

《往生论注》第18课（2019-09-16）星期一

（此文本根据法师课堂录音整理，如有错漏，敬请斧正。经法师开许，仅作为内部参考资料，切勿外传！请勿传至微信、微博、网络等。）

顶礼本师释迦牟尼佛

顶礼文殊智慧勇士

顶礼历代诸大恩传承上师

无上甚深微妙法

百千万劫难遭遇

我今见闻得受持

愿解如来真实义

为度化一切众生，请大家发起无上殊胜的菩提心。

接下来我们共同学习《往生论注》，现在讲到的是器情庄严当中器世间的十七种庄严的内容，我们在最开始的时候也介绍了，像第一种清净功德应该是一种总说，而下面的十六种庄严是清净功德的别说。

今天我们看第十七种，也是最后一种讲到的器世间的功德，也是庄严一切所求满足功德成就，我觉得这十七种，虽然没说是最后的总结，但是也算是最后的一个总结吧！也就是像前面的所有的这些量功德、性功德、形相功德、触功德，也可以说是一切众生的所愿所求，他喜欢的一种舒适的那种境界，而在前面可能从某一个方面主要是从法藏比丘的角度看到了我们器世间的一些不圆满，看到的这些不圆满，这些缺憾，具有一些功德过失等等，那么以此而说了前面的，有一些相应的比较具体的这些功德成就。那么最后一种是一切所求满足，也主要是从众生的角度，愿一切众生的所求能够得以满足，这样的一种功德大愿。

这里颂词当中讲到：

（论）【众生所愿乐，一切能满足。】

（注）【此二句，名庄严一切所求满足功德成就。】

【1、后文：既知大义门，宜知大义门满不满。是故次观所求满足。】

2、根本说一切有部毗奈耶破僧事：时阿私陀仙，既知太子必成正觉，即自观身寿命长短：『我今此生，得见菩萨证菩提不？』既谛观已，即覩菩萨十九出家，六年苦行获甘露果。复知己身先时殒歿不逢菩萨度人说法，便自悲伤啼泣懊恼。】

一切众生所希望的，所喜欢的这些事物，法藏比丘在因地发愿，

愿将来我成佛的时候，国土的这些环境，能够满足一些众生的愿乐，意愿喜欢，能够满足众生心相续当中的这些向往等等。在承上启下当中，前面是成就大义门，那么在成就大义门的时候，说到底这个大义门能不能够满众生的愿呢？所以在之后观所求满足，大概是这样说的。

（注）【佛本何故兴此愿。】

那么下面又讲到佛本何故兴此愿？佛在因地做法藏比丘的时候，为什么发起一切所求满足的这种大愿，我们有时候可能会想，有时候我们单方面的一厢情愿，说我为了你好，我帮你打造一个什么样的那种环境。但有时候没想，到底是不是对方所求的，而法藏比丘在因地的这些大愿，基本上能够满足一切众生的所愿所求，不是阿弥陀佛那种闭门造车的一种方式。好像自己想打造一个什么样的世界，然后现前这样的一个世界，而众生不愿意。他不是这样，所以一定是观待于众生，是一切众生希求的这样的一种清净国土，极乐的国土，所以佛为什么在因地发起这样的大愿呢？

那后面讲到：

（注）【见有国土，或名高位重，潜处无由。或人凡姓鄙，悌出靡路。或修短系业，制不在己。如阿私陀仙人类也。有如是等为业风所吹，不得自在。】

在我们这个娑婆国土当中，经常是所愿不能满足，所愿不能满足也等于是八苦当中的求不得苦。比如一个人，他有很高的名声，有非常高的地位。我们之前也说过，一个非常好看的人，或者非常有钱财的人，或者是名高位重的这样的高高在上的人，我们都觉得他应该不会有烦恼了吧！很多世间人的烦恼是因为求财不得，或者求名求利不得，等等的话，他会有烦恼，那一个人，他所求的都已经得到了，有钱又有权利，按说他应该没有任何的烦恼，但是我们在我们人世间看到，反而不是这样，位高权重的人，从某一个方面他的那种危害意识可能也特别强。还有一个很重要的方面是什么呢？“潜处无由”，也就是他想有自己的一种不受人干扰的那种自由自在的生活，是没有办法的，就像现在比如很多人希望成名，成了一代了不起的歌星、影星，这个时候他想拥有一些私人的生活，没有私人空间，基本上他在进出的时候，都要带墨镜帽子口罩等等，能够把脸遮住，把自己隐藏起来，不隐藏的话，那么基本上在周围有很多的记者、狗仔队，一天到晚潜伏跟踪着他，这个时候他想有一些私人的生活也是没有办法的。

像一国的首领也是同样，在一个国家，他是最具有比较高的那种位子，但是他想有私人生活也是非常不容易的，只要他出行，他的警卫会随护，就要特别的谨慎，可能很多人还在暗处瞄着他，不知道

是有一些好的想法，或者一些不好的想法。所以名人有名人的苦恼，然后高高在上的人，他也有他的一些烦恼，这就是所愿不能满足。他想过比较自由自在的私人生活空间，就已经没有了。

除非像以前有一些他帮助国君复国了，复国之后，他有那样的智慧，知道一般国君是可以共患难，而不能共享福，有这样的忧患意识，他提前隐退能够后半辈子过逍遥自在的，自己想过的人生。但自己如果对权力和地位放不下，总觉得我曾经帮过皇帝打下江山，皇帝怎么样也会感恩戴德，但是没想到皇帝也会忌惮自己臣子们的权力和地位高过自己，用种种的一些借口，就已经把这个人给杀掉了等等，所以这些在一生当中，有时候需要依靠自己的智慧去衡量我的人生，该怎么样去选择，那么才能避免一些人在高位的那种危险。

后面还有一种情况“人凡姓鄙”，有些人想获得高高在上的权利，但是因为人比较普通，他的出身又比较低贱，所以他希望能够出人头地，找不到门路。从自古以来，大的方面像一些，比如平民百姓的农民起义等等，虽然有一些个别的会胜利，草头百姓，最后做了国君。但大多数的农民起义最后都被镇压下来，然后在一生当中，确实人的那种出身，对他将来，能不能够出人头地，确实也起了一些关键性的作用。

有些人说我不靠自己的父辈祖辈，但是他家庭的那种权利地位，本身摆在那里，所以在他做一些生意也好，或者在政治上去谋出路也好，可能都会比普通老百姓，他会有一些顺缘，一般他家族里面没权，也没有钱的时候，他想要以后奋斗出跟别人不一样，能够获得一些权力和地位的话，基本上有时候也不是那么容易的，十个里面，不知道能不能成功一个两个等等，所以大多数是没有门路的，那么这是刚才讲到的第二种情况。

还有第三种情况，人寿命的长短是被各自的业力所系，这样的话，控制自己的寿命长或者是短也不在自己，也是随着自己的一些业力等等，比如像阿私陀仙人类也，这里举了一个例子，为什么举阿私陀仙人，我们都比较熟悉阿私陀仙。他是在佛陀诞生的时候，被国王净饭王请来给太子看相，当时阿私陀仙给太子看相的时候感动的哭了，当时净饭王觉得本来是一个大喜事，让他来看相，不知道看了什么样的恶相，说阿私陀仙痛哭流涕，就有点不高兴，有点担心。后来阿私陀仙解释说，不用担心，说太子的相太吉祥了，我之所以哭的原因是这个太子的相是完全具足相好，如果在家，那么将来必定会成就转轮王帝王的那种统治。但如果他出家，必定会成为一代法王，而且阿私陀仙心里想，其实看这个太子的相跟转轮王的那种相是完全不一样，所以他内心很确定，说太子将来肯定出家，出家证道必定成佛，但是可惜的是什么呢？说自己在佛陀还没有成佛之前就已经

升天了，就听不到佛陀讲法，以此而悲伤懊恼，是这样，这么一个情况。

所以像佛陀出世之后，当时他成佛了，成佛之后就开始观察有哪些有缘的人，可以作为他最初的得度弟子，其实他当时观察的因缘也是一些仙人，但是非常可惜的是，看到仙人已经命归升天，所以佛陀也很感叹，说这些仙人如果听到我说法，那在即生当中必定得解脱，但是因为没有听到我说法的缘故，他们死后也只能去升天，在有一些经典当中也是有这些记载。

(注)【或修短系业，制不在己。】

有些像以前上师讲过，像窥基法师的前世，他是一个阿罗汉，玄奘大师在印度求法，路途之中碰到的一个阿罗汉，然后他出定之后，本来他是等待释迦牟尼佛出世，听释迦牟尼佛讲法，但是因为罗汉入定，他没有一些觉知，所以就错过了释迦牟尼佛的出世，他还想要入定，说等到弥勒佛出世，这个时候玄奘大师说，你也不要等了，万一再等过了，你就一直与佛无缘，你还不如今现在去投胎，继续修行等等，也是这么一个公案。有时候活得太长，他想值遇一些真正具有功德的这些佛陀，有时候他也控制不了，所以有很多不能够满愿的这些情况，所以如是等都是被种种的业风所吹而不得自在，所以在这里，法藏比丘看到不清净国土当中的这种不能够满愿的，求不得，种种的一些愿望不得自在的时候，也是感受一些逼迫的痛苦、忧愁等等。

(注)【是故愿言，使我国土，各称所求，满足情愿】

所以这里发愿说，愿我的国土，能够方方面面能够称合众生的愿求，满足他内心所想、所愿。

(注)【是故言，众生所愿乐，一切能满足。】

这里在第十七种愿当中，一切众生所愿所乐，阿弥陀佛说我都能够满足，其实在这个愿当中他都含有什么呢？在四十八大愿当中说，如果这个愿不能够满足，我誓不成佛，但是如今阿弥陀佛已经成佛了，所以这些大愿全部已经满足，这个愿也无疑满足，这个愿也是在器世间庄严愿的最后，也很好，因为前面种种的愿求的话，他的这种大愿，成就器世间的庄严，本身也是满足一切众生的这种希求，因为在不清净世间界当中，往往这些方面存在着一些不圆满，缺憾之处。那么这种不圆满和缺憾之处，也说明众生的所愿所求不能够得以满足，所以法藏比丘在因地也特别善解人意，一方面看到这些缺憾，另一方面也看到这些缺憾是人们痛苦的所在，求不得的一种痛苦所在，所以主动发起这种大愿，成就这样的那种安乐的世界，是这样，这是第十七种。那么最后，我们看观察器世间庄严功德的第二个方面，也就是总结愿生。

总结愿生：

（论）【是故愿生彼，阿弥陀佛国。】

那么最后就发愿，也是因为阿弥陀佛在因地发了这样的庄严器世界的功德大愿，如今成就了如是非常广大不可思议，微妙的庄严世界，世亲菩萨就说我们应当发愿往生阿弥陀佛佛国，包括世亲菩萨本人也是这样发愿，而愿生佛国的。

（注）【此二句，结成上观察十七种庄严国土成就，所以愿生。释器世间清净，讫之于上。】

这两句总结，以上观察十七种庄严国土成就，所以我们要发愿愿往生，也算是一种回向发愿等等。那么以上解释西方极乐世界的器世间清净功德。因为像后面的十六种功德，实际上也是清净功德的别说，所以十七种功德，本质都是西方极乐世界不可思议的那种清净功德，那么以上就已经阐述圆满了。

【弥陀略解圆中钞：【疏】孤山云虽宝楼金池，为悦目之翫，而非惑荡之色，而能达唯心无境矣。虽风树鸟声，有入耳之娱而非憇憇之音，而能念三宝有归矣。

【钞】世人厌烦扰者，必杜视听于见闻，以堕偏枯之失。乐繁华者，必恣任逸于声色，以萦纷扰之劳。总之五浊恶世，根尘皆秽。苟无体空之观，又无析色之门，进之退之，孰能免过何如净土。不乏宝楼金池之翫，兼风树鸟声之娱，见色而不惑荡，闻声而非憇憇，无分别之劳矣，而又能达境惟心，深念三宝无偏枯之失矣。净土之妙，从容中道，闻而不求生者非夫也】

西方极乐世界的清净功德，我们在学完这十七种之后，我们会发现昙鸾大师，他在讲这些，解释这些庄严功德成就的时候非常善巧，他是通过一种对比的方式，在不清净国土，有哪一些不圆满之处，缺憾之处，那么以此法藏比丘就发愿，自己将来成就了佛国，必定是圆满，具足安乐，没有一丝一毫的痛苦，连痛苦的名称也没有，凡是见闻觉知，都能够非常的赏心悦意，而且同时能够增上禅定三摩地，增上道心、出离心、菩提心、功德等等，所以在有一个《弥陀略解圆中钞》中也讲到我们在不清净世间界当中，有没有非常赏心悦目的宫殿楼阁，这些比较好的环境，比如宝楼金池，能够在自己工作之余能够游玩等等。但是往往是什么呢？他会让我们产生一些贪瞋之心等等。

但是在西方极乐世界我们前面所讲到的宫殿楼阁、七宝池、八功德水等等的这些庄严，一方面赏心悦目，但是他不会迷惑我们的心，而这些不论是往生者见色闻声，然后有种种微妙的触觉等等，不会被迷惑。而且他能够达到惟心无境，以此而证悟心性。像风树鸟声

，所有入耳之娱，入耳也很快乐，但是他不会有什么呢？产生贪心的那种靡靡之音等等，那些让人产生贪嗔的音乐。所有在西方极乐世界发出的风树鸟声等等，都能念三宝，能够让人增上道心。

在钞当中，也进一步解释说世人有时候，特别觉得那些五色五声等等，特别迷乱自己的心，所以有时候他就不想见，不想听，但如果不想见，不想听，他会堕于什么呢？堕于偏空比较枯寂的境界当中，就好像冷水泡石头一般的枯寂境界。一方面这是内收，特别内收的时候，堕于一种偏空孤寂的一种境界当中，就是没有种种的功德产生。但如果他一种外散当中，喜欢一些繁华，而放纵于外面的五欲六尘当中，又会有有一种烦扰内心，另内心散乱的这种尘劳扰乱，所以总而言之在五浊恶世，我们的根尘在攀缘外境的过程当中，都是处于在一种不清净当中，然后引生不了体空之观，也没有一种析色的那种体悟之门。

进之退之，就是掌握不好这样的一种分寸。所以在净土当中，如果要免除这些过于偏枯，或者是一种散乱的过失，免除这两个方面的过失的话，就不如往生净土。在净土当中刚才在疏当中所说的，看到的、听到的、尝到的这些，在面对五欲六尘的时候，在西方极乐世界也有这些见闻接触等等，但是他没有分别心扰乱的那种尘劳。然后又能够什么呢？证悟内心的种种功德，他不会堕入一种偏空、枯寂的那种境界，所以净土的那种微妙，而且是一种从容的中道。如果我们听闻而不发愿求生的话，这也是不合理的，是这样。

通过以上我们学习了世亲菩萨的十七种器世间的那种庄严功德已经成就，也通过昙鸾大师的《往生论注》，一种善巧的方式为我们的诠释，确实像很多净土经论当中所说的，西方极乐世界的那种环境的殊胜性等等的话，如果我们不发愿求生，那这也不是一个智者的所为。

为什么说十大愿王导归极乐，就包括像华严会上的一些法身大士，那么最后也是什么呢？共同发愿往生西方极乐世界呢！那我们说净土法门是三根普被，凡夫顿根者要发愿往生，因为他容易成就，哪怕是一些利根者，哪怕是禅宗的一些开悟者很多也是发愿求生，为什么呢？因为他们的境界也有待提升。在这样非常好的佛国，有无量无边的补处菩萨能够迅速成佛，那这样的环境如果不愿意去的话，那也不是智者的所求，智者所为。所以包括我们在传承当中，我们的传承法王如意宝也是教导，一生当中一方面是要不舍密宗，另一方面非常重要的，是发愿求生西方极乐。所以在前一段时间上师的微博当中也发了法王如意宝一生修法当中，非常重要的两个，一个是密法，一个是净土。今年缘起非常好，今年的闭关主要也是念佛，对于我们净土专科班应该是有了这样的一个非常扎实的这种信愿，我想在各自的相续当中应该是已经奠定起来了。如果自己的那种

信愿还没有生起的话，那我也不知道该说什么了。所以有了信愿的话，在今天的这一次闭关当中，希望大家能够特别精进的学以致用。真正要去行，这个行就是要持名念佛。不论你是念阿弥陀佛的心咒，念《阿弥陀经》，在闭关期间没有一些特殊发心的话，尽量从早到晚让自己在这样的一个信愿行的气氛当中，通过一种非常集中的一种方式，那么专门在闭关的十天还是半个月左右的时间当中，也是一个非常短期的闭关。希望大家抓住这一次的机缘，是这样。

观察众生世间庄严成就。

观察众生，众生这个词用的也是非常微妙的，西方极乐世界基本上都是不退转菩萨，是佛和菩萨了。一般我们把六道众生称之为众生是可理解的，那么把西方极乐世界的这些圣众也称之为是众生，像昙鸾大师在划分这些科判，归纳这些科判的时候也是比较善巧的。

那么下面就解释为什么会用众生的名子等等。那么在这里其实就是观察西方极乐世界的有情世间的一种庄严成就。那这里边主要有两大类。因为在西方极乐世界的众生方面，其实好像用众生还是比较合适的，不然怎么用呢？如果佛菩萨的话就太繁了，你单独用菩萨又表达不出主尊，然后用主尊好像又表达不出菩萨，所以用众生，有时候说有情世间，有时候说众生世间。而且这样去观察，我们一般在一个环境当中，一个是观察他的环境，一个是观察这个地方的人，所以西方极乐世界的话一个是环境，然后一个就是人方面，所以这样的一种表达方式可能我们也比较好懂。

这里人主要是两大类，主尊和助伴。主尊就是要观察阿弥陀如来的庄严功德，助伴的话观察彼诸菩萨庄严的功德，是这样。所以前者有八种功德，然后后者的话有四种功德。所以总共加上前面的十七种功德，如果在《往生论注》的颂词当中讲到的西方极乐世界庄严功德，别别而说是二十九种庄严功德也是这么来的。那么我们就具体看这八种当中主尊的庄严功德。

第一种是主尊的，有主尊必定有他的宝座。所以这就是第一个庄严座功德成就。

首先观察座功德庄严成就当中，首先对观察众生世间庄严功德成就，有一个他的总说，还有解释为什么叫众生。有这么一个前言。

（注）【次观众生世间成就，此门中分为二别。】

有两种差别。

（注）【一者观察，阿弥陀如来庄严功德。】

主尊的庄严功德。

(注)【二者观察，彼诸菩萨庄严功德。】

助伴的庄严功德。

(注)【观察如来功德庄严中有八种，是文当目。】

总共主尊庄严有八种功德，每一个颂文的时候必定会把他的名称给我们做简单的介绍。

首先【问曰，有论师泛解众生名义，以及轮转三有受众多生死，故名众生。】

这也是在一般的对法论当中说众生有时候叫众生，有时候也叫补特伽罗数取趣，有时候叫有情等等。这就是一个意义会有不同的名称等等。那么其中把轮回当中的这些流转三界六道的这些人把他称之为是众生，为什么叫众生呢？顾名思义，众是众多的意思，那么他在无始无终的轮回当中受了众多的生死，以此称之为是众生。这是我们通常无论是在大乘法还是小乘法当中，一说到众生我们马上想到的是轮回当中受众多生死的人，是这样。

(注)【今明佛菩萨为众生是意云何。】

✦我们把清净刹土当中的佛主尊伴侣菩萨称之为众生到底有什么样的一个意义呢？下面昙鸾大师就回答的特别善巧。

(注)【答曰，经言一法有无量名，一名有无量义。】

在经典当中说有时候一个法，本来是一个意义的法，但是它会有无量的名称，有时候一个名称又有无量的意义，这是我们在学佛法当中，比如对于实相法，我们的心性，这个心性的话有时候从有境的角度叫智慧，从对境的角度叫法界，好像从境和有境分成了智慧和法界，但实际上它就是一法。然后从实相的角度，我们有时候叫真如、叫法界、叫如来藏等等。或智慧的角度，如所有智、尽所有智，还有佛的那些种种的十力四无所畏等等的这些法身功德，还有色身功德等等，其实虽然分了法身，法身当中又有什么三身，然后智慧角度又有五智，或者说有三身四智，或者说四身五智，其实这些表达的都是一个实相法，所以一法可以有无量名，显宗当中一般叫真如佛性、如来藏。在密宗当中有时候大圆满、大手印，或者说童子瓶佛身等等，这些都是一个法，但是它会有无量的名称。

包括在《不增不减经》，了义的《如来藏经》当中说它可以叫众生，也可以叫菩萨，也可以叫佛，但是众生菩萨和佛就是一法，所以一法有无量名，这是一个。还有是什么呢？一名有无量义，同样是一个名称，比如像此处的众生，实际上把西方极乐世界的人叫做是众生的话，实际上跟我们一般意义的众生是不一样的。所以有些是一名有无量义。包括以前我们在学《俱舍》的时候，好像是最后也介绍了在印度本身它有这样的一种语言上的那种措辞，一个名称往往里

面是有很多意义的，所以你一定要懂得印度语言的多样性，然后你一定要分清场合，一个人他在不同场合，说一个名词的时候，这个名词代表的意义是截然不同的等等。

包括在《大般涅槃经》很多经典当中也提到了这一点，所以一个名称有无量义。正好前一段时间大家学的上师讲的殊胜法当中，一名有无量义，比如说心，它可以是分别心，也可以是什么呢？心的自性。所以讲心的时候，凡夫有凡夫的理解，外道有外道的理解。就像这个我，在《大般涅槃经》当中比喻成以前国王的家传宝贝妙刀，反正人们不论是王子也好，底下低贱的人，还有一般的大臣等等，很多的人，应该不是王子吧，很多的大臣从来没有见过妙刀，所以每个人对这个刀的形容，都是各不相同的，虽然都叫刀，但是在他相续当中可以说有无量的义。

所以我们说心，包括心性，这个心性的话，我们一般说是一种实相法，是我们本具的如来藏功德，但是在《心性休息大车疏》当中这个心性反而是分别心，轮回当中的心，也有这样的一层含义。

就像摩登伽女她是性比丘尼，她出家了以后叫性比丘尼，性比丘尼的解释，是说她没有被佛度化的时候，也可以说是性，性的含义，因为她自性是一种贪欲心比较重的。等到出家以后她也是性，她由贪心领悟了离欲清净的那种自性。所以同样是性，没有证悟之前的那种性的含义，和证悟以后性的含义，又截然不同。所以我们应该是有许多一名有无量义。

像在藏地有很多取名为什么度母、勇士等等，但是佛菩萨也叫度母勇士，那么我们一般的凡夫人，哪怕取上佛菩萨的名字，实际上你没有这种功德，所以我们说一名有无量的义。这也是同样的，像众生，像菩萨，菩萨有时候是道位的菩萨，但是菩萨有时候又可以说是真实的佛，所以这也是一名有无量义。这样我们就知道，在佛教当中的佛法是非常丰富的，很多人以前没有系统的对佛法的一些闻思的时候，他就处在一种非常束缚的状态当中，学了一个，他就把这个法永远给定义了，在任何场合他始终用这样的一个定义，那这样的不合理的。

【无量义经：初说、中说、今说，文辞是一，【后面经文：诸佛无有二言。教观纲宗释义：从初得道，乃至泥洹，于其中间，常说般若】而义差异。义异故，众生解异。解异故，得法、得果、得道亦异。】

这样明白之后，包括我们以前曾经学习过的《无量义经》，当中有一段内容是特别殊胜的，一共八个字“文辞是一，而义是异，”我们经常说佛陀有三转法轮，我们认为佛陀说的法是不一样的，但是在《无量义经》当中开显出了如来的密语。

那么佛说我在最初也说了《无量义经》，有些解释为什么呢？最

初佛也说了般若经，中间也说了般若经，最后也说般若经，文辞是一，不论是初说、中说、今说，说的文辞在词句上这就是一名。但是而义是异，但是这个义是异的话，是怎么导致的呢？是因为众生理解不同，因为众生的根基和理解不同，他听到的就是一些不同的法，因为理解不一样的缘故，得法得果得道也是不同的，所以一名有无量义，从佛法的角度确实有时候也看待众生的根基等等。

把这个概念明白之后，对于众生同样，名称虽然是同的，但是实际上不清净世界的众生，和清净世界的众生的含义是不一样的。

所以下面进一步说：

（注）【如以受众多生死故名为众生者，此是小乘家释三界中众生名义。非大乘家众生名义也。】

所以众生的名义有小乘的解释和大乘的解释，而且是大乘不共的解释，那么一般像提问者，他所理解的众生的含义，就顾名思义的一种含义，受众多生死故，名为众生者，是小乘或者说共同大乘当中解释三界轮回当中众生的名和义的，而不是大乘当中不共解释众生的名和义，那么大乘是怎样解释的呢？下面简单的一句话讲到了他的一些精华要义。

（注）【大乘家所言众生者。如不增不减经言，言众生者，即是不生不灭义。】

【不增不减经：舍利弗！我依此不生不灭常恒清凉不变归依不可思议清净法界，说名众生。所以者何？言众生者，即是不生不灭常恒清凉不变归依不可思议清净法界等异名，以是义故，我依彼法说名众生。】

那么在大乘当中不共所说众生的真实内涵是什么呢？像在《了义如来藏经》，其中有一部叫《不增不减经》当中说，说什么叫众生呢？就是不生不灭，这一点在经的原文当中如何说众生，那么佛陀说我是依诸法的实相，众生心的本性，不生不灭常恒，它是恒常的、清凉的、不变的这种归依，不可思议的清净法界，而叫众生。

所以这个时候什么叫众生呢？那这个时候言众生者，实际上它就是不生不灭，恒常清凉等等。所以有不同的异名，所以像这个时候的众生是一法有无量名，它可以叫什么呢？叫不生不灭，叫恒常，叫清凉，然后叫不可思议的清净法界，这就是一法有无量名，所以法界的无量名当中，其中有一个名就是众生，而一名有无量义当中，虽然同样是众生，但实际上它的内涵已经有了天壤之别，所以这个时候，像佛把法界叫众生，不可思议的清净法界，不生不灭的常恒清凉不变的自性归处叫众生，是以这样的法说明众生。这是大乘当中从了义如来藏法门的角度的真实内涵。

所以为什么说心佛众生是三无差别，这就是一法有了三个名称等等。包括之前，我们刚刚《宝性论》当中叫涅槃、叫真如、叫佛陀、解脱等等，有这些不同的名称。但实际上，意义都是一个，但是这个意义的话，又可以说从不同的反体去解释一个法，其实一个法为什么有无量名呢？因为这个法，比如说从实相的角度，有无量反体的功德，你光是一个名称，你表达不出这一个法的种种功德。就像一个轮回当中的法，它都不是唯一固定的本性，你需要通过种种的名称，名能够表义，通过名称所表达的意义，你才能对一个人有比较全面的了知。

同样的比如对于实相法，为什么有无量名？本身这个实相法有无量的功德，所以需要有无量的名称去形容它，就像阿弥陀佛，我们在《无量寿经》当中说十二光佛，通过十二光佛的名号，去理解阿弥陀佛的功德，但是十二名号我们说了，只是相合于我们不清净世界的那种众生那种理解能力，以十二名号来进行归摄。但实际上阿弥陀佛光的名号，单单是光的名号，可以有什么呢？无量名，也可以有无量的那种光明，所以一法有无量名，也是因为这个法它有无量的功德的缘故。而且这种无量功德，可以说无量无量，这种功德，比如说，阿弥陀佛有光明的功德，有相好的功德等等，本身从他个体角度，不是个体，我们用个体，大概的一种相似表达，可以说有无量的这种个体的功德，而每一个个体的话，实际上它里边又隐含了无量的功德，是这样。所以一法才会有无量的这种名称，是这样。这里讲到的大概众生的异名有这个，虽然众生是相同但是他的意义的话，也是截然不同的。

那么为什么说，从不生不灭叫众生呢？下面从理证的角度去证成。何以故？那么在证成的时候，益西上师在讲到这一段注文的内容，从两个方面证成，一个是证成生即无生，这就是无生，那么如何无灭呢？当我们证成了无生，自然是无灭的，所以以此就证成了无生无灭，就是众生的真实含义，因为有众生，其实，由缘起生的话，由缘起生，反而能够体悟它的无生无灭。

(注)【何以故。】

这里边讲到：

(注)(一、证成生即无生；)【若有生，生亦复生，有无穷过故，有不生而生过故，是故无生】

所以如果你认为有真实的生，而不是不生，其实不是不生，其实不生就是空，如果是真实的生，它不空的话，那么就是实有的生。而实有的生会有什么过失呢？因为它有生的功能，这个生的功能始终不会灭，所以它产生之后，再次产生，那以此就会有无穷生的过失，由无穷生的缘故，那么导致的第二种过失就是不生而生的过失，那

么这显然在我们的缘起现相当中，不可能一个法一直不断地产生下去，而产生的都是相同的。甚至不需要说，生的功能已经生完了。但是它不生还会什么呢？再次产生，等等的这些过失，等等的这些现相，在我们名言缘起当中，是不可能有的，所以以此抉择一切万法它必定是无生的。

益西上师解释的时候，一个从它无穷过的角度去分析的，生亦复生，为什么会有无穷过呢？是因为生它是没有不生，那么它就是实有的生，什么叫实有呢？就像中论当中说，一个法是自性成立，自性成立的法是不观待它缘，我们在名言谛当中，为什么没有无穷生？它的因缘具足它可以生，当它的因缘不具足的时候，它不会一直循环下去，这个生的功能就已经不存在了，他是要观待因缘才有生和不生的差别。但如果这个生实有自性，实有自性的法不需要观待他法，哪怕他生完之后，因为他的生实有自性的缘故，他永远不会灭，只要不会灭，这个生的作用会不断的延续下去，是这样，这是有无穷过。

为什么有不生二生的过失呢？其实也是由生已复生的生的实有自性，好像益西上师举了三个例子，这三个例子，一个受种子有生的作用，产生苗芽的时候，因为种子的这个生是实有自性的，当他生完了以后，按照我们这个名言的现象当中一旦这个种子生芽之后，这个种子还会不会说生芽呢？他生的作用已经灭了，不会在有生的作用了，但是因为他本身自带的这种生的功能永远不会灭的缘故，所以应成哪怕他没有生的作用，他还会不断的延续下去。所以他这个不生，是说我们的名言现象当中，比如说一个种子，他生完了以后不会在生了，但是因为你非要承认生不是无生，他有一个生的实有自性的缘故，当他不生了以后，他还会在生，有不生而生的过失。

第二个例子，上师举了一个例子，一个母亲生了一个旺旺，因为他生完了以后不会在生了，不生。因为这个母亲生子的作用是实有的，所以他生完以后还会再生，生无数个相同的旺旺，是这样。

第三个例子是什么呢？比如风有动摇的，吹动的作用。这种吹动的作用，为什么叫生呢？风把我们的衣服吹的飘起来了，让衣服飘起来了，这是风吹过了，所以风吹过了，如果风的这种吹动的作用是实有的，那么吹过了以后的话，还要在吹。所以哪怕是在无风的地方，你的衣服一直飘飘然的那种，但这也是不可能。

益西上师举了三个比较形象的这种比喻，说明第二个方面的理证，所以以此我们说这都是跟名言现象当中是完全相违的，不可能有无穷生，也不可能有不生而生的这种情况。以此我们说生不可能有实有生，生既无生，以此而抉择他的无生。

我想这里我们还可以从，因为我们一般说，无穷生都是自生的过

失，我们以前学入中论的时候金刚屑因破四边生，如果自生有无穷生，无义生的过失，如果是他生，有一切生一切的过失，其实这里都可以用种种的理论去分析。如果你认为有一个实有的生，那到底是自生、他生、共生、无因生，其实如果认为自生，无穷生，如果认为是他生，那就是一切生一切，你如果认为无因生的话，那就更加不可思议了，无因也能生的话，那这一切万法，我们说无因都能生等等。如果你认为是一种共生，那就是自生和他生的过失都有了，所以这一方面也会有过失。

(注)(二、证成无生则无灭。)【若有生，可有灭。既无生，何得有灭。】

【月灯三昧经：譬如有童女，夜卧梦产子，生欣、死忧戚，诸法亦复然；

无生苦谛、无作苦谛】

我看还有一些法师，他是从有为法的生住异灭的法相，如果认为有一个实有的生，其实包括认为有实有的住，有实有的灭，是一样的。因为作为有为法，生他本身有没有生呢？如果去分析的时候，他要作为一个有为法，那么生还要有生，那这样实际上无穷的过失也会引生。认为他不生的话，那如果不生他没有这种作用了，那他也不可能生，所以这样去分析。这种过失像这里只是简单的方式提及了一个两个。

通过我们学习的像金刚屑因去剖析若有生，那么从四边生的角度那么这种过失也是非常非常多的，所以我们证成生既无生，在《入中论》《中论》《四百论》等等的这些当中，有非常多的理证去证成生既无生，是这样。

那如果一旦证成了无生，其实像《入中论》当中他是？我印象当中他是抉择无生空性当中的十句义当中为什么首先抉择无生呢？因为你抉择了无生之后的话，很容易就理解到他的无灭。所以我们一旦像这里简单的一种方式证成了无生。所以无生一个法有生才有灭。如果他根本就无生的话就如同石女儿，如同童女梦中生子。如果童女梦中生子，我们都知道那就是一个颠倒妄想。本来没有生子，说这个孩子开始诞生了童女很高兴，然后等到这个孩子死了以后童女又特别悲伤等等的话。那这些都是很可笑，都是那种荒诞无稽之谈。所以无生，一旦是无生那就是无灭。若有生可有灭，即无生何得有灭。这样的道理就自然得出，是故无生无灭是众生意。所以我们说众生的真实意义是什么呢？正因为他有缘起生，当我们剖析缘起生的时候，我们会发现它本身就是无生无灭的。

有时候我觉得这个也很好啊！因为没有缘起生，我们在定解当中刚刚说了，一方面比如从轮回的角度，从世俗谛有众生，就像小乘

共同大乘当中所解释，有众多轮回的生。但是若不观待胜义谛，彼亦独自不能够成。如果不观待胜义空性，你单单的一个众生流转轮回不可能成立的。然后众生从胜义而言是不生不灭的，但是他不观待名言谛的话，彼亦独自不能成。不观待名言当中流转的众生的话，实际上这个无生无灭的本性也成立不了，胜义谛也成立不了。世间人可能觉得众生和生灭，众生和有生怎么可能他的意义是一个呢？但是在佛法当中就是这么不可思议。因为我们依靠二取分别念，实执的心态当中想象不到。所以这种意义不要说平凡世间界当中不存在，那么在很多贤善的宗教，非常先进的科学当中也发现不了这样的一种微妙性。所以我们通过以上的一种理证分析无生无灭是众生义。

下面昙鸾大师不光是理证，还引出可靠教证。说佛说没说过呢？是不是你的分别念所臆造出来的呢？昙鸾大师马上补上一个教证来进行证实。

（注）【如经中言五受阴通达空无所有，是苦义。斯其类也。】

【维摩诘所说经：五受阴，洞达空无所起，是苦义。】

就像很多经典当中都讲到了这样的一个甚深含义。把色受想行识五受蕴通达为空无所有，那么这就是真正的苦的含义。我们一般说痛苦就是一种逼迫性，让身心受到扰乱了，这是痛苦的含义。但是在很多大乘不共的教言当中说通达空无我了，这就是苦义，是这样。斯其类也，我觉得直接应该是我们之前学的《维摩诘经》当中就直接有这样的比较相同的经文，五受阴洞达空无所起，这就是苦的含义。

在天台当中对于四谛，苦集灭道四谛讲到了什么呢？生灭四谛。比如我们只说一个苦谛，生灭的苦谛是我们一般理解的这种痛苦，逼迫性。然后等到还有什么呢？无生苦谛。无生苦谛就像我们一般经典当中说洞达空无所有，无生了这就是苦的内涵。还有像别教当中的，其实无生苦谛当中还只是通教。然后别教当中有无量次第，还有藏通别圆，圆教当中苦是什么呢？没有任何造作的。其实有时候把无生理解成无作的时候，就无生就能够理解圆教的那种内涵。以前记得是藕益大师，也是讲到了对于通教的无生无灭，如果依靠圆教的那种见解去理解无生无灭的时候，实际上这就是无作苦谛了，意义也是非常甚深的，所以这些不是祖师大德闭门造车的，造出的一种定义，这种定义一般都是出自于佛经当中佛的教言，那么就像花鬘一样，很多大德把这些教言做了一些整合，然后有了这样的一个次第，高低不同的安立，是这样。

【《大方等大集经》云何苦义？无所求故是苦义，爱染尽故是苦义，无所愿故是苦义，空无有故是苦义，是名苦义。

佛说海意菩萨所问净印法门经：本来不生义是苦义】

又比如在《大方等大集经》当中，也说了云何苦义？什么叫苦呢？无所求是苦，断尽贪爱是苦，然后无所愿求是苦，空无所有是苦，都是从苦的真实的内涵讲的，还有像《佛说海意菩萨所问净印法门经》当中说本来不生义是苦。所以类似的这些含义是非常非常多的，这是一些非常甚深的内容，是这样。这是在解释这样的一个内容。

好吧，今天讲到这里。