

《宝性论》第05课笔录

诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，
离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

发了菩提心之后，今天继续宣讲弥勒菩萨所造的《宝性论》。《宝性论》如是通过七金刚处来安立一切有情相续当中具有如来藏，然后对于如来藏本体如何现前、获得佛法僧三宝自性的这些修法，在《宝性论》当中一一地进行宣讲。在七个金刚处当中现在我们宣讲的是所得三宝的自性，前面对于所得佛宝的自性通过几个方面做了观察。现在宣讲的是法宝，对于法宝的本体，前面通过赞叹宣讲了法宝。

己二、别说彼义：

别说彼义就是对于前面这样的根据所安立的法宝的自性功德，如是进行宣讲。颂词当中讲到：

**不思不一无分别，清静显现对治故，
何法依何离贪欲，具二谛相是为法。**

所谓的法宝有不思的功德、不二的功德和无分别的功德，属于灭谛所摄。在道谛所摄当中有清静、显现和对治的功德。法宝有灭谛所摄和道谛所摄的功德。第三句“何法依何离贪欲”，“何法”就是讲灭谛，把这句话连起来就是“何法离贪欲”，然后“依何离贪欲”。“何法离贪欲”就是讲灭谛的本体本来就是一种离贪欲的自性。依靠什么来离贪欲呢？通过道谛来离贪欲，所以叫何法离贪欲和依何离贪欲。“具二谛相是为法”，这个二谛就是灭谛和道谛，不是世俗谛和胜义谛的意思，具足灭谛和道谛的体相者就是正法。

前面我们通过赞叹宣讲法宝的时候，对于不思、不一无分别已经详尽地进行观察。我们在安立的时候，这样一种灭谛当中有不思、不一无分别，也就是说在获得究竟佛果的时候，在现前究竟灭谛的时候，它一定就是不可思议的，或没有业惑和没有虚妄分别。既然它的果法当中具足不思、不一无分别，那么在修道时候要现前不思、不一无分别也必须要和灭谛的体性相应修持，才能够真正的现前这种灭谛的境界。因此在修行道谛的时候，这个里面有个很关键的修行的要点——必须要修持和灭谛相顺的这样一种修法。

在道谛当中，清静的修法离开烦恼障，显现的修法现前一切智智，对治的修法必须要善巧对治贪、嗔、痴等等烦恼。在道谛当中也有一个关要，就是要修持空性的见解。因为灭谛是不思、不一无分别，是属

于究竟的各别自证智的自体。如果我们要现前这样的各别自证智，而且这个各别自证智是不思、无二、无分别，我们在修持这样修法的时候也必须要相顺、相应，必须要修持它的空性的自性，只有修持空性的自性才能够泯灭我们相续当中的种种戏论。因为和不思、不二、无分别相矛盾的就是可思、可议的分别念，然后有业有惑的虚妄分别的自体，还有直接的非理作意，所以如果真正要把这些可思、可议、非理作意等等泯灭的话，最直接的修法、最根本的修法就是空性的修法。

在《中论》等所宣讲的一切万法无自性，一切万法究竟离戏的自体，这个方面就是讲到怎么样去寂灭思议、寂灭分别。所以我们在修行正法过程当中，第二转法轮大自空的观点非常重要，如果能够把大自空的观点如理如是地掌握去修行的话，自然而然就能够趣入这样不可思议。因为大自空直接泯灭的就是实执，直接泯灭的就是分别念，所以修持空性直接就是趣入于不可思议、不二、无分别的究竟灭谛的殊胜法要。

虽然三转法轮宣讲了光明，比二转法轮更了义，但是二转法轮当中所讲的空性，是直接讲到怎么样离开分别念、离开思议的本体的修法，所以二转法轮所讲般若的空性意趣，对我们修行而言是非常重要的，真正分离客尘不可或缺的手段也是修持空性、现前空性。

还有，《弥勒五论》的《辨法法性论》当中讲到无分别智，实际上这个无分别智和二转法轮所讲的空性的观点，可以说是完全相同的，无分别智能够生起的话就可以真正现前究竟的灭谛。对于无分别智如何生起、它的体相等等一系列的观点，在《辨法法性论》当中讲的非常圆满。如果要真正现前这样修法的话必须要现前空性。

我们看道谛所摄的法，清净是离开烦恼障，那么怎么样离开烦恼障？必须要远离人我执，因为烦恼障的来源是人我执，而寂灭人我执就必须证悟人无我，人无我实际上也是空性的观点，如果能够证悟人无我空性，打破人我执，烦恼障绝对息灭。因此，清净当中寂灭烦恼障的关要也是空性的修法。

显现也是同样，显现当中必须要寂灭所知障来现前一切智智，寂灭所知障的方便也是断除法执，断除法执之后就可以了知一切万法的法无我空性，这个里面也是有空性的意趣。

还有对治当中息灭贪嗔痴。怎么能够对治贪嗔痴呢？当然前面我们提到有两种断除贪嗔痴的方法：一种就是观察它的反方面，比如贪欲的反方面要观察它的不净等等；嗔恚的反方面观察慈爱等等；愚痴的反方面观察缘起等等。这个方面可以暂时压制住烦恼的生起。而要从根本

上断除贪、嗔、痴，最有力的武器不超过空性的修法。如果能够真正安住空性的话，贪嗔痴和贪嗔痴的根本习气完全可以从根拔除，因为一切的贪嗔痴的来源是无明，这种无明就是实有的执著，就是颠倒的非理作意，所以如果能够把颠倒非理作意、无明的执著打破，就可以从根本上息灭贪嗔痴。

我们为什么要贪呢？这就是无明。为什么要嗔恨呢？也是一种无明。如果能够真正地通过空性断除无明，直接可以趣入无分别的智慧当中，所以道谛修法的核心是放在空性当中。当然空性也不是单单的什么都不存在的自性，空性是和光明双运的本体，所以修空性也是修光明，在空性当中也包括了三转法轮当中光明的修法。因此我们如果真正趣入于法的自性的话，无自性的修法或离戏的修法，像般若的修法，是最重要、最关键的地方。

“何法依何离贪欲”，何法离贪欲就是讲灭谛的本性，灭谛的本性就是远离贪欲的。这个贪欲就是客尘的一个代表，不单单是指贪、嗔、痴当中的贪，而是所有的烦恼用贪欲做代表。烦恼有的时候是指烦恼障，有的时候指所知障，在学中观《入中论》时曾经提到过这个概念。此处的贪欲不单单是指贪心，而是指所有的客尘和烦恼。灭谛离贪欲，在灭谛当中远离了一切的客尘和烦恼，灭谛的本性就是远离贪欲的。我们平时讲法宝“离欲尊”，这个“欲”字就是直接从《宝性论》当中出来，这个欲字就是贪欲，代表一切烦恼和客尘。所以，这样一种正法——灭谛，它是没有贪欲、没有客尘的本体。所以“何法离贪欲”就是指灭谛；“依何离贪欲”就是讲道谛。必须要通过道谛，通过清净、显现和对治的修法，帮助我们远离客尘。道谛是直接断除客尘的正对治，对治完之后，本体一现前，就称之为灭谛，在灭谛状态当中绝对不可能有丝毫客尘。

何法灭谛离贪欲，是从离果的角度讲。离开客尘之后现前的果称之为离果，这个离果就是讲灭谛。道谛就是讲离因，离因就是能够离开客尘的修法，能够离开客尘的因就叫离因，实际上就是对于客尘对治的真实的修行方式。所以，离因就是道谛，离果就是灭谛。

“具二谛相是为法”，具足灭谛和道谛的体相就是殊胜的正法。平时我们说法喜充满或者说在学习正法，我们学习正法的时候，应该知道正法最主要的是对治我们相续当中的垢染和烦恼。并不是我听过一次就算是学习正法的工作已经圆满了，或者我口头上能够讲几句就是学习正法，实际上远远不止这些，真正这样一种正法必须要在内心当中生起证悟。

我们看这个法宝当中，法宝由灭谛和道谛所摄，在灭谛当中它是真正实现前法性的本体，灭谛这种正法的标准非常高，单单通过一次听闻要达到这个高标准是不现实的，单单能够在嘴上讲几句也没办法达到这么高标准。所以，我们说达到这种灭谛的高标准必须要实践，必须要内心当中现证，才可以说相续当中有了这种灭谛的法宝。法宝的第二类就是道谛，道谛具有清净、显现和对治，不管从哪一个标准来看，都不能够仅仅限于我听了一次、听了一个传承、听了一次讲解，或者大概了解了一点词句的意思，或者能够讲几句。在这三个标准当中，没有哪一个是可以满足于听一次的。所以我们说道谛的本体，必须要清净要显现要对治，必须要通过闻思修的整个次第才能够现前。我们听闻正法只是打开思路的一种方便，打开思路之后，也必须要去思维，遣除怀疑，断除增损。在断除增损的基础上获得定解，在定解的基础上去修行，才可以逐渐达到清净、显现和对治。

我们讲了灭谛的标准，就可以反观相续，你离法宝的自性还有多远；讲到道谛的标准，反观自己离道谛的法标准还有多远。实际上现在很多时候，听一下课，听一下正法，也是以勉强的方式去听，如果不听的话好像怎么怎么样，觉得不好意思，或者有其他想法。但是没有想到，法宝必须是要在相续当中现起一种证悟，或者必须要有清净、显现和对治的功德。为了达到这样一种道谛的功德，第一步必须要听法，听完法之后要去思维。上师说你至少要看书，看书的意思就是对于所听的正法要去思维，思维的目的是要遣除怀疑，遣除怀疑是为了生起定解，定解一旦生起来之后，才能可以说修行，修行之后才可以说清净、显现和对治。

如果我们把正法分成这么多阶段的话，我们是处在什么阶段呢？我们是处在最基本的阶段，只是处在听闻的阶段，而且听闻都是很勉强。如果按照这种阶段、这种心态和真正的道谛的本体去对应的时候，我们要获得解脱、获得成就，相续当中的差距的确不是一点半点。如果对于正法没有产生一个非常强烈的兴趣，要现前空性也好，现前法宝的自性也好，还是很远的。只有现前了法宝，才能够获得僧宝的自性，僧宝就是证悟者补特伽罗。每个人都想证悟，但是付出的努力是远远不够，目标是非常远大，但是付出的实践差的太远。因此，从这方面讲，还是必须要断处相续当中懒散的习气，或者对于正法没有意乐的习气。实际上，对正法没有意乐就相当于对解脱、对成就没有意乐是一模一样的。我们只不过不愿意承认这个问题。我们想解脱，而且解脱的想法非常强烈，但是对法没什么兴趣，如果这样因果是不虚耗的，不管在胜义

当中的正见怎么高，你说一切都不存在，我就是佛，但实际上从实践、从现实的角度来讲，从因缘产生果的这个本体来讲，还是差得非常远。我们看以前释迦佛老人家在因地求法的时候，对正法的希求心是怎么样的，为了一个、半个偈颂，可以舍弃自己的生命去听闻正法。他这样做有两个目的，第一个是为了自己的相续得以调伏去求正法；第二个是为了正法能够住世利益有情去求正法。所以他在因地的時候付出这么多的努力，得到了证悟，在法上面现前了功德之后，首先成为僧宝、成为菩萨，之后再进一步修持正法成为佛宝的。

不单单是在凡夫位的时候需要求法，我们在学习《辩中边论》时候学习过，在三地菩萨的时候，他对于证悟法界的因——听闻正法这一点产生了不可掠夺的信心，为了一句正法，可以越过刀山火海去听闻，因为他知道证悟法界的最直接因就是听闻正法，他相续当中有非常深的体会，所以在出定位求法的时候，他的精进是无与伦比的。

佛陀成佛之后，要做的事情就是首先给众生宣讲正法，让自己相续当中的证悟境界转到有情相续当中。所以在不同的地方，有的时候是对一个人讲，有些时候是对无量的大众讲，有的时候是对非人讲，有的时候是对一般的人讲等等，讲了很多正法。这些正法在有情相续当中产生了效力，所以佛陀时代，很多人通过正法获得了小乘四果和大乘菩萨果、乃至成佛，这方面例子是非常非常多的。

实际上佛陀是为了给众生宣讲正法而出世的，后面这些菩萨，还有很多传承上师，也是为了把法延续下去，不间断地转生，不间断地化现，因为他们是菩萨相续的缘故，他们在化身的时候就能够圆满地守持教法。看佛教史当中为什么这么多的化身，好像每一个祖师都是化身一样，就想到底我自己修法有没有希望，因为这些祖师都是化现一样的，有的时候就容易产生其他的想法。但是如果我们换一个角度来讲，为什么这些菩萨要这样不间断地转生呢？就是为了好好守持正法。如果全部都是凡夫人重新守持正法的话，不一定在大范围当中对于正法能够非常准确地认知，传承正法的能力完全通过凡夫人担任，不一定能够做得这么圆满。所以很多菩萨发愿守持正法，因为他相续当中本来有圆满的证悟，所以他守持正法就非常容易，而且他所守持的正法非常清净、明清和准确。

他把正法通过显现上的方式传承下来之后，接到自己的相续当中，在他身边围绕很多的弟子，这些弟子可以是圣者也可以是凡夫，他就可以通过显现在世间几十年，把这些正法一点一点地给他们传讲。因为他的弟子当中很多不一定一生成就继续转生的缘故，所以他也第二次

又转生，又来守持正法、弘扬佛法。每一世他都能够守持一个最清净的教法，为了能够把正法传递下去，这些传承上师也是一个目的，就是法。因为法能够调服有情相续的缘故，所以他对法非常重视，他自己传法之前必须要听传承，是对法的一种重视，大家不能够乱来，听法的时候有规矩的。他听完法之后，就慢慢把法传递下来。我们现在能够听到这些法，也是与传承上师不间断地发愿、不间断地示现投生有很大的关系。

佛是这样求法、这样传法，传承上师也是这样想方设法把正法传递下来。作为被调化的我们来讲，对法应该有怎么样的一种态度呢？前面我们讲过，佛和这些传承上师因地的時候，为了法可以舍弃财产、舍弃生命、舍弃一切，就是为了修法，为了传续正法。作为后学者来讲，我们也应该体会到佛和上师们这样做的初衷和苦衷，体会到之后，内心当中应该生起对正法的希求之心。所以在听法的时候，应该知道为了修行正法、弘扬正法的缘故，必须要认认真真地学法，学完之后要认认真真地思维，认认真真地修行，自己有能力的时候也应该把正法传递下去。如果我们的做法与这些高僧大德和佛的示现完全背道而驰的话，那就逐渐逐渐会丧失修法的机缘。

前面我们提到过，传承上师也好、佛也好，为了正法可以舍弃生命，但是如果我们没有体会到法的尊贵性，没有想到法非常珍贵，有的时候是为了财产而舍弃正法。真正的成就者，他的正因是为了正法可以舍弃财产。现在是为了财产舍弃正法，这种例子非常多，有的时候为了挣钱法可以不听了；有的时候为了财产舍弃正法；有的时候为了生命而舍弃正法，遇到生命危险首先是保命，命保住之后其他可以再说；有的时候就是很小很小的一个因缘，为了一顿饭舍弃正法，为了早上睡懒觉就不上课了把法舍掉了。这样一种心态，是不是真正求解脱道的心态？

这些成就者有一个共性，都对法非常非常尊重，对于法有很尊重的意乐的缘故，他就成就了。他的因很正确，有一个圆满的因，所以他的果也是很正确的。如果我们因上面欠缺的话，对正法没有重视，果绝对不会有。所以我们暂时说，如果你舍弃正法，有很多这样那样的过失，但实际上直接的过失就是无法获得解脱，仍然是轮回人的相续，仍然是凡夫人轮回的习气在相续当中完整无缺地保存着。如果你说从这样一种状态中获得解脱，几乎是不可能的事情，那就是异想天开。所以我们对正法怎么样一种态度，实际上就决定我们是不是很快从轮回当中获得解脱。

米拉日巴尊者对正法有非常强烈的希求心，想方设法要得到正法，得到之后很珍惜，拼命去实践，所以他最后就获得解脱。如果对正法没有希求心的话，觉得正法和一般的知识一样，觉得听正法是一种累赘，这个心态没办法引导我们对修行正法产生喜好之心，最后导致自己还是一个凡夫相续的习气，它的结果直接导致轮回。所以对这样的正法，看起来灭谛、道谛好像就是这样，但是我们分析起来，尤其要把颂词和我们的相续、和我们的修行方式通过对比的方式做抉择的时候，可以发现这里面的差距。我们发现，正法是这样的，我们的相续是另外一种样子。比如此处的正法是灭谛和道谛，我们的相续充满了业惑，对正法根本没有希求心，自己与正法之间没办法产生联系。这个样子正法怎么能调服你的心，让你成为僧宝的自性呢？这是完全不可能的事情。要让自己的相续成为守持正法的僧宝，成为成就者或者证悟者的体相，必须首先对正法产生欢喜之心，这是最初的联接。联接之后才能说第二步怎么样让你的心融入正法，或者怎么样让正法融入你的心，正法融入心之后才能逐渐成为证悟者。从这方面慢慢去分析的话，我们应该对正法产生一种珍惜之心，一种想要修持之心。

己三、彼等摄于二谛中：

这样一种正法，或者前面这样一种功德，是摄于灭谛和道谛之中的。

**远离贪欲自性者，灭道二谛所摄取，
如其次第彼等亦，应以三三功德知。**

前面讲到何法离贪欲和依何离贪欲，这个方面讲到“远离贪欲自性者”，实际上就是“灭道二谛所摄取”，一个是灭谛所摄，一个是道谛所摄。“如其次第”，通过灭谛的次第和道谛的次第，“彼等亦”，应该了知是以三种三种功德可以了知的。三种三种功德就是说在灭谛当中有三种功德，前面我们详尽分析过的，第一个是不可思议的功德，不可思议的功德当中分不思量、离言语和个别自证。第二个无二的功德，就是没有业和惑。然后无分别的功德就是没有非理做意。道谛三种功德有清净的功德、显现的功德和对治的功德。应该以三种三种功德分别了知灭谛和道谛的自性。

也许以前我们没有学习过、也许以前学习过《宝性论》，在没有学习《宝性论》之前，对法宝的理解非常笼统。我们一说法宝的时候，现在我们面前的肯定是经书，这个就是法宝。但是实际上这个是不是法宝呢？前面提到，这是世俗谛当中的法宝。真正法宝的意思，弥勒菩萨在《宝性论》当中讲法宝自性，是通过灭、道二谛来诠释的。在这样详尽

诠释法宝之后，应该以三种功德来了知。如果我们对于灭谛和道谛的三种功德知道的很清楚，一提起法宝就会现起灭谛的三种相和道谛的三种相。现起了灭谛和道谛的三种相之后，才对法宝自性的总相、总的纲有一个认知，把纲要认知清楚之后，才能说怎么样通过别的修行产生定解，才可以现证法宝。否则的话，提到法宝就只是现起一本经书的自相。经书有的时候就是可以礼拜供养的，里面有修行方式。真正来讲，通过灭谛和道谛的两种自性来了知法宝的自性，应该知道法宝摄于二谛之中。

己四、广说彼等对应：

**不思量故无言故，圣者自证故不思，
寂故不二无分别，净等三者犹如日。**

广说彼等对应就是把前面赞叹僧宝的意思和别说彼义的意义进行对应。

首先是不思的功德，颂词当中讲“不思量故”是第一个根据；“无言故”是第二个根据；“圣者自证故不思”，“自证”是第三个根据。“不思量故”前面讲离开了四边戏论，离开四边戏论的缘故，第六意识没办法思量，所以叫做不思量。“无言”，灭谛无法通过语言直接去宣讲，它不是言语的本体，所以叫无言故。“自证”不是通过比喻和比量去了知的，而是必须要自己去触证这样一种本体。在《辨法法性论》当中讲到了触证，就是亲证的意思，必须要个别自证才能真正现前灭谛。从三个方面来讲，三个本体都有不思議的特点，通过三个根据来安立灭谛的不思。

“寂故”，就是通过寂灭安立不二和无分别。“不二”就是没有业和惑，一切的业和烦恼在灭谛现前的时候，彻底要寂灭的。所以，真正现前灭谛自性的佛陀，他的相续当中绝对没有业惑，绝对没有非理作意，这就是圆满的灭谛。虽然小乘灭谛也有这样一种功德，但是他是暂时状态，某个阶段来说他相续当中有灭谛本体，但是真正详细分析，他相续当中有很多法没有被寂灭掉，还有微细的业、惑没有被寂灭掉。因为所知障从了义的角度来讲也是一种烦恼的自性，他的烦恼没有被圆满地寂灭掉，还有对法界认知的非理作意，所以阿罗汉所现前的灭谛是从某个阶段来讲的灭谛，如果以大乘的标准和佛的标准来看，阿罗汉相续当中毕竟还是没有产生灭谛不二无分别的功德。

在道谛当中，“净等三者犹如日”，有清净、显现和对治的功德，这三种功德犹如太阳一样，它和太阳有相似的地方，所以通过太阳来对比道谛的三种功德。首先，道谛当中清净的功德，日轮远离尘垢就是清净，清净就是远离了根本烦恼和随烦恼，根本烦恼和随烦恼比喻成云雾一

样，太阳从云雾当中出离，就相当于从根本烦恼、随烦恼这些垢染当中出离，所以叫做清净。第二个，日轮可以显现一切万法，如果晚上太阳没出来，外面的色法是看不清楚的，太阳出来之后就可以很清晰地显现一切的所知所见，尤其是眼根的所见很清晰地可以看到。通过道谛显现的功德远离所知障之后能够获得一切智智，它是一切智智的亲因，主要的因。所以现前的智智可以周遍见到一切显现法，这是它的第二个功德和太阳相对应。第三个，日光可以对治黑暗，如果太阳没出来的时候一定有黑暗，太阳一出来之后黑暗就不存在了，所以日光是对治黑暗的。相当于说道谛的本体可以对治贪欲、瞋恚和愚痴，这两个之间是不可以并存的。

这三个侧面，远离云雾的侧面、显现色法的侧面和遣除黑暗的侧面，是太阳所具足的三种特色，和道谛能够远离烦恼障、显知一切万法的本体、对治一切的所治也是相似的。广说彼等对应就是这样的。

戊三、持此法僧宝之体相分三：

“持此法”就是前面讲过的法宝的自性，能够守持法宝就是僧宝的自性。当然真正的灭谛现前是佛宝，而守持道谛见道、修道就是僧宝。灭谛就是僧宝的究竟，僧宝的究竟是成佛，或者法宝的究竟也是成佛。总的来讲，僧宝是守持灭谛的亲因，从这个方面讲，也可以说是持此法的僧宝的体相，所以僧宝也是有一定定义的。前面我们分析胜义的和世俗的僧宝，真正胜义的僧宝是指见道、修道相续当中证悟的功德和无漏法的特性，僧宝尤其是大乘僧宝是这样的，所以大乘僧宝是指见道以上的菩萨。其余讲的僧宝是指世俗的僧宝。

如果不了知僧宝的自性，很容易一提到僧宝就认为是寺庙里面的出家人。寺庙里面的出家人是属于僧宝，但是是属于世俗当中的僧宝，真正的了义的僧宝就是大乘菩萨众。有些地方说皈依二宝不皈依三宝，他就觉得第三宝是指僧人，而这些僧人不如法，所以我不皈依他，我只皈依佛宝和法宝。这是没有了知真正僧宝的自性，即便是看到一些出家人的行为不太如法，也可以皈依三宝，因为真正的僧宝是大乘菩萨，大乘菩萨的行为不如法是没有的。文殊菩萨、观音菩萨显现上他们也是僧宝的自性，难道你都不皈依吗？从那些方面讲你也没必要说皈依二宝不皈依三宝，对于僧宝自性没有了知的话就会出现这样一种问题。

分三：一、以赞叹说僧宝；二、彼等功德摄于二种之中；三、广说彼等对应。

己一、以赞叹说僧宝；

**此心自性光明故，照见烦恼本无实，
真实证悟诸有情，无我真实际寂静，
见众如来常随逐，具有无障净智者，
见众清净遍无量，如是具慧我敬礼。**

此处是通过赞叹的方式宣讲僧宝。是从哪方面赞叹的呢？是从僧宝相续当中具足两种智慧，第一种智慧是如所有智，第二种智慧是尽所有智。实际上如所有智和尽所有智圆满获得是在佛地，但是在僧宝的证悟相续当中也可以有部分的如所有智和尽所有智，所以也通过僧宝相续当中现前如所有智和尽所有智如是进行安立。

第一个颂词“此心自性光明故，照见烦恼本无实，真实证悟诸有情，无我真实际寂静”，这个颂词宣讲僧宝的如所有智。“见众如来常随逐”，这一句话是讲他的尽所有智。“具有无障净智者，见众清净遍无量”，是总结。

首先看如所有智的功德。“此心自性光明故”，心性本来就是光明的自性，三转法轮在讲心性的时候都是讲自性光明。这个自性光明就是说，一方面是离戏的本体，一方面也是光明的本体。离戏和光明二者之间没有丝毫的矛盾和抵触。二转法轮讲心的时候就是讲自性空性、自性寂静。三转法轮直接说心的自性是光明的本体。

“照见烦恼本无实”，一切烦恼和客尘本来就是无实有。在《释量论》当中有一个教证：心自性光明，逐垢是客尘。实际上自己的心性光明的，一切的垢染是客尘的自性，它不是心本具的本体。所以我们知道了：心的本性是光明的，烦恼本无实。什么时候能够照见烦恼本无实呢？只有心性的光明显露的时候，能够照见烦恼本无实。

在无著菩萨的注释当中，对于自性光明和烦恼本体也是引用经典说明这个很难了知。哪个方面很难了知呢？无著菩萨说，我们的心从本以来就是自性清净的，从本以来就常被烦恼染着，这两个法在无漏的真如界并存，烦恼心和不烦恼心即清净心二者共具、二者并存，没有第三种心难可了知，很难了知。一方面说心性本来清净，一方面说心性虽然本来清净但是本来也是常被烦恼所染着，这二者在无漏的清净真如法界当中共存，这是很难了知的一个问题。

引用一些经典也说明，一方面这个心本来清净，一方面本来清净的心经常长时间本来被烦恼染着。既然本来清净为什么又常被烦恼染着呢？既然常被烦恼染着为什么本来清净呢？对这个问题非常难以认知。但是，我们知道在实相当中，的确心性本来光明，但是在现相中它已经变成烦恼的状态了。烦恼状态的时候没有办法认知自性光明，

自性光明在凡夫位、在现相位的时候不现，被烦恼所染着了。但是心性被染着的时候，心性是一种诸法等性，而烦恼是本来无实的。

怎么样才知道烦恼本无实呢？必须让本来清净的心性现前，心性现前的时候才能照见烦恼本来就是不存在的。要照见烦恼本来无实，要现见心性，心性又被烦恼染着和覆盖，到底怎么样现前呢？这就好像成了搅为一团的自性，很难以真正认知。但是，佛陀告诉我们，首先你要去学习，学习之后要认知：现在的烦恼是变化的自性，这些烦恼心是变化的、无常的、无我的自性，一切的客尘是虚幻的、空性的。

从第一转法轮、第二转法轮的方式给我们介绍烦恼，间接性地讲到了心性的光明。二转法轮当中也讲到了一部分实相——人无我空性，在讲人无我空性的时候，也是要讲烦恼，烦恼是可以被对治的。第二转法轮当中讲，一切我们所执着的法，色法也好，乃至于清净的法也好，实际上本性空、离四边。在离四边的时候，已经抉择到了光明的一部分，抉择到了心性光明离戏空性这一部分。讲到了一切烦恼、心和心念的对境，这一切都是空性的自性。三转法轮直接讲心性就是光明的，不单单是空性离戏的自性，而且本具一切功德法，心性状态是怎么怎么样讲得很清楚。直接说覆盖在心性上面的烦恼本来就不存在，是客尘，是他空的。

怎么样现前呢？修持空性，通过修持空性的方式可以远离烦恼，烦恼一远离，自性就现前。所以，我们首先知道，心性是自性清净、自性光明的，覆盖在它上面的烦恼是本无实的，这个时候我只要修持客尘空，通过空性远离客尘、远离烦恼，离一分烦恼，光明就会现前一分。这个就是自性光明现前的方式方便，一大套可操作的修行方法，在佛的教义当中讲得非常清楚。所以，空性修法也好，密法的修法也好，都是让我们分离烦恼、让现前空性的可操作的实际修法。当我们自性光明真正现前的时候，就照见一切烦恼本无实了。

“真实证悟诸有情，无我真实际寂静”，这个时候就真实地证悟、真实地照见了“诸有情”，不单单是自己的心性，一切的有情“无我真实际寂静”本体就可以显现出来，一切有情的本体都是“无我”的，人我和法我都是不存在的。“真实际寂静”，一切无我的本体离戏，它的光明真实的边际，或者真实的、寂静的实相，完全可以照见，这就是如所有智，如所有智是照见一切有情的法性。一切有情的法性是什么呢？第一个是无我的法性，就是空性；一个是真实际，就是与空性无二的光明本体，寂静的自性或本体，无造作的无为法的本体。能够见到有情相续当中的如来藏，能够见到有情相续当中的法性，这个叫做如所有智。我们要了知如

所有智，必须了知如所有法，因为如所有智是照见如所有法的智慧，如所有法是对境，如所有智是能境。如所有智就是证悟自己的法性和证悟一切有情本具的法性。

下面这一句是讲尽所有智。“见众如来常随逐”，见到众生相续当中如来常随逐，如来的法身经常随逐于众生，没有远离过众生，这是尽所有的自性和尽所有智。如所有智和尽所有智二者之间的差别，上师在讲义当中作了一个区分。如所有智主要是照见法性，尽所有智是照见法性常随逐于一切众生。因为尽所有法就是照见一切有情具有如来藏，不单单是照见法性方面。尽所有智从有情具有佛性的角度来讲是一种尽所有法。尽所有法当中，也有有情不清净部分，也有有情具有如来藏部分，所以在尽所有法当中，有情的方面比较侧重多一点。如所有法是单纯的法性，尽所有性就是有情具有佛性。所以，见到众生如来常随逐的缘故，就可以说具有尽所有智慧了。

“具有无障净智者，见众清净遍无量”。具有无障净智是对前面如所有智和尽所有智的总结，具有无障清净智慧者就是具慧僧众。具有无障有两个意思，一个是无著，一个是无碍。无著无碍在《宝性论》当中出现过很多次，所谓的无著是讲没有烦恼障，无碍就是讲没有所知障。“碍”是阻碍的意思，所知障就是阻碍见到一切所知的遍知的自性，无碍就是无有所知障，无著的“著”就是贪染烦恼等等，无著就是无有烦恼障，总称无障。具有这样一种没有障碍的、远离烦恼障所知障的清净智慧者，他能够“见众清净遍无量”，见到众生本来清净，见到众生周遍具有无量功德，能够见到有情清净的法性和具有如来藏，这个方面是他的两种智慧。

“如是具慧我敬礼”。具有如是清净智慧的圣者僧众，我恭恭敬敬地顶礼，向弥勒菩萨赞叹。

己二、彼等功德摄于二种之中；

僧众的功德摄于二种智慧当中。

**如所尽所各别证，智慧见者清净故，
具慧不退之僧宝，定具无上之功德。**

“如所尽所各别证，智慧见者清净故”，对于如所有法和尽所有法个别自证的智慧，已经见到了所境本来清净。智慧是个见者，它所见到的对境是清净的法。对境是什么呢？如所有智见到的对境是一切有情的法性清净，尽所有智见到的是一切有情本具功德。

“具慧不退之僧宝”，具有如所智和尽所有智具慧的僧众是属于不退的僧众，“不退”就是绝对会获得大菩提果，在大菩提道当中不退，在

大菩提果中不退。具有不退的僧众“定具无上之功德”，一定具足无上的功德。“无上”是针对于二乘来讲的，小乘没有办法具足大乘菩萨这样广大无边的功德。针对菩萨来讲，小乘的功德是属于有上，针对于声闻来讲，菩萨的功德是属于无上，有这样两种不同的讲法。无著菩萨的注释当中有十种对比，上师的注释当中也引用了十种超胜功德。

十种超胜功德当中，第一个观胜，“观”就是胜观的意思，胜观就是说大乘菩萨对于真如经常能够观察了知，对于一切万法真如完全周遍、广大的证知来遍达。而小乘对于广大的真如只能够了知人无我空性部分。讲中观的时候经常讲大乘和小乘的断证，小乘的证悟人无我空性智慧是不是像菩萨一样，真正见到了法界的真如呢？还没见到法界的真如。真正的法界真如必须是圆满地照见人无我和法无我空性。小乘见到了人无我空性，法无我的空性基本上没有见到，或见到一点点，用否定词就是没有见到法无我空性。大乘菩萨能够观真如，而小乘没办法真正了知广大的真如。

第二个超胜是功德超胜。功德超胜主要是大乘菩萨在修行正法的时候有一种无厌足的心态，他对所有的修法没有厌足，布施、持戒等等没有一个厌足。所以对他而言时间不成问题，他有的是时间，他对于正法没有厌足。讲的时候经常说三无数劫，三无数劫实际上就是无边的意思，时间很长很长。为什么一定要三无数劫呢？他没有急功近利的想法，三无数劫时间长的无边了，他在这个时间当中积累资粮。所以如果说学佛法是一辈子的事情，我们就不会想，在两三个月当中怎么样把佛法搞清楚，在两三年当中一定要证悟。如果心态很紧就会觉得，时间要到了，是不是我的法该修的差不多了。如果你的想法是一辈子的话，你就想反正一辈子当中慢慢修，该修的都要好好修，没有很紧迫、很足够的想法，不容易生起满足感。菩萨是三个无数劫当中去积累资粮，这就说明他的心态非常宽广，对于修持正法方面他有无厌足的想法。而小乘没有这样的无厌足，小乘一方面少欲知足，一方面对于能够获得的功德不像菩萨那样无厌足，他修到一定程度就足够了，能够出离三界就可以了。所以，大乘菩萨功德方面是超胜的，因为他有无厌足修持善法的缘乐的缘故，所以乃至于成佛之后，他对于善法仍然还是无厌足地去积累去修持，虽然并没有什么增上的功德了，但是这种无厌足的心态仍然保留了。

第三个是证德超胜。证德超胜就是菩萨所证悟的是圆满的二无我的体性；而小乘证悟的是人无我的体性。从证悟的功德来讲，大乘菩萨是超胜了小乘。

第四种是涅槃的超胜。此处涅槃超胜的意思从注释当中讲就是说，菩萨修持正法，时时想到怎么样回到轮回当中救度众生，所以菩萨从来没有要取自我寂灭的想法，如果他生起了自我寂灭的想法，那就肯定会从菩提心当中退失的。菩萨从最初的发心，中间修道，乃至最后成佛，他都没有一个自我寂灭的想法，这样就叫做涅槃胜。而小乘修法的唯一目的就是，怎么样我能够趣入到殊胜的涅槃当中自我寂灭，远离犹如火坑一样的轮回，他就觉得究竟清凉了，他自我寂灭的想法非常强烈。大乘菩萨这样一种没有自我寂灭的想法，反而就是一种大涅槃，这种大涅槃超胜小乘的涅槃，从这个方面来讲叫做涅槃胜。

第五个是地道胜。地道胜就是讲菩萨十地的功德无比超胜，小乘根本没有十地广大清净的功德，十地不断增上的功德乃至成佛的功德小乘没有。小乘走到无学道的时候，从自道而言走到了尽头，无学了。他们后面必须要重新从小乘入大乘，来经由大乘十地之后最后才成佛。所以从地道的角度来讲，大乘是超胜了小乘的。

第六个清净胜。清净胜就是菩萨清净所知障的功德，这个小乘是没有的。清净烦恼障的功德小乘也有，大乘也有，二者是共同的。而清净所知障的功德只是大乘菩萨才具的，因为清净所知障的前提必须要圆满证悟法空，圆满证悟法无我空性才能够清净所知障，而小乘没有抉择法空、没有修持法空、没有现证法空，所以对于所知障就没办法断除。从这个角度来讲，叫做清净胜。

第七个平等心胜。平等心胜主要是讲平等的大悲心，对一切众生平等、周遍地生起大悲心的功德，小乘是不具足的。以前我们提到过，在《大乘经庄严论》当中专门有一个梵住品讲悲心的，讲大悲，讲四无量，尤其是在讲大悲的时候，对于大悲的体性和普通悲心的体性做了区别。如果我们没有学这些大论典，好像都有悲心，阿罗汉也有悲心，他也在传法，也在救度众生等等，但是这种叫悲心，真正的大悲是不具足的，加个大字的意义就完全不同了。菩萨具有大悲，有六种体相超胜普通的悲心，称之为大悲，称之为大。如果没有这六种体相，就称之为一般的悲心。乃至一般凡夫人的悲心是具染的悲心，比如母亲对儿子的悲心是相应于贪欲的。阿罗汉的悲心虽然不相应贪欲，但是是一种普通的悲心，是有限的。菩萨的悲心是大悲周遍一切，加一个大字就绝对不一样，这个大悲的大字不是随随便便谁都可以用的。按照弥勒菩萨《经庄严论》观点，菩萨才具足这个大悲，一般的人就是普通的悲心而已。所以平等心这方面是超胜的。

第八种是生胜。生胜就是投生超胜。投生超胜不是说投胎方面殊胜，是说菩萨直接生于如来家族。直接生于如来家族有两个方面可以解释，一个方面从低标准来看，什么时候发起菩提心，什么时候就生于如来家族当中，因为毕竟你发了菩提心，我们在受戒仪轨当中说生于佛家族，不要染污清净、尊贵种性，这个方面是说只要发了菩提心你就算佛家族。第二种标准比较高——登初地，登初地之后你才是投生佛家族，而此处我们说相应于圣者僧众，一登初地直接生于佛家族，所以投生超胜。而阿罗汉虽然在佛的教化之下已经证得了无学果，而菩萨只是见道，还没有到无学果，但是因为现证了圆满实相真如的缘故，菩提心圆满的缘故，直接生于如来家族了，他就比声闻要超胜得多。

《入中论》当中打比喻，讲到大臣和王者的差别，阿罗汉已经到达了无学果，相当于王宫当中的大臣一样，大臣已经到达这个位子的最高处比如宰相，这么老的大臣已经到了这么高的地位，但是他的地位还是不如一个太子，太子一生下来年龄这么小，能力等等也很小，但他刚刚生下来就是属于王族，以后要登王位的。从这个比喻来看，菩萨虽然刚到见道，但是他已经直接生于佛家族，超胜声闻的原因就是这样的。

声闻以后重新发了利益有情的菩提心，这个时候是勉强进入佛家族当中。进入佛家族之后，按照《现观庄严论》等等的讲法，他即便是回小向大，也不是这么容易。一方面，阿罗汉今生获得无余涅槃，要入定一万个大劫，一万个大劫之后佛陀放光劝请他出定，出定之后开始发菩提心，发菩提心入大乘的过程也是非常坎坷，不要想他已经没有烦恼障了会一帆风顺。因为以前自我寂灭的心非常强烈，所以发了菩提心入大乘之后还是数数自厌，对于发菩提心利益众生这个方面还是有想退的想法，但是毕竟已经入了大乘就真的不可能退失，但是在这个方面进一步又退一步、进一步又退一步，老是自厌的想法严重地拖后腿。

凡夫菩萨和阿罗汉同从小资粮道开始修行，最后凡夫菩萨要快四十九劫成佛。因为凡夫菩萨入大乘的时候，没有这种又退又进、又退又进的想法，没有这种纠结的心态，因为他直接就是大乘种性，想法就是我要度众生，这个心态非常坚固。而阿罗汉虽然证悟人无我空性，但是他在以前修道过程当中，最初苏醒种性、中间修持、最后成就阿罗汉果位，这种自我寂灭的心态很严重，他需要很多的时间来对治这种自我寂灭的想。而菩萨不需要花很多时间来对治自我寂灭这种心态，又想度众生又想自我寂灭的心态是没有的。所以小乘花在这个上面的时间非常长，让自己生起像大乘菩萨一样的非常坚定的菩提心，还是有困难的。

所以，如果要入大乘就直接入大乘，千万别不要先取个小乘果，然后再入大乘，取了小乘果再入大乘这种心态会反复的数数自厌。在《经庄严论》当中弥勒菩萨也是讲过的，他是讲五种种性的时候，不是讲阿罗汉，是讲三果，因为在讲义班的时候，三果还不是属于不定种姓，他是到了阿罗汉之后成为决定种姓了。三果进入大乘之后，以前修持的这种心态数数自厌，他不想真正广大地利益众生，这个心态就拖了后腿，很难以像大乘菩萨这么直接愉快、顺利地修持大乘佛道。所以菩萨直接生于如来家族是一个超胜功德，不分析不知道一分析之后就知道了，小乘即便是进入大乘，他还是要在这个上面纠结很长时间，最后登初地，登初地之后就是生于如来家族。菩萨直接就是初地的时候生于如来家族，而小乘要得到阿罗汉果再返回，再到大乘的小资粮道，小资粮道之后还要在发心的问题上兼顾很长时间，通过很多时间慢慢慢慢消尽他的自利习气，然后再次发起真实的菩提心，才开始进入大乘的见道生于佛家族。从这些方面就可以知道，的确菩萨的投生是超胜于小乘的，这个方面是生胜。

第九种是神力胜。神力胜是讲大乘菩萨三摩地神通远远超胜于小乘。当然小乘四果罗汉的神通，也是远远超胜一般凡夫人的，我们看佛传当中的这些事迹，阿罗汉的神通、神足、天眼等等非常超胜。但是，大乘毕竟是修持无量的三摩地，积累无量的功德，修持无量的空性的法门，所以他的神通超胜小乘的神通。大乘菩萨有虚空藏三昧、首楞严三昧、狮子奋迅三昧，有很多不共的三昧。《三摩地王经》、《大般若经》当中讲菩萨很多不共的三摩地三昧，他所引发的神通也是无量的，从这个方面讲神力超胜于小乘。

最后一种果胜。大乘菩萨的果超胜小乘。大乘菩萨的果就是佛果，小乘修行者的果是阿罗汉果，二者之间的差别是非常巨大的。

从十个方面安立大乘僧众的无上功德，无著菩萨说：为什么在此处单单地赞叹大乘的僧宝，小乘的僧众也是僧宝为什么不赞叹呢？因为大乘僧众无著无碍的功德，还有大乘僧众十种无上的功德，这些都是小乘不具足的。所以单单赞叹大乘僧宝，没有赞叹小乘僧宝的原因，从这个方面可以了知。

今天讲到这个地方。

所南德义檀嘉热巴涅 此福已得一切智
托内尼波札南潘协将 摧伏一切过患敌

杰嘎纳其瓦隆彻巴耶 生老病死犹波涛
哲波措利卓瓦卓瓦效 愿度有海诸有情