

如来藏大纲狮吼论 第十课

诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，

离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我！

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

发了菩提心之后，今天我们再次一起来学习全知麦彭仁波切所造的殊胜论典《如来藏大纲狮吼论》。本论宣讲一切有情本具如来藏，阐释佛相续中最后现前的所有的法身功德，在一切有情相续当中现在就具足的殊胜道理关要。弥勒菩萨在《宝性论》当中，主要通过“佛陀的法身能现故，真如无有差别故，具种性故，诸有情恒时具有如来藏”的推理，安立一切有情现在就具有佛性，而且这种佛性是一种不变化的大无为法。即便我们有情现在处在具有各种烦恼、业惑的状态，但是在实相当中一切诸佛的功德本来具足，只要通过精进修行就可以远离这些本来不具有的、虚妄性的客尘。客尘一旦远离了，我们的佛性就会现前，随着远离客尘的程度，对于佛性如来藏也有一分证悟、多分证悟、圆分证悟的不同差别，初地菩萨、八地菩萨乃至佛，都是以远离客尘的程度，现前如来藏本性的多少进行安立的圣者。

前面我们对于推理方面基本上都已经学习了，正面自宗的观点是如何安立的，还有对于不符合如来藏的一些观点，比如谛实不空、单单的空没有功德，或者无常等等的观点也已作了相应的破析。今天我们要学习的，主要是安立如果能够听闻如来藏，对于如来藏的教法产生信解的一些殊胜功德，让我们产生欢喜心。单单是产生欢喜心其实必要也不大，生起欢喜心之后我们对如来藏本性的挖掘会更加有动力，帮助我们更加精进去现前如来藏。只是听闻如来藏都具有如是的功德，何况是为了现前如来藏而修行呢？最后现前如来藏，成佛之后的利益是不可思议的，现前如来藏其实也是为了利他。为了利益一切众生，我们要现前自己的佛性，在这个过程中也帮助其他有情现前他相续的佛性，这是我们学习如来藏的正确思想、意乐。

如此甚深如来藏之相，闻后仅生胜解信也能出生无量功德。

如来藏很甚深，甚深的原因是完全不是分别念的境界，前面讲，连十地菩萨都没办法如实衡量如来藏甚深之相。但是我们如果能够缘如来藏的词句听闻、分析，内心当中对于一切有情本具佛性，而且佛性是真实不变的大无为法这一点产生信解的话，也能够出生无

量无边的功德。那么听闻如来藏能够产生无量无边的功德，有没有真实可靠的依据？其实，在《大涅槃经》等佛经当中，都有对于学习如来藏或者安立如来藏能够产生功德的教证，还有在《宝性论》当中也是讲得很清楚。《宝性论》我们知道是弥勒菩萨造的，弥勒菩萨现在兜率天，他是佛的补处，现在的身份是十地菩萨，若干年之后会在南瞻部洲示现成佛，即贤劫的第五佛。所以，弥勒菩萨的论典绝对是正量、标准，是可以信赖的。下面就引用《宝性论》里面的颂词进行安立。

如《宝性论》云：

《宝性论》在最后一品要结束时，讲到了听闻如来藏教法的功德。如果能够听闻《宝性论》这部论典，（《宝性论》主要是安立如来藏），或者能够听闻如来藏的教法，具有什么样的功德呢？当中讲：单单是听闻《宝性论》产生信解，已经全方位地超胜了修持布施、持戒和禅定的种种功德。平常我们以为布施、持戒的功德特别大，有些人认为打坐的功德特别大，这些功德确实大，但是我们还是要衡量到底哪一种功德更大。在佛陀的经典、弥勒菩萨的论典当中，通过无垢的慧眼观察之后作了非常肯定的安立。下面我们随着颂词的展开，看到底具有什么样的超胜功德。

“若人为求菩提果，珍宝严饰黄金刹，佛刹尘数日日中，供养一切诸法王。余人于此仅闻句，闻已生起胜解信，依此所生之福德，较前布施德更多。

首先讲布施的功德，然后讲如果听闻了殊胜的如来藏教义（当然是以《宝性论》为主，《如来藏大纲狮吼论》也算是其中的内容），听闻了安立如来藏恒常的词句之后，对无为法的佛性如来藏产生了胜解信，以此产生的福德远远超胜前面布施的功德。

我们很有必要来看一下这里的布施是怎么安立的。

“若人为求菩提果”，这讲到布施的意乐，他的发心是菩提心。我们学习过《入行论》等很多大乘经论关于菩提心的教授，知道世间当中有布施的善法，有一些布施是为了自己得到利益的心来摄持的，这种布施的善根会成为善趣或者自己得到福德等的因；有些通过出离心摄持，这种布施会变成自己从轮回当中解脱的因；有些是以菩提心摄持，这种布施就会成为成佛的因。菩提心其实有两种体性，一是上求佛果，一是下化有情，是和大悲、智慧相应的。菩提心的所缘非常广大，而且这种心本身非常地清净，通过菩提心摄持的善根，本身功德就非常巨大。此处讲，并不是随随便便以无记的心态做一些布施，也不是以自我解脱的一种心态做布施，完全是以菩提心摄持的。“为求菩提果”，在上师的讲义当中引用法王如意宝的教言，直接讲就是以菩提心摄持的。

“珍宝严饰黄金刹”，他的供品非常非常多，是尽十方所有国土微尘数的珍宝严饰黄金佛刹。整个刹土都是黄金，珍宝也不是一般的珍宝，而是如意宝。以如意宝严饰的黄金刹，这样的供品无量无边，非常非常殊胜。“日日中”是说时间。这样供养布施的时间是乃至于未来际不间断的，日日当中都这样做供养。所供养的对境是“供养一切诸法王”。法王就是讲佛陀，佛陀是一切佛法之王。他所供养的是佛陀，而且是一切佛。我们知道，这样供养的功德的确确是不可思议的，非常非常巨大。平时我们也要对佛陀做供养，功德是非常大的。

“余人于此仅闻句”，“此”就是指《宝性论》，或者说是宣讲如来藏法义的殊胜正法，其他的有情于此仅仅是听闻词句。“闻已生起胜解信”，听闻之后生起了信心：噢，如来藏真正是非常非常殊胜、善妙！有些人可能没完全听懂，胜解信不一定有，但是很欢喜，这样也会如应地产生很多功德；还有一些人如实地理解了，如来藏是离戏和光明无二无别的自性，是大无为法，在佛位现前的和现在有情位相续当中所具足的佛性是一模一样的。对于这方面真实地产生了胜解信的话，“依此所生之福德，较前布施德更多”，单单是听闻之后产生胜解信的这样福德，比前面做这么广大布施的福德还要多，二者完完全全没有办法相比，差别是非常大的。

虽然布施功德也非常大，但毕竟只是一个供养。其实布施和供养是一回事，只不过往上缘佛菩萨叫上供；缘有情叫布施。供养也是包含在布施当中的。当然我们也要分析，我现在知道了如来藏，如果再以这个正见去布施，那就不一样了。此处所说的布施，虽然是长时间、以殊胜的供品做布施，但是并没有真实地与如来藏教法有所相应，因为没有听闻等等。所以，此处是对于佛陀产生信心单纯做供养，和他人对于如来藏如是常住的词句听闻之后产生的信心相比。

为什么功德差别这么大呢？其实，你虽然发了菩提心做布施，但是有可能你还没有了知一切众生本具佛性，而且佛性本身是恒常不变的法，如果内心当中没有产生这个定解，就说明现在你的见解和修行本身离实相还有很大的差距，所以福德当然有限。如果现在你听闻如来藏，而且生起信心了，这种胜解其实离实相非常接近。越接近实相的法对它产生信心，一方面福德大，一方面所获得的利益也越大，成佛的速度，修行的方式等等，都将会不相同。为什么这么大的福德呢？因为缘的是实相，而且听完之后可以产生信解，这种信解将会成为以后整个修行过程中非常清净的修法因缘，完全不同的原因是这样的。

如果没有生起胜解，只是产生了欢喜心，利益功德也是非常大的。虽然还搞不清楚到底是怎么样安立的，但是就是特别欢喜，这也

是一种种性苏醒之相。如果连欢喜都没有，仅是听闻了词句，这个利益也是非常大的。在《摄颂》当中讲到，谁手上拿到了般若波罗蜜多——《摄颂》也好，《心经》也好，很快就会成佛的。我们以这个根据来安立：谁手上拿了《宝性论》等如来藏的法本，谁听闻过，依这个相来推理，他也会很快成就，很快成佛的。哪怕他现在是一个再下劣的人，或者他根本没有信心，只是听闻了，以这个因缘作推理的话，他很快很快就会从轮回当中获得解脱，这就是一种前兆的相。如果没有很大的福德，你根本遇不到这样的因缘；既然遇到了，就说明你的种性很快就会苏醒了。今生当中不一定，但是在可见的未来一定会很快苏醒种性的，这个功德利益的确是不一般的。

以上是讲超胜清净布施的福德，下面讲超胜持戒的福德。我们学习过六度，知道布施是最容易行持的，然后持戒就比较难行持了，所以持戒的功德本身是超胜布施的。这个地方把能修的功德再提高一个层次，持戒的功德能不能超胜听闻《宝性论》的功德？也不行！

若有具慧为求取，无上菩提经多劫，身口意业无勤作，能护无垢诸律仪。余人于此仅闻句，闻已生起胜解信，依此所生之福德，较前持戒德更多。

1、若有具慧。根本不是那种完全不知道持戒是什么，迷迷糊糊地持戒，他是具有智慧的。

2、为求取无上菩提。他也是发了菩提心的，所守护的是居士戒也好，沙弥戒也好，还是比丘戒也好，比丘尼戒也好，等等，都是通过菩提心摄持的，为求取无上菩提。

3、经多劫。布施和持戒本身的作用：布施一定可以得到财富，这是法界当中无欺的因果；持戒就可以得到生天，得到善趣，都有一定的功德。但是此处说，他是为了成佛，为了成佛而持戒可以清净很多违品，在持戒过程中让自己的心得以调伏。为了成佛守持戒律，时间是经多劫。不是说今天守八关斋戒，守得很清净，就觉得了不得，其实只有一天的时间，一般来讲是比较容易的；如果说一年、一辈子或者一百年，乃至于一劫当中守持戒律，我们想想就觉得有点难了。此处讲，在很多很多劫当中连续不断地守持戒律，时间非常长。

有些地方讲，在末法时代守一条戒律的功德，都比在正法时代守全分戒律的功德大；守戒的功德远远超胜于布施的功德。他经很多劫如是地守持圆满的戒律，功德是非常大的。

4、身口意业无勤作。他在护戒的时候，是身语意三门完全不造作、无勤作，能够非常自在地守护戒律。

5、能护无垢诸律仪。戒律守护得非常清净，根本的戒律不违犯，而且支分的戒律也不违犯。他守戒完全是以菩提心摄持的，而且是通过无勤作的方式来守护的，这个功德是非常大的。

“余人于此仅闻句”，其他的有情对于如来藏常住的词句仅仅是听闻之后生起了胜解信，“依此所生之福德，较前持戒德更多。”其实我们只不过没办法了知而已，如果以佛陀的智慧眼观察，在当下就已经产生了无量无边的福德，而且这个福德终究会成为我们很快现前佛性、很快趋入殊胜大乘的正因，这方面我们要了解。

下面讲到三类福，在《俱舍论》等很多地方讲，布施、持戒和修行是三类福德，在《亲友书》当中说是三盏明灯。修禅定的功德也很大，前面讲，有些人认为：听法没有什么功德，不是什么修行，我在修定，每天我在打坐，这是实修！确实是实修，但是关键就看你所修的本体是什么。从某种情况来讲，即便你修禅定修得非常好，可是如果你听闻了如来藏的词句，产生了殊胜的信解，那么二者之间完全没法相比，差得太远了。因为苏醒如来藏，了知如来藏在自己相续当中本具，对于这一点产生信心，对自己修行所产生的影响绝对是不一般的。因此，如果对于如来藏的法门产生信心，远远超胜修行的功德。这个地方修行主要是讲修禅定。

若人修持能息灭，三有烦恼火静虑，修持天梵至究竟，菩提不动之方便。余人于此仅闻句，闻已生起胜解信，依此所生之福德，较前静虑德更多。”

有些修行者修持能够息灭三有烦恼火的静虑。三有就是欲有、色有、无色有，也就是欲界、色界、无色界。欲界，从地狱到欲界第六天，都是属于欲界的范围。色界是一禅、二禅、三禅、四禅的范围。无色界就是从空无边处乃至非想非非想处。这就是三界。三界当中，如应的都有烦恼，欲界有欲界的烦恼，色界有色界的烦恼，无色界有无色界的烦恼，我们修禅定就可以息灭欲界、色界和无色界的烦恼。此处把烦恼比喻成火，因为烦恼生起来之后，让众生的心没办法平静，很燥热，不清凉，而静虑可以息灭三有的烦恼火。

所修的禅定是天梵，“天”是指天住，“梵”是梵住，是禅定的一种异名。能够得到四禅的禅定叫作天住。梵住就是四无量心，梵是清净的意思，能够得到四无量心的禅定就叫作梵住。不管是修四禅也好，还是修四无量也好，这些都是属于禅定的本体。“修持天梵至究竟”，他已经修得非常圆满了，天住四禅修得很圆满，四无量心也修得很圆满，达到究竟。

“菩提不动之方便”，而且这种禅定能够成为菩提不动的方便。“不动”即不动摇，因为禅定本身就是寂止的，一缘专注。我们的心因为没有被禅定所摄持的缘故，没办法专注在一个地方，老是跑来跑去。菩提不动，意即他也是菩提心摄持的，为了得到不动的菩提，或者以菩提心摄持的禅定就叫菩提不动的方便。他修得很好，禅定都修圆满了。

其他的有情单单听闻如来藏的词句，听闻之后产生了胜解信，依此所生之福德，比前面所讲的静虑的功德还要多。有的时候我们很着急：“你看，某某人他已经在实修了，他的禅定都达到什么标准了，我们这儿还在听法！”他虽然跑得快，但是如果把基础打得非常牢，一旦产生了如来藏的见解，再去修持其他的法是非常迅速的。有些外道禅定也修得非常好，最高他可以修到非想非非想天，但是他没有无我见的缘故，最后还是要下堕的。如果没有如来藏的正见摄持禅定，虽然你以菩提心摄持了，但是毕竟没有相应于究竟的如来藏，在修行过程中，虽然已经产生了这些功德，但还是欠缺了主要的因，最迅速成佛的因。有些有情虽然还没有开始修禅定，但是他内心当中提前抉择了空性的见解或者如来藏的见解，后面如果他再修禅定，通过禅定摄持就会非常非常迅速。这是弥勒菩萨讲的，不是随便抓一个人——张三李四说听闻《宝性论》的功德远远超胜这么广大的布施、殊胜的持戒、殊胜的禅定等等，并不是这样的。不管怎么样，我们应该诚信佛语，诚信弥勒菩萨是正量，他是十地菩萨。

有些时候凡夫人的想法、讲法不可靠，有些人以为：我现在修的法是最好的、最殊胜的！其他人现在在听闻佛法，没有意义！现在也有观点说，大恩上师在菩提学会讲法——听什么听！天天在那听，都是在增加分别念，应该实修！实修的确是非常应该的，但是上师讲这些法也不是让我们不实修，关键是在实修之前，应该具备的条件你必须要有，否则就有点像盲修瞎炼了！你是在修，但是你不知道在修什么。闻思就相当于在砍柴之前磨刀一样，别人跑得很快，你说：“赶快啊！别人已经上山了，开始砍柴了！你还在这磨刀干什么？”其实，如果刀子很钝的话，你使劲砍，砍半天也没有什么收获的。如果砍的是很紧实的一棵大树，别人虽然跑得快，都在砍了，但是当你真正把刀磨快之后，上去几下就把事情解决了，世间也是讲“磨刀不误砍柴工”。

其实修行也是一样的，想要实修的迫切心情肯定是应该有的，可以理解的。但毕竟这是修行的事情，修行有它的因缘，如果你只是凭热情，着急是没什么用的。大恩上师告诉我们，修行必须要把基础打好，修行的要素就是见解。我们现在的见解不是已经圆满了（如果我们的见解圆满了，上师也不会说，你还要怎样怎样，不是这样的），而是极为不足；不足的缘故，我们不去抉择、学习，要去修行也修不了什么！并不是说修行不好，没有这样的想法。

其实现在闻思，也是为了以后修行服务的，并不是说闻思之后只是变成一个学者，变成一个能够解释经论的人，解释经论主要是为了自己修行能够修到点子上，真实发挥修行的作用。如果你见解抉择好了，修行的时候就不会偏，能够做正确的作意，可以避免很多

很多歧途。如果见解没有抉择好，就相当你要去一个地方，但是路线不明确，这么多条路，到底走哪条路？“我车好，油多，反正开就是了！”你这样转来转去，花很多时间，也许最后又转回到原点；也许是越跑越远，根本回不来了。所以你要规划路该怎么走，或者有导航，就把导航打开，这样就知道怎么走了，而且是最快的。我们抉择见解也是一样的，你虽然现在在修了，但如果根本不知道在修什么；或者虽然大概知道，但是不清晰，很多地方不是很清楚，好像很精进，其实效率是不高的。

所以，我们首先要花一点时间把路线确定下来，确定下来之后再走，刚开始虽然花一些时间，但也不是浪费时间。所有的闻思都有很大功德，听闻如来藏教法的功德，产生信解的功德，这是弥勒菩萨讲的，听闻般若波罗蜜多的功德是佛讲的。我们不能说：“我的智慧超越佛了，佛虽然在《般若经》当中这样讲，但是我觉得不应该有这样的功德。”你觉得有啥用啊？你只是一个凡夫而已！或者说是哪个道友觉得是这样，我们两个商量之后觉得一定没有这么大功德。那也没啥用！佛陀是正量，弥勒菩萨是正量，除非你的智慧比佛还高，比弥勒菩萨还清净，或者你的智慧修行比上师还厉害！如果是这样的话就没什么讲的，但是现在你自己还不懂得怎么修！这些话有些时候比较蛊惑人心，但的确没有什么真正可以参照的，就是一派胡言而已。

咱们在这样的环境当中有一个标准，就是以佛语为正量，弥勒菩萨的论典为正量。以前大恩上师写过一篇文章，叫《小甘露丸》，可能一些道友看过，里面也是讲了：有些人说，听闻佛法都是增加分别念的……上师就说：“你觉得佛菩萨的语言是增长分别念的，你自己的烦恼、自己的想法是标准，这就是颠倒。”一句话就把这个问题说得非常透彻。

学习这些教义会产生这么大的功德，那么我们是为了贪求功德吗？一方面功德我们肯定是要的，一方面必要性很大。的确，我们如果能够抉择如来藏，生起信解了，的确了知了，听懂了，接受了，对你内心当中树立一个圆满的正见是非常有用的。而且这个见解很直接——真正的佛果就在相续当中，就在这儿，完全不变，从来没有动过，现在我们的修行就是把客尘去除掉。所以我们在修行的时候，一方面要缘佛性，一方面要修空性。

二转法轮宣讲的就是一切万法的无自性、空性，三转法轮当中也讲空性，而且弥勒菩萨在《宝性论》当中讲，佛陀讲二转法轮的密意就是为了去掉客尘垢染。二转法轮讲了空性，和三转法轮当中讲空性可以去掉垢染，二者之间有什么差别呢？还是有差别的，相当于二转法轮当中说——修空性你会现见法界，但是并没有说——你

是同时具有佛性的，只是说你把客尘去掉就行了。二转法轮当中说这一切是假的，都是幻相，当你修到一定程度的时候自然而然会发现，这里面还有很多好东西。就好像我们以前用核桃或者水果所打的比喻一样，二转法轮的意思说：这些壳很不好，这些壳是不存在的，要把这些壳去掉。我们就去去壳，当把壳去掉之后，就会发现里面有好东西。三转法轮一方面告诉你这里面有好东西，一方面说壳要去掉。这个时候我们所缘就不一样了，虽然还是用空性去除客尘，但是一方面我知道本具佛性，一方面我知道客尘要去掉，而且客尘是假的。

其实二者的作意，心理准备其实不一样的，如果我们知道了本具佛性，再知道了空性可以去客尘，这两个都有了之后，在修空性的时候，目的是非常非常明确的，我本来具有佛功德，现在我所修的空性是去掉客尘，是安住如来藏本来具有的见解当中去除客尘的，当然就不相同了。密宗当中就更直接了，直接把自己观为佛，安住实相当中念诵。

空性肯定是能够去除客尘的，但是你知道自己本具佛性再去修空性，则是完全不同的。我们了知了这些，以后在修学其他教义的过程当中，这个思想逐渐逐渐会发生非常非常大的作用。

以上是引用《宝性论》颂词，讲到了听闻如来藏产生信解的功德。

如是若于甚深难量者，知而生信有大义利，而且宣说胜乘精华不退转之狮子吼如来藏教言是甚深希有故，往昔未曾修习且慧劣者难以生信。

对于甚深难量的如来藏，如果了知之后产生信心有很大的义利。胜乘就是大乘，很殊胜的大乘的精华、不退转的狮子吼如来藏的教言是非常甚深稀有的。佛陀、弥勒菩萨能够宣讲此教言是非常稀有的，既然很稀有，如果以前没有学习过类似的教法，且智慧不敏锐、很下劣的慧劣者很难以生起信心。下面讲如果因缘不够，对于如来藏难以生信心的各种过患。

如《宣说如来经》云：“于我此智慧，愚夫心生疑，不能住此境，如射空自坠。”

经典当中讲，（于我此智慧）对于佛陀所宣讲的通过智慧安立的如来藏，（愚夫心生疑）没有智慧，善根浅薄的愚夫内心当中经常产生这样或那样的怀疑，（不能住此境）这些愚者产生怀疑之后，就没有办法安住在这种境界当中，（如射空自坠）就好像向天空射箭，当射箭的力道用尽之后，自然而然就往下走了。这些有情不能够安住在佛境，只有在轮回当中流转，而且还非常可能堕恶趣。其实“坠”，一方面是堕恶趣的意思，一方面堕轮回本身也是坠。

《细研磨经》云：“如是彼等愚人将堕恶趣，为魔加持故，觅求彼过，于如来所许说法之人亦欲觅求过失。”

对于佛陀的教法生疑的人，没有办法产生信心修道，就一定会堕恶趣。那么不生信心一定堕恶趣吗？不生信心本身不一定堕恶趣。对这个法没有生信心，也没有诽谤，本身不会堕恶趣，只会漂流轮回；但是在流转轮回的过程当中，很有可能继续造堕恶趣的业，从这个角度来讲，只要你没有从轮回当中获得解脱，那就非常非常有可能造下堕恶趣的业。所以，我们不能理解为只要你不生信心就堕恶趣。

不生信心有几种情况：不生信心而且诽谤诋毁，这就是直接堕恶趣的因了；但是有的时候不生信心，只是放在这儿，放在这能不能堕恶趣？不一定。但是因为这个法是解脱道，如果你对解脱道不生信心，就相当于解脱的因缘你欠缺了，那么你就没有办法解脱，就只有继续漂流；在漂流的过程当中，你的烦恼、我执、无明对治不了，不间断地通过我执产生烦恼，通过烦恼产生业。业当然有善业，有恶业，善业就上升，恶业就下堕。在这个过程当中，你是没有办法自主的，你想永远保持在善趣，这是谁也不敢打保票的。

我们现在即便在善趣当中，即便在修佛法，能够保证一直安住在善法的所缘当中吗？很多时候我们修法很无奈，为什么呢？因为有的事情必须要去做的，所做的这些事情就是直接和堕恶趣有关的，在这种状态当中，我们是保证不了的。何况你没有学佛法呢？没有学佛法也有可能是一个善人，但是善人也不知道取舍。即使这个人在世间上很好，从一般的道德规范来讲，也许的确比较好，但是，这些所谓的善人如果按照解脱的标准来看就不一定了。比如，在世间当中，你只要不杀人，你就不算是恶人；但是如果你杀生的话，在佛法当中讲就是堕落的因缘了。所以，即便是世间上一个所谓善良的人，他也没有办法保证不造堕恶趣的因缘，只要你不解脱都没有一个把握的。

虽然没有解脱，如果现在在缘解脱道在走也行：现在我是凡夫，但是我已经找到解脱道了，在向解脱道靠近，在相应解脱道，这也可以。关键是你连生信心都没有，想要解脱的因缘就欠缺了，你只有在轮回当中继续漂流，肯定没有办法保证不堕恶趣的。所以，我们不能直接说，反正你不相信就堕恶趣，这是没有办法确定的，要分析一下这里面的情况。

“为魔加持故”，魔的意思很广，有些时候讲，魔就是波旬这些魔；有些时候讲，魔就是自己的分别念、邪见。被自己的邪见分别魔加持的缘故，“觅求彼过”，开始寻找佛陀的过失，寻求如果存在如来藏的话，有这样的过失，那样的过失，然后于如来开许的说法之人也是

寻找种种过失。

《梵天请问经》云：“显扬善说圣法时，具罪之人执非理，无信于法生疑虑，俱胝劫中成痴狂。心无信故成罪人，心瞋不护他人意，舍弃一切精华已，无信心故取渣秽，倨傲以及恒具慢，无有信心不敬他。”

《梵天请问经》当中讲，佛陀或者有些人在开示显扬善说一切解脱圣法的时候，内心当中有分别或者具有邪见等等之人（具罪之人），把圣法执为非理，产生不了信心，而且对于佛陀所宣讲的正法产生疑惑，以此等恶业在很多很多劫当中变得痴狂。痴狂的意思有两种，一种是我们现在理解的痴狂，因为直接诽谤佛法的缘故，后世就会癫狂；还有一种意思是说无明，所有的众生都是属于痴狂者。寂天菩萨在《入行论》第九品当中也是讲：“自迷痴狂徒，呜呼满天下！”不知道本性，不知道取舍的愚痴狂徒，是充满了整个天下的。因此痴狂的意思也可以理解成：如果不解脱，在轮回当中漂流，是没办法发现解脱之道的，所以成痴狂。此处讲，只要不产生信心，俱胝劫当中都会变成痴狂。

“心无信故成罪人”，如果没有信心的话，就会变成罪人。“心瞋不护他人意”，内心当中经常产生瞋心，而且根本想不到去保护别人的心，不护持别人的心。大恩上师前段时间的一个教言，他讲：“有些人觉得自己说话很直，其实有的时候是根本没有考虑到怎么样去保护别人的心。”我们觉得自己很直，说话很直等等，其实有的时候是好事儿，有的时候也不一定是好事情，我们在做事、说话的时候，还是要考虑别人的感受，上师说这是做人基本的素质。如果你说话很直，根本不考虑别人，就连做人的基本素质都没有了！有时候我们认为的优点，却是一个很大的缺点。上师这句话说得非常非常好，这是一个基本的素质，你和别人交往的时候，还是要考虑别人的感受，做人应该有一颗善良的心。

在《格言宝藏论》当中萨迦班智达讲：有的时候说话太直，会毁坏自己，也会毁坏他人。比如箭特别直，拉弓射出去之后，要不然毁别人，把别人射死了；要不然射到硬的东西，自己就折断了。（“愚蠢又是憨直人，有者毁己有伤他，林中直树被人砍，笔直利箭会伤他。”“非应之处若正直，往往毁他亦毁己，如同直箭毁他人，或者毁坏自己也。”）像这样的直好吗？不一定。我们要分情况，什么时候该说什么话，需要一种善巧分别的智慧。有时候说话很直，直接就把别人伤了，伤害别人之后，还说反正我就是很直！语言有的时候一下子就能伤害到别人的心。有时候太直了又伤害自己，你说话很直，如果别人的权力大，他不舒服了，直接就收拾你了，这个时候就是伤害自己！伤害他人！有的时候不护他人意也是一种过患，所以我们要善巧，主要是内心要有慈悲心。不管怎么样

，你的性格应该正直，但是说话或者做事应该经常观察别人的意乐，站在对方的角度去考虑，如果别人这样跟你讲话，你自己也受不了，所以应该有些善巧方便。

“舍弃一切精华已”，舍弃最精华的空性、如来藏教义之后，“无信心故取渣秽”，他对于了义的教法没有信心的缘故取渣秽。有些世间的言论叫渣秽；有的时候不了义的教法也叫渣秽，这主要是针对于了义的教法而言的。这个问题经常要作辨别，因为如果懂的话，就知道应该怎么样去作辨别、取舍；如果不懂的话，认为不了义的教法就是渣秽，不能够这样理解。有些时候说有过失，那是针对更高的教言而言的；针对下面的教言，它就是很清净的精华，这方面我们是要了解的。“倨傲以及恒具慢”，他很傲慢。“无有信心不敬他”，他自己没有信心，也不会恭敬他人。

这样的人，他的修道当中全部的过失都具有了：没有信心，也不恭敬其他有功德的人，具有傲慢，也不取精华。其实真正一分析下来，这个人即便是在修道的行列当中，但是他也没有办法真实地和正法相应。这个方面我们必须要知道，必须要断掉。主要的根源其实就是对于了义的教法没有产生信解，尤其是像空性，对于以空性为基础的教法没产生信解的话，就没办法调伏自相续。

又云：“彼等以非法句诤，于诸佛教作染污，犹如外道生疑虑，觅佛法过相违已，无信之人法亦舍。”

经典当中又讲：（彼等以非法句诤，“彼等”就是这些人）这些人以非法句互相诤论，（于诸佛教作染污）对于清净的教法做很多的污染，（犹如外道生疑虑）虽然是内道的身份，好像是佛弟子，但是就像外道一样，对于佛陀的教法经常产生各种各样的疑惑心，（觅佛法过）也是在寻找佛法的过失，（相违已）觉得这个教义和那个教义其实是相违的，（无信之人法亦舍）没有信心的人，他对佛法也会舍弃的。

这方面对我们来讲也是要注意的，现在学佛之后，有的时候还是比较喜欢看这个团体好像是清净的，那个团体好像有过失，也还是在寻找佛法的过失。与外面其他的人也不经常争论，对其他的一些观点也没发现有什么争论，但是在佛弟子当中，就觉得这些人修法不如法，那些人修法也不如法，有这样、那样的过失，这是不太好的。而且如果这样的话，有的时候连法都要舍弃，对某个人不高兴，看不惯，然后对他所修的法也同时一概诽谤、舍弃。虽然我们在修行，但是在修行过程中如果不善巧的话，就像《前行》当中讲的一样，正法反成恶趣因！所以我们要调伏自相续，经常观清净心。

宗喀巴大师在《道次第广论》当中也讲过，如果我们经常听法，就可以断除无义，断除罪业。意思是，如果我们不懂法义的话，就会

觉得这个法殊胜，那个法不殊胜，自然而然就会谤法；如果你真实地闻思之后，有了比较圆融的智慧就不会谤法。你知道所有的八万四千法门，从小乘乃至密乘之间的所有法，都是佛陀为了调化众生而安立的，都是佛法。每个众生的根基不一样，所以需要不同的法，虽然他人修的法和我修的法不一样，但是他也是在修解脱道。我们作为佛弟子，应该比世间人更加有包容心，因为全都是修道的人。

凡夫人有一种习惯，喜欢把自己的观点加给别人——我是这样的，我就希望别人这样。比如，我是出家的，我就觉得：“我都已经出家了，你也应该出家！”也没有考虑过别人是什么一种情况。或者“我是学佛的，你也应该学佛！”这也不一定，我们不可能让所有的人学佛，这是不可能的事情，但是可以让别人变得慈悲一点，不管你学不学佛，慈悲都是需要的。还有诸如：“我是这个教派的，你应该和我一样，否则就……”

有的时候我们很喜欢把自己的观点强加于人，这是没有必要的。他自己可以选择的，当然有的时候选择是正确的，有的时候选择是错误的。如果是原则性的错误，我们应该好心好意地去提醒他；如果没有原则性的错误，他喜欢什么，那我们就鼓励——你这个法很好！比如说他修净土，我们就说：你修净土非常好！因为有阿弥陀佛的愿力，还有佛陀的授记，你这样修下去的确非常好，你应该坚持！而不应该说：你不要修了，我那个修法是最好的！如果自己是修净土的，而对方不是，那么也是一样的。互相之间可以探讨，可以讨论应该注意什么。他如果觉得是正法，那我们首先也要肯定它是正法，他在走解脱道，没有走歪门邪道。首先要肯定，要鼓励，然后互相探讨哪些是共同的，或者学的过程中哪些认识不足，容易产生误解的，可以通过讨论的方式来澄清。

我们不用刻意把自己的观点强加于人，上师也是说，你学什么法都可以的，并没有说——你在学会学习，必须要改变你以前的宗派。不需要！学会学习的法像《入菩萨行论》，讲的菩提心哪个教派都要有的，所以上师说，什么教派的人都可以学。菩提心的教授并不只是本教派才有，其他教派没有，只要你能够学到菩提心那就可以了，你不需要改宗。以前海外大德也是这样的，有些大德的名声很大，摄受力很大，有些西方的人总是想要改宗教，这些上师们讲：你一定要想好，我是不鼓励你改宗教的，改宗教是个很大的事情，你一定要考虑好，要非常非常谨慎！并没有说：你改宗教好啊！你只要来了我就很高兴（而我们凡夫人却很欢喜这样）。这些大德的确不一样，他说改宗教是要相当相当谨慎的事情，如果你改了，后面可能还会改回去，改来改去没必要！但是你可以变得很慈悲。

我们可以鼓励他人生起慈悲心，这是共同的。不管怎样，爱护他

人，站在对方的角度去考虑，这些都可以的。有的时候我们不一定先让他人信佛，可以鼓励他做一个好人，做个慈悲的人，让他的心更柔软、更慈悲。他愿意怎么样选择，我们可以提供一些参考，可以帮助他分析问题、分析情况。有的时候给一些建议可能对别人更有利，而且对方在接受时不会感觉什么压力。如果我们给了别人很大的压力，他可能就害怕了或者反感了，反而可能没办法达成效果。

并不是说我们不需要热情，大恩上师也说，作为佛弟子应该要有热情，但是有的时候也要分清楚，你的热情要在尊重别人的前提之下，否则，你什么都不管，把所有的观点强加于人，这肯定就不太好，所以我们还是应该有一种善巧方便。当然也不是说，每个人有每个人的业，反正他有这样的善根就进来了，没有善根他也进不来。有些人就属于中间的，如果你跟他讲了，他可能生信心；如果不跟他讲，他可能就不生信心。所以说需要很多善巧方便，需要很多智慧。总而言之，我们在和别人交往的时候还是要注意，不要把自己的观点强加给别人，讨论是可以的：佛教当中是这样讲的，对这个问题是这样看的；也可以建议他这样或者那样，这样很多人就会觉得很放松，他想通了，觉得好，就可以慢慢接近、学习。

作为佛弟子来讲，我们不要寻找其他修行人的过失。修行人他也不是佛，肯定是有过失的，没有过失是不现实的，如果你要寻找过失的话，连佛都找得到过失！作为修行人我们自己也有过失，但是自己的过失就很喜欢把它隐藏起来，别人的过失我就很喜欢讲，这也是“保护”自己，是一种烦恼的体现。就像我自己的过失，我可以容忍一样，那别人也是修行者，并不是皈依之后一下子就成为圣者了！不懂得佛法的人，包括我们自己在内也是这样的，常会说：“你都是佛弟子了，佛教徒你还这样做啊！”佛弟子也是个人，也还是具烦恼的人，想要对治烦恼、想要解脱才学佛，而想要对治烦恼和已经对治了烦恼是两回事，他在努力，在寻找这个道。

我们道场里面的这些道友，当然不排除有佛菩萨的化身，但显现上面大家好像都是有烦恼的，就像自己有烦恼，自己可以包容一样，其他人有烦恼、有过失，也是该包容就包容，僧团也是相互帮助的。无垢光尊者讲，有大僧团，小僧团，居士团体也是个小僧团，相互之间可以帮助、提携。如果我们互相帮助，大家都在共同进步；反之，如果我说你的过失，你说我的过失，就没办法共同进步了。我们要知道，它绝对是个学佛的团体，但不是圣人的团体！不要认为学佛团体就是圣人团体，有的人说寺院还有勾心斗角啊？寺院也是凡夫人的团体，他们是修行者，修行人当然会有烦恼。寺院也不是净土，有的时候讲寺院是净土，是从某个侧面讲的，并不是说到寺院里面就是真正的净土了。如果抱着这是净土、圣者的心去寺院里面，

然后一看不是那回事，就会有很大的失落。

我们介绍的时候不要吹得太厉害了：啊！这个地方的佛学院，全都是菩萨！全都是净土！你吹得非常玄，别人一看，好像没看到几个菩萨，反差太大了，反而觉得不太好。你给他很客观公正地介绍：这是一个学佛的团体，里面讲的法是什么什么，修行者总体是怎么样，反正过失也是有，也有一些不如法的行为，世间的东西肯定有。我自己就是这样，有人问我：你们佛学院还有小偷啊？我说当然有啊，这个地方又不是净土，又不是极乐世界，为什么没有？佛学院也没有围墙，什么时候进来都可以，什么样的人都有！有就是有，但这不是普遍的情况，个别的情况肯定是有的。“还有烦恼？”当然有烦恼，都是修行者嘛！我有烦恼我才修行，为什么没有烦恼呢？

有这些不如法的行为是很正常的，如果没有反而不正常了，为什么在娑婆世界当中，有一个完全没有烦恼的僧团存在？是正常的情况我们讲了又怎么样嘛？也没有什么，我跟他讲了他有心里准备，看到之后就觉得没有什么了，他愿意去说明他可以接受。如果你吹得很玄：“很清净，就是净土一样！”他去的时候发现不是净土，就有可能彻底退失，觉得佛弟子尽说忘语。有的时候我们很热情，赞叹上师的功德，赞叹寺院，好是好，但还是要看情况，我觉得公正客观地介绍是最好的。

《制罚破戒经》云：“舍利子！沉于生计，耽执诤论，于自他作害之士夫非是圣士，彼等将充满瞻部洲等。”

沉于生计，就是耽著于这些生活资具等等。沉于生计，耽著于诤论，于自他作害之士夫不是圣士，彼等将充满瞻部洲等，就是讲如果没有信心的话，对正法产生不了真正的胜解。

思维如是所说之理，在五浊兴盛，且诸入教者颠倒四依，而使殊胜大乘宗的关要大多已失坏而变成相似法之时，对大乘命根般的此法甚至有痛惜心的人也颇为罕见。

全知麦彭仁波切讲，思维前面这些珍贵的教言，对没有信心，产生不了信解的情况有些感叹、感触。在五浊兴盛时，且入教者经常容易入于颠倒四依。我们前面讲了四依和四不依，真正的四依是应该依法不依人等等（依法不依人、依义不依语、依了义经不依不了义经、依智不依识），颠倒的四依：依人不依法，不以正法为标准，而以人为标准；法方面是依语不依义，他是依靠词句；依不了义不依了义；依识不依智。如果颠倒四依，了义的法显示不出来，正法当中重要的和次要的也显示不出来，等等，就会有很多很多过患。

殊胜大乘宗的关要，像这些了义的教法大多失坏了，变成相似法的时候，对大乘命根般的此法甚至有痛惜心的人也颇为罕见。如来藏就是大乘的命根一样，在《俱舍论》当中讲，有情有二十二种根

，眼根耳根等等，其中一个命根，它保证我们持续生存下去，命根失坏了就死了，如果命根还在，人就会延续，就有鲜活的生命。对于大乘命根般的此法，觉得很殊胜一定要保护它，一定要如何如何，像这样对殊胜的教法有痛惜心的人也不多，很少见。

然而以入于前译持明传承教下之力，及得以见闻许多传承教言如意宝，以及顶戴莲花王自在补处文殊童子现为人相的遍知金刚威严(蒋扬钦则汪波)等众多真实善知识莲足的善缘力，年龄和智慧都尚未成熟的我，对此甚深处生起些许辩才。

麦彭仁波切说他自己因为入于前译持明传承。前译当然是宁玛派，“宁玛”是旧或者前的意思。有些时候说持明传承就是讲宁玛派本身，因为它每一代上师都是持明者，都是证悟的人，所以叫持明传承，而且它的教法是可以让我们获得持明果位的这种传承。

因为入于持明传承教下的威力，还有得以见闻许多传承教言如意宝，《大藏经》还有宁玛派的很多伏藏教言，甚深的《七宝藏》等等，见了很多殊胜的传承如意宝。而且依止了很殊胜的上师，顶戴就是依止的意思。莲花王自在就是莲花生大士，莲花生大士八大名号之一就是莲花王。他的上师就是莲花生大士的补处。“文殊童子现为人相”，文殊菩萨显现为人间的善知识，叫现为人相。“遍知金刚威严”是蒋扬钦则汪波的另外一个名字。(蒋扬钦则汪波当时证悟很高，他是利美运动的发起者，不分教派，每个教派的法都弘扬传承。后面的顶果钦哲仁波切，还有现在的宗萨蒋扬钦哲仁波切等都是他的化身。第一世蒋扬钦则汪波是智悲光尊者的化现。)这是讲依止以蒋扬钦哲汪波为主众多真实善知识莲足的善缘力。

“年龄和智慧都尚未成熟的我”。当时全知麦彭仁波切年龄很小，年龄还未成熟可能是十几、二十岁。说智慧未成熟，这是谦虚。麦彭仁波切是真实的文殊菩萨的化身，他在七岁时一边玩耍，一边就自然而然从智慧当中流现出教言，造了《定解宝灯论》(以后学的时候就知道，非常非常殊胜)，完全没有思考、造作。虽然年龄还没成熟，但是把最殊胜的妙义如来藏完全开显了，所以百分之百是俱生智慧，而且是圣者的化现。“对甚深处生起些许辩才”，他说，好像是有一点点辨别的能力，产生了些许辩才。

如是对远离诸边双运极无所住之相——法界自性住种性义，善加宣说乃为狮子吼。

《如来藏大纲狮吼论》，现在就讲一下“狮子吼”到底是什么样的。真正的狮吼要对于远离诸边的(离有离无等等)，双运极无所住，大空性和大光明无二无别的法界自性住种性义善加宣说。对于最了义的法义能够善加宣讲，就是狮子吼。

《梵天请问经》云：“天子！宣说于任何法不贪著，彼等为狮子吼；

什么叫狮子吼呢？宣讲对任何法不贪，就叫狮子吼。虽然小乘

也对任何法不贪，他断除贪欲了，但是“贪”的意思是很广的，一般是贪执、执著的意思。对于人无我空性执著，对于微细的刹那和微尘执著，贪执自利，贪执成佛，贪执度众生，都叫贪执、执著。所以，能够善巧宣说任何法不执，从色法乃至一切智智之间都不耽执，就叫狮子吼。

宣说于任何法生贪著，彼等非狮子吼，而是狐狸鸣，

不管是对任何法生贪著，乃至对如来藏、对空性生贪著都不是狮子吼，而是叫狐狸鸣，充其量是狐狸叫而已，不能叫作狮子吼。

引起任何边见之言说，彼等非狮子吼声。”

能够引起任何边见，不管是粗大的常断，还是细微的常断；粗大的有无见，还是细微的有无见，这方面都不是真正的狮子吼声。

《大涅槃经》云：“狮子吼者，宣说一切有情有如来自性，如来常住，定无变易。”

《大涅槃经》当中讲，真正的狮子吼是什么呢？宣讲一切有情都具有佛的自性，而且如来的自性是常住的，没有变化的，这方面就是真正的狮子吼。

又云：“善男子！虽于空旷处多有宣说，非狮子吼，然于众多智者眷属中宣说，乃为大狮子吼。

虽然宣讲了，但你是在空旷处，即没人的地方宣说，或者找一些没有智慧的人宣讲，这不是狮子吼。尤其在空旷处宣讲，反正没几个人，你觉得很厉害，但不是狮子吼。狮子吼是在众多智者眷属当中宣说，不但很多人，而且这些眷属都是智者，他们有辨别的能力。佛陀就是这样的，佛陀讲法，下面全部都是高级智者，像舍利子、目犍连在依止佛陀之前，早就已经是非常厉害的智者了，还有帝释、梵天很多很多天神。佛陀在一切当中宣讲正法没有丝毫畏怖，这就叫大狮子吼，以这个作比喻说明是众多智者眷属当中宣说的。

彼狮子吼者，不说一切诸法无常、苦、无我、不净，而唯说如来常、乐、我、净。”

狮子吼不说一切诸法是无常的，是苦的，是无我的，是不净的，因为这些是不了义的，还不是狮子吼；唯说如来常乐我净，安立佛陀的身智、一切种智等等法身智慧是常乐我净的自性。

诸如此等狮子吼之喻义已作广大宣说，应当了知。

诸如此等狮子吼的喻义，全知麦彭仁波切从开篇讲到前面为止，对于如来藏常乐我净的意义讲了很多，比喻讲了很多，教证讲了很多，他已经作广大宣说了，通过前面的意义如是了知。

如是公正合理地宣说了如来藏之相，虽与某些人不相合，然是建立了真实的道故，他人心中不应愤怒，

麦彭仁波切很公正地引用了教理、比喻等等，宣讲了如来藏常、

乐、我、净，如是安住之相。虽然宣讲的这些道理和某些人所想的不相合，因为前面讲，有些人认为如来藏是无常的，有些人认为如来藏是谛实的，有些人认为如来藏是单空的，所以说和有些人相续当中所安立的如来藏之相不相同。但是建立的是真实的道的缘故，他人心中不应愤怒。

如《入中论》云：“论中观察非好诤，为解脱故显真理，若有解释真实义，他宗破坏亦无咎。”

在《入中论》当中月称菩萨讲：（论中观察非好诤）《中论》或者《入中论》当中作很多观察、破立（如破小乘的观点，外道的观点等等），并不是龙树菩萨等中观论师非常喜欢争论；（为解脱故显真理）是为了让有情解脱一切实执的缘故，而显示一切万法的真理；（若有解释真实义）如果在解释真实义过程当中，（他宗破坏亦无咎）破坏了他宗的所立观点，也是没有过失的。为了破斥邪执，安立真实义、解脱道的缘故，在解释真实义的过程中把他宗破坏了，这是没有过失的。在《四百论》当中也是有相似的安立：“诸佛虽无心，说摧他论法，而他论自坏，如野火焚薪。”意思和此处的意义差不多。

如此之举也是护持正法，

安立如来藏常、乐、我、净，安立真实的了义义，如此之举也是护持正法。

《三摩地王经》云：“何为护法耶？即于讥毁佛法者，如法而降伏。”

真正的护法，就是对讥毁佛法的人如法降伏。这方面也是护持佛法，因为如果讥毁佛法对自他都有害，佛法清净住世对自他都有利益，所以如法降伏就是护法。

也是住持正法，如《虚空藏请问经》云：“何人已得佛菩提，佛法相彼尽持，何人极知无垢际，彼者尽持诸佛法。”

何人已经得到了佛菩提，在他的相续当中，佛法的法相完全可以守持。这里“佛法”，意思是佛陀的功德法，佛陀所有十力等功德法都可以守持。任何一个人他如果能够了知清净无垢的佛法边际，他也可以守持一切的佛法。前面是讲佛，后面讲如果有人能够了知、能够宣讲，其实也是守持佛法，住持佛法。

如是持法者能报佛恩并能获得无量福德，

这样持法的人也是报佛的恩德，也可以获得无量福德。

《宣说如来大悲经》云：“如是恒持佛法者，以法定超非资财，何者受持佛法藏，彼等报答诸佛恩。”

如是恒持佛法的人，以法定超三界轮回，他一定是以守持佛法而超三界的。非资财：并不是说你的资财多，就可以超三界。谁受持佛法藏的话，他就是报答佛陀的恩德。其实佛陀的恩德我们没有办

法报答，但是如果能够受持法藏，这就是对佛陀的一种报答。

《虚空藏请问经》云：“如千俱胝劫宣说，佛陀智慧无边际，如是受持如来教，所得福德无有量。”

在一千个俱胝劫当中，宣讲佛陀的智慧也没有办法宣讲完，没有边际；同样的道理，如是受持如来的教法所得福德也是没有边际的。有重大意义的缘故，我们也应该对如来教法真实地了知，真实地护持、守持，如是能获得极大的福德和利益。

如是所说故。

以上正论就讲完了，下面相当于是后跋。

于彼胜乘诸教典，虽具略说之辩才，

年龄学问未成熟，狂僧我语谁人信。

麦彭仁波切说，对于胜乘的教典我虽然有略说的辩才，但是我的年龄、学问还没有成熟，像我这样疯狂的僧人的语言谁人能够相信呢？

现今众生逐名声，远离辨理非理慧，

多数嫉妒魔所扰，我知非是善说时。

当时开始进入五浊恶世，逐渐趣入末法了，很多众生对于正法的兴趣逐渐减弱，追逐名声利养等等，远离了辨别正理和非理的智慧，多数人嫉妒心很强，被嫉妒魔所扰乱，我也很清楚并不是最佳的宣讲如来藏常住的时机。

然而殊胜师本尊，于心莲上恒敬供，

诸善教句及其义，心中明而极明现。

然而还是要讲。因为被殊胜的上师、本尊摄持，他们住于自己心间的莲花上并恒时恭敬供养，以此缘故得到加持，一切善教的句和意义在心中非常明显、非常直接地显现出来了。

彼时善说纳受修，长时欢喜后时际，

于他刹中佛法理，胜喜犹如上弦月。

甚深究竟此教言，具慧生喜此乃是，

非堕有寂边之乐，故诸善缘当欢庆。

因为意义已经明显出来，尊者就想造论。造论有两个目的：一是“彼时善说纳受修，长时欢喜”，我造这个论典，其实为了我自己在相续当中纳受修持，长时间产生欢喜的缘故，所以我开显了如来藏的教义；二是“后时际，于他刹中佛法理”，在以后的时间当中，也可以在其他刹土当中宣讲这样的佛法正理。在此刹土，前面说现在不是最好的时机，很多人对于正理不追求，嫉妒心很强，这个时候并不是最佳的时机，但是还是造了这部论典，对我们来讲已经产生功效了。但是他说，主要是为了以后在其他刹土当中宣讲这样的佛法正理。

“胜喜犹如上弦月”，所以我对这个论典的意义和造论有非常大的欢喜心，而且犹如上弦月不断增长。（上弦月，从初月开始，一天比一天增长，一天比一天圆满。）如此很甚深究竟的教言，具有智慧的人听闻之后应该产生欢喜心，这种欢喜并不是堕于有边的快乐，也不是堕于寂灭的快乐。有边的快乐是一般的凡夫众生在追求财富、享受的过程当中所感受的快乐，对胜法产生的欢喜不是这种有边的快乐。非寂乐，也不是寂边的乐。三禅很欢喜（四禅不存在欢喜了，四禅是舍受），三禅的安乐非常清净，很稳固，三禅之乐是非常殊胜的；还有声闻入于涅槃寂灭的快乐，这种欢喜也不是声闻入禅定、入寂灭的快乐，“故诸善缘当欢庆”，对此法产生法喜的善缘者应该生欢喜心，应该庆祝。下面是回向：

祈愿舍离诸边执，显空双运狮吼声，

降伏恶见野兽群，佛教精华十方兴。

祈愿舍离一切边执的（有边、无边、常边、断边等等所有边执都舍离），显空双运（“显”就是如来藏的光明，“空”就是离戏的）的狮吼声，能够降伏一切持恶见的野兽群（像狐狸等其他野兽群，以狮子吼都能够降伏住），以如来藏为主的佛教清净的精华于十方兴盛。最后作了发愿和回向，我们也如是发愿！如是回向！

下面的后跋，讲当时是怎么造论的。

此论由受持三学宝藏的法友格南劝请说：

当时麦彭仁波切年龄不是很大，有一个受持戒定慧三学的法友格南劝请。

“于‘佛陀法身能现故’等文句之义，按您心中如何显现而造。”

大恩上师经常说，这些劝请者对我们恩德非常大。全知麦彭仁波切他老人家虽然智慧圆满，但是如果不劝请的话，不一定有因缘显现，他本来是如意宝，你祈祷他就可以如是显现出来，所以劝请者恩德很大很大！

他说，对于安立一切有情具有如来藏这个文句，按您心中如何

显现而造。这个劝请者肯定也是很厉害的，他为什么就请老人家把这个颂词拿出来开显？在佛陀的法会当中，这些提问的人，要不然像文殊菩萨这样，本来就具有无垢智慧；要不然是佛加持的。有些问题如果佛不加持是提不出来的，根本想不到的，所以佛陀加持某个人让他提个问题，然后佛陀给他开显。对于《宝性论》当中的精华偈颂，格南去请求麦彭仁波切造论典解释。他说：“于‘佛陀法身能现故’等文句之义，按您心中如何显现而造。”他没有说——您参考一下其他的法本，给我们写一个注释，而是说，您心中怎么显的就怎么写！对麦彭仁波切的信心绝对是百分百圆满。（如果像我这样的，按照我心中显现去写就不行了，肯定是乱写一气！众笑）

于此恳请者前僧人无垢智慧（全知麦彭仁波切）自然显现径直而录出。增上善妙！

僧人就是麦彭仁波切（“无垢智慧”，藏文是“罗珠智美”），在恳请者前自然显现，意义从心相续当中完完全全流现出来，然后径直而录出。法王如意宝有时候造论也是这样的，心中怎么显现就径直写下来，一边造论一边与别人讲话。（有些人说：我也可以，我一边跟别人讲话，一边也可以写！但是最后全部画的是一团团的圈圈，除此之外没有其他东西。）圣者一边与人交谈、问答，一边写文字，而且文字是符合于任何义理的，这就是圣者不可思议的境界，一般人没有办法装的。麦彭仁波切他老人家造论也是这样的，在七岁时，他一边玩耍，一边就造了《定解宝灯论》；而本论是一请求，马上就写出来了。有些地方讲这是属于意伏藏，麦彭仁波切是大伏藏师。有些伏藏师是从岩石、湖里面取法宝伏藏，莲花生大士以前伏藏在里面的对后代很有利的修法，有些是法物、加持品、药等等伏藏品，取出来利益当时的众生。在《藏密佛教史》当中，麦彭仁波切是属于伏藏师类别的，敦珠法王讲，麦彭仁波切是伏藏师，他没有从岩石、水里面取出伏藏，但是观待众生的利益，从智慧当中流现出了很多伏藏，他是一切伏藏师之王。对众生有利的很多修法、窍诀都是从内心当中自然显现出来的，根本不需要去想，去造作，这种法非常非常清净，这是应该生起信心的地方。增上善妙！

此论原本曾混入上师（蒋扬钦则汪波）的著作中，二十四年后拣出原本，当善贤和尚龙多欲付梓之际，与最初祈请者及具慧拉布罗珠同时聚会，彼等复祈请说：“请您务必增补”等语。

论造完之后，一段时间当中混入到了上师的著作当中，因为蒋扬钦则汪波他也写了很多著作。二十四年之后把原本拣出来，有一个很贤善的出家人龙多想要刻版印刷这个论典，因缘很善巧，想要印书的时候，最早的祈请者格南和另外一个具有智慧者拉布罗珠同时聚会，他们又请求，“请您务必增补”，在这个基础上还有些增补的窍诀的话，再写一写等语。

如是祈请后，于最初原本上归摄文句并增添一二关要。

胜生铁兔年四月下旬吉祥时，于降魔胜利洲中，

“降魔胜利洲”是麦彭仁波切的一个关房（闭关的房间）的名字，“降魔胜利洲”其实也是佛学院汉僧部的名字，是法王如意宝取的名字，也是有这样的因缘，名字是一样的。

无垢智慧文殊欢喜金刚（全知麦彭仁波切）二日中从原文录毕。芒嘎郎！（愿吉祥！）

以上我们就讲完了《如来藏大纲狮吼论》，感谢传承上师的加持，感谢大恩上师的加持，也感谢护法神的鼎力相助。因为法很深，在这个过程中也是很担心会有些障碍违缘，但是在上师们的加持之下，我们学习完了这么深的法，虽然时间很短，在十天当中我们学完了这部论典。

下面我们将讲闻过程中的所有功德回向。如果在讲闻过程中有些过失，我们在上师三宝面前诚心忏悔；功德祈愿上师诸佛善知识——对于众生大有利益的明灯们能够永久住世常转法轮；祈愿如来藏、大般若为主的清净教法一定要常住世间（如果教法不常住世间，我们根本得不到利益；教法常住世间，我们就可以得利益）；祈愿功德利益一切众生，看到的、不能看到的，帮助我们的、伤害我们的等等所有的有情，愿他们离苦得乐暂时往生西方极乐世界，究竟成就无上正等正觉的佛果；也愿所有道友们的相续当中对于如来藏产生决定的信解，早日现前如来藏，成就最为殊胜的大无为法的功德，而且尽未来际利益一切众生。安住这样正见当中咱们念诵《愿海精髓》回向。

所南德义檀嘉热巴涅 此福已得一切智
托内尼波札南潘协将 摧伏一切过患敌
杰嘎纳其瓦隆彻巴耶 生老病死犹波涛
哲波措利卓瓦卓瓦效 愿度有海诸有情