

《宝性论》第31课笔录

诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，
离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

发了菩提心之后，今天继续宣讲弥勒菩萨所造的《宝性论》。
《究竟一乘宝性论》在内容当中是宣讲了一切万法的究竟实相。在抉择万法究竟实相的时候，二转法轮主要是通过空性的、离戏的方式来介绍一切万法的究竟本体；三转法轮在这个基础上，进一步地抉择了和空性无二无别的大光明的自性，这种大光明的自性叫做如来藏。

每个众生相续当中都具足如来藏，但是如何具足如来藏？具足怎样一种如来藏？我们和佛的功德无二无别，佛具有怎么样功德？我们又怎么样具足功德？对于一般的众生来讲，具足这样一种殊胜的佛功德，对于这些下劣的心异的众生来讲，有的时候难以接受和了知。但是通过学习殊胜的经论，我们逐渐能够接受这种事实，一切众生真正的都和佛陀一模一样的，只不过在暂时现相位的时候具足一定的客尘，这个客尘也是容易被分离的，如果修持对治性，一定能够被遣除掉，相续当中的本来佛性绝对可以显现出来。

这些道理是通过学习殊胜的经论，逐渐在相续当中要产生的一种定解。一切众生本来都具足如来藏，但是如果不学习这样的论典，就难以生起认知，没有认知就没办法修学，最后也没办法现前。这个也是为什么具足如来藏，但是一部分众生获得解脱、一部分众生没有获得解脱的原因。从后面的现相位，有没有苏醒修行的种性，有没有真正踏入修行之道，从这个方面来进行的一种区别。

前面讲过了佛法僧三宝所得的自性，现在讲的是能得的因缘。能得的主因如来藏已经讲完了，现在讲的是助缘他相续所摄的菩提功德事业。现似他相续此处有很多，比如释迦牟尼佛、阿弥陀佛、药师佛等等都是现似他相续。表面上看起来是他相续，因为所谓的自和他都是有情分别念分别出来的。当现前了殊胜的自性的时候，或者在本基当中自和他的本体都不存在，因此我们只有说现似他相续，在凡夫人的分别念当中好像是他相续，但实际上根本不存在一个他相续的问题，这个关系到实相的内容和见解。

在讲现似他相续的时候，第一个助缘菩提。佛获得了殊胜的菩提，到底佛获得了什么样的殊胜菩提呢？在这一品当中通过本体、因、果等等八个方面来观察殊胜菩提的自性。对于菩提的自性，前面对本体、因和果的自性已经做了观察。现在我们是宣说它的根据，前面说有殊胜的如来身和解脱身等等，为什么这样安立？安立的根据

是如何了知呢？分了三个问题：一、以二智出生二身之理；二、由断三毒成就二利之理；三、由净障垢获得实义之理。其中，前面两个科判已经讲完了，今天讲第三个科判。

壬三、由净障垢获得实义之理：

那么通过清净障垢如何获得真实义的道理呢？三个颂词进行描绘的。

**获得无等等法故，赐予无上法味故，
远离二障皮壳故，佛如佛身蜜果实；
净故真实妙功德，遣除有情贫穷故，
解脱果赐众生故，佛如真金宝藏树；
现前珍宝法身故，两足主尊最胜故，
显示种种宝色故，佛如佛像王金像。**

这个里面讲到了九种比喻和九种意义，九种比喻和前面第一品所讲的九种比喻的名词等都是是一样的。所对应的前面是从真如在缠的状态而讲的，现在是讲已经完全远离障垢的佛身菩提的本体来进行比喻的。

首先讲前面三种意义：“获得无等等法故，赐予无上法味故”和“远离二障皮壳故”，通过这三个根据，可以将佛理解成佛身一般、蜂蜜一般和果实一般，分别通过三种意义显示三种比喻的含义。

第一个“获得无等等法”，谁获得无等等法呢？佛陀已经获得了无等等法。无等等的意思在注释当中提到，第一个无等是讲佛和凡夫、外道、声闻、缘觉乃至十地的菩萨都是没办法相比的，佛是无等，其余的这些是有等或有与伦比，或可以相比的、可以相提并论的。但是佛的功德是远远超胜凡夫、声闻、缘觉和菩萨的，称之为无等。后面的等字，是讲和诸佛相等，佛只能够和佛相等，两个意思合起来叫做无等等法。《心经》当中有个无等等咒，意思可以如是了知。

通过这个方面对比，也可以帮助我们了知我们和佛之间显相上面的差距，或者和菩萨、声闻的差距，可以有效地制止我们在修道位时候的我慢心、傲慢心。有的时候我们得到一点点财产的时候，就觉得非常非常的了不起。在禅定当中生起一点点小的觉受，就觉得自己了不起，是不是和佛菩萨一样？是不是和上师一样？从经论的意思比较起来，我们这一点点的功德简直就是微不足道的。如果真正了知了，就没有产生傲慢的根据。

此处主要是讲佛和其余的圣者相比是无与伦比的，通过意义对照，有三个比喻，第一个佛犹如佛身一样，前面讲萎败莲花当中显现的化佛。为什么以这个作为比喻呢？因为前面意义当中讲无等等，他是已经超越了其余的声闻缘觉，只能和佛相等，所以此处对照佛

相续当中种种功德，也只有用佛身才能够真正做一个对比。

第二个“赐予无上法味故”，佛陀成佛是为了利益众生，而且佛陀也有能力赐予众生法味，让众生品尝到殊胜的法味，跟随不同众生的根基分别赐予无上的妙法。对于一般根基的众生，会赐予五戒、十善等等法；对于相续当中解脱愿望非常强的人，可以赐予他从轮回当中获得解脱的四谛、十二缘起等等共同乘的修法；对于迫切想要利益一切众生的人来讲，赐予菩提心的修法、赐予无上佛道的修法。众生谁能够品尝到这个法味，谁就可以真正在道当中获得殊胜的受益。

对照的比喻是佛如蜜，蜜是蜂蜜。蜂蜜有甜美的自性，大家都是乐于品尝的；蜂蜜属于一种精华，食用能够调节、滋养身体；蜂蜜也可以作为药或药引；蜂蜜兑在水里面可以解渴，是非常甘美的饮料。这个和佛赐予的无上法味是相同的，谁能够品尝到佛陀的妙法的滋味，谁就能够让干涸的心田得到滋润，和殊胜的饮料是一样的。这个无上的正法法味，也能够滋养的我们的慧命，滋养我们解脱的身体，然后，法味也可以像药调治内心的种种烦恼、身体的种种疾病。从方方面面讲，佛陀能够赐予的这些无上法味，犹如蜂蜜赐予众生种种的安乐一样。这是第二个意义对照的比喻。

第三个，“远离二障皮壳故，佛如佛身蜜果实”。佛陀通过修持无分别智慧和后得智，或者修持空性和大悲心，修持福德和智慧资粮圆满的缘故，能够远离一切二障。二障犹如皮壳一般，如果皮壳存在，里面的果实是无法显现的。佛陀已经远离了二障，相当于把果实外面的皮壳已经剥去了，完全没有差别的佛性就可以显露出来。显露出来之后，可以成为受用的对境。所以，佛陀的功德犹如皮壳当中的果实，自己和众生都能够受用这个殊胜的佛正法。

下面讲第二组，三个法是四、五、六，三种意义和三种比喻对照的法。

“净故真实妙功德，遣除有情贫穷故，解脱果赐众生故，佛如真金宝藏树。”“净故”是第一个意义。“真实妙功德，遣除有情贫穷故”是第二个意义。“解脱果赐众生故”是第三个意义。通过这三个根据，安立佛陀犹如真金、犹如宝藏、犹如妙树。

第四个净故。讲佛陀已经获得了两种清净，既具足本性清净，又通过修持正法现前了离垢清净。实际上是从两个不同的侧面安立佛具有两种清净。众生只有本性清净，没有离垢的缘故，不具足离垢清净。其实两种清净不是两个法，它就是一个法，只不过在缠的时候叫做本性清净，离缠的时候叫离垢清净。是把一个本体，两个阶段，取了两个名字。所以说两种清净，我们千万不要理解成佛相续当中具足两种清净法，而是具足两种阶段的一种成果。

净故对照的比喻是叫“佛如真金”。前面讲粪中金，真金虽然掉在粪便当中，但它的金性不变，这是本性清净。然后，从粪便当中捞出来洗干净，叫离垢清净。所以，真金具足两种清净，对照佛陀现前的真实如来法，可以安立成佛如真金一般。

第五个“真实妙功德，遣除有情贫穷故”。佛陀具足真实殊妙的功德，而且佛陀的这些功德法都是属于无变的无为法，恒时作为有情的皈依处，恒时遣除有情的贫苦。佛在世的时候，遣除了有缘众生很多受用和心灵上面的贫穷，或者今生和来世的贫穷。有的时候显现上面降下珍宝雨，满足有情的愿望。有的时候教导众生修持五戒、十善、布施等等，种下了来世受报的很多种子。有些时候在今生让众生供养布施，今生就获得富裕果报，比如《百业经》、《贤愚经》等当中讲了非常多的。

佛陀也能够遣除有情心理上面的贫穷，每一个凡夫没有获得圣者果位之前都是贫穷的人。不管显现上面有再多的钱财、眷属，但是心内如果没有产生圣财的话，实际上还是一个贫穷者。佛法当中有这样一种说法，如果你获得解脱，就是获得了殊胜的财富；或者你获得了某种境界，也可以说获得了一种殊胜的财富；或者你获得了某种功德，比如佛法当中的圣者七财，信心、戒律、听闻、施舍、惭愧、智慧，谁具足这样的功德法，谁就是富裕的人，反之谁就是贫穷的人；从修行的角度来讲，知足少欲的人是富裕的人，经常贪欲没有止境的人，虽然显现是富裕的人，但是也是贫穷的人，内心贫穷的缘故。或者没有获得圣者的功德法，仍然是一个贫穷的人。从方方面面都可以去了知。佛陀具足真实妙功德，可以从方方面面来帮助众生远离各式各样的贫穷。

但是这个里面有一种道理，前面我们讲过。利益众生是属于两方面的事情，单单靠佛一方面的功德，没有办法显现很圆满的结果。一方面佛陀具足帮助众生的力量；另一方面，众生也需要配合，需要具足信心，需要具足精进。两方面因缘和合，就可以遣除有情的疾病、痛苦等等。否则，看到此处强调佛功德的时候，会想佛陀如果真是能够遣除，为什么还会看到这么多贫穷、痛苦者？度化众生是两方面的事情，众生如果没有因缘的话，佛陀也拿他没有办法，虽然佛陀很想帮助众生，也有帮助他们的能力，但是对方如果没有配合，事情就非常难以成办。

比如一个大富翁，他非常想帮助众生，但是本来应该得到帮助的人，非常傲慢，他觉得自己不需要帮助，这样富裕的人也没办法帮助他。而对方若有一种想接受的心，两方面的因缘都具足，布施的事情就能够成办。佛陀虽然恒时具足帮助众生的心，相续当中也恒时有很多财富想要赐予众生，但是众生没有信心，也没有精进，这个时

候利益有情的事业没办法具足。所以我们还会在世间看到很多受贫穷的情况，这个方面情况是非常复杂的，还是需要进一步分析。

这个方面对照佛陀犹如地下宝藏已经现前了一般，拥有巨大的财富，能够帮助很多众生，遣除贫、，遣除疾病等等可以做很多事情。所以，佛陀犹如大宝藏一样，可以满足有情的一切希望。

第六个，“解脱果赐众生故”，佛陀能够将解脱果赐予众生，所以佛陀犹如大树一样，从果实当中破壳而出，逐渐生长，最后成了参天大树开花结果。这个果实可以遣除有情的饥渴，帮助有情致富。佛陀从凡夫开始发菩提心，乃至见修道，最后达到无学道，获得无上佛果的时候，有能力将解脱果赐予众生，也能够帮助众生获得解脱。

对于一个纯粹的凡夫人，佛陀有能力引导他的心从凡夫逐渐到达佛果。至于需要多长时间，主要是看有情的根性，有情的根性非常利的话，就可以在很短时间当中现前相续当中的如来藏，如果这个众生的根基很钝的话，可能需要多生累劫，一世一世慢慢进行调化。这个有情刚开始可能没有一点善心，但是佛陀跟随他转生，逐渐逐渐培养他内心当中一丝一毫的善心，然后让他逐渐修持解脱道。在这个过程中，这个有情有可能堕落到恶趣当中，这时救度的事业有可能稍微中断一下，如果从恶趣当中出来之后，又可能继续救度。如果堕落恶趣不算很深，比如堕落到旁生道中，可以经常去他身边救度。如果是无间地狱，就可能稍微没办法。

所以佛陀救度众生是多生累世，乃至最后让这个有情生起求道的心，让他去听闻正法、修持正法，有可能已经做了很多世的努力了。所以我们要观察自己的相续，上师、佛陀有度化我们的心，我们也要积极配合，否则上师来度化我们，我们不配合的话，还是难以真正获得解脱。

此处是讲解解脱果赐予众生的缘故，佛陀犹如妙树一样。佛陀这棵妙树上面很多很多解脱的果实，众生如果愿意去取的话，就可以取到果实。佛相续当中有很多累累硕果，如果有情愿意求的话，也能够求到很多殊胜妙法，通过修持妙法就可以获得解脱。

后面讲七八九三种比喻的意义。“现前珍宝法身故，两足主尊最胜故，显示种种宝色故，佛如佛像王金像。”第七种意义和比喻是现前珍宝法身故，是讲佛如佛像。佛陀已经现前了犹如如意宝一样的法身。此处把法身比喻成如意宝一样，因为珍宝就是如意宝，如意宝可以显现很多很多功德法和资具。同样道理，佛陀的法身也能够自在显示很多功德法，所以叫法身。法身的身字也是众多、聚集的意思。佛如佛像这个佛像就是前面讲比喻时破衣中的宝佛像，把外面的破衣拿开之后，里面的宝佛像就可以呈现出来。如果把有情相续中的障垢分离出去，内心当中本具的如来藏光明法身就可以显现出

来。佛陀已经现前了珍宝法身的缘故，佛陀犹如宝佛像一般。

第八个，“两足主尊最胜故，”在注释当中讲两足就是人天，因为在所化当中人和天都是示现两足。两足主尊就是佛陀，因为佛陀显现调化众生的时候，主要以人天作为调化的对境，人道众生的根性最利，次一等是天人众生。天界众生也可以成为所化，也有证果的情况。当然最多的，从释迦牟尼佛调化众生的情况来看，主要还是住在人间调化人道众生。有一部分天人从天界下来听法，获得解脱返回天界。有时佛陀也到天界去讲法。

还有一些其他的解释，两足指佛十号当中的明行足。明和行，《随念三宝经》中讲，明指见解，行是行为。明行足是讲见解和行为都已经圆满了，圆满叫足。两个方面有不同，都可以解释。不管是人天这个两足的主尊也好，还是说见解和行为，或者福德和智慧资粮两种资粮都已经圆满的角度，都可以叫两足主尊。

最胜故，佛陀是两足主尊当中最胜的缘故，所有人天当中没有超越佛陀的，佛陀是所有福德智慧两种资粮圆满者，在所有天界、人间当中都是最尊、最贵的。世间的国王也是以佛陀为供养处、皈依处。天界众生也是一样，天人都是以帝释天、梵天作为崇拜对境，而帝释天、梵天也是以佛陀为究竟皈依处、供养处。很多天人也是以佛作为皈依处。所以佛陀在三界当中最尊、最贵，所以此处叫做两足主尊最胜故。

意义对照比喻，佛如王。这个王就是丑女胎中所怀的转轮王。这个时候转轮王从胎藏当中远离，生下来了，已经登基了，在人间统摄四大部洲，他的威力、福德、受用、相貌都是无与伦比的，他在人间是最尊、最贵。和这个相似，佛陀在整个三界从转法轮方面讲是殊胜的法王。二者有这样的相似之处。

第九种，“显示种种宝色故，佛如金像”。显示种种宝色，这个宝就是如意宝一样，显现种种不同的受用。同样道理，佛陀也可以显现种种色身、种种化身，利益一切有情。所以说佛陀犹如金像一样，金像是金子的一种影像，本体是黄金，通过不同的工艺改造之后，变成不同佛像、人像等等。佛陀的法身可以显现种种化身，犹如金像一样。由净垢障获得实义之理已经讲完了。

庚三、自他二利之事业义分二：一、略说成就二利义；二、其义广说。

辛一、略说成就二利义：

前面讲了果，现在第三主要讲自他二利之事业。因为遣除了烦恼障和所知障，也能够成就圆满的自利和圆满的他利。

首先讲略说成就二利义，讲佛陀怎么样成就二利的道理。前两句主要讲成就自利，下面主要说成就他利。

无漏周遍不灭法，坚固寂常不变处，

诸佛法身如虚空，能作圣者六根境，

令见非大微妙色，令闻清净微妙音，

令嗅善逝戒妙香，令尝大圣妙法味，

令受三昧妙乐触，令知甚深胜妙理，

倘若仔细而思惟，佛如虚空离诸相。

《宝性论》当中讲了很多殊胜了义的部分，尤其对于佛陀具足怎样的功德，宣讲的方式非常细致。平时我们说皈依佛，如果没有了知这里面所讲的很多内容，我们在皈依的时候有可能打了折扣。如果对于《宝性论》中讲到的佛功德，比如前面讲的三宝、佛宝的功德，此处讲的菩提的功德，还有事业方面的功德，对于佛陀的相续就能产生一个非常圆满的认知，产生非常圆满的信心，相信自己相续中也具有这种佛功德，然后对于自性三宝功德的信心也能够达到圆满，就能够遣除修道中的很多很多客尘。

在很多大论典当中讲的道理和一般的简略论典讲的方式完全不一样。为什么我们说对于大经大论要多学习，因为大经大论对这些功德讲得很广、很深、很细，我们慢慢学习下去的时候，内心当中的疑惑会逐渐遣除。学完之后你就能够产生一层信心，如果再学习一遍，理解能力更深，定解就更深了。在不知不觉当中就能遣除了我们相续中很多的怀疑，怀疑一旦遣除，信心一旦生起，通过信心去祈祷就很容易得到上师诸佛的殊胜加持。

“无漏周遍不灭法，坚固寂常不变处”。这个自利当中讲了三种法，无漏、周遍，不灭法，后面是讲不灭法本体的根据，“坚固寂常不变处”。

第一个无漏，主要是讲断德圆满，因为佛相续中已经把所有的漏法完全遣除了。这个漏法有有漏、无漏有不同的讲法。有的时候漏指烦恼，有漏就是有烦恼，无漏就是没有烦恼。有时候讲无漏，虽然有烦恼，但是不相续，也叫做一种无漏的自性。在《俱舍论》中打比喻，一块烧得很热的石头，天上的雪飘在石头上面马上就会融化，它不会延续下去的，这就叫做无漏的自性。有些圣者相续中虽然也会偶尔产生烦恼，但是因为他相续中有了知一切万法空性的智慧，《俱

舍论》当中讲的是小乘圣者，相续中偶尔会产生烦恼，但是他这个烦恼不会延续、相续下去，就像雪飘在比较热的石头上面马上就化掉了，不会有一个延续的作用。不像凡夫人贪心生起来后，会不断地延续、增长，是有漏。圣者烦恼是不会相续的，叫无漏。也有从这个方面了知有漏和无漏的。

还有，理解的时候，也可以从凡夫和圣者了解有漏和无漏，凡夫人叫有漏位，圣者就叫无漏。虽然圣者相续中也有一些有漏的种子等等，但是主要是以无漏为主。所以，有的时候判别有漏无漏的时候，以是不是圣者来判断的，凡夫就讲有漏，圣者就讲无漏。还有大乘当中有些讲，入定位是属于无漏，出定位是属于有漏。

不管怎么样，佛种种漏都没有了，不管从哪种标准来衡量，佛都已经远离了有漏的过患，现前无漏的功德。佛陀因为远离了所有烦恼和烦恼种子习气的缘故，佛相续中获得了无漏功德，断德已经圆满。

第二个，周遍。是讲证德圆满，佛相续当中已经完全现前十力、四无畏等等功德法，佛陀相续中的功德已经遍满、周遍，这个方面是证德已经圆满。

第三个，不灭法。佛相续中无漏的功德、周遍的功德都一种是无灭法。不灭的缘故肯定是不生，如果有灭就会有生的，此处讲的不灭就是无生无灭。无生无灭的法就是无为法，这个无为法不是看待有为的无为，是属于大无为的自性，不灭法就是指无为法的本体，具足这三种特色。无漏和周遍都是无为法的自性，虽然从侧面讲的时候，无漏是无漏，断德是断德，证德是证德，然后具足无为法。实际上断德的法也就是证德的本体，证德的本体也是无为的本体，三者的法实际上是无二无别的。

它们共同的自性就是“坚固寂常不变处”。无为法具足怎样的特点呢？具足坚固、寂灭、恒常、不变的四种寂处，处是寂处，或者地方的意思。这个方面对应，佛已经完全远离了生老病死，获得坚固等四种法。

佛陀远离了老的痛苦，获得了坚固。这个老不一定是人、物、动物的老，这仅是老的一部分，是比较粗的老。我们把生死分为二组，一组是比较粗的叫做分段生死，一个是比较细的叫做变异生死。粗大的老是属于业力，通过业力来变化的，佛陀已经完全超越了业力，远离了这种衰老。还有变异生死当中微细的老，佛陀也已经超越了，是故获得了坚固的功德法。

远离了病的缘故，获得了寂灭。不管是分段生死中的病也好，还是变异生死当中的病也好，都已经完全远离了，所以叫做寂灭。没有生的缘故就是恒常的，佛具有常的自性。然后无死的缘故，叫做

不变。所以离开了老病生死，佛陀获得了坚固、寂灭、恒常、不变的殊胜功德。这两句略说了成就自利。下面略说成就他利。

首先，对于他利作一个总标，“诸佛法身如虚空，能作圣者六根境”。一切诸佛的法身犹如虚空一样，能够作为圣者六根的对境。六根是讲圣者的六根，尤其是指大菩萨的六根。境是讲对境，以诸佛法身作为对境。犹如虚空，佛陀能够在虚空当中生成很多色法，犹如虚空一样的诸佛的法身无相，或者寂灭一切相、一切戏论的诸佛法身功德当中，可以显现很多功德法，作为圣者六根的对境。下面是作为六根怎样的对境进行详细宣讲。

“令见非大微妙色，令闻清净微妙音”，这方面讲了殊胜的眼根和耳根的对境。殊胜的眼根见到的是非大微妙色，非大微妙色就是讲佛陀的色身是属于非大的、微妙的色身。一般意义上的色身肯定是具有四大自然性的，地水火风。如果不仔细观察，我们就会觉得佛陀的色身也是四大自然性。当然如果显现在一般凡夫人面前，我们可以说佛陀的身体也是由四大组成的，但是实际意义上佛陀微妙的色身并不是四大组成的，是超越了四大的。

为什么此处说是圣者六根的对境呢？如果是一般人六根的对境，看释迦牟尼佛化身就是四大的自性，显现上也是来自于父母的身体，也是显现在人间的四大的色身。但是此处是圣者六根的对境，我们可以把这个意思理解成报身。因为离戏论者能使人见佛陀报身的缘故，佛陀的报身不是四大的自性，叫非大，大就是四大的意思，佛陀的这个色身是非大的、微妙的一种色法，圣者的眼根能够见到这种非大微妙色，所以叫“令见非大微妙色”。

令见，诸佛令圣者六根见到佛陀的非大微妙色。一方面是佛陀的色身非常微妙。第二方面能够见到这种微妙色身的眼根也是很微妙的，叫圣者的眼根。殊胜的眼根能够见到殊胜的非大微妙色法，能够见到佛陀的色身也算是超胜的功德，而且在不变化的非大微妙色身面前可以恒时依止，恒时听闻很多成佛的妙法，成为利益有情、利益殊胜众生的殊胜处。

“令闻清净微妙音”，注释当中讲，这个清净不是一般凡夫的状态，或有非常污秽的状态、具有染污性的声音，不是这样的。它非常清净的，而且这个微妙也不是有为法、有漏法的自性，他宣讲的是恒常、清净的法音。这样一种清净恒常微妙的法音，不夹杂世间的自性，佛陀所宣讲的微妙法音，而且听闻者也是圣者清净的耳根。

世间当中的色法，一般众生跟随不同的情况而产生不同的烦恼。对于所谓微妙、好的色法产生贪欲，对于恶的色法产生嗔恨心，对一般的色法产生愚痴无明心，所以色法都是引发众生产生烦恼之处。声音也是一样，听到这些声音，相应地产生贪嗔痴。而佛陀的微

妙色身只能够作为殊胜圣者增长功德之处，这种声音也是让圣者相续当中增长证悟之处，绝对不可能产生种种的烦恼，所以这个和一般的色和声不相同的。下面其余的四种法也是一样的。

“令嗅善逝戒妙香”，鼻根所嗅到的是善逝的戒律妙香，是安住在最究竟圆满的实相当中，通过殊胜的缘起法显现出来的妙香。并不是世间通过各种香料配合起来焚烧所发出的香味。看到很多传记当中讲有妙香、戒香的人，守戒非常清净，发出的戒香不是人间的香味所能够比拟的。当然这样的戒律，有身体方面清净的戒律，还有相续当中彻底远离一切烦恼。这样清净戒律的标准，在《入中论》当中讲，有行戒、见戒，有不同的差别。菩萨既圆满行戒，也圆满见戒。一般来说普通人我执没断的缘故，见戒没有圆满，但是他的行戒可以圆满。不管怎么样，佛陀不管是哪一种戒体、戒律都是非常清净、非常圆满。所以佛的相续当中自然而然发出清净妙香，菩萨清净的鼻根能够嗅到善逝所发出来的戒律的妙香。

“令尝大圣妙法味”，舌根能够尝到大圣所传的妙法味，这是从殊胜舌根的角度来讲的。殊胜的舌根不一定就是我们平时舌头一样的舌根。圣者能够听闻佛陀的妙法，而且能够品尝大圣的妙法，品尝妙法就是在相续当中生起种种觉受、种种证悟，就是对于佛传下来的妙法有很深的体会，叫做品尝的意思。此处的品尝不要理解成舌根真的去嚼、去舔法本，是尝到了妙法味，不是这个意思。

“令受三昧妙乐触”，身根的对境是触，平时我们的身根接触到柔软的东西，就会发出乐触；如果接触到这些很坚硬、粗涩的东西，就会感受苦触，比如穿的衣服很硬的话就觉得不舒服，穿了很软的衣服就觉得很舒服。菩萨所受的身根的触是三昧妙乐触，不是世间一般有漏的乐触，是属于无漏的三昧妙乐触。他安住在这样的三昧当中，能够产生殊胜的乐触。

第六个讲“令知甚深胜妙理”，讲殊胜的意根能够通达的法触，就是法尘。令知甚深胜妙理，就是说菩萨相续当中已经真正能够证悟、通达、了知最为甚深的胜妙法理，比如空性、离戏、如来藏等等，他内心当中能够如是了知、如是通达、如是证悟。这方面是讲菩萨殊胜的意根对于最甚深的胜妙理，或者说佛陀本身就是一种正道，佛陀本身也是一种殊胜的法界，也是殊胜的实相，这方面完全能够了知，自己的心和佛陀的心成为无二无别，这个方面就可以说是了知了甚深的胜妙理了。

从这个方面了知，佛陀的法身犹如虚空一样能够作为圣者的六根境。为什么以虚空比喻呢？因为虚空是无相、无碍的，可以显现种种的色法。佛陀的法身也是无相、无碍的，跟随不同的所化能够显现不同的对境。比如此处显现的六种殊胜的所缘，让菩萨六种殊胜的

根能够了知、感受，能够产生种种殊妙功德。

“倘若仔细而思维，佛如虚空离诸相。”如果对这样一种问题仔细思维的时候，就知道佛陀犹如虚空一样离开一切相状，离开相状的时候，能够成为一切显现的基础。佛陀如果没有离开一切诸相的话，就没办法成为诸大菩萨的受用之处，因为你还有相和相执、还有烦恼，没办法随意显示殊胜的色身、殊胜的妙音等，就像一个凡夫一样。凡夫人没办法做到这些显现非大微妙色等等的的能力，没有离开诸相，就没办法真正去显示成为殊胜菩萨六根的殊妙功德。如果离开了诸相就能够如是显示，如果仔细思维的时候就知道，佛陀犹如虚空一样离开诸相。这个方面也是提到了佛陀功德的本体，实际上也是本体空性的。

辛二、其义广说分三：一、总说成办二利之理；二、别说自利圆满；三、别说他利圆满。

壬一、总说成办二利之理：

**总说二智之作用，应当如此而了知，
成就圆满解脱身，及成清净法性身。
解脱身与法性身，应知二相示一相，
无漏性故周遍故，无为法故依处故。**

这个方面讲到了总说成办二利之理。首先讲到了总说二智之作用。二智就是殊胜的两种智慧，入定智和出定智。二智的作用“应当如此而了知，成就圆满解脱身。”入定的无分别智慧，能够成就圆满的解脱身。出定的后得智，能够成就清净的法性身。

通过入定智能够对于一切烦恼和烦恼的种子习气都能够彻底的泯灭，所以入定智圆满之后就能够成就圆满的解脱身，从一切的烦恼等障垢当中获得解脱。然后后得智，通过入定的智慧作为基础，在后得的智慧当中，对于一切有法，一切尽所有法，完全可以逐渐通达，到最后成就了清净的法性身，能够遍知一切，成为具有十力、四无畏等等功德法的法性身。

下面讲自利和他利安立的根据。“解脱身与法性身，应知二相亦一相，无漏性故周遍故，无为法故依处故。”解脱身和法性身，应知二相亦一相。解脱身和法性身有别别的相，解脱身有解脱身的相，法性身有法性身的相，叫做应知二相。亦一相，就是二者的共相。别别的相就是下面第三句当中讲的无漏性和周遍故。无漏性属于解脱身的法相，周遍故是法性身的别别法相。

然后“无为法故”，就是讲后面的“亦一相”，解脱身和法性身共有的一相，就是无为法。不管你是无漏还是周遍，都是无为法，或者不管是解脱身还是法性身都是无为法。这个方面就是前面略说讲到的无漏、周遍、不灭法。这方面就是讲到了安立自利的根据。

后面“依处故”，讲到了安立他利的根据，为什么能够安立他利呢？因为是依处的缘故，佛陀殊胜的法身，是一切菩萨生起功德的依处，能够成为菩萨殊胜眼根的对境，能够见到非大微妙色，能够听闻清净的微妙法音等等，叫做依处。佛陀法身能够成为圣者六根的所缘，功德的依处，依处故安立成办他利之理。这个方面就是总说成办二利之理。

今天讲到这个地方。

所南德义檀嘉热巴涅 此福已得一切智
托内尼波札南潘协将 摧伏一切过患敌
杰嘎纳其瓦隆彻巴耶 生老病死犹波涛
哲波措利卓瓦卓瓦效 愿度有海诸有情