

（三、业余差别）

第三，显示业余差别中，引满差别者。引乐趣业是诸善法，引恶趣业是诸不善。诸能满者，则无决定。于乐趣中，亦有断支，关节残根，颜貌丑陋，短寿多疾，匮乏财等，是不善作。于诸旁生及饿鬼中，亦有富乐极圆满者，是善所作。由如是故，共成四句。谓于能引善所引中，有由能满善所圆满及由不善圆满二类。于诸能引不善引中，有由能满不善圆满及由善法圆满二类。

在业的其他差别中，首先说明引业和满业的差别。

引善趣业唯一是善法，引恶趣业唯一是不善法，而在善趣或恶趣中，能满的业则不一定。也就是在乐趣中也有断手断脚、残废、丑陋、短寿、多病、贫乏等等，能满这些果报的业是不善业。在旁生和饿鬼当中也有很富裕、快乐的，比如家养的宠物或者大力鬼、多财鬼，能满这些果报的是善业。

总而言之，有四种情况，在能引的善所引当中，有由能满的善业所圆满的善果，以及由能满的不善业所圆满的恶果两类；在能引的不善业所引的果报里面，也有由能满的不善业所圆满的恶果，和由能满的善业所圆满的善果。也就是：总报乐，别报苦；总报乐，别报乐；总报苦，别报乐；总报苦，别报苦。与此相应，能生它的业也有四类，能引善，能满恶；能引善，能满善；能引恶，能满善；能引恶，能满恶。

这个打比方，譬如由过去的善业作为能引，这一世得到了人身，然而在这个人身的总报上发生的各种差别果报则不一定，有的是健康、长寿、多财，有的是多病、短命、贫乏，这就是引业善、满业不善所导致的。也有这一世由善业牵引做了人，而且在做人的时候相貌也好、财富也多、智慧聪明、有地位等等，这就是因为引业善满业也善。在恶趣里面也有这两种情况，比如由一念吝啬心堕了饿鬼，这就总报不好。在这个总报上面，又有各种差别，在做饿鬼的时候，有些非常可怜，一百年里不闻浆水之名，这是由于满业不好导

致的。也有成了饿鬼以后非常有力量，有非常多的财富、受用等，这是他过去的善业作为能满业，而在饿鬼身上出现很多乐果。这是总体来说的，差别性上也是很复杂，譬如我们做人好一阵，歹一阵，或者这些方面好，那些方面不好。譬如颜回他是圣贤之人，但是他短命。就像这样，有一些人很聪慧，但是短命，有一些人多才多艺，但是长年缠绵于病榻，或者有福有慧，但是相貌丑陋等等。

像这样要知道，以引业首先给我们勾画出这一世人的总体的形状，而满业就好比在这一个总的人身上再去描绘各种细节。由于所用的材料不同、手法不同，这就好比过去能满的业，结果在这上面画出的眼睛、鼻子等等各有各的差别。也就是在这一世人身的总报上，由过去的能满业会发出各种差别果报，这里面有好有歹。像这样要了解果报上有四种差别，能感的业上也有四种差别，这是大致的所谓引满的差别。

《集论》云：“应知善不善业是能牵引及能圆满。于善恶趣受生之业，能牵引者，谓能引异熟；能圆满者，谓既生已，能令领纳爱与非爱。”

《集论》里说：要知道，善业和不善业会充当能牵引和能圆满两种角色。在投生的时候，如果是善业牵引过去的，就入了善趣，以不善业牵引过去的，就入了恶趣。人过去世造的业是很复杂的，就像我们今生不断有善恶业交替出现，就看哪个先成熟。所以善不善业会充当能牵引的角色，这个能牵引的业决定了来世的总报。已经得到这个总报以后，善和不善业也要充当能圆满的角色，也就是当已经受生为某有情后，在他这一世的若干时间里面也有一个一个阶段，一种一种类型的果报要出来的。这是由填充这一世各种差别内容的能满业来决定的。这个业也是按照业果律丝毫不紊乱地不断地发生果报。所以所谓好运或者说坏运，按照业果律来看，其实就是由于能满业而逐次地按照规律来发生的。如果这一段是善业现行，那就是交了好运，到了恶

业现行的阶段，忽然摔一跤就骨折了，检查出得了癌症，之后妻子离异，儿子夭亡，再过后又是公司破产，等等，像这些是不善业在现行，不善业在圆满它的果报，都是这样的。人的命运都是祸福多端，苦乐相依。

这样就清楚了，能牵引就是指那一类能够引出异熟果的业，能圆满就是指已经受了那个身以后，能够使得那一期生命领受各种喜欢和不喜欢果报的因素。

以一个业能引多少生的果？对此有不同的观点，先讲《俱舍论》的观点。

《俱舍论》云：“由一引一生，能满则众多。”谓由一业能引一生，非能引多，亦非众多共引一生。诸能满中，则有众多。

从引业来说，一个业只能引一生，不能引多生，也不是由众多的业共同引一生。总而言之，引业只是一引一，而满业的方面就有很多业了。

《集论》则说，颇有诸业，惟由一业牵引一生；又有诸业，惟由一业牵引多生；颇有诸业，由众多业牵引一生；亦有诸业，由众多业牵引多生。

在引业方面，《集论》的观点不同，他说有四类，一业引一生；一业引多生；多业引一生；多业引多生。所以业的情况是很复杂的。

《释》中说云：“有由一刹那业，惟能长养一世异熟种子；及由彼业，而能长养多世异熟种子；有由多刹那业，惟能数数长养一世种子；及由众多互相观待，而能数数长养展转多生种子。”

《集论》的解释里说到：有这样的四种情况，有的是由一个刹那的业只能长养一世异熟种子，这就是一业引一生的情形。也有由一刹那的业能够长养很多世的异熟的种子，这就是一个业引多生的例子。也有由多个刹那的业合起来只能数数长养一世的异熟种子，这是多业引一生的例子。也

有由很多业互相观待而积聚后，能够数数地长养辗转多生的异熟种子，这就是多业引多生的情况。所以说业有单干和合作的两种情况，也有发生一次效果和多次效果的情况。

这样看来，《集论》的观点好像丰富一点。譬如说，可以十个人供十处的僧众，每一个人只供固定的一处，这叫一人供一处；也有人财力很雄厚，他一个人可以供养十处，这就好比一个业可以长养十世的种子；也有十个人各自的财力都有限，他们合作起来才只供到了一处，这就好比十种业共同牵引一生；还有十个人合作起来财力可以供养十处，这好比十个业合作起来，数数地去长养十世的种子。总而言之，业的情况还是很多的。

定不定受业者，如《本地分》云：“顺定受业者，谓故思已，若作若增长业；顺不定受业者，谓故思已，作而不增长业。”

定不定受业的差别，就像《本地分》所说：顺定受业是故意思惟后，作而增长业；顺不定受业，是指在故意思惟后，作而不增长业。

故思所作业就是先思量，随着自己的行思、伺察而有所造作，这叫故思业。与此不同就叫非故思业。前面的判定是说，思已作而增长业就是顺定受业，思已作而不增长业就是不定受业。因此要了解作和增长的差别，由此而能得到了解。

作与增长所有差别者，即前论云：“云何作业？谓若思业，或思惟已身语所起。”

作和增长的差别或者特有的体性，先讲作业再讲增长业。作业就是按《本地分》所说：怎样是作业呢？就是思业以及思后身语发起的业。

又云：“增长业者，除十种业，谓：一、梦所作，二、无知所作，三、无故思所作，四、不利不数所作，五、狂乱所作，六、失念所作，七、非乐欲所作，八、自

性无记，九、悔所损害，十、对治所损。除此十种业，所余诸业。不增长业者，谓即所说十种。”

增长业是从否定方面来定义，首先举出十种不增长业，之后说排除这十种业以外的就叫做增长业。

十种不增长业：一、梦所作，就是在梦里造作的，比如梦里杀了人，他没有耽著心摄持，这个是不增长业；二、无知所作，就是对于所作的业有罪无罪毫不知情，在无知状态里造作的业，比如小孩子在无知中杀了蚊虫等；三、无故思所作业，就是不是故意作的业；四、不利不数所作业，就是指程度上不猛利、量上不是数数作，也就是并非心很强或者很多次串习而作；五、狂乱所作，就是在错乱当中所作；六、失念所作，就是他住在失念当中不记得了，这样造作的，比如他正在持斋戒，但是无意间杀了虱子；七、非乐欲所作，就是他不是自己愿意去作的业；八、自性无记业，就是业的体性不属于或者不能被判断为善和非善的造作，比如走路，脚踩死了蚂蚁，当时的心也没有起善心也没有起恶心；九、悔所损害，就是在造业后以追悔损害了业；十、对治所损，就是因为修了对治道而损坏了业力，比如以证悟空性对治了杀生的业。以上就是十种不增长业，除此以外的叫增长业。

《摄抉择分》亦说四句：一、作杀生而非增长，谓无识别所作；梦中所作；非故思作；自无乐欲他逼令作；若有暂作，续即发起猛利追悔及厌患心，愚责厌离，正受律仪，令彼薄弱；未与异熟，便起世间所有离欲损彼种子，及起出世永断之道害彼种子。

《摄抉择分》也说到四种情况：作而非增长；增长而非作；作而增长；非作非增长。

一、以杀生为例，作而非增长是说没有识别的状态下作的，梦里作的，不是故意作的，自己没有意乐被别人逼迫而作。或者暂时作了一点，马上就发起猛利的追悔和厌患心，之后就非常诚心地自责厌离这种恶心，然后正受律仪，使得

恶业力薄弱。还没有给予异熟，或者还没受报之前就发起了世间的离欲之道，损坏了它的种子；以及生起了出世间证悟无我的永断之道，灭了它的种子。

二、增长而非作者，为害生故，于长夜中，数随寻伺，然未杀生。

二、增长而非作，比如心里为了谋害那个生命，在很长时间里数数不断地寻伺，想这么做，但是没有用身口作杀生的行为，这就是没有作杀生这种业，然而他的意业在不断地滋长，这个就叫做增长而非作。

三、作而增长者，谓除前二句一切杀生。

三、作而增长，就是除去前面的作而非增长和增长而非作的其他杀生。

四、非作非增长者，谓除前三。

四、非作非增长，就是指前三者以外的情况。比如，忽然动了杀念，马上就止息。从意业上来说没有增长，因为及时截断、悔除了。其次也不是作，因为没有发生身口的杀生行为，这就叫非作非增长。

从不与取乃至绮语，随其所应，如杀应知。于意三中无第二句，于初句中亦无不思而作、他逼令作。

从不与取到绮语之间，都应当随着它本身的业行按照杀生那样去了解作和增长的情况。

在贪、嗔、邪见三意业中没有第二句增长而非作的情况，就是说当业力已经增长的时候，它本身就是在做业，它是属于意业，不是指身口上表现的行为，所以没有第二句。杀生由于它是现行的杀生行为，光是有意业蓄意谋杀，没有发之身口，就叫做增长而非作的业。而意业不同，当心里已经起了各种贪求、嗔恚等，已经是意业上作了。第一句作而非增长当中，意业没有不思而作的，因为贪、嗔、邪见都是内在有故意想作的心，有思惟、思量等的运作的心，意业上也没有他逼令作这种情况，因为意业都是自己主动的，不存

在别人逼迫令自己作的问题。

决定受中，依受果时分三。

在决定受报的业里面，按照受果的时间又有现法受、顺生受、顺后受三种。也就是由于业力的轻重情况，有些在当生受报就叫做现法受业；有些在第二生受，叫顺生受业；有些在第三生以后受，就叫顺后受业。

其中现法受者，谓即彼果现法成熟。《本地分》说此复有八。若由增上顾恋意乐，顾恋其身、财物诸有，造作不善，于现法受。若由增上不顾意乐，不顾彼等，作诸善法。如是若于诸有情所，增上损恼，增上慈悲。又于三宝尊重等所增上憎害，及于此所增上净信胜解意乐。又于父母诸尊重等恩造之所，由增上品酷暴背恩所有意乐，所作不善，于现法受。若由增上报恩意乐所作善法，于现法受。

所谓的现法受，就是指那个果在现法中就成熟，也就是即生就会成熟果报。在《本地分》里面说，这有八种情况：如果由增上的顾恋意乐，顾恋自己的身体、财物等所有物而造作不善法就在现生中受报，这一生就会受报。就是特别顾著爱恋自己的身体、财物等等去作很多的不善业，那就会在现前就受报，这一生就要受报。现在这种业就非常严重，因为他对于身体、财物特别看重，贪心非常大，不择手段的积聚钱财，目的就是要吃得好、穿得好，能拥有多处房产，能使用高级电器，出入有豪车代步等等。现在这种贪业非常严重，以这个贪驱使而造下各种欺诳、狡诈、谋害、伤害等的业，这些业在这一世就要受报。所以很多人因为造的业太严重了，这一世就患上各种奇怪的病，精神失常，甚至不治之症等等。

如果是增上的不顾意乐，不顾身体、不顾财物作各种善法那也是很强大的善业，现法就会受报。就是他发了很大的心，根本就不顾什么身体、财物等等，发很大的心力来

日夜地作各种善法，这使得善业力极强，在当生就可以迅速地扭转果报，变得更好。这种善业在即生就会成熟果，譬如很多人作非常大的布施，结果这一生就发现有很多很快的果报就来了，他的福报越来越大。

再者，在有情方面发了增上损恼的心，也会在现世受恶报。比如残害有情，或者杀害等，在现生受报。或者发了增上慈悲的心，也将会在现法感受乐报。

再者，是指在非常重大的境前起了恶心和善心，也就是对于三宝、师长等处起了增上憎恶、损害的心，那在现生就要受报，或者起了增上的净信和胜解的意乐，也是在现前得到成熟。再者，在世间对父母、尊重等有恩的境，由增上的冷酷、残酷、暴劣的背恩意乐所作的不善，也会在现法受报。如果是由增上的报恩意乐所作的善法，也是在现法受报。像这样，现在主要了解到是意乐增上的缘故会导致在现法受报。

顺生受者，谓于二世当受其果。

顺后受者，谓于三世以后成熟。

顺生受业，就是所作的业会在第二世受果报。

顺后受业，就是指在第三世以后成熟果报。

于相续中，现有众多善不善业成熟理者，谓诸重业即先成熟；轻重若等，于临终时何者现前，彼即先熟；若此亦等，则何增上多串习者；若此复等，则先所作，彼即先熟。如《俱舍释》所引颂云：“诸业于生死，随重近串习，随先作其中，即前前成熟。”

在相续里面现在有很多的善和不善业，何者首先成熟呢？这里的理趣是这样的，那些很重的业最先成熟；如果几种业轻重相等，那就看临终的时候什么业先现前，它就先成熟；再者，如果同时现前，那就看哪个业串习的多，就先成熟；如果串习的量也一样，那就看时间上哪个先作，哪个就先成熟。

博朵瓦格西用比喻说明了这种情形，比如在一个码头上有很多人要渡河，这个时候来了一个大官，他的势力很大，肯定是他先渡河；如果来的人权利相当，那就看谁先接近船，谁就先上船渡他，这就是指临终的业哪个业先现前，就成熟哪个业。如果大家都是同时接近船，那就是熟人先上；如果熟悉程度差不多，那就看谁事先打过招呼，就先渡他。

总而言之，临终业力成熟的规矩，按照《俱舍论》所说：先重，再近，再谁串习，再谁先所作，按这样的次序来决定。

第二，思惟别者，谓由远离十种不善，虽定能获善妙所依，然若成一圆具德相、能修种智胜所依者，修道进程非余能比，故应成办如此所依。

为什么要思惟别业果？就是说，我们远离十种不善业，一定能得到善妙的所依，也就是殊胜的人身，但是如果想要成办一个具足圆满德相、能够修一切种智的殊胜所依的话，那在修道的进程上不是其他身能比的。所以，我们在得到人身的基础上，还要成办圆具德相的人身。由于这种人身更加可贵，具备修一切种智道的功能，所以我们一定要了解得这样的人身有什么功德，这样的人身会产生什么作用和果报，然后怎么来成办它，或者要修什么因缘。懂了这三点以后，我们就应当以此在离十不善的基础上，积极地修集很多殊胜的善业，来争取到优越的、能飞速修大乘道的人身，这就叫做思惟别业果。

此中分三：一、异熟功德 二、异熟果报 三、异熟因缘

这里的异熟作为差别基，一要思惟它上面的功德相，也就是圆具八种德相，每一种各是什么情形；其次就是要知道成办这个异熟能发生的果报，这里的异熟是指圆具德相的人身，这里的果报是得了这个人身之后，会产生什么作用，在那上修行，会生起什么效用或者效果；异熟因缘则是成办这种异熟果需要由哪些因和缘和合。这三者了解以后就知

道，怎么来修学它，会开始有意识地修学它的因缘。

初中分八：一、寿量圆满者，谓宿能引牵引长寿，如其所引，长寿久住。

优越的异熟身是指的具足八种德相的人身，也就是寿量、相貌等八方面圆满的身，下面一一来认识：

一、寿量圆满，就是指由宿世能够牵引很长寿量的引业力所引，在这一世当中得到长寿，能恒久地安住在世间，就像龙树菩萨住世六百年那样。

二、形色圆满者，谓由形色显色善故，颜容殊妙，根无阙故，众所乐见，横竖称故，形量端严。

二、异熟身的形色圆满，也就是相貌非常庄严，无论是色泽、形状都是非常妙好。这样看起来整个容颜很殊妙，诸根不缺，大家非常喜欢见到。以身体非常匀称、协调的缘故，形量很端严，就像阿底峡尊者那样。

三、族姓圆满者，谓生世间恭敬、称扬诸高贵种。

三、第三种德相是族姓圆满，所生的家族或者种姓非常高贵。也就是生在被世间人普遍恭敬、称叹、赞扬的高贵种姓当中，或者说生在豪贵之家，譬如达摩祖师。

四、自在圆满者，谓大财位，有亲友等广大朋翼，具大僚属。

优越身的第四种德相是自在圆满，就是指他的财富、朋党特别圆满，做什么都自由自在。因为他很富足，有很大的财力、地位，要做什么任运地就来，自由自在的，而且他有很多的亲友等的朋友、助伴、部下，就像松赞干布王等。

五、信言圆满者，谓诸有情信奉言教，由其身语于他无欺，堪为信委，于其一切诤讼断证，堪为量故。

五、优越身的第五个德相是信言圆满，就是说话特别有威信，堪为定量。也就是有情都信奉他的言教，因为他身体的行为和语言不欺诳他人，以他的身语对别人不作欺骗，非常可依赖、可委托，对一切的争论、推断、抉择等方面都堪

为定量，也就是他所说的话大家都认为是量、是准则。

六、大势名称者，有大名称，有大美誉，谓于惠施，具足勇健精进等德，由此因缘，为诸大众所供养处。

六、第六个德相是大势名称，就是有很大的名誉。这是说他对于布施、奉献他具有勇悍、精进等的德相，由于这样到处去利益众生，非常精进地作利他的事，所以大众特别地尊重他，传扬他的美名，他成为大众所供养处。

七、丈夫性者，谓成就男根。

优越身的第七个德相就是具足丈夫性，也就是成了男身。

八、大力具足者，谓由宿业力，为性少病，或全无病，于现法缘起大勇悍。

八、优越身的第八个德相是大力具足，也就是由宿世的善业力，这一生身心少病或者根本无病，非常有力量，在现法的因缘里就能发起大勇悍。

接着本论对于这八种德相作一个小结。

此复第一谓住乐趣，第二谓身，生为第三，财位僚属为四，第五谓为世间量则，第六谓彼所有名称，七谓一切功德之器，第八谓于诸所应作势力具足。

扼要地说，第一德相是能够久住在安乐趣中；第二德相是指身体方面具足相好端严；第三种是指受生在尊贵之家；第四是指在他的受用上面拥有财位和僚属；第五是指他的言语方面成为世间的量则；第六是指他的名誉方面有很大的名称美誉；第七是指根器方面是男身，成为一切功德之器；第八是指他的力量方面对于现在各种的所作都具有很大势力。总而言之，要这样理解圆具德相的、殊胜的、能速疾修种智之道的所依身的情况。

（二、异熟果报）

异熟果报分八：初者，依自他利，能于长时积集增长无量善根。

圆具德相的异熟身修道的效果有这样八方面：首先，寿量圆满，能够在很长时间里修集善法，依靠自他二利的行为积集增长无量的善根。

第二者，谓诸大众暂见欢喜，咸共归仰，凡所发言，无不听用。

以形色或者相貌圆满的缘故，大众一见到就欢喜，都共同来归依、仰投他，凡是他所说的话无不听信、采用。

第三者，谓所劝教，无违敬用。

第三，有族姓圆满的德相，因为大众都很尊重的缘故，用善法来劝导众生，大众都会恭敬地采纳。

“无违敬用”就是心里不会违背，恭敬地受用这个教导，会去实际行持的意思。

第四者，谓以布施摄诸有情，令其成熟。

第四是具足自在的德相，由于富有财富的缘故，能够随心自在布施，以布施来摄受有情，使众生成熟。

第五者，谓以爱语、利行、同事摄诸有情，速令成熟。

第五，如果有信言圆满的德相，那就能够以爱语、利行、同事这些摄受法摄受很多有情，让他成熟。也就是自己说话是非常有威信，大众听了就会奉行，这样宣说六度等指导性的教言，大众就会去听，然后引导他们去修持的话，他们也会进入实修。与他一起同做，大家也会非常随顺地跟着他转，这样能够摄受有情，让他们很快成熟。

第六者，谓由营助一切事业，布施恩德，为报恩故，速受劝教。

第六种德相是大势具足的圆满，就是因为有大势力、大名称，就能营造资助一切事业，在有情界广布恩德，有情受恩以后，起了报恩心的缘故，能够很快受菩萨的劝教。

第七者，谓为一切胜功德器，欲乐勤勇，堪为一切事业之器，智慧广博，堪为思择所知之器，又于大众都无所

畏，又与一切有情同行、言论、受用或住屏处，皆无嫌碍；

第七就是丈夫性具足的德相，它的作用是能够作为成办一切殊胜功德的法器，在心力上有很勤勇的欲乐，堪当成办一切事业的法器。再者就是智慧很广大，心量宽阔，他会成为思维抉择万法义理的法器。再者，作为男身在大众当中无所畏惧，能够和一切有情同行，无论是言论、受用或者住在隐蔽处，都没有讥嫌、妨碍。

第八者，谓于自他利，皆无厌倦，勇猛坚固，能得慧力，速发神通。

第八就是大力具足的德相，它的作用就是由于身心非常强健有力，长时间做任何自他义利的事情都心无疲倦，非常勇猛坚固，由此能够得到智慧力，快速发起神通。

思维心中的法道

- 1、什么是引业？什么是满业？思维业的引满差别。
- 2、思维什么业是顺定受业？什么业顺不定受业？
- 3、什么是作业？什么是增长业？对十业道一一观察什么情况下作而非增长，什么情况下增长而非作，什么情况下作而增长，什么情况非作非增长？
- 4、什么业现法受？
- 5、相续中已经有的善不善业成熟的先后顺续是什么？
- 6、圆具一切德相、能修一切种智的最胜所依应具有哪些异熟功德？能成办哪些异熟果报？