

《中观四百论》在堪布仁波切的讲义当中讲得很清楚，在藏地非常受重视的一个是《中论》，一个是《中观四百论》，一个是《入中论》。《中论》是龙树菩萨所造的最根本的中观，抉择一切诸法空性的道理。

《中观四百论》是龙树菩萨的弟子圣天菩萨所造的，以四百个颂词来抉择修道的次第，不仅有见解，还有修法。以十六品的次第来看的话，前面八品主要讲到如何使一个众生成为法器的殊胜窍诀和关要。前四品主要是讲如何破除常乐我净的四种颠倒执著，因为众生无始以来认为一切都是常有的，轮回是快乐的，自己或自己所贪恋的对方的身体是清净的，生起贪执，还认为有一个我，有我执，这就是常乐我净四颠倒。当然，在三转法轮的了义经典中讲到常乐我净是四种最为究竟的功德法，这是角度不同，侧面不同而已，实际上没有矛盾之处。

破除常乐我净之后要生起一种解脱心，因为一切轮回法，一切外器世间，一切有情的内器世间，全部都是无常的，全部都是不清净的，全部都是痛苦的体性，也没有我和我所，确实一观察的时候没什么可贪恋的。

如果我们认为这一切是常有的，自己的身体也是常有的，要利用常有的身体及时享乐，但是一破除之后就知道这是无常的，既然是无常的，就没什么必要去追求了。或者我们认为一切都是快乐的，圣天菩萨通过二十五个颂词详细地抉择整个轮回没有一个安乐的体性，全部是痛苦的。或者我们认为自己的身体或自己所执著的异性的身体是清净的，所以去贪执，但实际上很多经典中说对有情的贪执是轮回的主因，不能获得解脱最主要的根本就是贪爱。通过这样殊胜的正理破斥之后，就知道实际上是不值得贪恋的。

第四品是破我慢，众生认为我很了不起，我有很多功德，但实际上也没有什么了不起的，破除我慢之后就生起一种想解脱的心，有了出离心之后要证悟人无我和法无我空性，后面四品主要讲生菩提心，修菩萨行的殊胜方便。

通过这八品生起出离心和菩提心之后，行者就成为一种殊胜的法器。比如说我们要盛殊胜的甘露，器皿必须要完好无损，必须非常清净，不会染污甘露，这样甘露盛进来之后就可以享用了，如果我们相续不清净的话，肯定没办法证悟空性的。所以通过前面八品净化相续，使之成为法器之后，才继续宣讲人无我和法无我的空性。

后面八品详细抉择一切内外的我不存在，一切常有的法全部都是空性的，通过很多的理论打破一切众生的实执，知道空性是一切诸法的实相，只有证悟这个实相才能真正遣除烦恼障和所知障，遣除了烦恼障和所知障之后才可以成办暂时从轮回中获得解脱，究竟成佛。因为众生解脱的主要障碍是烦恼障，有烦恼障就不能解脱，从菩萨乘来讲，有烦恼障就不能登地，有所知障就不可能成佛。这两者直接的对治就是空性的智慧，人无我的智慧对治烦恼障，法无我的智慧对治所知障。主要的智慧有了，主要的障碍对治了，怎么可能不解脱，怎么可能不成佛呢？

所以，我们知道《中观四百论》的次第对于一个修行人来讲是很殊胜的，不单单是讲空性的道理，而且是**如何使我们成为法器**，才能内心当中真正生起空性的功德，一个一个讲得很清楚。如果我们好好认真地把这个论学好，学得非常精通，内心当中能够生起这样的功德的话，逐渐逐渐就可以证悟空性了。这是大概讲到《中观四百论》的殊胜性。

下面从科判的次第来讲解。

此《中观四百论广释》分三：甲一、初义；甲二、正释论义；甲三、末义。

所有的经典基本上都是一样的，有初义、论义、尾义(或末义)。

甲一分二：一、题义；二、译礼。

乙一、题义：

此论梵语名为“扎睹夏打嘎夏打嘎日嘎”。

我们学《入行论》的时候知道，梵文有四种必要，这里不再重复。这个梵文译过来就是《四百论颂》。“中观”在原文当中没有，但是因为它主要的宗旨就是讲中观胜义的道理，所以后来冠以“中观”的名称，叫《中观四百论颂》。

平时我们讲“中观”，到底什么是中观呢？中，可以说是中道，也就是离开了断、常两边。那是不是中间有个什么东西叫中道呢？也不是，并不是说左边一个东西远离了，右边一个东西远离了，中间这个东西就是真正好的，并不是这个意思。中间这个法如果执著的话，绝对不是中观，绝对不是中道，这样又落入了一个新的边执，破除了两边又落入了中边，又成为一个边执。

一切诸法的体性，并不像我们众生面前所显现的，或者像众生所执著的是一种常有的法。众生没有学殊胜的佛典之前，没有接触殊胜的中观教义之前，就认为我自己是实有的，有一个我，这个我是实有的，从无始以来轮回到现在，就是我在中间轮回。我们见到的山河大地，去年我见到是这个样子，今年见到还是这个样子，根本没有变

过，它就是一个实有的法。但是实际上一切诸法的本性并不像众生所执著的那样是实有的。

那是怎么样呢？通过中观理论抉择的时候，它不是常有，为什么不是常有？有很多理论来抉择，比如中观的五种共同因，应成派的四种不共因（因就是理论的意思），通过这些理论一个个观察，不管是用五因来观察，还是用四因来观察，都是无实有，都是现而无自性的法，绝对没有众生所认为所执著的实有法。通过这样观察得到结论之后，就打破了无始以来认为一切诸法是常有的执著。

打破了常执之后，有一部分众生就认为一切诸法是没有的，因为通过观察得到一个空性的见解，他就认为既然没有这个法的存在，那就肯定根本连显现都没有。但是这个断边也是必须要遣除的。断边如何遣除呢？虽然这个法是空性的，但是正在空性的同时，只要它有因缘聚合，一切诸法就会显现出来。

破斥了常和断之后，得出一个什么样的结论呢？得到一个现而无自性的结论，也就是我们平时所讲的空性的结论，无实有的结论。这就是我们学中观必须要通达的，必须要生起的定解就是这一个而已，再没有其他的。

中观所抉择的一切法，从地狱的显现，乃至佛的一切智智的显现，不管是哪个显现法，全部是现而无自性的。我们不能说地狱众生的业障很重，所以他面前的法应该是无实有的，佛陀的功德是圆满的，所以佛陀的智慧，佛陀的三十二相八十种好应该是实有的吧，因为佛陀已经功德圆满了。但是中观宗说，不管是地狱众生的显现还是佛陀的智慧的显现，没有差别，都是现而无自性，都是空性的法。这就是二转F轮着重所抉择主要的观点，这是核心，必须要了解。如果不知道这个核心，我们学中观就不知道为什么了。

那么得到这个现而无自性的见解之后又能干什么呢？通过现而无自性的理论可以遣除实执。首先遣除我们面前对有境的实执，在《俱舍论》当中也讲到，众生主要是对色法生起很大的执著之后，然后生烦恼的。中观就抉择一切色法全部是空性的，而且能执著的心识也是空性的，一切法不外乎包括在色法和心法当中，这两种法一遮破之后就没有一个可执著的东西了。到底执著什么呢？所执著的对境也是现而无自性的，能执著的众生的心也是无自性的，通过空性打破执著，能够有效的制止我们生烦恼。既然我们面前的这个东西是假的，不存在的，我对它生什么贪执呢？以前生贪执是认为这个东西很好，非常美妙，认为它是实有的，我一定要把它抓在手上，现在通过观察确定它根本就不存在，不存在我去执著它干什么？我能执著它的心也不存在，能取所取都是空性的，空性就是法界的自相。

现在我们在凡夫位的时候，仅仅是通过理论去观察抉择，所获得的只是一种总相而已，还是自己分别心的境界，必须要得到定解之后，反复去缘这个见解，反复去安住，反复去修行，它的力量就会越来越加强，空性的力量越来越加强，对外面的实执的心就会越来越弱。现在我们对外境很执著，就是因为我们空性的习气很弱（我们在《智慧品》里学过），当我们空性的力量强了之后，实执就会弱，实执一弱就可以有效地制止我们生烦恼。我们生烦恼就是因为实执，认为这个是实有的，现在我们通过中观理论反复地观察，反复地抉择，最后知道一切都是空性的，既然是空性的就没有必要去执著了。

学习空性之后，我们就知道要远离常断边。离开了常边之后，还要在世俗当中无误地取舍因果，这是因为离开了断边，不能因为一切都是空性的，现在就可以为所欲为，可以造很多罪业，可以做很多非法的事情，认为空性就是一切都不存在，实际上这又错了，走到另外一个边去了。

空性殊胜就殊胜在现空无二，这一切法不存在实有的同时，因缘聚合它就会显现，这个显现在没有证悟空性者面前，它的作用力是绝对不会虚耗的。比如说我们做梦的时候，梦中的一切景象，老虎狮子来追我们，或者怨敌拿刀杀我们，实际上我们可以知道这些都是假的，梦中一切都是心的显现，没有一个真实的老虎狮子，没有一个真实的怨敌，但是在梦中的时候，这种作用力绝对是有的，你看到老虎、狮子或者毒蛇的时候，或者看到怨敌的时候，生起很大的恐怖心。既然是假的，为什么还有这样的作用呢？所以说因缘显现的法，虽然是无实有的，但作用力是不虚的。

同样，从梦境的比喻可以推知，现在的一切法，我们通过各种各样的理论知道众生是空性的，外在的一切山河大地都是空性的，那是不是什么作用都没有呢？并不是这样的。一切因缘法，在空性当中因缘聚合，它的作用力就会如是存在。比如说我们现在造恶业，对一个有情生嗔恨心，用拳头打，打了之后我们观察能打所打都是空性的，确实是空性的，但是在空性当中的因缘，你打众生的发心不善，然后通过自己的身口造作了，现行了，这个时候受恶报的因缘就具足了。所以在空性当中，一切因缘都在积聚，在空性当中这些因缘会成熟，在空性当中自己就会受果报，就像在梦中一样。

通过这些方面的观察，中观学好之后，确实一方面对诸法没有实执，但是在没有实执的过程当中，自己会非常非常细微地取舍因果，就是因为空性当中一切微细的因缘都不会错乱的，它的显现法不会错乱的，所以一切因缘法聚集的时候，绝对会显现它的果报。缘起性空，性空缘起都是一个意思，都是说无自性，在无自性的过程当中业果不失耗，这是很稀有的一个事情。缘起法就是这样，法界的自性就是这样，法界的作用力就是这样，谁也没办法改变的。

这是学习中观的时候必须要了解的大方向，有了这个目标，我们在前进的时候肯定会有大的收获。没有收获的话，肯定是因为没有下功夫，可以这样讲。只要下功夫了，对中观的理论生起定解了，它的作用、力量很快就会显现出来。它的作用力不像一般的，比如说生贪心的时候，修不净观、白骨观，是暂时的压制，它的作用力也有，但是真正比较来讲，中观空性是直接断根。所以中观的对治力是非常强的。

但有时候我们想，我们学了这么长时间中观，为什么见了对环境还会生贪心、生嗔心呢？这是因为没有生起定解。你认为“我已经有定解了，我已经知道一切诸法是空性的，绝对没有怀疑。”，我们说，这个时候定解还没有产生，为什么呢？你如果认为一定诸法都是空性的，你为什么看到众生的时候还要生贪心呢？那个时候你的定解到哪去了？

如果看到对环境生烦恼，我们说你的定解还没有生起来，真正的定解没有，只不过有一个相似的见解。以前益西彭措堪布也讲过，单单通过闻思的力量就可以压制粗大的烦恼，这个方面真的是有很深的密义。我们不能认为我们已经闻思了这么长的时间，还是不能压制烦恼。这是因为还没有真正的投入，还没有生起定解。真正的定解产生的时候，不需要作意，不需要观察，一看到什么东西都知道这个是空性的，这个定解必须要产生。这个时候看到众生，马上空性的定解就可以产生，不需要作意，不需要分析，如果还需要观察，说明闻思得还不够。这方面需要注意。不能说我们以前闻思过很长时间但是没有起作用，就放弃，这绝对是不应该。

以上讲的是远离常断边的中道，并不是说离开常断边之后还有一个中间。前面讲了这么多，实际上就是说缘起性空正在显的时候就是空性，正在空的时候就是显现，并没有一个单独第三品的东西存在，

绝对不可能远离了常断边之后还有单独的第三品的实有的东西。如果这样认为，绝对没有精通中观的意义。这是中道的意义。

观是胜观，简别于寂止。

百，上师在讲记当中讲得很清楚，针对于无量无边的邪说，中观的义理可以一一击破。不管是外道的邪执，认为有一个常有的我，有一个什么造物主存在，在中观理论面前不堪一击。

除了外道之外，还有一些众生的俱生执著，众生一生下来之后就有一种我执，这种我执通过中观理分析的时候，也是不存在的。

然后针对一些声闻乘，他已经破除了人我执，但是法我执还有。在全知麦彭仁波切的论典中也是讲到过，声闻乘认为人我是没有的，但法我是存在的，人我解脱之后，实有的法我就获得解脱了。但是在中观宗的理论面前，一观察他所认为的法我，比如说无分微尘、无分刹那这一切他们认为在胜义当中是实有不破的法，在中观理论面前一观察全部变成空性了，根本不存在。所以人无我、法无我都可以如是抉择。

然后是唯识宗，在藏传佛教中有随教唯识和随理唯识的分别，汉传佛教当中没有。随教唯识当中所讲的殊胜了义的如来藏的观点谁也破不了，也没有必要破，因为他讲的是究竟实相，他所讲的如来藏也是和大空性无二无别，也就是我们平时所讲的究竟他空见，这个是不破的。

在中观当中所破的唯识主要是随理唯识，他认为在胜义当中有一个不破的心识，依他起识，在胜义当中绝对破不了，不能破，它是一切轮回和涅槃的基础法。但是用中观理论观察的时候，你所认为的胜

义当中所存在的实的体性，实际上也是不存在的。在《入中论》当中用了很多殊胜的理论一一击破。并不是说对唯识宗有什么看法，是因为执著胜义当中有一个实有的东西存在会障碍众生的解脱，有这样的实执就不可能获得解脱。为了众生真正的解脱，必须要打破这个实有的执著抉择它的空性。

在空性当中可以安立无实有的阿赖耶识，无实有的依他起识，这方面中观宗也不会破，符合名言的法不会破的。破的是在胜义当中根本没有这样的实有的法存在，一切法在胜义当中全部是空性的。这样唯识宗也击破了。

中观宗也可以分自续派和应成派。自续派就认为有一个单空的实有法存在，胜义当中分二谛，而且显现是不破的。应成派通过殊胜的理论一一击破。

从外道的邪执一直到微细的执著之间，最微细的执著就是自续派的执著，自续派把所有一切诸法都能抉择为空性，但是保留了显现，但是应成派通过四大不共因一观察的时候，这个微细的执著也打破了，这个时候最为殊胜的法界的体性——空性已经显现出来了，这个时候就是菩萨入定的境界，佛陀的如所有智的境界。所以应成派所抉择的空性是最为了义的，再没有任何一个宗派能够超越应成派所抉择的空性见解。

像这样一切诸法的实有执著全部打破之后，就获得了法界的自相，那个时候我们就大概了解了法界的实相意义，现在我们所看到一切房子、山河大地、一切众生全部都不是法界的自相，这都是众生的不清净的业力所显现的，全部需要打破，不打破没办法解脱。

中观宗的理论主要是从这个方面进行观察，破除所有一切执著，所

以“百论”的“百”就是破除无量无边的邪执，并不是一个定数，一定是一百种，而是无边的，通过“百”代表数量众多的意思。

“四百论”的“四”月称菩萨说在原题目当中是没有的，但是因为这个论当中有四百个颂词，所以加了个“四”。

《四百论颂》的名称就是这样的，通过对名称的讲解，我们大概可以知道这部论的作用就是打破实执的。我们从它十六品的名称或意义来看的话，大部分都是在破。比如第一品是破常执，最后是破时间、破有为法实有、破常有法实有等，全部都是在破。中观的一大特色就是破，它不是立因，不建立什么东西。只要你认为有实执，它就破，最后显现出法界的自相来。

乙二、译礼：

顶礼圣者曼殊师利！

曼殊师利菩萨是一切诸佛智慧的总集身。因为这个论是属于论藏的缘故，按照国王赤热巴巾的规定，在论典翻译之前必须要顶礼圣者文殊师利，显示是论藏所摄的。而且因为文殊菩萨表智慧，对于我们自己来讲，我们要学习通达《中观四百论》必须要有很微细的智慧，很粗大的智慧是抉择不了一切诸法空性的。这个微细的智慧从哪来呢？就是从文殊菩萨这里获得的。所以顶礼文殊菩萨求加持，使我们获得智慧能够学习这部殊胜的论典。

