

## 大乘庄严经论 第六十七课

诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，  
离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我！  
为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

发了菩提心之后，现在我们继续讲弥勒菩萨所造的《大乘庄严经论》。本论分二十四品，次第通过“无上五义”进行开显。“无上五义”分为“所安立、分别所知、所思维、不可思议、圆成证得”五个方面，前四个科判通过总说菩萨道做了宣讲，现在正在讲如何现证大菩提的真实修法，分加行和正行。加行通过《明信品》《求法品》《弘法品》《修法品》《教授品》五品做观察，现在正在讲正行。正行分六，首先讲一切修法的方便——《业伴品》，然后宣讲以方便所摄的《度摄品》，然后《供养、依止、四无量品》《觉分品》《功德品》《行住品》《敬佛品》，通过六个方面进行观察。第一个《业伴品》已经讲完，讲到菩萨通过无厌、断除一切小乘作意、以三轮体空的智慧摄持所有修法，才能使菩萨的修行进一步增上。现在正在讲方便所摄的《度摄品》，也就是通过三种方便摄持六度和四摄的修法。虽然在六度的分类或本体当中也有无厌、三轮体空、断除小乘作意的修法，但《方便品》所讲的三种修法是遍于一切行持的，因此在《度摄品》中也要理解必须由三种方便来摄持。

在《度摄品》中分三个方面，首先是侧重于圆满自利的是六度修法，其次是侧重于他利的四摄修法，最后是二者的摄义。现在在讲第一，成熟菩萨相续的六度，分两个方面：一是略说；二是广说。广说按照略说的次第分十个方面进行观察，现在正在讲第九个科判“六度的功德”。行持六度有什么功德呢？在这里进行了观察。首先我们对六度的功德生起一个定解，然后对六度的修法就容易生起欢喜心。六度的功德讲完后复次宣讲，分四方面：第一讲菩萨六度尤为超胜；第二是宣说殊胜之相；第三是赞叹布施举例宣说；第四是别说精进。四个科判当中，第一个科判通过对六度的开显，说明不管是世间修法，还是小乘修法，都没法和菩萨的六度相比。第二是通过八种殊胜的相开显菩萨的六度尤为超胜。

现在讲第三个科判“赞叹布施举例宣说”。第一个方面讲到，为了一个众生的利益，菩萨宁愿在多劫中忍受贫穷的痛苦，但通过法尔缘起力，绝对会在多劫当中获得安乐。第二方面讲到了乞者向菩萨乞求一切所欲，菩萨都能一一满足。乞者是为了身心得到保养，而菩萨能把自己的身体、财物上百次地布施给他们，二者有很大的差别，主要是说明菩萨的大悲心增上。

舍身尚不苦，何况余财物，  
出世喜得故，起苦是无上。

“舍身尚不苦”，承接上面的颂词，菩萨为了利益众生可以布施自己的身体，菩萨在布施身体时尚且不觉得痛苦，“何况余财物”呢？布施财物就更加没有痛苦了。“舍身尚不苦”，菩萨布施一方面身体没有痛苦，一方面内心没有痛苦，这在《入行论》当中做了很多的观察。初地菩萨在布施身体时犹如砍树一样没有丝毫的感觉。无情物被砍的时候，根本不觉得疼痛，菩萨在布施身体的时候也不感觉身体的疼痛。第二是菩萨的心根本不痛苦，菩萨已经现证了法性本空的缘故，安住在大悲心当中，或者一种欢喜的状态，根本不会痛苦。一个方面是菩萨在一个无数劫当中再再串习布施，所以这个时候布施修法就像布施蔬菜一样没有丝毫的困难。是从这个侧面来讲没有痛苦的。

布施身体也没有痛苦，“何况余财物”？把自己及其身外之物对众生做布施是没有丝毫困难的。在讲菩萨布施的时候，很多时候提到布施妻儿等等，有些学者在学习的时候有执着，说布施妻儿肯定是不行的，别人肯定不愿意让你布施的，现在男女平等，或者都有自己的权利，怎么能把别人给布施了？那么为什么菩萨能够布施自己的妻子儿女呢？这是菩萨在因地的的时候，或者是在古代的时候，在特定的时间、环境下面，妻子儿女是他们所拥有的，像财富一样的体性。另外，菩萨为了求菩萨道，或是在妻子儿女同意的情况下做布施的。

现在能不能布施妻儿呢？按照实际情况来讲，如果布施，别人把你告了，这方面也不是特别地方便，要看情况而定，以前有这样特殊的例子。或是布施之后不会使妻儿产生痛苦，或者大家公认这个妻儿就是菩萨本人财物一样的，是可以布施的，这方面就能安立。以前我们在学习的时候，有道友不断地提这些问题，说菩萨怎么能够随随便便就把人给布施了呢？实际上在讲的时候，菩萨除了父母之外，其余的，连自己的身体在内，全部都能布施的。因此说菩萨布施财物不会引发身心痛苦的。

菩萨布施身心不痛苦的原因是什么呢？“出世喜得故”，菩萨已出世，善根安住于出世界。佛陀不开许胜解行地的菩萨做身体方面的布施，因为那个时候菩萨还没有证悟法我空性，或者说布施的习气尚未成熟，这时布施身体会引发强烈的疼痛，容易生起后悔心。我们知道，在修持布施的时候，只要内心当中对布施有一念后悔，整个布施的善根就全部摧毁了，布施就白做了，就没有布施的功德。因此佛陀为了菩萨能够顺利行持布施度，就遮止凡夫布施身体。当然如果大悲心非常强烈，可以压制后悔心的话，也是可以的，也有很多例子的。真正的施身是在初地，在凡夫位能够安忍，不生后悔很欢喜的话，也可以布施身体的一部分，比如献血，就是把自己身体的一部分布施给其他人，也算是一种施身。所以布施前先要考虑好，布施

完之后，绝对不要生起后悔心。现在要做身施也是可以的，不是不能做。但是像布施眼睛、头颅或者手脚等等是很难的。因为有出世善根的缘故，菩萨布施根本不会生起痛苦心，身体的痛苦，心的痛苦都不会生起。

因为“出世”故，“出世”是通过什么安立的呢？“喜得故”，菩萨布施生起很大的欢喜心，有出世的善根。在初地时获得极喜地，极为欢喜，这时有很多的安立，可以靠近佛地，或者成为佛义子等等，得欢喜的缘故安立为“出世”。

“喜得”的因是什么呢？“起苦是无上”，“起苦”就是喜得的因，为什么呢？菩萨为了度化众生，在因地的时候做种种布施，故意生起痛苦。在世间人看来，这个是引发痛苦，不是引发安乐的事，但是菩萨不堪忍众生的痛苦，给他们布施自己的手脚等等，如是起苦获得欢喜。

“起苦”可以从两方面讲，一方面是因地时修持难行的苦行生起痛苦，这是起苦的方便，第二个是在登地的时候，布施妻儿等等财物，布施自己的头目手脚，这在一般人看起来是痛苦的。当然这完全是别人的认为，菩萨相续当中没有这样的痛苦，以别人的相续安立起苦也是可以的。

“是无上”，通过一系列的推理安立菩萨的布施是无上的。为什么呢？因为声闻、缘觉、世间人根本没有这样的欢喜，世间人和声闻缘觉根本不会以“起苦”的方式来获得欢喜，菩萨为

了满足众生的利益，自己承受痛苦，在这方面完全超胜了世间人和二乘，因此安立为“无上”。这个颂词讲到了菩萨做布施的一系列殊胜的功德。

乞者一切得，得喜非大喜，

菩萨一切舍，喜彼喜大故；

这个颂词是比较乞者和施者二者之间的欢喜哪个大。一般情况下，世间人在布施时，乞者的欢喜要大，施者没有那么大的欢喜。声闻缘觉在做布施时，也有可能和乞者的欢喜同等，但是能够超胜乞者欢喜的唯是菩萨，菩萨得到极大的欢喜。

乞者得到欢喜是什么样的状态呢？“乞者一切得，得喜非大喜”，乞者从菩萨那里得到自己想要的一切资具、所欲之物，生起欢喜心。菩萨因为累劫修行，什么都愿意布施，乞者在菩萨那里可以满愿，菩萨布施的态度很好，乞者受施时内心非常欢喜，反正生起了很大的欢喜心，但是看待菩萨来讲，他这种欢喜“非大喜”，不是大的欢喜。

“菩萨一切舍，喜彼喜大故”，乞者向菩萨求东西时，菩萨一切都施舍，不会把自己用旧或不要的、低廉的东西作施舍。《佛子行三十七颂》的作者无著菩萨的传记中讲，乞丐来乞东西时，他让乞丐进到自己房子里挑，想要什么就拿什么，别人看来看去没有什么拿的，就把一个盘子拿走了。真正的菩萨行

为就是这样，一般人肯定做不到，真正的菩萨和初发心菩萨在境界上有层次的差别。我们看到这些传记时，自己虽然做不到，但还是非常感动，菩萨就应该这样。有一次无著贤菩萨没有什么东西可施，就把传法的垫子布施了，他的上师说，传法垫子怎么可以布施呢？就马上用青稞换了回来，有很多这样感人的事迹。“菩萨一切舍”，什么都可以布施。

“喜彼”，菩萨见到乞者得到布施物之后的满足、欢喜，也生起很大的欢喜心。这种欢喜心是非常大的，“喜大故”。比起得到施物的乞者来讲，他的欢喜心远远超胜，因为他的大悲心非常强烈，恒时想要拔除众生的痛苦。怎样拔除众生的痛苦，让众生得到快乐是他恒时思维、想要做的事情，所以当他见到乞者的痛苦得以拔除，得到满足、安乐时，当下就生起很大的欢喜心，这个欢喜心是由大悲心引发的、再再串习的，所以远远超胜乞者得到布施的欢喜。

乞者一切得，有财非见富，

菩萨一切舍，无财见大富；

这是比较乞者和布施者菩萨二者之间谁最富裕。按照世间人的想法，有财就富裕，无财就贫穷。但是菩萨与世间人的想法是完全不相同的，贫富概念完全不相同。

“乞者一切得”，乞者从菩萨那里得到了想要的一切东西后，他就“有财”了，获得了种种财物；“非见富”，但是乞者并没有

成为富人，为什么呢？因为他虽得到了财产，但并没有舍弃悭吝心或对财物的贪著心，所以虽然“有财”但也是贫穷的。

有些守财奴如饿鬼般守着很多财物，但是自己一点也不享用，可以说是非常贫穷的人，有财产和没有财产是一样的。我说我一分钱都没有，而这个富翁守着很多钱财，但是一分钱自己都不享用，也不上供下施，我们说二者完全相同。而且他对财物的悭吝心非常容易引发堕饿鬼的业。我们在《格言宝藏论》中学习过，这种人在世时就已经成饿鬼了，虽然他现在还是人的身份，还属于人道，但是因为这种业太强了，死后绝对马上会变成饿鬼。有些乞者虽然从菩萨那里得到了财物，但因为内心当中对财物有强烈的贪著，“非见富”，根本不是富裕者。

“菩萨一切舍，无财见大富”，菩萨把自己所有的东西全都布施了，处在无财的状态，但是“见大富”，可以见到菩萨实际上是一个大富翁。他虽然没有钱财，但他知道自己已经把变化无常的有漏财产全都换成了宝藏。一方面是一点点财物，另一方面是大宝藏，这个宝藏当中能出生一切的如意宝或是黄金、白银等等。这个宝藏和一点点财物比较起来，宝藏就多得多。所以菩萨能够这样作意，现在我通过布施，把这些易坏的财物全部施出去后，我就获得了大宝藏。

从财物的异熟果来讲，布施一份东西就会无勤获得一百

倍的东西，这是萨迦班智达在《格言宝藏论》中引用佛经进行安立的。就是说，你布施一元，就会无勤得到一百元，是这样的缘起规律。如果你以出离心或者菩提心、利他心摄持，功德就更加无法比了。从这方面来讲，菩萨以后绝对会拥有无量无边的资财。

“见大富”第二个方面的意思是宝库。通过修持，把这些无常、有漏的财物布施出去之后，相续当中遣除了悭吝烦恼，修持了布施的功德，从获得圣财的侧面来讲也是大富。因为他舍弃了悭吝心，对财物没有贪著心，断除了烦恼，增长了善根、福德，这方面是修道的顺缘，所以也是一种大富。当我们对某些财物有耽执时，应该依靠这种道理多思考，布施的心就会自然而然生起来，不然你就会认为布施完了绝对变贫穷，所以就不肯布施。

有时想到，如果我突然死了，这些财物怎么办？就不是我的了；这些财物不布施的话，以后也会变坏、变旧，最后还是没有了，还不如趁现在自己还有自在时，或这些财物还是比较新的时候，把它布施出去，把这些不坚牢的东西换成坚牢的种种财富。经常这样作意的话，就会对布施生起兴趣和欢喜心。

以上讲到谁是富翁的问题，内心当中能够舍弃一切的耽执就是大富；如果内心当中对财产有贪著心，就是贫穷者。布施者菩萨和乞者对比，就非常清楚。

下面讲谁得到了饶益，谁会生起饶益心。

乞者一切得，非大饶益想，

菩萨一切舍，得大饶益想。

“乞者一切得，非大饶益想”，乞者从菩萨那里得到自己想要的一切资具时，“非大饶益想”，他不认为是菩萨饶益了他，菩萨是自己的大恩人，这是从乞者侧面来讲。当然不否定有的乞丐会认为是菩萨在饶益他，是他的大恩人等等。

有些人为什么会变成乞丐呢？很大程度是因为上一世没有布施过，因悭吝堕入饿鬼，出来后通过等流果仍然悭吝。乞丐内心一般是很难生起感恩戴德之心，他认为我就是靠乞讨过活的，当别人给他东西时，他也是无所谓的心态，得到时非“大饶益想”，对布施者菩萨不会生起大饶益想，认为很自然——因为菩萨喜欢布施，我从他那里得到一些东西是很正常的。他不会作大饶益想，不作恩人想，这是一般乞者的心态。

“菩萨一切舍，得大饶益想”，菩萨把自己所有的资具布施给众生，世间人也许会认为菩萨对乞者的恩德非常大，对乞者作了很大的饶益。但是菩萨不会这样想，他把东西给了别人，反而认为是对方饶益了自己，对方是我的大恩人。

对于这个修法，我们不要因为在《庄严经论》中说菩萨布施是这样作意，所以我今天就故意这样作意一下，是乞者饶益了我。这样作意不是不对，也很对，但是内心当中没有生起真

正的饶益想，即便这样也是非常勉强的。菩萨是很自然地生起这种心态，因为他的修行已经上路了，或者他已经获得某种果位，他就想这个乞丐是我圆满布施的对境，没有乞者我怎样圆满布施度呢？

确确实实这是一种殊胜的修法。比如现在我们能够如是学习、修持，就能够打破我们的我慢。从因果规律上讲，如果没有布施，怎么圆满布施的行为、布施的业呢？不圆满布施，福德怎么增上？福德不增上，菩提心也增上不了。所以从修道侧面讲，是对方饶益你，而不是你饶益对方，这样的作意和世间完全不同。佛法和世间法本来就是不相同的，甚至都是相反的，彻底相反才可以获得解脱。佛法都是这样，大乘的佛法更是如此。

菩萨要圆满布施度，但如果没有布施的对境，对谁修布施呢？就没有办法圆满。就是因为有了乞者这个对境，菩萨把财物布施给他，才圆满了一次又一次布施的功德。菩萨在无数劫当中这样行持，逐渐把自己的头目手足等全都做布施，最后就圆满了布施度而登地。

菩萨对大乘的教言非常熟悉，每次布施都会把对方观想成是对自己作饶益的人，所以说“菩萨一切舍，得大饶益想”，他根本不会生起我慢。他布施时对乞者自然而然非常恭敬，他认为对方是饶益自己的恩人，是圆满自己布施度的对境。在论

典中讲布施时要恭敬，是从不能伤别人的心这个侧面讲的，但是这里从另一个侧面讲，菩萨因为对方能够饶益自己，所以对自己的恩人很恭敬，不会随便呵斥。只有明了了大乘佛法，才能够从内心深处接受并自然而然愿意行持这种善法。这一方面是对布施的赞叹，另一方面也涉及菩萨平时的修法。我们平时怎样通过作意去修布施的呢？就是这样修持，这方面是非常关键的。以上讲到菩萨“得大饶益想”。

乞者自在取，如取路傍果，  
菩萨能大舍，余人无是事。

这个颂词赞叹菩萨的布施绝对是不共的，菩萨能大舍，其他人没办法做到。

首先讲“乞者自在取，如取路傍果”“路傍果”是什么意思呢？路边如果有一颗树，上面结了很多果实，路人见到没有主人，就会随意采摘、受用，这是比喻。“乞者自在取”是说乞者对菩萨的看法，他知道菩萨所有的财物都可以布施，所以他取菩萨的财物就如取路旁果一样随意受用。这个意义落在哪里呢？不是落到乞者，没有从乞者随意取菩萨财物的发心、行为、有没有过失等方面讲，这里是突出菩萨大舍的心，菩萨的大悲心主要是从这个侧面体会。如果菩萨没有这样的大悲心、大舍心，能够让乞者“如取路傍果”吗？如果是我们的东西，别人“如取路傍果”肯定不行。别人动一下我的东西，马上就会说

“干什么？这是我的东西，不要动啊！”对财物有执著，没有悲心，做不到这一点。

菩萨能够做到让“乞者自在取，如取路傍果”，说明他有非常超胜的大悲心，对所有财物都看破，放下了，全都能舍弃。在这两种心态的前提下，乞者能够自在取，如取路旁果。

“菩萨能大舍，余人无是事”，菩萨能做这么大的布施，其他人根本做不到。世间人能做到吗？做不到，他们能将自己少许资财拿来布施就不错了，根本做不到菩萨这么大的施舍。二乘人也做不到这一点，虽然二乘人知足少欲，在这方面和菩萨有相似之处，但是能够大舍或以大悲心让一切众生随欲取资具也是做不到的，没有这个习气。

菩萨能够大施舍，主要是现证了空性。声闻和缘觉也现证了空性，但他们只是彻底证悟了人无我，这不是从现证空性方面讲的，声闻缘觉做布施的习气太弱了，菩萨一个无数劫当中串习布施的习气，所以他能够做到，二乘没有串习做不到，连二乘都做不到的话，世间人就更做不到了。真正能够大施舍的只有菩萨，“余人无是事”，其他人根本做不到这一点。

“如取路傍果”的比喻，是指乞者知道菩萨什么都能够布施，没有任何耽执，他要什么都能得到。但不是说不需要别人的同意就可以去取。比如我对一个人有信心，认为他是菩萨，然后我就去随便拿他的东西，就像这里讲的“如取路傍果”一样

——这是不行的，犯盗戒。虽然菩萨没有执著，但是对境太严厉了，你用盗心去取的话，过失是相当严重的。意思是你要征得菩萨的同意，他同意了你再去拿，就是他送你的，你没有必要以盗心去取。这个微细差别一定要了解，否则依靠这个颂词就随便去拿菩萨的东西，肯定是很大的过失。

#### 四、别说精进功德分二：一、略说；二、广说

前面讲布施，在麦彭仁波切的科判中是举例宣说，实际意义上，持戒、安忍、精进、禅定、智慧等很多功德都可以类推，科判当中只是以布施为例子。菩萨悲心非常超胜的缘故，他可以圆满地行持布施，除众生痛苦，从持戒乃至智慧之间都是这样。因为是以大悲心摄持，所以菩萨的修法极为超胜，这方面必须了解。

##### （一）略说

胜因依业种，对治等异故，  
如是六种义，精进有差别。

这个颂词放在略说后面，和藏译是对得上的，是从略说的侧面进行观察。下面再按照六度次第进行观察、抉择。

略说当中以六种义宣讲菩萨精进的功德。六种义当中，“胜”是第一种义，就是精进非常超胜；第二种义是“因”，即这么超胜的因；第三个是“依止”，所有善法都是依止精进而发起；第四是“业”，精进的业有哪些；第五是“种”，精进的种类；第六是

“对治”，通过精进能够对治种种烦恼。“等异故”，有很多的侧面可以进行观察。“如是六种义，精进有差别”，通过六种义宣讲菩萨的精进和世间人、声闻缘觉的精进有很大的差别。

如果通达了六种义的意义，我们对大乘菩萨的精进就会有一个很深刻的认识。之后就要对照自己，现在我是什么样的呢？虽然我认为自己很精进，怎么怎么样，但实际上有没有做到？如果没有圆满六种义，就不是菩萨的精进。我们一方面要学习大乘菩萨的精进有这六种功德，另一方面也要知道自己能够精进修行的标准、准绳就是这个。当然，刚开始不一定都能做得到，但第一步要了解、发愿行持，等到能力成熟了，就按照这样的精进去行持，有一种向上的心，推动自己不断精进。

下面的总说、略说和藏译的开合稍有不同，意义都差不多，归属方面稍不一样。我们按照唐译讲。

白法进为上，进亦是胜因，

及得诸善法，进则为依止。

第一义是胜，就是超胜、殊胜。“白法进为上”“白法”一般是指善法，但是在这个论典当中，白法一概是指菩萨的善根。菩萨的善根就是不共的白法，它是可以现证大菩提果的。“白法进为上”，就是说所有白法当中精进为最上，最为超胜、殊胜，这是总说。

第二义是因。为什么一切白法当中，是精进最上、最为殊胜呢？没有讲禅定，也没有讲智慧。为什么这样讲呢？“进亦是胜因”，因为精进是殊胜的因。“胜因”的“胜”字可以理解成禅定和智慧，或者安立成第一殊胜或最上的因，或把精进安立成殊胜对治的因。

前面讲过，禅定和智慧是诸法之上首，禅定和智慧两者止观双运的缘故，是最为殊胜的。而要生起这样殊胜的善根的因是什么呢？就是精进。虽说禅定是诸法之上首，但是如果缺少精进，根本就生不起禅定。智慧是诸法之上首，但没有精进根本就生不起智慧——世俗智慧也好，胜义智慧也好，饶益有情的智慧也好，哪一种智慧都生不起来。精进是生起殊胜功德——禅定、智慧的因，所以它是最上的。

第三义是依止，“及得诸善法，进则为依止”。看起来因和依止好像没有多大的差别，一方面说禅定和智慧的因是精进，一方面说善法的因或依止是精进，好像意义很接近。一个是从因方面讲，一个是从依止方面讲，怎么区分它们的差别呢？我们可以把因和依止都理解成因，只不过第二个是胜因，是生起禅定、智慧的因。

“及得诸善法，进则为依止”，禅定以外其他善法的生起也必须要依止精进才能发起来。比如出离心的善法要依止不断地观修、不断地积累资粮才可以生起。菩提心的善法要生起来

呢？也必须要善思维，修持它的正行等等，这方面的善根都要不断精进积累才能生起；要不断增上，也需要精进才行。其他善法同样要依止精进才能生起。所以精进是禅定和智慧等一切善法共同的因和依止处，精进是非常殊胜的。

不但在菩萨地是这样的，现在对我们来讲，精进尤其必不可少。很多地方讲信心是利根的标志，你是不是利根者关键看你信心大不大，以信心来区别。但有时是以精进来区别，你是不是利根者，看你精进不精进。你有上等的精进就是上根，中等精进就是中根，下等精进就是下根，根本不精进，根本就不能学佛。利根有时是以精进根来区别，有时是以信根来区别。其实缺哪一个都不行。尤其是现在刚入道的修行者，如果内心当中的福德资粮微薄，罪障又深重，再加上懒散，怎么能生起功德呢？没办法生起。内心当中的福德微薄，可以通过精进来圆满，罪障深重可以通过精进来忏除，有了精进什么都可以做到。尤其现在，我们知道了正法——全是佛菩萨的可靠经教，经教就是我们精进之处，是我们精进所依靠的对境。没有殊胜的经论作为指导，我们就是瞎精进、邪精进，很长时间都没办法得一个果。经论能指明我们的方向，就像明灯一样。比如一个人的勇气非常超胜，体力也好，但他没有目标，瞎跑一阵也到不了目的地。如果有目标又精进，他就能很快到达目的地。经论就是指导我们奋斗的目标，从哪个地方去精进，方法

是什么，它都一一指出来，之后我们一方面精进，一方面有这样的正见摄持，善法、功德、福报、智慧全都能很快积累起来，以前的罪障、烦恼、违品全都可以寂灭，圣果也可以获得，这些全部都来自于精进。

如果现在还要懈怠，连往生都没有希望。在往生的因当中，往生西方极乐世界是门槛最低的一个善法，但如果缺乏相应的精进，也不能往生，一旦错过这次机会，流落到三恶趣当中，或变成边地的人就更难解脱了。如果要获得解脱，就必须发起精进。有了精进，现在就可以修持布施、持戒等善根，临终时以今生的精进就可以顺利往生西方极乐世界，获得解脱。现在必须要认识到精进的重要性。为什么弥勒菩萨在讲六度之后，把精进单独挑出来再讲呢？就是鞭策学法者，尤其是末法时代的众生千万不要懒散，一懒散，很多功德就失去了，很多过失就生起来了，在这个前提下，环境又恶劣，就没有解脱的希望了。现在能发起一念清净，还可以获得解脱的机会。这方面必须了解。

今天就讲到这个地方。

所南德义檀嘉热巴涅 此福已得一切智  
托内尼波札南潘协将 摧伏一切过患敌  
杰嘎纳其瓦隆彻巴耶 生老病死犹波涛

哲波措利卓瓦卓瓦效 愿度有海诸有情