清净的状态，一种敞开，放开自己的心的状态，或者说就是说一种，就是说是这个，对于这个道啊，对于这个心性啊，对于这个诸佛菩萨和自己一体的这样一种这个信任，这个方面是完全有的。有了这个之后呢就可以逐渐的趋入到这样一种这个实相当中。因为

这个道它就是本来就是这样存在的，只不过自己的心呢有了这样一种我执啊，有了这样一种疑惑啊，有这样一种不清净的念头啊，像这样的话就是这些作为障碍没办法发现道。实际上如果你把这些东西一抛开之后呢，你就发现道就在这个地方。这个就是一种，对于道的一种信心，它就没有疑惑的一种状态。所以说从这方面讲的时候呢，就如果有了信心的话就容易这个证悟。那么下面讲第七呢就认定所证空性。认定所证空性呢这个两个颂词【此无任何所遮遣，亦无纤毫所安立，真实正观真实性，真实见已即解脱。具有分离之体性，如来藏以客尘空，无有分离之体性，藏以无上法不空。】那么这个第一个颂词呢就是讲到了这个基道果，第二个颂词呢是对于第一个颂词当中所讲的基再进一步的宣讲，通过自空他空的方式，尤其通过如来藏体性的方式，对于这个本基呢再进一步的补充。那么第一个颂词当中讲到了基道果呢，就是这个讲到了，第一句第二句呢就是讲基的问题。“此无任何所遮遣，亦无纤毫所安立”，就是讲它的本基。然后呢“真实正观真实性”，这个第三句呢就是讲道。“真实见已即解脱”是讲果。所以这个方面讲到了这个基道果的问题。首先讲第一个基，那么这个本基呢，就是讲不管众生证悟与否，像这样的话一切万法的究竟状态。一切万法的究竟状态呢这个叫做本基。对于这样一种本基呢就说是这个，如果说是通过学习去认知的话，这个叫见。所以有的时候我们说这个见和这样一种基呢，它就是说是，就说是一个从所近？32:03的角度可以去理解。比如说这个，它的这个状态，就说是这两句当中所讲的状态，不管你证悟不证悟，了知不了知，反正一切万法安住在这样一种状态当中，这个就叫做它的本基。然后对这个本基呢，最初的时候，有一种认知的，这个就叫做见，就认知了一切万法它就是离有离无、离是离非的。像这样在自己最初的时候认知

它的这样状态呢，它就叫做见解。然后对于这样一种本基呢进一步的去，就是有了见之后呢进一步的去，去串习呢，就串习这样一种见解呢这个叫做修和行。最后呢就本基，这个自性完全显露了这个叫做果。这个叫做果。所以说像这样讲见修行果也好，基道果也好，他都是通过不同的这样一种这个侧面去了知的。基的时候呢就说我们对于这个基要认知，这个叫做见解，前面也讲过了。那么怎么样去了知这样一种本基呢。这个本基作为所近？32:59的一种状态呢我们要了知。所以不管你证悟与否它都是这样如实存在的，都是这样如实存在的。所以说呢在这个此处呢当中所讲的一切的话就是讲到“此无任何所遮遣，亦无纤毫所安立”。它就是说没有可破的，也没有可立的。这个就是一切万法本来的这种状态。没有任何所遮遣，没有任何所，纤毫所安立呢，当然从二转法轮、三转法轮的这样一种不同的侧面呢可以了知。那么如果是二转法轮的这样一种观点为主来进行安立，进行解释的时候呢，它全都是通过这个遮破的方式，通过遮破的方式。就是说任何遮遣的东西呢在空性的状态当中都是没有的，没什么可以遮遣的，因为一切万法都是空性的缘故。也没有任何纤毫所安立的，因为一切万法都是空性的缘故。也没有什么所安立的。所以说这样一种破和立，破和立呢它都是互相看待的。所以说呢众生他就是说，如果要破的话他就要立一个法，如果要立的话他就要破一个法。在如果说有破有立的话，这个对于究竟的空性实相来讲的话它是一种障碍。因为不管是破也好还是立也好，它都是分别心的一种安立、假立的状态。所以说呢在讲究究竟实相空性的时候呢，不管你的破还是你的立呢实际上都是不存在的。只有把这个破和立的这个观念彻底打破之后呢，这个空性的这个实相的状态呢才容易被我们认知。所以说在二转法轮当中讲这两句的时候，它在讲本基的时候呢，

它就说破也不存在，立也不存在。它主要就是讲引导我们的这个所有的分别念趋向于寂灭，它就说是从这个方面讲的。那么如果是从这个三转法轮的角度来讲，它是讲的方式方面呢稍微不一样，但从所诠的意义上是完全相同的。但是呢从能诠的方式角度而言的话它不一样。“此无任何所遮遣”的话就是讲到了这个客尘，它是本来不存在的东西。客尘本来不存在的缘故没有什么可遮遣的。就是说如来藏的本性本自清净，本自清净它本来就存在这样清净的法，所以有什么可以遮遣的呢，没有任何可以遮遣的。那么如果这个客尘存在的话就可以遮遣，如果客尘本来就不存在，那么又何来遮遣呢。所以说呢从如来藏本性而言的话那么就从来没有有什么可以遮遣的，因为这个客尘本来就是一种会染垢？

35:18的一种垢染而已，它的本性呢根本不存在。除了分别念面前就是说认为它存在之外的话，实际上从它的实相的角度而言是不存在的。从这样一种证悟者的智慧面前来讲，它也是不存在的。所以说从这个地方讲的时候，只有分别念，这样一种错觉存在的时候它才有。而这种错觉本身它也是一种，完全是一种这个虚幻的东西。所以说呢从，它就没有任何一个真正安立的基，从这个角度来讲的话没有任何可遮遣的。这方面就从它的障碍讲的话没有一个所破的法。“亦无纤毫所安立”呢就是从它的这个本性来讲，本来清净的自性，或者说就是从它的这样一种这个本具的功德法而言的话就没有丝毫重新安立的。再由清净相续当中本来具足一切的功德法，所以说你还重新去安立什么呢？没有任何重新安立的，在这个如来藏的本性上面本来就已经具足了，所以说它没有任何重新安立的法。所以说三转法轮在讲的时候，它就侧面不一样。为什么侧面不一样呢，因为三转法轮它是要从正面来建立光明，从正面建立光明。所以说把这个客尘遮破之后呢，这样一种正面的光明要建立起

来。那么这个正面的光明建立的时候是不是重新安立的呢？它绝对不是重新安立的。不是我们分别心把这个功德法，以前没有，现在重新建立起来，不是这样的。它这个地方没有丝毫重新安立的法的意思就是说它本来就是圆满具足的。所以说不需要你通过分别心，通过因缘重新去建立一个法了。所以说这个方面所讲的，没有纤毫所安立呢，它的讲解的侧面不一样。它要安立的是本来具足的光明的如来藏。而二转法轮当中讲的时候呢，它主要是讲离戏，二转法轮的任务主要是要打破我们的实执。所以要打破我们的实执的时候呢，就是它主要是从建立一切万法离戏的角度来讲。一切的有漏法也不存在，一切无漏法也不存在。任何分别念的法都不存在。所以说呢像这样讲的时候它主要是从空性的角度安立。三转法轮呢它是要，它是它空的，它空的话就是说一个是它法是空的，不存在的，它这个不存在呢也是不需要去遮遣的，它是本来就不存在，从究竟了义的角度来讲它本来不存在，所以说“此无任何所遮遣”。“亦无纤毫所安立”呢就是说这样一种如来藏的本体呢不需要重新安立，它本来就存在了。所以说“亦无纤毫所安立”的意思就是这样的。所以在这个当中讲了就离开了有边和离开了无边，有边和无边呢都已经离开了。所以说像这样讲的时候呢就说是这个，没有任何所遮遣呢离开了这个有边，那么无有纤毫所安立呢离开了这样一种无边。像这样的话就是说两边都已经离开之后呢这个抉择了这样一种这个基，对于基方面的理解认知了。那么认知完这个基之后，抉择见之后呢，必须要去现前这个基。因为前面我们在讲，就是说第一品的前面在讲的时候，不是有这个，在续品吧，在续品、在缘起品的时候，讲到了这个四个问题，四个问题当中呢就讲到了就说是本来不存在这些客尘，但是还要去修持，还要去远离，这个是一个很稀奇的地方。所以说呢就是在本性当

中呢本来就是离有离无的。但是呢因为有了错觉，有了，有了XX？

38:30虚妄分别的缘故呢，你还是需要修道，没有垢染可遮遣的。但是呢在现相当中，在现相当中还是要修法，去这个远离这样一种这个客尘。这方面就是很稀有的地方，一般人难以生起定解的地方。“真实正观真实性”那么就是说在修道的时候呢，真实正观就是讲道位了，前面基已经完全已经确立了，确立了基之后呢，那么要趋入道位。趋入道位修行的时候呢那么就“真实正观真实性”。那么这个真实性呢就是讲到了前面的这样一种本基。正观呢当然就是讲这个不偏不倚的方式，怎么样它，怎么样这个本基如是，如何来安立就如是去观察，如是去观想，去观修，这个方面叫做就是说真实正观。那么对于这样一种道如是的存在，如是的去认知，这个叫做真实正观真实性。当然这个方面我们讲的时候，它也有暂时和究竟的。暂时的这样一种真实正观呢，就是说通过分别念大概的认知了，这个本基是如是的状态。然后通过我们的分别念去靠近，这个方面也可以叫做暂时的真实正观。当然就是说我们如果从了义的，从根本慧定的境界来讲的话这个绝对不是一个真实正观。因为它所有的分别念去观修的东西呢都不是真实的正道。因为就是说是这个前面在本基的时候呢没有什么遮遣的，没有什么安立，它实际上表达一个宗旨。表达一个宗旨它就是说绝对不是分别念的境界。这样一种本基呢就离开分别念的，所以说呢我们在修道的时候，如果你通过分别念去靠近的话，暂时来讲的话你在修这个法。40:08

《宝性论》讲记第27课 第40-50分钟

【39:54】因为前面在本即？的时候没有什么遮遣，没有什么安立，他实际上表达一个宗旨，表达一个宗旨就是说他绝对不是分别念的境界，这一个本即他就离开分别念的，所以说呢如果我们在修道的时候如

果通过分别念去靠近的话，暂时来讲我们说你在修这个法，你在修这个道，你安住在清净境道当中，但是从究竟角度而言只要是分别念的东西，他都不是真实，所以说怎么样才能够做到真正正观真实性呢，这个方面就是说呢，在三转法轮当中也好，二转法轮当中也好，他实际上给我们一个真正的修道的提示，他就是一种，不是让我们分比念去重新塑造一个什么东西，如果要通过我们分别念去塑造一个东西，那完全错了，所以说真正修道他的核心就在于要慢慢去泯灭你的这种可塑造性的分别念，所以说二转法轮他的体系，修行的方式也好，三转法轮的修行的方式也好，他都是让我们去慢慢泯灭你的这样一种执着，泯灭你这样一种分别意识，所以说二转法轮当中讲离戏的时候，他就说你的分别念要从粗到细，慢慢的泯灭，像这样的话，泯灭之后你最后就可以真正去悟入空性，这个悟入空性的时候的呢，也就是说你的分别心，你的分别念，完全泯灭的时候，这个时候就空性，就算是证悟了空性了，没有任何可得到的东西的时候，你就证悟了空性，所以说他的修行的方式，也是非常明显的，我们学习中观庄严论注释啊，学习其他的这样的中论的时候，他都是说要打破你有无是非的四边，打破四边之后，当你这个四边的执着，泯灭的当下，这个状态就叫做证悟空性，所以说乃至你的分别心还存在的时候，就是永远无法证悟空性，这个方面也是讲到了修行的核心，就是在于对于你，我们现在这种非常粗重的分别念逐渐逐渐的消亡，他是让我们分别念消亡的过程，那么就是说三转发轮体系还是一样的，因为就是说如来藏光明不需要你去塑造，你去塑造什么如来藏光明呢，如来藏光明本来就是这样存在的，你不需要去塑造，而且你塑造的东西就是一个假的如来藏，就是一个伪如来藏，这个方面绝对不是一个什么所修所现前的东西，所以说你通过分别心去塑造一个如来藏，这个

错误啦。那么要通过分别心去修如来藏，这也是错误的，所以说如来藏本身是存在的，那么这个时候怎么办呢，你只有通过修持空性的角度，通过修空性的方式把你的这样一种，种种的障垢空尘慢慢泯灭之后呢，如来藏的自性才可以逐渐逐渐显现出来，所以说在修持三转法轮的时候，修能净因嘛，修能净因的时候他也是把我们内心当中的执着烦恼，逐渐逐渐的从粗到细，逐渐逐渐的减弱，减弱到最后的时候让他消亡，实际上就是说减弱到消亡的过程当中，我们这个地方也还是要分析一样，为什么要分析一下，因为我们没有把这个问题搞清楚的话，我们觉得有一个东西可以被我们减弱，有一个东西可以被我们消亡，似乎这个障碍就是存在的，但是我们只有这样表示，只有这样表示说把这个分别念，把这些障垢逐渐减弱逐渐消亡，实际上从真正的这个如来藏的这个体系来讲的话，讲得很清楚，此无任何所遮遣，这个所谓的障垢，他本来是不存在的，本来不存在的东西，他哪里有个减弱哪里有个消亡的过程，他本来就不存在，但是我们在修道的时候，看待我们的分别心而言，只有这样表示说，对这个东西，似乎存在的东西，逐渐减弱逐渐消亡了，好像我们看到这个白海螺的时候，这个黄色逐渐消退了，这个黄色没有了，从他的现象而言，他是有这样的现象的，我们表示的时候也只有这样表示，但是从真实义而言，这个黄色的海螺，黄色从来就没有存在过，从来没存在过，所以你的正见够高的话，如果你的福报够大的话，像这样的话一刹那就悟入了，这个障垢从来就没有，一刹那之间就把所有的障垢分离掉，你认知他本来就不存在就够了，所以说像这样讲的时候就说是他有这样一种这个不断的这样修行的过程，所以说真正的去正观真实性，他不是有一个让人去造作的方式去观察这个真实性，这个正观的意义很深，正观的意义就是他本来不存在有无是非，你就安住

在没有有无是非，实际上这一点就够了，啊，任何都不要造作就可以了，但是我们没办法做到一下子不造作，所以说必须逐渐逐渐的不造作，逐渐逐渐去熄灭自己的分别念，这个就叫做正观真实性，因为真实性他就是离有离无的，所以说我们要真正的正观真实性的话，不是去观他离有离无，而是把我们这样一种能观的心逐渐逐渐的熄灭掉，这个叫逐渐的正观，所以说这个就是很稀奇，佛教当中很稀奇的讲法，所以说他不是让我们的分别心去观一个离有离无，有的时候修法的时候，这个方面有的时候不注意的话，容易说你看他的这个所缘，他的这个对境呢是离有离无的，所以我要去观他的离有离无，总是没有打破自己能观的心，这个方面就是说要去真的去修道的話，还是没办法真实去靠近的，所以说这个方面观的意思不是说真正有一个能观的意思，就是说当你把你的能观的心逐渐逐渐熄灭的时候，这个叫能观，没有什么可观的，这个叫做正观，最后完全把你的能观的心，完全这个概念心，把你能观的心，完全泯灭的时候的呢，这个叫做真实正观，真实性，就是说他的这样本即当中，本来离有离无的状态，在你修道的时候完全和他成为一体了，完全成为一体了，就是说分别念没有了，当你有分别念的时候，总是有一个所观和一个能观，这个二者之间是没有统一的，二者之间还是两个对立的法，你看这个是所观的鸡，这个是我能观的剑，能观的修持，他总是有一种这样对立的法，但是呢就是说真实的正观的时候呢，就是真实正观真实性的时候，他必须要把自己的能观和所观，有的时候讲的时候，泯灭能取，泯灭能所，能取和所取，泯灭的时候当你的能取所取泯灭的时候呢，这个时候已经和实相达到了统一了，那么怎么才能和实相达到统一呢，只有泯灭你的分别念，当你的所有的分别念，完全不存在的时候呢，这个可以说从字句上来讲达到了统一，实际上这个统一，

达到统一这个也不能够，也不是很准确的描绘，但是没办法只有这样描绘，所以从这方面讲的时候说，当我们的分别念，能取的心完全消亡的时候，这个就是颂词当中所讲的真实正观真实性的意思，这个叫真实的正观，所以说呢就是说这个方面可以说是达到见道或者修道位，这个是菩萨的境界，是道位。那么后面一个呢，真实见已即解脱，这个就是果，果呢就是说是他的本即，前面就说这个这样一种带道位的时候，这个真实正观真实性啊，他是一种部分的现见，还不是圆满的现见，那么真正的当的本即的所有部分，都已经完全的现见的时候呢，这个就是达到了佛果了，所以说这个叫真实见已解解脱，这个方面是从最深的角度讲的，那么如果说是从看待道位来讲的话，真实见也可以相合于道位去解释这个果，那么就是暂时的果，因为你观到了真实性，你不管是真实的部分正观真实性，你就会部分的解脱，你如果圆满的观真实性，你会有圆满的解脱，所以这个解脱可以从暂时的解脱和究竟的解脱两个方面，见道和修道的这个，道位的时候，因为他对于真实性，他有部分的正观，所以说呢他有部分的正观，就会有部分的解脱，如果是到达了佛位的这样一种圆满的真实性正观，他就会有这样圆满的解脱，所以说这个方面讲到了基道果三位的这样一种不同的安立。那么下面就是讲到这个第二个颂词，主要是对于他的基的问题进行进一步的抉择。

具有分离之体性，如来藏以客尘空，

那么就是说，这个颂词讲到了前面此无任何所遮遣，亦无纤毫所安立，对于这两句呢，这个基的问题进一步阐释，那么就是说具有具有分离之体性，如来藏以客尘空呢，主要是讲到了他的这样一种这个空如来藏，因为在《.....经》【48:12】当中讲到了这个空如来藏和不空如来藏，两个这样讲法，实际上空如来藏和不空如来藏呢，他讲的意思是一样的

，那么空如来藏就是讲到了这样一种客尘法，客尘法在如来藏上面是不存在的，从这个方面讲呢就叫做空如来藏，那么就是说怎么样理解呢，具有分离之体性，就说这个客尘呢，他是具有分离的体性的，他不是安住的，他是动摇的，或者乃至于是虚妄的缘故，他是可以被分离掉的，所以说如来藏以客尘空，如来藏以客尘空的意思就是如来藏以如来藏不空，如来藏以客尘空，那么就是在如来藏上面，客尘是不存在的，所以说客尘，像这样的话，就说是客尘他这样的法呢是属于可以分离的自性，所以说呢这个客尘是属于他空当中的他字，所以像这样讲的时候，客尘是本身不存在，可以从客尘本身不存在的角度来讲，也是空的本体，那么如来藏以客尘空主要是讲这个客尘的本身他是，就说是没有的，那么就是说客尘本身不存在，这个空如来藏，我们就说这个空如来藏，能不能够抉择如来藏的本性空呢，这个问题我们以前也讲过，实际上如果能够把客尘抉择为空性的话，这个如来藏也就能够了知为空性的，那么似乎我们就是在观察我们的分别心的时候呢，你要抉择这个东西，你必须要把这个法本身抉择为空性，如果就是说你看客尘空了，当我们把客尘抉择为空性的时候，如来藏本身就是空性的，这个又如何了知呢，这个问题就在于前面我们分析过一个要点，一个要点就是讲所有的这些这个执着啊，所有的这样的戏论啊，他都是包括在分别念当中。【50:04】

【50:00】这样戏论，他都是包括在分别念当中。那么分别念呢实际上就说是，分别念也好，虚妄分别也好，像这样的话就说他有，就说是有无是非的四个体性。那么就所有的分别念他是包括在有无是非当中的，所以说呢我们就说是这个有无是非真正观察的时候呢，它是属于什么呢，他是属于具有分别的体性，他是属于这个客尘的本体。

因为只有在这个，在三转法轮体性当中，如来藏他是属于那种究竟的本基，究竟的本基。然后呢就说是这个一切的这些烦恼啊，一切的这个业啊，一切的这个五蕴等等，它是属于客尘，他是属于从来就不存在的的东西。而所有的这样一种这个认为这些东西存在，都是分别念。分别念是属于哪个方面呢？分别念可以说五蕴当中的识蕴所摄的，五蕴当中的识蕴所摄。所以说呢我们就说，认为这个法存在，他一定是分别性的状态，所以说我们就说，这样一种这个分别心，它是包括在客尘法当中，他是属于八识和八识的对境。所以，当我们把这个八识和八识的对境，都了知为客尘不存在的时候呢，他是一概都不存在，一概没有，实际上我们就从根本上已经否定了，这样一种这个分别心的存在。那么从根本上否定了分别心的存在之后呢，哪里还会有产生这样一种执着的可能性呢？所以，这个时候我们说如来藏虽然没有直接去观察如来藏的本性，但是呢就说他已经包括在，就说是这个八识的对境当中了。他要不是属于八识，要不是属于八识的对境。所以当就把这个八识和八识的对境完全已经就说了知为空性的时候呢，如来藏怎么可能还不空呢？如来藏一定就是空性的。因为它就说是安立这个不空的本性他已经完全没有了。从这个方面讲的时候，也可以了知。

还有从另外一个角度来讲的时候呢，所谓的这个客尘，他只是在分别心面前才能安立。而如来藏的本性他是属于佛的智慧，要现前佛的智慧，只有在远离了这样一种分别念的状态，才能够现前佛的智慧。所以说，我们就说我们怎么样讲佛的智慧是不空的？佛的智慧是存在的？这绝对不可能落在执着当中的原因嗯，就是从这方面讲的。

第一个方面，如果从凡夫位的角度来讲的话，在你的相续当中出现了如来藏，他只是你的心识，就说你的六识的对境。这个六识对境的如

来藏他是属于什么法呢？你认为他是不空的，是属于六识的对境。那么六识和六识的对境，八识和八识的对境都属于客尘，都是不存在的。所以说从这样来讲的时候呢，当我们认为如来藏是实有的，如来藏是常有的，怎么可能是空性的呢，当我们在想这个问题的时候，它实际上这个这一套的这个想法，他都是属于这个八识的八识的对境当中的。尤其是第六意识和第六意识的对境，所以第六意识和第六意识的对境在这个地方讲的很清楚了，这个就是可以分离的自性，他就是不存在的，他是远离有无是非的。所以，如果你认为这个如来藏，你看脑海当中浮现一个如来藏，你认为这个如来真实是有的。但是这个如来藏是实有他是属于你第六意识的对境，他绝对不是一种真实的佛的智慧。所以说，我们就讲了六识和六识对境她都是自性空的，六识都是远离四边八戏的。所以从这个角度来讲之后呢，这种如来藏就已经是远离四边八戏了，我们就可以知道，如来藏从色法到一切智之间，都是离戏的，这个完全可以肯定下来的。所以，你有什么不能抉择的呢？如果是你出现在你的意识面前的这个如来藏的话，也抉择成这个是远离四边八戏的。

那么如果不是出现在你意识面前的如来藏，是属于佛智面前的如来藏，那也是远离四边八戏的。为什么呢？因为佛智他只有远离了客尘，远离了这个分别念才能现前佛智。所以说你这个安立实执的这个分别心的本身，已经不存在了，怎么可能说佛智面前的如来藏还是实有的呢？但你认为这个实有的东西他属于分别念，但是分别念佛智的时候已经不存在了。所以说呢我们就说呢，佛智面前的如来藏绝对也是离戏的。没有任何的戏论，从两个方面都可以理解。

所以说下面讲的时候呢，说如来藏与客尘空。也就是说呢，如果你能够真实的了知客尘空，绝对能够了知如来藏本体空。这个是没有丝毫

怀疑的，只不过就说有的时候我们思维的方式有的时候没有完全的去全面的去调整，就觉得你把客尘抉择为空性了，你如来藏你怎么抉择的？你把如来藏和客尘分成两个法了。实际上就是说前面我们分析的，如果说你在你的第六意识面前，你这个如来藏就属于客尘，这个方面就是空的，他就是离开一切戏论。那么如果你说是佛智面前的如来藏呢，佛智面前的如来藏绝对没有客尘，他必须要远离客尘之后才能现前如来藏。所以说，在佛面前的如来藏是没有分别念的，没有客尘的。如果是这个如来藏在你的分别念面前，分别念面前的法都是客尘的，都是远离四边八戏，这个是个假如来藏，所以说像这样讲的他是个虚幻的。有的时候说一切都是虚妄的，如来藏也是虚妄的。如果是从你的分别念面前出发，以你的分别念去观察如来藏，绝对是虚妄，没什么讲的，这个完全是客尘，完全是客尘。

那么，如果从佛智面前的话，没有客尘，没有分别念早就已经灭了。所以说从两个方面讲的时候，都是离开四边戏论的，完全都是没有丝毫的，不空的地方。所以说呢“如来藏以客尘空”。

然后，“无有分离之体性，藏以无上法不空。”那么就是说是这个是不空的法，就是不空如来藏，不空如来藏是从两个方面来讲的话，就无有分别的体性。谁和谁没有分离呢？就说如来藏和无上法。这个无上法就是讲到了十力、四无畏【55:35】【55:36】，这些佛如来藏面前如来藏本体当中，本具的这样一种功德法。那么这个功德法就和如来藏是无二无别的，啊是无二无别的。所以说他不是可以分离的体性，他不是客尘不是可以分离的体性。所以说有如来藏就会有这样一种无上法，所以说呢“藏以无上法不空”，这个方面就降到了不空如来藏。

不空如来藏就是讲如来藏具有功德法而言的，所以说从这两个法了

知完之后呢，就能够了知“此无任何所遮遣，亦无纤毫所安立”的意思，没有纤毫从新安立的，因为就是“藏以无上法不空”的缘故，那么没有任何所遮遣的，因为就是“如来藏以客尘空”的缘故。如来藏不是上面本来就没有客尘，所以说也没有任何可遮遣的东西。这个从这两个方面讲到了清净的这个如来藏的体性，还原这个清净如来藏的体性，所以说一方面讲的话，既没有这样一种，没有这样一种分别念面前认定的无，也没有分别念面前认定的有。实际上就说，众生的分别念他就是落在有无当中，如果能够把有无打破的话，就能够趣入到实相当中。只不过呢，就是二转法轮当中说，打破了有无趣入了实相叫离戏。三转法轮当中讲打破了有无趣入了实相叫如来藏光明。实际上就说，从他的所诠义来讲，这个离戏和这个光明就是一回事。我们不能说，除了离戏之外还有一个光明，除了光明之外还有个离戏。否则的话就变成了，如果除了离戏之外还有光明的话，这个光明就不是离戏的了，因为除了光明之外还有个单独的离戏，但是不是这样。离戏就是光明，光明就是离戏。所以，当说离戏的时候，他就没有就是单单说这个离戏就是一个空荡荡的状态，这个离戏不是空荡荡的状态，只不过我们没有去认知，去了悟的时候，我们就觉得离戏他就什么都没有，就是空性的。当我们说光明的时候，就觉得好像是一个存在的东西。他实际上就说，如果了知光明就是离戏，离戏就是光明的时候呢，我们就能够对于这样一种二转法轮或三转法轮所诠义完全一味双运，就可以产生殊胜的定解，这个方面讲到了这个认定的所证悟空性。

下面就讲第八个科判了以彼等宣说之必要分二：一、以问答略说；二、其义广说。

这里面有很深的内容，前面就是说是认定所证悟空性当中的这个含

义呢，如果还有些没有表述圆满的话，就在这个科判当中可以进一步的表述，二转法轮和三转法轮之间的一些这样一种这个殊胜的一些关系，这个方面可以讲的。

分二：一、以问答略说；二、其义广说。

第一、以问答略说分二：一、提问；二、答复。

现在讲的是第一，是提问。

处处经说诸法空，如云如梦如幻相，

此中如来云何说，众生皆具如来藏？

那么这个提问就是讲“处处经”，“处处经”就是讲到了二转法轮当中的《般若经》的这些诸经。那么“处处经”就是有广般若、中般若还有略般若、极略般若等等。像这样的话就说这些广中略的般若经当中，都讲到了一切万法是空性的。从色法乃至一切自知之间，都是无自性都是空性的，如云如梦如幻。那么就说是这个如云呢，就是云呢就是说她没有一个固定的状态，没有一个固定的相。尤其是秋天的云，她就说变幻莫测，他可以显现很多样子的，也可以马上就变化了，然后呢这个方面是没有坚固的。像这样的话就说它是不坚固也是无自性的，也叫如云。

如梦的话就是，梦中呢他虽然有种种的觉受，但是梦中她没有丝毫的本性，现而无自性。

如幻也是一样的，幻化的象马他也是虽然显现这样一种幻化的象马，当下呢他没有来住去。

这方面就是讲了一切万法都是这样一种不固定的，然后现而无自性的，生住灭没有来住去的这样一种自性。

此中如来云何说，此中就是讲在第三转法轮当中，佛陀为什么说众生皆具如来藏呢？一个方面就是讲到了是佛经当中，在般若经中二转

法轮当中讲一切万法都是如梦如幻的，都是空性的。那么再三转法轮中讲了一切众生都具有如来藏，而且这个如来藏是不空的，是常驻的，是谛实的等等等等。那么在二转法轮当中讲呢，没有一个常有的法，没有一个谛实的法，全都是空性的法。三转法轮中讲的话就说恒常的法，谛实的法，不空的法。那么二者之间到底为什么不矛盾呢？啊有些人一定是具有这样某种矛盾。【60:02】

宝性论27课60-70分钟

在二转轮中，没有一个长久的法，没有一个的谛实的法，全都是空性的法。三转法轮中讲，恒常的法，谛实的法，不空的法，二者之间为什么不矛盾呢？有些人一定认为具有某种矛盾。所以二转法轮的无和三转法轮的有，二者之间如何去圆融，如何去统一，对我们而言怎么样去认知它不相违的地方，这是第一个提问。

第二个提问讲到了，在三转法轮《涅槃经》当中讲到了，如来藏的体现，乃至十地菩萨都没有办法完全去认知，都好像黄昏看色法一样看不太清楚的。那么，在经典当中为什么又说众生具有如来藏呢？“此中如来云何说，众生皆具如来藏？”到底这样讲有什么必要性，间接当中讲了两个提问。

对于第一个提问，后面答复当中没有直接答复，但是可以这样回答，回答的时候，在注释当中都是这样回答的，实际上我们在分析的时候也是这样去了解。

对于第一个问题，二转法轮当中讲的无和三转法轮所讲的有，实际上是从一个法界的不同侧面去讲的，法界是具有明空的自性。在讲空的时候，在讲离戏的时候，是要打破众生的实执。要打破众生的实执的时候，在《般若经》当中讲从色法带有一切智智之间，乃至如来藏本身，它

也是如梦如幻的，它也是无有现无有自性的。

因为如果你不把这些实执打破的话，你去通过实执心去了悟一个法，这个法是被你实执心所攀缘的，是被你的实执心所认定的，所以说，永远不会符合一切万法的真实性。佛陀要做的所有事情当中，第一件事情必须要打破有情的实执分别念，而广、中、略的《般若摄颂》当中，从头到尾所讲的一切万法的宗旨就是要打破一切众生的实执。

所以说，一切众生的实执可以从很低俗的东西，比方说欲妙、异性、钱财，可以是这些色蕴方面的有东西很多，也可以是道和道有关的东西，比如《三十七道品》这些方面，也可以是众生所谓的很高尚的东西，高级的东西，比如说如来藏，佛智。但是从佛的眼光来看的话，只要是执著，只要是执著心，那就没有一个哪个是真正究竟(了义来讲)可取的。反正只要是执著都是束缚。因此说，佛陀才讲从色法到一切智智之间全都是无自性。

那么就是说，从色法到一切智智之间都是无自性，实际上就是引导众生，从色法到一切智智都没有一个可耽着的東西，都打破对这些万法的执著，只要是耽着不分好坏，都是一种障碍，究竟的了义的观点就是这样，对于本身就是一种障碍，都是一种障碍，所以必须要打破，从色法到一切智智之间的法的执著，这个方面是二转法轮当中讲空性离戏。

要讲空性离戏，不能够保留如来藏的光明是不能空的。如果在讲二转法轮的时候，打破众生实执分别念的过程当中保留了一个“如来藏光明”不破，这个时候众生的分别念就会执著它，马上分别念会攀缘这个“如来藏”，就会把如来藏拉到自己分别念的正见当中去了，这个方面众生还保留着如来藏的分别念，而且如果这个是胜义谛的话，他就永远没

有法打破实执的，他的心就会缘这样的法，实际上所缘的法也不是真正的如来藏，所缘的法还是属于自己第六意识的对境，属于法尘，它不是真正的色声香味触，但是它属于法，这个法是属于法尘，它是属于第六意识的境界，它仍然没有离开二趣的，那么，没有离开二趣的东西如果认为是离开二趣的究竟实相的话，那么众生耽着这个就会进入一个错误的企图当中，就不是真正的正道，佛陀不会引导众生进入到这样的一种企图，而且把这种企图当正道是更加利害的一种企图。

佛陀说，要引导众生的心，完全远离执着的话，从色法到一切智智之间全部抉择空性，没有任何可以执著的，在没有任何可以执著的状态之下，再讲如来藏的时候就可以知道了，这个方面就是从光明的角度来讲，从光明的角度讲实际上就是说，它不是分别念的状态，因为所有的分别念的状态，从色法到一切智智之间都已经完全离戏了，完全离开有无是非，以及分别念完全泯灭了。

泯灭之后再讲如来藏，实际上告诉我们信息，这个如来藏，佛讲的如来藏不是分别念认定的，不是分别心的如来藏。所以说，如果我们在二转法轮当中，把从色法到一切智智之间这个空性的意思，把一切分别念的不可靠，完全泯灭分别心的状态了知得很清楚，再来学如来藏的时候，我们即便没有证悟如来藏，但是告诉我们一个很强烈的信息，这个如来藏一定是离开了分别念的对境，不是分别念的对境，虽然我们还是在用分别念在学习，但是，这个信息已经透漏出来了，它不是分别念能够认知的，

那么怎么样认知呢？哦，这个是佛智，佛智面前认知的，菩萨的智慧面前显露少分，或乃至于是本基，和分别念无关的，和你的虚妄分别无关的，本基就是和你无关，你怔不怔悟它就是这样。如果说是到位

的智慧，它是属于离开分别念之后的，因为根本慧定是熄灭分别念才能现前的，它是见道修道菩萨的对境，它不是分别念，或乃至说它是佛的境界，也没有分别。所以说，在整个过程中都不是分别念的对境。佛陀在讲第三转法轮光明的时候，他绝对是说超离了分别念，超离一切客尘。我们从这个方面去观察的时候，三转法轮所讲的光明是从光明分的层面讲的，二转法轮是从离戏分层面讲的。所以，一个是从光明层面讲的，一个是从离戏层面讲的，没有什么真正矛盾的地方。

还有讲到第二个方面的答复，这个如来藏既然是远离一切分别念的对境，乃至不是十地菩萨的对境，那么对现在具赋众生讲如来藏有没有必要，有没有利益，下面是答复这个问题，有很大必要，有很大利益。

第二个问题就是答复。

心怯轻慢劣众生，执著虚妄谤正法，
增上我执五过失，为具过者断彼说。

给一般的众生讲如来藏有很大的功德，有什么功德呢？要断除五种过失，安立五种功德的缘故。哪五种过失呢？

第一种过失叫心怯，心怯就是讲一般的凡夫的心很怯懦，没有办法趋入大道中；第二是轻慢劣众生，对其他下劣的众生有种轻慢心；第三是执著虚妄，执著这些客尘法，认为这些客尘法是实有的；第四个是谤正法，对于本具的法——如来藏认为它是不存在；第五个是增上我执，因为没了知自他平等的缘故，他的所做所为都是增上我执，认为我要解脱等，没办法发起平等慈心，这个叫五种过失。

“为具过者断彼说”，为了具这五种过失的人断除这五种过失，所以宣讲了如来藏，有这个必要宣讲这个如来藏。

实际上“心怯”，就是讲有些人天生心很怯懦的，一看佛经当中讲菩萨入道，具有很多很苦行，要做很多很多苦行，他的心就很怯懦了。他就说，象我这样的人怎么可能修这么清净的菩萨道呢，这么圆满的菩萨道我是无法修持的。所以生起这样一种怯懦心之后，他就从正道当中退失下来了。然而，佛就对这类众生讲，实际上你本来圆满具足佛性，圆满具足如来藏，他如果对这个产生定解之后，他就会打破这种怯懦的心态，我就具足佛性，我和释迦牟尼佛是一模一样的，只不过我上面有少许的垢染，只要把这个垢染去掉之后，我就能够真正趋入佛性当中，就能够现前这个如来藏。而且是既不观察的时候，如果到了初地之后，因为初地到成佛之间，按照一般的共同承来讲，还有很长的一段时间，只要到了初地之后，我的种种执著之心就会熄灭，再修道就不会有怯懦，也不会有任何的痛苦，只不过是从现在开始到入道的一段时间当中比较痛苦而已，如果超越这个阶段之后，我修道就会非常顺利。从这方面讲的时候他就会打破这种怯懦之心，发起求道的信心。为了这样心怯的众生，来断除怯懦的过失，宣讲一切有情本具如来藏。

第二个是讲轻慢劣众生，轻慢劣众生就是讲入道之后，他开始发起菩提心，如果没有了知一切众生平等，具有如来藏的话，他就会对没有发起菩提心的人就会有一种轻慢，我已经发了菩提心了，我已经处在菩萨道当中了，我怎么了不起，其他众生怎么看怎么样下劣，他没有产生慈悲心，产生一种高高在上，生起盛气凌人的一种状态，他就会对其他没有发菩提心的人，比如现在我们随便一看，就有很多人忙于生活，忙于琐事，忙于很多没有意义的事情，如果这个时候不注意调伏自己的心的话，就容易产生一种高高在上的心态，恶劣的心态，就会轻慢劣众生。为了打破这种轻慢下劣众生的心态的缘故，断除这种过失，佛陀说

，一切有情平等具有如来藏。你具有如来藏，其他众生也具有如来藏，乃至一个蚂蚁也具足如来藏。从这个方面讲，和佛陀是平等的，只不过你现在稍微苏醒了一点点习气而已，象这样讲的时候，他就会打破这种轻慢心，平等地去恭敬众生，或者说对其他没有苏醒和没有了知的人产生一种悲心，而不是生起一种盛气凌人的这样一种状态。这是断除第二种过失。

69.58随便一看的话就很多人忙于生活忙于琐事忙于很多没有意义的事情，所以说如果这个时候不注意调服自己的心的话，就容易产生高高在上的一种心态恶劣的心态，所以说就会轻慢这些众生，为了就说打破这种轻慢下劣众生的这个心态的缘故呢我断除这个过失，佛陀说一切有情平等具有如来藏，你具有如来藏其他众生业具有如来藏，乃至于一个蚂蚁他也具足如来藏，他从这个方面讲和佛陀是平等的，只不过你现在呢就是稍微的这个就说是苏醒了一点点习气而已，所以像这样讲的时候呢他就会打破这样的轻慢心平等的去恭敬众生，或者对其他的没有苏醒没有了知的人呢产生一种悲心，而不是产生一种盛气凌人的这样一种状态，这是断除第二种过失。断除第三种过失就是执着虚妄和谤正法，那么就讲执着虚妄和谤正法的话如果不了知一切有情本具如来藏而客尘是虚妄之情的话他就会对现在这样一种虚妄的法牢牢的执着，比如现在我们就是这样的状态，对于这个本来没有的法的的话就说牢牢的执着，实际上现在我们执着的这个身体乃至有的时候我们执着我们的感受，我们内心当中产生一种感受，内心当中产生一种感觉乐的感觉等等，我们就对这些感觉呢执为实有了实际上这些东西都是虚妄法，按照三转法论的教义来讲都是属于客尘，他属于虚妄分别但是我们对这个没有的东西开始执着，比如说对于这条蛇，对绳子上面显现这条

蛇呢，如果你不了知这样一种绳子是本来存在的蛇是本来不存在的这个时候你就会对这个蛇呢产生一种强烈的实执，就像现在我们就是对这样一种这条蛇就是显现成这样一种这个万事万物这条蛇呢产生很强烈的执着，所以这个叫做执着虚妄，一定会有这个过失的，谤正法就是这个正法意思呢实际上就是讲法界如来藏，就会认为这样一种实相是不存在的很多人现在就正处在这样的状态当中，就说没有解脱没有什么佛性没有什么法界如来藏，他就对这样的东西他不会产生正见，就因为前面讲过如果你没有去了知这样一种这个法界如来藏是存在的，而这样一种虚妄分别念是不存在的，他一定会产生执着虚妄谤正法的这种过失，一定会产生的就好像就说前面的绳子和蛇的比喻么，绳子和蛇的比喻当你就说不了知实际状态是一条绳子的时候呢你就会认为这个绳子是不存在的，当你就说是不知道这是一条绳子变现的时候呢，你怎么可能知道这个蛇是假的这个绳子是真的，是绝对永远无法产生这样一种观念的，因为在你的眼前只有一条蛇，而且这条蛇就是实有的，所以说这个时候就是执着虚妄的这个蛇实有，而认为这个绳子这个真实存在的东西是没有，所以现在的众生呢现在的我们就是正落在这样一种状态当中，所以说如果我们没有学习如来藏当中如来藏本具而一切客尘虚妄的观点一定是颠倒的，因为在我们面前只是显现了虚妄法，所以我们就对这个虚妄法认为实有，开始拼命去耽着拼命去执着像这样产生很多过失，而就说法界如来藏呢不了知，不认为有法界如来藏开始谤正法，但是佛讲这个如来藏存在，讲了这样一种这个虚妄法不存在的时候呢我们就会颠倒过来，就会断除这个过失，就认为现在这些我们眼前所显现的一切法全都是虚妄的不能执着，而就说隐没的法性这个如来藏呢这个存在的，这个是对本来有的东西本来存在的法界如来

藏产生信心，对本来没有的东西呢就认为他是如梦如幻不存在，这个方面是完全要颠覆的如果我们不颠覆这样的观念的话，我们说想要获得一种解脱非常非常的困难，第五种过失就是增上我执，增上我执的话如果不了知自他众生平等具有如来藏，那就对自己一个人获得解脱这个方面就会产生一种我执，增上这种自我的执着那不能产生平等的自性，那么如果说自他都具有这样一种如来藏的话就不会在为自己一个人奋发了，他就会平等的产生慈悲心，为具过者断彼说，这个是一个略说后面还有光说，所以我们讲的时候也没有很多去讲，像这样的话就说是讲空性的必要性和讲五种断五种过失五种功德的这样一种必要性，像这样后面还要讲，有些祖师呢他为了强调自空的观点为了避免众生落入到实执状态当中，他就说佛陀在三转法轮当中讲如来藏是不了义的，为什么不了义呢他因为有必要，有什么必要呢就是引用第二个科判答复当中讲，心怯轻慢利众生，就说实际上这个法界如来藏是不了义的观点那么为什么不了义还要讲呢，因为为了让心怯的众生让他就说不要在怯懦，不要再轻慢众生，不要执着虚妄法不要谤正法，所以说有情具有如来藏，说这个具有如来藏是有必要的，有什么必要呢就是有五种必要，但是呢就说从弥勒菩萨的这样一种本意来一看的时候，从自宗的观点看的时候这个当然就是法界如来藏第一个他本来也是真实存在的，第二个呢也具有这样五种必要，所以说有必要不一定是不了义的，佛讲的任何一个法都是有必要的，乃至讲空性也是有必要的，我们说有必要就不是了义的么这个不一定的，虽然有五种必要但是他也是了义的，像这样讲比如空性为了打破众生的实执为了证悟空性的必要这个也有，但是呢空性是了义的，所以说有些就是有必要的时候呢就说是为了让众生不要误入到那种真正分别心面前的常有等等方面讲说佛讲如来藏

是不了义的，只有空性才是了义的这样打破一切的实执，他是为了着重讲这一点的话他引用这个颂词说呢实际上弥勒菩萨这个地方观点就是说佛讲如来藏是不了义，为什么，因为是为了断除过失才讲的，而不是说真实一切有情真实具足这样一种常乐我净的如来藏，有这样的讲法，但按照自宗的讲法来讲的话一方面他也的确是存在的，第二个也有这个五种必要所以说二者之间没有什么矛盾的地方。今天就讲到这个地方。