

## 《宝性论》第39课笔录

诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，  
离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

发了菩提心之后，今天继续宣讲弥勒菩萨所造的《究竟一乘宝性论》。《究竟一乘宝性论》也叫《大乘无上续论》，主要是抉择一切有情相续当中的如来藏自性从未间断的这样一种本体。也就是说成佛的时候是现前如来藏，在菩萨地的时候也是这个如来藏的本体，在凡夫位的时候仍然是这个如来藏本体。如来藏是一种究竟的大无为法的本体和自性。

我们学习如来藏的本体，有助于我们在最初发心、中间精进和以后度化众生的时候，合理地安立种种修法、正见，还有种种的事业。《无上续论》有七个金刚处，前面讲了所得的三宝，现在讲的是能得的因缘。其中能得的主因如来藏已经讲完了，能得的缘当中菩提、功德和事业，其中菩提觉悟的本体意义已经讲完了。今天讲功德。

### 功德品第三

戊三、觉之功德义分二：一、对应二身功德之分类；二、抉择功德之分类。

觉之功德义讲功德主要是觉悟的一种功德。如果有情相续当中生起了觉悟，一定会产生种种功德。尤其是生起了圆满的觉悟，在他的相续当中绝对会获得圆满的功德。所以在《中观庄严论注释》当中把断障、觉悟和功德放在一起进行安立。任何一个修行方式或者修行者，如果他相续当中有了断障的功德，一定是有证悟的功德。如果有了证悟的功德，种种的离系、异熟等等的功德一定会具足。或者是说具足的功德一定有断证，有了断证一定会有功德，这个方面是密不可分的。前面讲到了觉悟的本体，现在讲觉悟的功德义。

己一、对应二身功德之分类分二：一、分别宣说身与功德；二、彼等各自分类。

二身是讲法身和色身。法身和色身的功德分类可以分成两个问题，首先分别宣说身与功德，然后是彼等各自分类。

庚一、分别宣说身与功德：

自利他利胜义身，及依彼者世俗身，  
离系果与异熟果，功德分类六十四。

首先前面两句宣讲二身。“自利他利胜义身，及依彼者世俗身，”二身的功德由自利、他利所摄，或者依靠胜义身和世俗身两种。“及依彼者”的意思是，在安立自利、他利，或者安立世俗身和胜义身的时候，二者

之间有一个能依和所依的关系。胜义身作为所依法，如果有了胜义身，自然而然就能够显现世俗身，胜义身是世俗身的所依。自利主要是胜义身，他利主要显现为世俗身。

“离系果与异熟果，功德分类六十四。”讲两类功德：第一种叫做离系果的功德，第二种叫做异熟果的功德。离系果、异熟果各有三十二种，总共加起来就是六十四种。这样的功德是依靠于身，胜义身作为世俗身的所依，二者之间有一个能依所依的关系。然后二身和二利功德之间，也可以安立成所依和能依的关系，胜义身作为所依安立离系果，世俗身作为所依安立异熟果。

离系果的功德有十力、四无畏、十八不共法，共三十二种。前面我们提到，真正的离系果是不是完全肯定局限在三十二种当中呢，不是这样的。佛法僧的功德超过恒河沙，只不过跟随众生的根基，或者拣重要的进行安立，大概知道佛相续当中所具足的完全不相同于凡夫人的殊胜功德。就这些功德而言，绝对可以帮助众生产生信心，对于自己修道产生的果也能够产生信心。把离系果定为三十二种也便于记忆，重要的功德也在里面，所以这样安立有很多必要性。

离系果和异熟果二者之间安立的时候不同。离系果是说这样一种功德本来圆满具足，但是因为种种烦恼、种种五蕴等的系缚，没办法真实实现前这种本具功德法。通过修道来远离种种的烦恼和垢障，然后将五蕴逐渐地转变为清净的法界，遮障在本具功德上面的垢障不存在之后，离系果就可以显露出来。离系果是本具的无为法的自性，不是通过因缘一丝一毫地慢慢修集起来的。有情相续当中的十力、四无畏、十八不共法等等，在有情相续如来藏自性当中本来圆满具足，具足这样一种自性，具足这样一种果，所以称之为离系果。

第二类叫做异熟果。异熟果从安立异熟的角度，通过修集种种的因缘逐渐生成三十二妙相。按照一般共同乘的讲法，佛陀的法身等功德是属于本自圆成的，相好这些功德是通过修积有为法，属于因缘法的善因逐渐形成的相好。如果按照最不共的讲法，这个三十二相也是在有情如来藏当中本自具足。也就是说按照最了义的观点观察，三十二相也是离系果，因为在一切有情相续当中本自具足这些相好。在不同的经典当中有不同的安立，很多经典都将三十二相安立成因缘法，修集之后逐渐形成的这样一种功德，所以把它安立成因缘和合的异熟果。

三十二相当中也包含了八十随行好，三十二相和八十随行好没有别别他体。比较大的、粗的方面安立了三十二种妙相，再进行仔细分析、观察，从三十二妙相当中进一步地安立八十随行好。就像一朵花，整个

一朵花是属于相好；它的花瓣、颜色、花蕊等比较细的方面就是随行好。当然讲的时候可以从三十二相、八十随行好分别去进行安立和抉择，但是三十二相包括八十随行好。在异熟功德当中，以三十二相作为代表就已经足够了。离系果有三十二，异熟果有三十二，功德的分类就是六十四种。

庚二、彼等各自分类：

**自利圆满功德处，即一切佛胜义身，**

**他利圆满功德处，即一切佛世俗身。**

**初者法身十力等，离系功德皆具足，**

**二者大丈夫相等，异熟功德皆具足。**

前面一个颂词主要是讲身的分类，“胜义身”和“世俗身”，或者说法身和色身。“自利圆满功德处，即一切佛胜义身”，就是说胜义身是自利圆满功德的源泉，处是来源、源泉或者所依的意思。要具足一切圆满的功德，是以胜义身作为依处的。如果你清净了垢染，在法性当中本自具足这些种种功德法，如果你现前了胜义身，功德法就能现前。胜义身不是显于一般的众生根识面前，或者不是通过因缘和合积累的法，不是变易法，故符合胜义的含义。只需要清净垢染，就可以现前这样一种自性，从这个方面安立成胜义身。

“他利圆满功德处，即一切佛世俗身。”世俗身是他利圆满功德的来源、依处。为什么称之为世俗身呢？因为这种色身是现于清净和不清净的眷属面前，可以通过眷属的根识现量照见的，他是一种显现的自性，所以安立成世俗身。

下面是功德的分类，“初者法身十力等，离系功德皆具足，二者大丈夫相等，异熟功德皆具足。”这两句主要是讲功德分类。首先是离系功德的分类，初者，最初安立的功德就是离系果，法身或者胜义身当中具足十力、四无畏、十八不共法，这些离系功德都是圆满具足的。

“二者大丈夫相等，异熟功德皆具足。”二者，是讲世俗身，在世俗身当中，三十二种大丈夫相这样的异熟功德都是具足的。因此我们要从全方位了知佛陀的功德的话，也需要学习这样一种殊胜的论典。因为在这个论典当中讲到了十力、四无畏、十八不共法等等殊胜的离系功德，也讲到了三十二妙相等等的异熟功德。离系功德和异熟功德，相合于自利和他利，把这些问题了知清楚之后，对于佛陀就能够产生一种全方位的信心，就不会处在迷信的角度，内心当中就能够真正产生不动摇的信

解。对佛的自性，从我们自己相续相对应的方式，可以说全方位的了知了，全方位了知之后，就能够从全方位产生殊胜的信解。

己二、抉择功德之分类分四：一、总标略说喻义对应；二、广说各义；三、以经教了知彼等功德；四、复说喻义摄义。

前面对于身和功德做了总说，后面对于功德的分类，进一步进行抉择和观察，分了四个问题。

庚一、总标略说喻义对应：

**力破愚痴如金刚，处众无畏若狮子，  
善逝不共类虚空，佛现二身同水月。**

这个里面讲到，金刚的比喻、狮子的比喻、虚空的比喻和水月的比喻。前面的三句讲了三个比喻，对应十力、四无畏、十八不共法这个离系的功德。最后一句“佛现二身同水月。”主要是讲色身功德或者世俗功德的比喻，犹如天月和水月一般。

首先，“力破愚痴如金刚”，佛陀的十力能够破除一切的愚痴，因为十力是以智慧为自性的，以智慧为体。内心当中如果真正能够生起十力的功德，就能够铲除一切的愚痴，十力实际上是代表遍智的境界。而众生对于十力对境的法义，处非处、业异熟等等都处于愚痴的状态，只是跟随自己的想法、分别念去安立，没办法真正了知圆满的自性。所以，如果相续当中不现前十力，没办法真正打破相续当中的愚痴。不单单是佛陀现前十力的时候破除愚痴，而且佛陀也具足帮助众生打破愚痴的能力。

在显现为色身的情况之下，佛陀的十力能够帮助清净或者不清净的众生打破愚痴，所以比喻就像金刚一样。金刚能够摧坏一切，而不被他法所摧坏，十力能够破除愚痴而不会被愚痴所摧坏，这个就是十力的殊胜功德、殊胜本体，因为他已经遣除了粗重的烦恼和烦恼的种子习气，所以能够把愚痴彻底铲除干净，但是绝对不会受到愚痴反过来的伤害，就像金刚一样。

这个金刚有些地方理解成金刚钻石，实际上也不能完全这样理解。按照佛经记载，以前有些仙人修苦行，发愿死了之后自己的骨头变成坚不可摧的金刚，最后他死了之后，他的骨头真正显现成金刚，后面被帝释天等等拿去做武器，属于坚不可摧的自性，能够摧坏一切，但是不会被其他一切物体所摧坏。佛教当中对于金刚的来源是有如是的宣说。以后就通过这个实例比喻坚不可摧的本体，比如《金刚经》等等，此处十力犹如金刚，主要表达的含义就是能够摧坏一切，而不被他法违缘所摧坏。

但是我们也要了知，金刚和佛陀的十力毕竟还是相似地做个比喻，

金刚虽然能够摧坏一切而不被他法所摧坏，这是从一般的角度而言的。《大智度论》当中曾经讲：金刚虽坚羊角能坏。是说其他很坚硬的金属没办法毁坏金刚，但是有一种羊角能够毁坏金刚。这个金刚属于有为法、缘起法。它是以前仙人发愿之后形成的一种世俗物质，虽然在他的愿力所摄之下，可以摧坏其他，暂时不被他法所摧坏，但是它毕竟不是大无为法，只是从某些方面和佛的十力有相似对应，实际上从方方面面完全没办法和佛的十力相比，这个方面是需要了知的。

第二个“处众无畏若狮子”，讲四无畏。四无畏主要是佛陀处在眷属当中宣讲正法没有丝毫的畏惧：宣讲正等觉无畏、宣讲漏永尽无畏、宣讲障道法无畏、宣讲出离道无畏。佛陀对于断证的功德，宣讲我证悟了一切智智、我断除了一切烦恼，这个方面是没有丝毫畏惧的。任何人站起来说佛陀还没有证悟圆满的功德、还没有断尽诸漏，如果和佛辩论的话，佛没有任何畏惧。

佛陀在眷属当中宣说障碍，粗粗细细的障碍佛都能够如是宣讲。如果下面的人说这个不是障碍的话，佛陀能够摧坏他的谗论，宣讲障道法佛陀是没有畏惧的。然后第四个宣讲，从障碍当中解脱的出离道，这个方面也是无畏的。所以佛陀处众无畏，引导众生趋向于解脱道没有丝毫的畏惧心。一般的人如果心里有底气也不会畏惧的，世间说艺高人胆大。当然佛陀完全超离了所谓世间的底气足、艺高人胆大的境界，佛陀已经真正了知一切万法的实相，没有什么看不到的。

畏惧来自于什么？畏惧来自于无知。我们对于某个法不了知它的底细就会畏惧，如果了知了底细就不会畏惧。对待怨敌也是这样的，我不知道你的水有多深，你的腰里有没有别着手枪，这样我就非常害怕。但是如果我对你的根根底底全部了知，我不会有害怕的。一般众生的畏惧都是来自于不了知，而佛陀周遍了知一切万法的实相，因此他不会有畏惧。这个方面我们了知了畏惧和无畏之间的关系。

“若狮子”，以狮子作比喻。狮子是兽中王，狮子在百兽当中行走是不会有丝毫的畏惧的，不会担心谁来对他做伤害。佛陀在眷属当中宣讲正法，也是没有丝毫畏惧，不会担心谁给他做伤害，所以叫做“处众无畏若狮子”，比喻四无畏的自性就像狮子一样。

第三个是不共法，“善逝不共类虚空”，佛陀相续当中所具足的十八不共法像虚空一样。为什么像虚空？因为佛陀相续当中的功德法都是属于不共法，和二乘、凡夫、外道相续当中所具的少分功德相比，绝对是出类拔萃、绝对是不共同的。虚空和四大绝对不是一个类别，虚空和四大做对应之后，虚空是不共的。这个前三句是讲离系果的功德。

第四句，“佛现二身同水月。”主要讲佛陀的异熟功德。佛陀的异熟功德犹如水月一样，佛陀在众生面前示现殊胜的身体，能够救度一切众生。报身就好像显现在虚空当中的月亮一样，化身就好像显现在水池当中的月亮一样，都是现而无自性。因此佛陀二身犹如水月，安住虚空当中能够显现不共的身体来调化有情。这个方面讲到总标略说予以对应的问题。

庚二、广说各义分二：一、广说自利胜义法身具离系功德；二、广说他利世俗色身具异熟功德。

辛一、广说自利胜义法身具离系功德分三：一、十力；二、四无畏；三、十八不共法。

我们要了知，平时经常讲十力、四无畏、十八不共法，在《入中论》、《现观庄严论》当中也有讲，但是讲的比较广的就是《宝性论》，功德品当中专门讲到了离系功德三十二类。

壬一、十力分二：一、所表义之本体；二、依能表比喻了知。

癸一、所表义之本体：

**知处非处业异熟，种种根机种种界，**

**种种信解遍趣行，染净二种静虑等，**

**忆念自他之宿命，了知生死天眼通，**

**寂灭烦恼习气智，如是宣说十种力。**

这里讲到所表的意义，所表是讲十力真正的本体。颂词当中，第一种力是知处非处。第二种力是业异熟，了知种种业异熟的智力。第三种力是种种根基，对于下等的、中等的、上等的种种根基周遍了知，叫知种种根基智力。第四叫种种界，知种种界的智力。第五种叫种种信解，了知一切有情所具足的种种信解，叫知种种信解智力。第六种遍趣行智力，就是讲不同的道，经由什么道到达什么果叫做遍趣行。佛陀了知种种遍趣行，了知种种的道，叫知遍趣行智力。第七种染净二种静虑等，对于染污的、清净的两种静虑都能够了知，叫做知染净静虑智力。第八种忆念自他之宿命，对于自己和他人的宿命完全能够了知，叫做知宿命智力。第九种了知生死天眼通，对于有情何处生、何处死照见的清清楚楚，叫做知天眼智力。第十种寂灭烦恼习气，对于寂灭烦恼和习气的种种分类、种种差别完全通达，这个叫做漏尽智力或者寂灭智力。如是宣说十种力，我们把颂词当中的十种力首先数出来，下面再进一步解释。

第一个知处非处智力。首先要了知处和非处，处就是合理，非处就是不合理。了知合理和不合理的情况叫做知处非处智力。具体举例，比如修善法能够得到安乐叫处，因为是合理的，善法和安乐之间有一种必然联系，如果安立做善法得到功德和安乐，叫处。如果安立修善法得到痛苦，因为不合理，不符合实际情况，叫做非处。处非处是讲一切的因果，对于一切合理的因果与一切不合理的因果，佛陀都能够清清楚楚地了知，叫做知处与非处智力。在所有十种力当中，这种力是最殊胜、最重要的。

现在很多人宣称自己了知合理的知处，安立了一种因果关系，但是是不是真正的处呢？这个方面不好讲。对于各自宣称自己了知的处非处，只有佛陀的一切智智能够照见，到底谁是在处当中，谁是非处当中。佛陀彻底了知处非处的缘故，在经典当中安立了取舍之处，安立了戒律。佛陀是一切智智的缘故，佛陀了知你这样做会有什么样的结果，你这样做不会产生什么结果，所以佛陀安立的很多戒律，只有一切智智才能够了知、通达，其他人没有权力安立和改动。因为我们不知道处非处本体的缘故，只有随佛智而行。

佛经当中讲到很多，如果你这样做会有什么样的业因果等等，讲了很多取舍之处，也打破了很多邪见。一般的众生分别念当中认为，如果这样做会有怎样的功德，这个方面是不一定的，因为你的智慧没达到圆满之前，你所认为的东西不一定是正确的。

还有佛陀安立了修持六度万行能够成就佛果。如果你不经由这种方式去修持想要成佛，叫非处。实际上我们真正看的时候，处非处遍摄了一切佛经，遍摄了一切佛语，遍摄了一切业果规律，知处与非处智力是佛最圆满、最殊胜的一种智力。如果真正把了知处与非处的智慧通达之后，我们对佛也能够产生非常坚固、稳定的信心。

如何获得知处、非处的智力呢？在注释当中提到，修行者或者菩萨在因地的時候，很稳固地去修持大乘道，不会今天修大乘，明天去学其它外道，或是心血来潮去学南传。这样的话，对于大乘道的基道果没有产生殊胜的定解。不是说我们不能够学习其它的法门，而是说对大乘本身我们不能够通过摇摆的心态去学习。如果我们对大乘有了非常稳固的定解之后，为了调化众生，对于其它外道学说、其它调化众生的方式都要去通达，但是最初的时候主要是对于整个大乘道必须有坚固地信解。而最初因地对大乘道有坚固信解的缘故，修行到极点的时候，就可以获得知处非处智力的殊胜功德。

第二种知业异熟智力。业有很多种，恶业、善业、无记业，有漏业

和无漏业，福业和非福业，决定业和不定业，顺现生受业和顺后生受业等等。《俱舍论》当中讲了很种多业的分类，这个是总分，如果细分业网非常广大。一切有情相续当中对以前造过什么业有些都忘掉了，但是佛陀有业异熟智力，就了知得清清楚楚。然后业和业之间怎么样去影响，业的种子怎么样去酝酿、怎么样去逐渐成熟，有情是一无所知的，只有佛的智慧能辨别清楚业的分类、差别，能够了知业怎样在酝酿，什么时候会成熟，所以佛能够做很多授记。佛能够了知业的异熟情况，了知怎样一种行为加进来能够改变业的运行方向，怎么样的业不加进来就怎么样去变化，佛能够了知这样的规律。

所以，佛陀首先是让众生断除不善业、修持善业，然后将善业和恶业、善行和恶行安住在寂灭当中，如是获得解脱的很多方法都有的。佛完全了知通达种种业异熟的方方面面，叫做知业异熟智力。佛陀安立的戒经、戒律；佛陀在经典当中劝众生广造善业、断除恶业；佛陀宣讲很多业的不同分类，有情造业后绝对不会空耗。这些情况都是佛陀照见的，都是佛陀了知业异熟之后进行安立的。

我们在学业异熟的引导的时候，佛陀说，“未做不遇，做已不失，一切是业的自性，业会增长广大。”这些情况都是属于非常隐秘的事情，如果没有达到遍知，没办法完全通达。而佛完全通达了，给我们宣讲了业的特性：如果你做了绝对不会失坏，如果你不做绝对不会相遇，不管是善业恶业、安乐痛苦都是这样的。如果你种了善根肯定会得到安乐，如果你没有做善法就没办法得到安乐。如果你没造恶业没办法遇到痛苦，你造了恶业就没办法躲避。佛陀讲到了最公正的规律。

佛陀制定的戒律只是随顺于缘起、随顺于规律。佛陀发现了这个规律，然后宣讲了这个规律。不是像一般世间的道德规范、法律，受人为控制的因素比较多，会有偏颇或不是很公正等等很多问题，而且很多人会去钻法律的空子，觉得如果我不被发现，那就一切万事大吉了，发现了就是倒霉。佛陀讲的业果律，没有什么空子可以让你钻，如果你做这个事情就必须去受，如果你没有做就不会受，这是最公正的规律。

如果真正诚信因果的话，造业者就能够严格地控制自己的身语意，让自己去利益别人，去修持很多善法。业因果的教授在佛教当中是非常重要的教授，如果我们真正诚信业因果的话，我们不会去做很多伤天害理地事。不管别人看到没看到，反正业果是最公正的，如果你做了肯定是要去承受后果，如果没有做就不用担心承受它的后果。佛陀发现业因果律，对后面有情自觉地安住在正道当中起到了很大作用。业异熟的因是什么呢？诚信业因果、取舍业因果，后面就对于业与业的异熟都能够

完全了知。

第三种知种种根机之智力。这个地方的种种根机，主要是从下根、中根、上根三个方面进行安立。如果细分的话也有无量，上可以分为上中下，中可以分为上中下，下可以分为上中下。上上也可分为很多很多分类。众生的根基种类非常非常多。

佛陀照见了种种根机的不同，了知他是处于上根、他是处于中根、他是处于钝根。对于上根者宣讲让他成熟的法，对于中根者宣讲中根的法，对下根者宣讲入道之法，施教的方法都是不一样的。佛陀了知种种根基的缘故，能够很准确地做到因材施教。

因为众生的根基很微细，如果真实了知他处在哪种根基，通过什么样的方式去调化，这个方面很重要。如果他是上根你给他下根的法，延误他成就的时间，也算是一种过失；如果他是下根你给他上根的法，那没办法修习，乃至产生邪见，也是毁坏他的相续。所以了知众生根基善巧说法，这是佛陀的不共特色，知种种根基智力。

他的这种因就是在因地修行的时候，能够善于观察众生的根基，然后相应他说法。前面说佛通过遍智照见了根基，那么在因地的時候，没有这种智慧，怎么样去照见根基呢？是通过他因地的智慧去善加辨别、分析之后，大致了知他的根基属于上中下哪一类，他能够接受哪一类法，有的时候是通过询问、交谈逐渐逐渐知道，他能够接受这类法、不能接受那类法，通过这样判别，然后因材施教的。因地的時候做了这种加行的缘故，在果位的時候也能获得如是的功德。

第四种种种界。界是讲种性，界性或者种性。这个和根基有相似，但不是完全相同。种种的种性，比如声闻种性、缘觉种性、菩萨种性。对于三种不同的种性佛陀也了知：这种小乘种性他是可以回小向大的；这类种性暂时没有获得阿罗汉果之前，没办法回小向大；这类种性他是完全菩萨种性，直接给他讲菩萨道，他绝对不会退失的；这种菩萨种性他是摇摆的，如果多给他讲声闻的厌离心他有可能进入小乘，如果你给他多说如梦如幻这些大乘法的话有可能不退失。佛陀对这样种种界完全了知，叫知种种界的智力。在因地的時候也是跟随于不同的有情、不同的界进行修行，趣入到种种不同的所化界当中修行的缘故，圆满之后就能够了知种种界的差别了。

第五种种种信解。种种信解和前面的种种界、种种根基也有相似的地方，但不是完全相同。这个种种信解是讲众生种种不同的口味，或者他对法的信解是不一样的。比如在学院一个班里面，也出现很多不同的种类：有些人喜欢观金刚萨埵，有些人喜欢念佛，有些人喜欢中观，有些

人喜欢唯识，有些人喜欢生起次第，有些人喜欢大圆满，有些人喜欢往生，有些人喜欢久住世间救度有情，有些人喜欢闭关，有些人喜欢说法，这些叫做不同的信解。和根基有相似的地方，但是信解主要是在修行的时候，兴趣、口味不一样，这个方面叫做种种信解。佛陀了知所化弟子的种种不同的信解，跟随他们种种不同的信解，然后开始传法，叫做知种种信解的智力。这样种种信解智力也是在因地的时候了知了有情的不同的爱好，然后分别予以传法，这种因圆满之后就能够获得种种信解智力。

第六种知遍趣行智力。什么叫遍趣行呢？道，就叫遍趣行。比如，你现在修持轮回之道，你的种种的心行都是相合于轮回之道，叫做轮回道，也叫做轮回的遍趣行；你修持的是天人的道，叫做天人的遍趣行；你修持的是饿鬼道，叫饿鬼的遍趣行；修持佛道叫做佛的遍趣行。通向于什么地方的道，这个叫做遍趣行。佛陀很清楚的了知种种的道，所以佛陀了知一切遍趣行。他能够了知有情的喜好，或者正在做什么，能够相合于这样的情况而分别予以救度、分别予以教化。有的时候需要改变他们的想法，有的时候暂时随顺他们的想法，将他们安置在善趣当中，最终予以调化。这个方面佛陀完全通达。

能够生起遍趣行智力的因，就是以前他对人乘、天乘、声闻乘、缘觉乘、菩萨乘等等都完全了知，能够通达一切乘的缘故，佛能够获得遍趣行的智力。

第七种染净二种静虑。佛陀对于染污的静虑、清净的静虑完全都可以通达，四禅、四无色、十遍处、九种解脱等种种静虑佛陀都能够了知，而且佛陀很自然就可以看到众生处的禅定当中，这个是在染污的静虑，这是处于清净的静虑，这是有漏的静虑，这是无漏的静虑，佛陀都了知的清清楚楚。因为看的清楚的缘故，也能够给他们进行调化。这个方面叫做知染净静虑的智力。原因就是以前因地的時候，善巧修习一切染净静虑，所以后面也能够了知一切静虑的差别。

第八种忆念自他之宿命。陀他在成佛的时候，对于自己无始以来曾经转世的情况，转世在哪个地方、什么种姓、什么寿命、做什么事情，对自己每一世都能够了知的清清楚楚；一切有情在往昔做过什么事情，佛的一个毛孔当中完全可以无杂乱地示现，完全可以了知一切有情的宿命。这种功德来自于因地修持不放逸、不散乱的善根，最后获得了忆念自他宿命的智力功德。

第九种了知生死天眼通。天眼通智力主要是照见有情何处生、何处死，这个地方死之后他投生哪个地方，对一切有情的生死之处能够了知

的清清楚楚。了知这个情况之后，可以随着不同的方式去超度，否则如果你不知道他怎么样投生，他转生哪个地方，就没办法很准确地去超度他、帮助他。了知他投生之处，佛陀能够到这个地方给他予以帮助救度，这个都做得到的。这种殊胜功德也是因地的时候不伤害、不恐吓众生，通过清净心去给他们宣讲教言，后面就可以获得殊胜的天眼。

第十种寂灭烦恼习气智。对于寂灭烦恼和寂灭习气的智慧完全都能通达，佛陀对于弟子谁获得了无漏、谁寂灭了习气，都能够完全了知，叫做知寂灭的智力，也叫做知无漏的智力，能够完全了知漏尽的智力。这个原因是以前曾经修习能够断除有漏的善法，然后给别人宣说正教的缘故，能够获得这样智力。

“如是宣说十种力”，这个方面讲到了佛陀十种力，通过字面上的意思大概做了这样一种讲解。

今天讲到这个地方。

所南德义檀嘉热巴涅 此福已得一切智  
托内尼波札南潘协将 摧伏一切过患敌  
杰嘎纳其瓦隆彻巴耶 生老病死犹波涛  
哲波措利卓瓦卓瓦效 愿度有海诸有情