

说明：以下法师辅导笔录，为道友个人行为。如有错漏之处，向上师三宝忏悔，请道友批评指正。

《中观宝鬘论广释》第五十六课

诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，

离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。

为度化一切众生，请大家发起无上的菩提心。

发菩提心之后，继续宣讲《中观宝鬘论广释》。现在讲到第五品“僧俗学处”之应取功德，也就是修持殊胜妙法、遣除过患、修持六度之后，所具备的殊胜功德。其中包括暂时的功德和究竟的功德二种，暂时的功德主要是讲一地到十地菩萨所具备的殊胜功德，现在讲到总义。总义当中前面九地菩萨的功德已经介绍完了，今天开始从第十地介绍。

十地：依靠如来的身语意或者甚深密法等所显现的一切法，而获得大乘诸法的灌顶，故而未得到灌顶是此地的违品。

十地菩萨的功德依靠佛陀的身语意现前，或者依靠甚深密法所显现的一切法进行大乘灌顶。有些论师承许如果最终不进入密乘绝对无法成佛；有些论师宣讲，如果按照显宗的自道来讲，即便最终没有进入密法，也可以依靠自道而成佛，有这两种观点。此处说“依靠如来的身语意或者甚深密法等所显现的一切法”，十地菩萨开始获得大乘诸法的灌顶，获得诸法灌顶之后就成了一生补处¹或者即将成佛，有些地方讲灌完顶之后现前大菩提道，所以说未获得灌顶是此地的违品。为了获得灌顶，还需要修持很多加行，获得很多功德，到十地菩萨之后，绝对获得灌顶地。

由于此地是因地的尽头，并且先已断除一切烦恼的缘故，妙慧的自性智无垢等持更为明显，通达含有密意之语。

不管针对什么乘来讲，十地都是因地的尽头，所有因地的修法到了十地就到达尽头，超过十地决定到达佛地。十地菩萨之前应断除的所有烦恼都已经遣除，只剩下非常微细的一点点二障种子习气，也就是说，种子已经断绝，最细微的习气在相续中还残留一点点。

通过十地末尾的金刚喻定——如金刚一样的禅定断掉最微细的习气

¹《大疏六》曰：“今此经宗，言一生者，谓从一而生也。初得净菩提心时，从一实之地发生无量无边三昧总持尼门。如是一一地中次第增长，当知亦尔。迄至第十地满足，未至第十一地，尔时从一实境界，具足发生一切庄严。唯少如来一位，未得证知。更有一转法性生，即补佛处，故名一生补处。”

，之后无间现前佛地的功德。

十地菩萨主要是智度增上，相续中妙慧的自性智无垢等持更为明显，佛陀所宣讲的一切经教即使含有密意他也完全可以通达，佛陀究竟有什么密意，他的意趣如何安立，如何理解，十地菩萨对于这些问题可以如实地了知。

为什么说“妙慧的自性智无垢等持更为明显”？前面我们讲过，六地菩萨的慧度主要是通达胜义智，十地菩萨的智度主要是通达世俗慧，所以此处安立为“妙慧”。前面对此也做过分析，智慧越深，对一切世俗万法的本体通达得也就越深越广，所以此处说连佛陀含有密意的语言都能够通过自己的智慧予以通达。

也就是对所有佛典的密意、意趣，能原原本本心领神会。

佛陀在讲经说法时，有时直接宣讲了义佛法，有时则含有密意，或者说是有意趣的。对此，无垢光尊者在《心性休息大车疏》中分析说，所谓有密意的语言不能完全理解成妄语。有时从表面词句看好像不是在讲实相，但是按照无垢光尊者所说，这个不能理解成一般意义上的妄语，而是一种含有密意的讲法。

密意和意趣二者之间有何差别？密意是因某种目的、某种必要

所宣讲的语言。比如，在四种密意²当中，第一个就是趋入密意，为了让声闻小乘众生最终能趋入大乘，佛陀宣讲人我不存在而五蕴存在。这样讲了之后，小乘的行者通过佛陀的语言就可以趋入小乘道进行修持，为他以后证悟大乘空性做了铺垫。如果最初这些小乘行者没有通过修持有密意的话而趋入小乘道、证悟罗汉果的话，以后也没有机会以罗汉的身份出定趋入大乘。这就叫做“密意”，有某种必要性。

“意趣”是佛陀内心当中的真实想法。也就是说，密意主要指说这句话的目的，而佛陀内心到底怎么想的，这叫做“意趣”。还是以趋入密意为例来说明。佛陀表面上说一切五蕴法是存在的，但佛陀的意趣是什么？佛陀讲这句话时内心落在什么方面？落在一切五蕴法存在，只是在世俗当中存在而已。所以佛陀这句话的意趣是五蕴在世俗当中存在，密意是让小乘通过这句话趋入解脱道，要从这两个方面进行观察。

我们再讲一个意趣，四种意趣当中第一个“平等意趣³”。平等意趣是佛陀为对治弟子认为佛陀身材矮小、寿命很短的疑惑而宣说。

² 《大乘经庄严论·说法品》云：令入相对治，及转变秘密，于声闻本性，如是调过失，讲说甚深性，秘密此四种。平等及别义，别时之意趣，数取趣意乐，当知四意趣。

³ 《大乘经庄严论》：平等意趣：诸如，念及诸佛法身平等，本师释迦王说“我于当时成为毗婆尸佛”。

佛陀在经典中讲“过去毗婆尸佛即我身是”，以前的毗婆尸佛就是我。

毗婆尸佛身材高大，寿命非常非常长。这样宣讲之后听众马上就知

道，现在的佛陀和以前的毗婆尸佛是一样的，弟子就遣除了认为本

师释迦佛身材矮小、寿命只有八十年等等的疑惑。实际上佛陀在讲

这句话的时候，遣除弟子疑惑方面是属于密意的，而他内心当中的

意趣是放在“我和毗婆尸佛从法身的侧面上完全平等”方面。说“过去

毗婆尸佛即我身是”时，表面上看起来好像理解为“过去的毗婆尸佛

就是现在的释迦佛”，但是佛陀内心真实的想法是，我和毗婆尸佛从

法身的侧面讲完全平等。这叫做“意趣”。

十地菩萨对于佛典当中的密意和意趣通过自力可以通达，因为

智度增盛的缘故。作为后学，对此我们通过自力是无法通达的，但是

按照大菩萨的讲解和论典，我们可以知道这些密意和意趣，而且，通

过善巧分别密意和意趣，就会通达所谓佛经中似乎存在的前后矛

盾。对于同一个概念，佛经中有时这样讲，有时那样讲，实际从密意

和意趣两方面来观察就可以知道，佛陀在经典中讲的所有佛语没有

一句是抵触的。有些时候直接讲，有的时候有密意、有意趣而讲；有

的时候说诸法不空，有的时候说诸法空；有的时候说如来藏存在，有

的时候说不存在。总之，如果通达密意和意趣的道理，就可以对佛语产生强烈的信心，而且在修持的时候，按照密意和意趣去理解，对我们遣除怀疑有很大帮助。

密意和意趣在《心性休息大车疏》中讲得比较多，尤其是第八品《菩提心》。《大乘经庄严论》也广讲了四种密意和四种意趣。此处说十地菩萨对于含有密意和意趣之语会原原本本地心领神会，主要就是突出十地菩萨智度增盛的不共特点。

如同成堆的奇珍异宝所庄严的大海堪为财富之最一般，具有多种神通力等功德的财富无不齐全、极其清净，堪为之最。

大海当中有很多很多奇珍异宝，有时是在大海的龙宫当中，有时是在某个海岛上面有很多奇珍异宝装饰，这样的大海堪称财富之最。同样道理，十地菩萨“具有多种神通力等功德的财富无不齐全、极其清净，堪为之最”。他处于学道的尽头，对于所有学道者来讲，没有谁能超过十地菩萨，所以说他的智慧、神通力、功德等等财富无不齐全，有些时候甚至把十地的名称安立为佛地，即超过九地便已到达佛地，《庄严经论》也这么讲过，这是从他处于学道的顶端远远超过下面菩萨的角度而讲。如果真得要把十地菩萨的功德和佛的功德

做比较，如《宝性论》中所讲⁴，十地菩萨的功德犹如牛蹄迹水一样，佛的功德如大海水一样，二者之间差距很大。所以，这句注释是从观待学道来讲，它是最上的，再没办法超越它了。

获得了劫观为刹那、刹那观为劫等性胜解等无量神变门，自在加持离世或住世。

下面介绍十地菩萨的智慧。劫和刹那是两个不同的概念。劫是时间当中最长的单位，刹那是时间当中最短的单位。在我们的分别念面前，一劫和一刹那绝对不可能平等。但十地菩萨通过智度增盛，现量证悟或者现量获得了劫和刹那平等。一劫观为一刹那，一刹那观为一劫，我们可能认为我们也能观，但实际上十地菩萨通过智度增盛之后，能够现量如是显现，就是说一劫在一刹那当中显现，一刹那在一劫当中如是显现，因为证悟了劫和刹那是平等的，是等性的。

劫是我们分别心安立的，刹那也是我们分别心安立的，我们认为劫和刹那二者之间的悬殊非常大，二者绝对不可能平等，但实际上从本性来讲二者平等。如果证悟了一切万法平等，从它的功用方面讲，劫可以显现刹那，刹那可以显现劫。而且十地菩萨获得这么殊

⁴《宝性论释·如来藏品》云：然如地与尘，海与蹄迹水，佛陀与菩萨，差别亦如此。

虽然十地菩萨利他与佛陀等同，但观待自利的断证功德差别极大，就像大地与微尘的差别、大海与牛蹄迹水的差别一样，圆满佛陀的究竟功德与十地菩萨道功德的差别也是这么悬殊。也就是说，菩萨没有断除无明地等极细障碍，如来也断除了那些，因为获得具法身四功德波罗蜜多的缘故。

胜的智度，他的智度圆满，清净增上的缘故，也能够完全显现“劫观为刹那、刹那观为劫等性胜解等无量神变门”。

而且，十地菩萨还可以加持自己获得寿命自在。如果没有必要住世或者有什么其它的因缘，他可以显现马上离世，马上趋入涅槃；如果对众生有很大的利益，他可以加持自己的寿命安住无量劫。这就是“自在加持离世或住世”的意思，凸显出寿命自在。

于现量安住的大报身佛前闻法，从十方诸佛处依靠大乘法通过光芒而获得灌顶成为补处，是安住智度的大菩萨。

菩萨可以在现量安住的大报身佛前听闻佛法。按照麦彭仁波切的观点，菩萨从初地之后就可以现见报身，在报身佛前听法。《庄严经论》也讲，佛陀专门为相续清净的大菩萨示现报身。我们就知道，初地菩萨以上可以现见报身，在报身佛前听闻佛法；也有些地方讲，七地菩萨才可以见报身闻法。一地菩萨都有这个功德的话，十地菩萨也肯定有这个功德。此处说十地菩萨在现量安住的报身佛前闻法，当然也是从增上功德的角度宣说。

《庄严经论》最后一个颂词也讲过这个问题。佛陀自己的受用身是法身，在菩萨面前把法身降为报身，在一般的凡夫众生或者声

闻缘觉前就把报身降为化身。实际上法报化三身就是一个本体，从佛自受用的侧面，完全安住在法身当中不动摇。通过菩萨的功德见佛陀，他见不到真正的大法身，只能见到佛陀的报身。一般具有二障的凡夫众生既见不到法身，也见不到报身，只有通过自己的福德见佛陀法身的化身而已。所以文殊菩萨或者观音菩萨当时在印度听闻佛陀讲法的时候，按照这些观点来讲，全是在显现的报身佛前听法。二乘则在显现的化身佛前听法。所以我们说一个佛有三身，是从一本体异反体的侧面来观察，二者之间没有丝毫的冲突、丝毫的矛盾，到底能见到报身还是化身，看你自己的功德。如果你是登地，你就见报身，如果你是凡夫，你就见化身，而佛陀自己的受用是法身。

最后要成就的时候，十方诸佛依靠放光等给十地菩萨灌顶，十地菩萨获得灌顶后成为一生补处，就是说马上就会成佛。有的观点说灌顶之后刹那之间就显现成佛。有的观点说成为补处，比如弥勒菩萨成为补处，这是有必要的。如果按照得到灌顶的侧面来讲，马上可以显现成佛，但是释迦佛的教法隐没之后，谁来顶替佛陀在南瞻部成佛呢？就是一生补处的菩萨。现在弥勒菩萨安住在兜率内院，当时间成熟时他就会下降南瞻部洲，成为世间的第五导师，这就称

之为“一生补处”。在清净刹土中有很多一生补处，要看哪个地方因缘成熟，就在彼处成佛，继续教化众生。

十地菩萨是安住智度的大菩萨。

以上所有地的阶段，以清净刹土、成熟有情及二种资粮而修行佛陀之法，称为不以地为满足之修，因为需要寻觅逐步向上、更为超胜之法的缘故。这主要是指一地到七地之间。

前面对于一地到十地之间的功德做了介绍，下面继续分析。

以上所有地的阶段，总的来讲是以清净刹土、成熟有情、二种资粮、圆熟净三德的方式来修行佛陀之法。他们的修法不以自地为满足，因为目标是佛地。比如，获得初地以后还在想怎样更加超胜，获得二地、三地，乃至佛地的功德。内心对于上地的功德，对于佛地的功德，有更加强烈的愿望，有想要获得的心，这叫做“需要寻觅逐步向上、更为超胜之法”。这是从他们出定之后对于上地功德的欲求心的状态进行观察的。

这主要是一地到七地之间。为什么安立成一地到七地之间呢？

因为一地到七地还没有完全断除四种执着相。《辩法法性论》中介绍

过四种执著相⁵，也即四种障碍相：粗的障碍，中的障碍，细的障碍和常随著相。也可以说是四种相：粗相、中相、细相、常随着相。第一个粗相指所对治。从所对治来讲，贪嗔痴等烦恼是非常粗大的，所以安立成粗相；第二个执著相是能对治。不净观、慈悲观、四念处等等修法叫做能对治，它是能够对治所治的。看待所治来讲，能对治的修法比较微细。所以第二个要断除的就是能对治相；

第三个要断除的是细相。所谓的细相就是所缘的真如。我们认为一切万法是离戏的，如果我们对于离戏的真如相有执著的话，这也是一种所断。执著真如的自体也是一种执著相，安立成细相。看待于前面的所治能治来讲，它更微细，是菩萨相续当中，或者我们现在对法界非常微细的认知的一种安立；

最微细的还不是这个。最微细的是能智，就是相续中能证的智慧，称为常随着。从一地到七地之间，因为还没有在出定位获得无分别智慧的自在，菩萨相续中为了追求上地、追求佛果，都有一种执著心，这种对能证智慧的执著心是很细的。这个愿望从一地到七地之间常相随著，在菩萨的相续当中一直存在，所以叫常随著相。这个相

⁵ 《辨法法性论》云：第二能悟入，离相亦四种，谓由离所治，能治及真如，并能证智相。此四如次第，即所永远离，粗中与微细，及常随逐相。

到八地的时候才断掉，因为八地时出定位无分别智慧获得自在的缘故。所以此处讲“这主要是指一地到七地之间”，因为八地之后在出定位时常随著相断掉了，获得无分别智慧，以自在无勤任运修持的方式而获得佛果。

下面开始介绍八地以后。

八地菩萨不再退转，由于已经获得了佛陀深法的解脱。

八地菩萨是不退转的，前面已经说过，他的无分别智慧获得自在，以无相无功用的方式必定成佛，现前或者获得了佛陀深法的解脱。

能成熟众生的修行主要是九地与十地，这是因为，此二地获得了以广大的善巧方便分析的无碍解及证悟诸法深密的境界。

能成熟众生的修行主要是九地与十地，因为二地分别获得了“以广大的善巧方便分析的无碍解”——四无碍解，和证悟诸法深密的境界。如果证悟了四无碍解和证悟诸法深密境界的话，对于成熟众生方面就能够得心应手。

关于十地菩萨投生的方式，尽管以业惑转生轮回的现象从一地就已断绝，但以悲心愿力而受生轮回利益有情。

十地菩萨不是指第十地，而是讲一地到十地。《入中论》云：“灭彼一切恶趣道，此异生地悉永尽”，通过业惑转生轮回的现象在获得初地的时候就断绝了。既然通过业惑转生的现象一地就断绝了，那么一地到十地的菩萨，到底以什么样的方式来投生呢？此处讲，是“以悲心愿力而受生轮回利益有情”。

《庄严经论》第二十三品中讲过菩萨的四种投生方式⁶。第一种是业力投生，主要是在胜解行地。因为在此地时，修行者还没有获得超胜的解脱果，所以主要是以业力投生。这个业力是什么业呢？善业。加行道或胜解行地时，善业的力量很强很纯，修行者通过相续当中善业的力量基本上获得自在，可以随愿投生某地度化有情。这是第一种投生方式，主要是以善业力来投生三界轮回。

第二种是愿力投生，通过发愿。主要是第一地和第二地的菩萨通过发愿，比如发愿转成旁生或发愿在某个地方利益众生等，之后很快就可以投生过去。按麦彭仁波切的解释，并不是一地二地菩萨唯一通过发愿投生，而是说他们主要是通过愿力而投生。

第三种是定力投生，也就是禅定，主要是三地到七地之间。麦彭仁波切解释说，一地和二地菩萨也有以定力投生的，但主要以愿

⁶ 《大乘庄严经论·行为究竟品》云：承许具慧者，以业以愿力，以及等持力，自在而投生。

力投生。三地到七地的菩萨禅定力更加增盛，主要是安住在禅定当中得以投生。

八、九、十这三地投生的方式主要是第四种神通力，或者说自在力。三清净地菩萨因无分别智慧成熟自在的缘故，他的投生也是很自在的，不需要安住什么禅定，也不需要特意发愿等等。

为什么此处没有讲四种投生呢？实际上四种投生的方式离不开悲心和愿力。从凡夫位的胜解行地开始，不管从一地到二地、三地到七地、八九十三清净地怎么投生，主要来讲都是悲心和愿力。从大乘胜解行地，悲心和愿力就开始增盛，然后是一地乃至十地之间，悲心和愿力一刹那都没有远离过。所以，总的来讲是悲心和愿力，分别来讲有四种投生的方法。

因此说，七地以上通过十自在与幻化的方式而圆满资粮。

七地至十地菩萨相续中相似获得十自在，或者以究竟圆满的方式获得十自在，通过十自在的方式圆满资粮，或者通过幻化的方式而圆满资粮。弥勒菩萨《庄严经论》的颂词和麦彭仁波切的注释都对十种自在做过广释，时间关系不多介绍。

安住于地道的菩萨有七种，一、安住种姓之菩萨：按照《菩萨地

论》中所说，具有六度种姓的特征。

七种菩萨的第一种称之为安住种姓的菩萨，按照《菩萨地论》，也即《瑜伽师地论·菩萨地》所说，即是“具有六度种姓的特征”。如果按照《庄严经论》第四品《种姓品》来讲，有四种特征或四种相貌，称之为具足大乘种姓，即“大悲及大信，大忍及大行，若有如此相，是名菩萨性。”四种相就是四种相貌，通过外表显现的这四种相貌就可以推知，内心当中必定具备菩萨种姓。

第一个是“大悲”，对众生有与生俱来的大悲心。麦彭仁波切解释说，乃至他还没有进入大乘，显现上只是个一般的人，没有听闻过观想众生痛苦等大乘的教义，但他对众生的悲心是与生俱来的，对众生的痛苦不能忍受，有这样一种心，称为“大悲”。如果有这样一种相貌的话，就说明相续当中有大乘种姓；

第二个是“大信”，对于大乘的修法具有极大的信心。不管他能不能听懂大乘修法，听了之后就能引生非常强烈的欢喜和信心，这叫做大信。这也是一种外在的相貌，如果有这样一种相貌，就可以说内心具备大乘种姓；

第三个是“大忍”。听到如果要成佛度化众生必须经历三无数劫

积累资粮，要修持很多苦行，他的内心能够堪忍，而且会很赞叹，这叫“大忍”。如果听闻这种修法之后内心有堪忍、欢喜的心，这就算是菩萨种姓的相貌；

最后是“大行”，行就是行为的意思，就是对六度的修法很欢喜地去行持。

如果具有这四种相貌就叫做菩萨种姓，这是从外在的相貌推知内心具备菩萨种性。我们也可以从这四个方面来观察思维自己到底是不是菩萨种姓。也许对照之下会觉得自己的心力比较微弱，但即便比较微弱，还是说明具备菩萨的种姓，而且逐渐逐渐在苏醒。真正彻底苏醒的大乘种姓决定具备四种相貌。

即便发现自己还不具备，也不要过于沮丧。如果发现我们对于众生的悲心、对于大乘的信心、堪忍修行的心、行持六度的心，哪一种心比之前增盛一点，或者相续中虽然没有这么强烈的愿望，但对于这些法都有了知和一定的信心，还是说明相续中有大乘种姓的。继续修行下去，大乘种姓会越来越明显，越发苏醒过来。真正彻底苏醒之后，我们就成为真正住种姓地的菩萨了。

以上就称为具有六度种姓的特征。

二、发心菩萨：依靠仪轨而获得世俗发心。

发心菩萨就是通过愿菩提心和行菩提心的仪轨，不管是阿闍梨传授还是自己受，总之通过仪轨方式而获得世俗发心，就称之为发心菩萨。

三、胜解行菩萨：与第一种是一致的。

第三种是具有种姓的胜解行菩萨，与第一种一致，必须要具备菩萨种性。下面解释胜解行。

暖位等四位，称为胜解行，从这时开始称为趋入修行，从胜法位开始称为资粮修行（这两种修行是般若中所讲七十义中的两者）。

胜解行就是加行道的暖、顶、忍、世第一法位四位。胜解行的意思是说，对于大乘菩萨的修法基本上是通过胜解的方式来行持的。胜解的方式，就是说不像初地菩萨等大菩萨对于大乘道有亲证，他们对于二无我空性也好，对于见道的智慧也好，不是亲证而是一种胜解。通过胜解的方式来修行，称之为胜解行，有时候也包括资粮道行人，此处单指加行道，因为在加行道通过禅定的方式来体验，所以是胜解行持。从这时候开始趋入修行，而且从加行道的第四位胜法位（也叫做世第一法位）开始称之为“资粮修行”。

四、入行菩萨：主要是指一地至七地间的菩萨。这以上是《十地经》中所说的。

“入行”就是讲真实趋入菩萨的修行。主要把一地到七地之间安立成入行菩萨。

五、六、七、不退转菩萨、一生菩萨、最后有菩萨三种菩萨，是指八地以后，这一点容易理解。

不退转是八地，一生菩萨指第九地，最后有菩萨指第十地。

这里的“最后有”和小乘当中的“最后有”概念不相同。小乘中的“最后有”主要指从三有中脱离，也就是从分段生死、分段三有的侧面讲脱离，所以把一生获得阿罗汉果的修行者称为“最后有者”。十地菩萨分段生死早就断掉了，而最微细的无明习气引发的不可思议的死亡真正在佛地的时候才能彻底断尽，而此处把十地菩萨称之为“最后有”，是指很微细的轮回、很微细的有，是对照十地菩萨角度来理解的。

从因与果的角度而言，胜解行地的果是一地，依此类推，十地的果是指佛地，因为是从中成就的缘故。

从因和果的角度来讲，由前面七种菩萨一个一个推理下来，可

以知道，胜解行地的果是一地，就是说，以胜解行地作为因，则初地为果，这样推下去，十地的果是佛地，即佛地是从十地的净因当中成就的，所以十地的果是佛地。

有时笼统地把一到十地作为因，果地作为佛地；有时则把第十地作为因，因为真正的净因绝对是从第十地而成熟的。第十地菩萨生起金刚喻定，那时无间成佛，所以有时十地是指第十地而言。

佛地是果而不是因，因为再无有较其更高的地。

佛地唯一安立成果地，绝对不是因地，因为再没有比佛地更高的。虽然密宗中有十二地、十三地等说法，但是无垢光尊者说，所有这些地的分法全部都是从佛果的侧面来安立的，也就是从佛果的不同功德来安立十二、十三、十四、十五地。实际意义上，到了十一地普光地之后就圆满安立成佛地，再没有比佛地更超胜的法。所以说佛地是果，绝对不是因。

《山顶经》中云：“文殊菩萨言：当观初发心是与行为相联之因；

和前面的意义相对照，文殊菩萨在《山顶经》中讲，通过仪轨的初发心和行为相联，就是说发了心之后趋入胜解行，是与行为相联的因。

当观与行相联是不退转之因；

“行”可以理解为入行的行。前面讲第四类是入行菩萨，五六七是不退转菩萨、一生菩萨等，和入行相联是不退转的因。所以说“与行相联是不退转之因”。

当观不退转乃一生菩萨之因；

不退转是第八地，一生菩萨是第九地，所以说第八地是第九地的因。

当观一生菩萨乃遍知佛果之因。”

这句和前面一句不是无间而对照，因为一生菩萨后面还有一个“最后有菩萨”，“最后有”之后才是遍知佛果。这里不知道是漏掉还是另有什么解释方式，也许是把第十地安立成遍知佛果，也许中间省略了。

如果按照前面的顺序下来，一生菩萨是最后有菩萨的因，最后有菩萨是变成佛果的因，从这个方面来安立。

关于这所有地的定义、作用、违品及对治方面的所有详细内容，当从《解深密经》中得知。

十地菩萨的定义、作用、违品及对治等详细内容，如果要详细了

解，可以参照《解深密经》。

这以上依照《十地经》颂词与释文的意趣而笼统说明总义已经完毕。

前面主要按照《十地经》的观点所宣讲。

此处提到“《十地经》的颂词与释义的意趣”，我手上的《十地经》没有颂词和自释，是不是另外的版本中有颂文和自释，先通过颂词的方式宣讲，然后广大的解释，也是有这个传统的。所以，这个“颂词和释文”也许指《十地经》，也许指下面《宝鬘论》的颂词。而《入中论自释》对《十地经》的意趣也做过观察，但不太清楚这里的意趣到底是指版本当中的颂词和自释，还是别的哪个方面。

《十地经》是佛陀加持金刚藏菩萨讲的。《十地经论》是世亲菩萨造的注释，里面对于一地到十地菩萨之间的境界讲得很清楚。有的词句难懂一点，有的比较好懂。我们要想广大地了知十地菩萨的境界和功德的话，可以好好看看世亲菩萨这本解释《十地经》的《十地经论》。《宝鬘论》、《入中论》以及其它很多论典中的观点都来自《十地经》，而且世亲菩萨解释得很详细很系统。

笼统的总义已经讲完了，下面讲论义，根据《宝鬘论》论义的颂

词而进行解释。

壬二、论义：

宣说十地的本体及功德，共分为十。

一、极喜地：

第一极喜地，菩萨欢喜故，

已断除三结，生于佛种族。

彼之异熟果，施度最殊胜，

振动百世界，成为赡洲王。

前两个颂词解释第一地。首先标出第一地的名称“极喜地”，为什么呢？菩萨欢喜故。因为菩萨获得登地之后内心数数生发欢喜，非常非常高兴，所以安立成“极喜地”。

从断德的角度讲，极喜地已经断除三结，遍计烦恼障和遍计所知障已经断掉。此处提到断除三结还是很有必要性，因为障碍凡夫人获得解脱最主要的因就是三种结。三种结就是三种烦恼，烦恼可以把我们束缚住，所以把烦恼称为“结”。萨迦耶见、怀疑和戒禁取见，就称之为“三结”。

“生于佛种族”。菩萨断除三结获得初地之后，便真实生于佛的家

族当中，变成佛的义子，从此时开始承担如来家族的血统。如来家族的血统是什么？就是广大地利益众生，将一切众生安置在解脱地。所以，如果我们要成佛，要修佛法、修大乘，肯定要生于佛家族。如果我们生于佛家族，所做所为只有一件——利益众生。如果我们内心当中还有自私自利的念头，那仅仅只是名义上的佛子，还只是在门口，没有真正进入佛家族。所以说，不管怎么样，唯一利益众生就是佛家族所做的事情。

“彼之异熟果，施度最殊胜”，它的异熟果布施度是最清净、最极超胜的。

“振动百世界”，此地菩萨具备十二种百功德，振动百世界是其中一类。

“成为瞻洲王”，他可以通过发愿成为南瞻部洲的国王，开始护持佛法。

十地之中，位居于首的是极喜地，因为能令获得《十地经》中所说的七觉支、远离违品遍计法所摄之见断的菩萨喜出望外的缘故。

十地之中居于首位的是极喜地，因为获得极喜地时，能够获得《十地经》等经典中所讲的七觉支和远离违品遍计法所摄的见断，菩

萨非常欢喜，从而安立为极喜地。

七觉支就是念、择法、精进、喜、轻安、定觉、舍七种觉支。一般来讲，见道的时候主要修持七觉支的意义，其它地虽然也要修持，但修道之后主要是修八正道。

极喜地时，一方面获得七觉支的功德，一方面远离违品遍计法所摄的见断。这里的遍计法不是唯识宗三大宗义中的遍计所执性，而是通过外道后染的神我、自性等等而产生的遍计人我执和遍计法执。

进一步地说，“断”的特点，获得解脱的主要障碍就是坏聚见、怀疑与戒禁取见，它们是结缚于轮回及恶趣的三种因，初地菩萨已经彻底断除了这三种因，并且超越声闻缘觉。

从“断”的特点来讲，获得解脱的主要障碍就是三种结。为什么要把三种结放在此处作为初地菩萨主要的所断来讲呢？因为这就是能够引发众生堕恶趣、结缚于轮回的主要因，主要的障碍。坏聚见也叫萨迦耶见、我见；怀疑是指对于道的疑惑性；戒禁取见主要是执邪道为正道，比如外道的很多修法本来是一种邪道，但是把这种邪道和邪的修法认为是正确的修法，这就叫戒禁取见。

这三种因分别有三种能力。第一种，如果相续中有我执见，会障碍我们趋入解脱道。比如我应该趋入一个道，但我不想去，这就是大障碍。坏聚见是障碍我们趋入解脱道最主要的障碍。为什么会障碍我们趋入呢？因为坏聚见是一种身见，一种我执见，而解脱道是要灭尽我执的。一般的凡夫众生对于我执有一种愚痴，认为这个是实实在在的存在的，但解脱道要彻底灭掉我执现前涅槃，令他觉得恐惧。所以说，坏聚见障碍趋入正道。

第二种“怀疑”，就是虽然想趋入，但不敢确定到底哪个道是解脱道，或者怀疑佛道是不是真正的解脱道。他内心想解脱，但是不了知到底哪个是正确的道，不了知三宝、四谛、业果等，在入道之后对于正道非道的选择犹豫不定。如果有怀疑的话，也没办法真实进入正道。

第三个是“戒禁取见”，主要是指已经入于邪道的。虽然想解脱但已经入于歧途，没办法真正获得解脱。所以说这三种不同的见或三种不同的因会引发三种不同的作用。

见道的菩萨从现见法界的一刹那，坏聚见、怀疑、戒禁取见三种结全都断掉，从能够获得解脱的方面进而安立三种因作为所断的特

点。

“初地菩萨已经彻底断除了三种因，并且超越声闻缘觉”。有时候缘觉不一定有见道，但是声闻有见道。菩萨和声闻二者之间都是见道，但二者的功德完全不相同，差距非常大，或者说，从初地菩萨开始，他的大福德和证悟一切万法空性的智慧等等，已经彻底超越声闻缘觉。

印度注释中所说贪、嗔、疑三者，与这里的三种因实际上是一个意思。善男子，生起随应如来普光地之见道，并生于佛陀种姓中。

初地菩萨善男子，在获得初地时，生起随应如来普光地之见道，而且生于佛陀家族当中。十一地的名称叫普光地——普光明地的意思。“随应”就是跟随相应。初地菩萨见到了这种殊胜的道，但是还没有修持。

由它的异熟所感，六度中布施度最为殊胜，已经达到了最高的境界，由于布施属于粗大之法因而相对容易。

它的异熟的功德在六度当中以布施度最为殊胜，达到了最高的境界。这是针对没有违品或者很清净的角度来讲的。实际上《十地经论》中讲过，二地乃至十地等布施度的修法都有超胜之处，要从

这方面进行抉择。

布施的修法是六度当中比较粗大的，所以圆满起来相对容易，按照初地菩萨角度来讲它是容易清净的。

正因为此地已远离了布施的违品，才说布施最为殊胜，也是因为这一地其余所有波罗蜜多并非像布施度那样殊胜，故称布施胜。也不要认为以上地就没有布施。

为什么讲布施度最为殊胜呢？因为初地的时候对于布施度的所有违品全都彻底断掉了，所以布施最为殊胜，或者说布施已经达到清净。在初地菩萨的相续当中，六波罗蜜或十种波罗蜜的所有修法都要修，但不像布施度这么殊胜，所以称为布施胜。也不要认为一地以上就没有布施的修法。

功德的数量：仅仅在刹那、瞬息、须臾时间中就能够震动百数不同的世界；

下面开始介绍十二类百功德，就是说十二类每一类当中都有一百种功德。是不是只有一百种功德呢？根本不止，这只是从大概的方面介绍。注释中有些是连在一起的，中间差一个，一共只讲了十一个，按照《入中论》来讲应有十二类，可能是漏掉了或者摄在其它

类中。

首先，第一类百功德指一刹那之间能够震动百数不同的世界。

按《入中论》的说法，接着第二类功德是能照百世界⁷。所以说，能够震动是第一个百功德；而且它的光明能够照耀一百个世界，这是第二个百功德。注释中没有解释“照”，十二类当中的第二类“能照”，在这里补充，连接起来比较容易理解。

现见百数不同佛尊，通过彼等佛陀的加持而真实证悟，亲身体验无分别智慧；

这句注释讲了两类功德。第一类，现见百数不同佛尊。在一刹那之间可以同时见到一百尊佛；第二类，而且在见到百尊佛的时候能够得到佛陀的加持，能够领受佛陀的加持而亲身体验无分别智。

第一句当中包含两类，这句又包含两类，之后下面十二个就圆满了，只差了一类“能照”。

当时已拥有安住百劫的能力；

如果有长时间度化众生的必要，他能够安住一百个劫当中不入涅槃。

⁷ 《入中论》云：菩萨时能见百佛，得佛加持亦能知，此时住寿经百劫，亦能正入前后际，智能入起百三昧，能动能照百世界，神通教化百有情，复能往游百佛土，能正思择百法门，佛子自身现百身，一一身有百菩萨，庄严围绕为眷属。

能真正了知前、后一百劫而宣讲众生的业与生世；

能够了知前一百个劫和后一百个劫，宣讲众生不同的业和生世转生的情况。了知前后一百劫是按照一类而讲的。

顷刻能入定出定一百等持；

顷刻之间入定和出定一百个等持。入定和出定也是按照一类来讲的。

通过神变使一百众生的相续善心得以成熟；

一刹那间通过神变能够成熟一百个众生的善心；

一时间前往并显现一百佛刹而利益有情；

一个时间当中能够前往一百个佛刹而利益有情。

真正领悟一百法门，并铭记在心；

一刹那当中领会一百个法门，并且永不忘记；

一身可示现一百身体；每一身体都显示具有同等数目的菩萨眷属。

一个身体显现一百个身体是一类；每个身体同时有同等数目的
一百个菩萨眷属围绕，这以上就是十二类。

总共已得到十二种百数功德。这里要掌握成百等固定数目只是

表示而已，实际上利根菩萨以善巧方便力而没有固定数量，因为胜解行地也获得了不可胜数的等持，面见数量可观的佛尊。

此处讲百种功德和下面的千种功德等只是一种表示，实际上利根菩萨的善巧方便和示现功德是没有固定数字的。在胜解行地都能获得不可胜数的等持，面见数量可观的佛尊，何况在初地，他现见法界的能力或修持善巧方便的力量绝对是大大增盛的。所以说此处主要是一种表示，不能确切地固定成一百种。

有些地方讲，菩萨示现十二种百功德，主要是在入定的时候现见诸法的实相，在出定的时候自然引发的，是出定之后通过入定的功用自然而得到的功德。

以大悲及愿力而特意受异熟生的特点：成为瞻部洲的大国王是异熟增上的特征。

获得初地之后通过大悲和愿力特意受生异熟生，在轮回中感受异熟生的特点是成为瞻部洲的大国王，是异熟增上的特征。

按照《十地经论》的观点，异熟功德分为在家和出家两种。如果是在家，就会示现成瞻部洲的国王。如果初地之后要示现在家身，就有能力或者特意发愿受生成瞻部洲的国王护持正法。一方面他有成

熟众生的能力，一方面他有大威德，可以护持正法；如果受出家身的话，修持禅定等，他就会示现前面所讲的十二种百功德。它是从这个角度分别的。二者分开宣讲也是有的。

下面讲第二个离垢地。

二、离垢地：

二地名离垢，身语意十业，
纤尘不染故，自守彼等故。
彼之异熟果，戒度最殊胜，
成为七宝主，利生转轮王。

第二地的名称叫做“离垢”，所以第二地的菩萨叫离垢地。身语意的十种善业纤尘不染，非常非常清净，乃至睡梦中都不可能染上细微的罪过。

“自守彼等故”，“自”就是自然、任运的意思，很自然地任运守持戒律和十善。

“彼之异熟果”，二地的异熟果就是“戒度最殊胜”，戒律度最清净，最为殊胜。

“成为七宝主”，“七宝主”就是金轮王，或此处所讲的转轮王，能够

统摄四大部洲。按出家在家来讲，如果菩萨要显现在家的话，就显现转轮王；如果他要显现出家的话，就显现抛弃家室、抛弃妻儿、抛弃受用，出家守持非常清净的戒律。

很多大德戒律极其清净。以前法王如意宝说，从显现上来讲，他的上师托嘎如意宝就是二地菩萨，他的戒律或者眷属的戒律都非常清净。后来法王如意宝还说，以前以为上师是二地，但从上师圆寂时示现的相来看，其实是佛地。这实际并不矛盾，他的境界安住在佛地，功德或者事业显现成二地，也是完全可以的。所以说，很多戒律极其清净的出家大德可以说是二地菩萨的示现，或者说舍弃在家而出家，就会显现持戒大德的形象。而在家的就会显现成转轮王的形象。

第二离垢地，由于为了独自解脱而防护作意的缘故，

二地菩萨，为了独自解脱而防护作意。“独自解脱防护作意”的意思可以这样理解，实际上从自相来讲，二地菩萨绝对不可能有独自解脱的心，这种作意早就遮止了。此处为什么说“为了独自解脱而防护作意”呢？因为二地菩萨了知十不善业的过患，了知众生痛苦都是因为十不善业增盛所致。所以，二地菩萨内心中完全没有独自解脱

的意乐，为了度化众生的缘故，他自己首先要彻底远离十不善，把自己十不善的污垢彻底地予以清净，从这个角度可以解释成“独自解脱”。《十地经》对此解释得很清楚，菩萨观察十不善业的过患，了知众生都是通过十不善业而堕落感受痛苦，所以开始净治十善而防护。

身语意的十种业道甚至在梦中也不沾染破戒的垢污，自然而然守持这些戒律。

身语意的十种业道，乃至在做梦的时候也根本不会因为破戒的垢染而染污，能够任运地、自然而然地守持戒律，称之为自性戒。《庄严经论》中也讲过自性戒，就是不需勤作。真正获得自性戒是在二地的时候，但凡夫地有时也有自性戒。很多修行者在出家之后通过前世守戒的功德或者前世发愿的功德，在受戒之后能够很任运地守戒，这就叫做自性戒。

我们平时不要说自然而然地守护，即便是非常注意，很多戒律都没办法清净，这可能是前世没有守持清净戒律，或者没有发清净愿的缘故。有些人发了清净的愿，或者前世戒律就很清净，今生当中就能自然获得自性戒律。真正看到这些教典当中，能够获得自性戒

是非常好的，很羡慕这样的境界。二地菩萨绝对是任运自成，自然而然守护这些戒律，因此获得自性戒。

一般来讲，初地菩萨获得无漏戒，二地菩萨可以说是自性戒的
本体。

由获得这样功德的异熟所感，在先前布施的基础上戒律波罗蜜多达到最高的程度。

获得如是清净的功德的缘故，在先前布施的基础上，戒律波罗蜜多达到最清净。

功德数量：刹那得到千数等持，亲睹千尊佛陀，而现示千数眷属，与前面一地相仿，只是数量递增，而内容完全一致。

其功德数量，刹那之间可以得到一千个禅定等。相比一地菩萨，二地的功德在数量方面增加了，但十二类内容是一样的，所以是十二千功德。也就是数量递增，内容一致。

异熟增上的特点：成为统治四洲的国王七宝之主，获得利益一切众生使他们奉行十善及波罗蜜多等的转轮王位。

跟前面讲的一样，要示现出家就转生为出家持戒的大德，要示现在家就转生为统治四洲国王的七宝之主。七宝之主指转轮王有摩

尼宝等七种宝。

因为是菩萨的身份，所以他有能力让众生奉行十善，安住在十善当中，而且让他们也能奉行波罗蜜多。

此地之果：善巧断除一切有情的破戒。

它的果或者说它的作用和能力，是能够善巧断除一切有情破戒的行为，就是说能阻止有情破戒，或者破戒之后也能善巧地恢复。由此联想到《入中论》的一个说法：二地菩萨不乐与犯戒杂居，这句话应该如何理解呢？是不是二地菩萨纯粹地排斥一切破戒的人呢？如果从善巧断除破戒的角度就可以理解了。一方面他摄受的眷属都是戒律清净的；另一方面，如果出现破戒的情况，则善巧地断除，或者让破戒的人善巧地忏悔，或者让他安住在清净的自体当中。所以说，从戒律方面，二地菩萨有一种不共的功德。

三、发光地：

三地名发光，智放寂光故，

禅定神通起，永尽贪嗔故。

彼之异熟果，胜行忍精进，

明智大天王，遣除欲贪者。

三地的名称叫做“发光地”。为什么呢？“智放寂光故”，因为他在入定或后得的时候可以通过清净的智慧放出寂静的光芒。

“禅定神通起，永尽贪瞋故。”三地时善巧地修持禅定，发起神通，令贪瞋痴三毒永远灭尽。意思是说，跟随于三地菩萨的境界和智慧而能够灭尽的贪瞋痴等，可以完全灭掉，而不是所有的贪瞋痴都灭掉。所有贪瞋痴都灭掉要到七地末尾和八地的时候，俱生的烦恼障才能灭掉。此处“永尽”的意思就是说，他能够灭掉的这一部分能够彻底清除。

他的异熟果是“胜行忍精进”，对于安忍和精进能够胜行，尤其是安忍度得到增盛，极其清净，所以说“胜行忍”。对于佛法也以超胜的方式而精进地行持。

“明智大天王”，指帝释天，三十三天天主。为什么叫“明智”？就是他对世间很多学问都能通达，相续当中有很清明的智慧。

“遣除欲贪者”，示现成帝释天王，而且能够善巧遣除欲界贪。一方面，三地菩萨示现的帝释天王自己肯定不可能有欲界贪，另一方面，他能够善巧地遣除天界众生对于欲贪的执著，他有这个能力。三十三天的天主，如果是三地菩萨的化现，他就有能力很善巧地断除

其眷属——三十三天的天人或者欲界的天子，对于欲妙的贪著。不单单是帝释天，如果三地菩萨示现在人间，不管是出家身份还是在人间行持菩萨道的身份，他也能够自在善巧地让我们遣除欲界的贪著，心舍现世，对整个世间八法或贪欲的法产生很严重的厌离心，三地菩萨可以很自地做这些事业。

三地叫做发光地，此地菩萨在入定中，以无分别智慧不同程度地焚烧所知障，

三地为什么叫发光地呢？因为菩萨在入定时，以无分别智慧不同程度地焚烧所知障。这句话是从程度上讲的，实际上烦恼障同时也会被焚烧。因为障碍获得解脱的主要是烦恼障，障碍获得佛果的主要是所知障。三地菩萨已经从轮回中解脱，烦恼障不再是他超越轮回的障碍，他现在面对的主要是障碍他成佛的所知障，所以从主要的侧面讲，“无分别智慧不同程度地焚烧所知障”，而俱生的烦恼障肯定也会同时焚烧。

此明现的智慧火放射出寂灭的光芒，借助它的力量，自身及后得阶段也发射出旭日东升之前朝霞般的光芒。

有些地方讲红光，有些地方讲五色光。

在这一地，尤其生起的清净功德有四禅、四无色、四无量及五通。染污法的修断上、中品贪瞋及所有愚痴也不同程度地灭尽。

这一地能生起得功德有四禅、四无色、四无量及五通。

第二句就是前面所讲的“永尽贪瞋故”，就是在染污法的修断方面，按照他智慧的能力能够断除多少就断除多少，能治和所治、能断的智慧和所断的障碍都是平行的。初地的时候，你证悟了多少智慧，你断掉的烦恼障和所知障就有多少；安住在三地的时候，你智慧有多深，你断掉的障碍就有多深；十地的时候金刚喻定智慧是最深的，这个时候就能够断掉最微细的障碍。断障的情况是按照证悟智慧的多多少高下来判定的，此处也是同样道理，通过他自己产生的多深的无分别智，就能够同样程度地灭掉上中品的贪瞋和所有愚痴。

它的异熟果：以上述功德感召，在前地的基础上，安忍的行为更为殊胜，也以超胜的方式而行持精进。

通过前面一地、二地的功德感召，尤其在二地的基础上，安忍的行为更为殊胜。《入中论》中讲过，一个人在很长时间当中用刀子慢慢地肢解菩萨的身体，一小块一小块的把肉剔下来，把骨节一分一分地肢解，此时，三地菩萨根本没有丝毫的嗔恨心。不但没有丝毫的

嗔恨心，而且会对肢解者产生难以忍受的大悲心。这就是他安忍最为清静的一种表现。有的观点认为这是一种假立，也有的观点认为，如果出现这种情况，三地菩萨也能够忍受。

三地菩萨也能以超胜的方式行持精进。

功德的数目增长：在二地的基础上，功德递增百倍，刹那获得十万等持，亲见十万佛陀……均依前而推。

在前面十二类基础上数字有增加。

异熟受生：成为数多天众的主尊大天王，并且精通《吠陀论》等。以超群的智慧能遣除对欲天等欲界之色等妙欲的贪恋。

在异熟受生的方面，菩萨可以特意发愿转生为“数多天众的主尊大天王”，也就是三十三天的天王。这里“大天王”的意思不是很清楚，在甲曹杰大师的译本中说是帝释天，在《十地经》中说是三十三天的天主，所以，主尊大天王是三十三天的帝释天王。

《吠陀论》也称作《明论》。对这些明论都很精通，所以叫“明智”。

“以超群的智慧能遣除对欲天等欲界之色等妙欲的贪恋”，对欲天等欲界的贪恋自己完全不产生，也完全能够善巧地遣除眷属欲界

天人对于欲界色等妙欲的贪恋。

这是三地菩萨具有的功德。今天讲到这里。

所南德义檀嘉热巴涅

托内尼波札南潘协将

杰嘎纳齐瓦隆彻巴耶

哲波措利卓瓦卓瓦效