《入菩萨行论讲记》第08课

下面开始讲第二个科判:入者之意乐。

丙二(入者之意乐)分二:一、发心之功德;二、受持之方法。

首先是了知发心有什么功德，之后我们才愿意发心;第二是如何受持发心。

丁一(发心之功德)分三:一、真实功德;二、具功德之合理性;三、赞叹具发心之补特伽罗。

第一、真实宣讲发心之功德;第二、具有功德是非常合理的;第三、具有发心的补特伽罗值得赞叹。

戊一(真实功德)分二:一、共同功德;二、特殊功德。

此处分共同和殊胜两种功德。

己一(共同功德)分五:一、断除罪业;二、成办利乐;三、满足愿望;四、名义转移;五、以喻赞德。

我们次第学习这五类功德。首先讲第一断除罪业的功德。

以是善行恒微弱，罪恶力大极难挡，

舍此圆满菩提心，何有余善能胜彼。

颂词讲到，如果能生起菩提心，就能胜伏极为强大的罪业，否则用其他善法很难胜伏。为什么罪业极为强大呢？“以是善行恒微弱”。前面讲过身所依人身很短暂，心所依福德之心非常稀罕，再加上我们无始以来漂泊轮回，并不习惯修持殊胜的善法，串习善业的习气非常薄弱，做善行的相续性非常差，修善法的力量相当弱。例如我们听法时就非常容易打瞌睡、走神，或被其它因缘所转变。如果想做一些善行，必须要再三努力推动自己才能圆满完成。

“罪恶力大极难挡”。而造罪业就不是这样，造罪的因缘很容易具足。我们无始以来非常擅长造作恶业，相续中恶业习气的力量非常强大。如果去造作恶业，一方面容易具足因缘，一方面习气强大，要抵挡非常困难。对比一下我们相续中的善恶力量，罪恶很容易占上

风。平时在没有外在因素干扰的前提下，我们还要对修善法设置很多人为的障碍，相反去造恶业却能找出很多借口，修行善法非常困难。善行修得少、力量弱，而造恶却顺缘多、力量大，怎么办呢？现在如果我们不断除恶业，后世的境遇可想而知，一定非常危险。实际上我们已处于这种危险中，虽然我们现在还是活生生的人，但是一旦丧失生命、呼吸中断，因为相续中罪恶的力量非常强大，死后很有可能直堕恶趣。如果在有生之年没有断除恶业相续，后果非常可怕。

怎样才能断除恶业相续呢？怎样才能用最短的时间断除恶业呢？断除恶业必须要用善法来对治，而一般善法力量又很小，寂天菩萨说：应该修持菩提心——“舍此圆满菩提心，何有余善能胜彼。”圆满的菩提心是纯粹利他之心，如果内心能够产生圆满利他之心，就能够胜伏一切罪业。对治、断除恶业的时候，如果舍弃了菩提心这个对治法，就再也找不到其他能够胜伏强大恶业相续的法了。

这里需要分析一下：所有恶业的来源是什么？为什么菩提心就能完全胜伏恶业呢？实际上，相续中的恶业都来自于自利，都是自私自利的我爱执所生。比如杀生、偷盗、邪淫等等，无论哪一种罪业都是从自利的角度、以自私心或在我爱执的基础上产生的。例如：有时为了保护自己而杀生；有时为了满足口腹之欲而杀生；有时为了满足自己对钱财的需求而偷盗等等，都有一个我爱执。因为执著“我”的缘故，不惜造很多罪业。所有罪业的来源都是我爱执，如果能够断除我爱执，就能斩断恶业相续。

观察一下：为什么说圆满的菩提心能够胜伏强大的罪业相续？就是因为圆满菩提心的本体是全然利他的一种心态。修持菩提心必须要放下自利，一个自利心很强的菩萨是根本找不到的。要真正修持菩提心，必须要一步步放弃我爱执。能够修持菩提心，内心就朝着利他的方向开始转变，慢慢就会靠近利他心。如果修持菩提心有所相应，内心中产生了圆满利他的菩提心，此时自私自利的心就能够终止。所有的恶业都因自利而造，要断除恶业，最好的方法就是修持菩提心。菩提心的利他心态和自利的我爱执是直接相违的，如果没有修持菩提心，只是从其它方面找一些能够对治的方法，当然对治不了。在我爱执的基础上，去找对治我爱执所生罪业的方法，当然不可能找到。在所有的修法中，能直接对治恶业、与恶业直接相违的，就是菩提心。菩提心是能够完全打破我爱执的一种殊胜清净的心之本体。

修持金刚萨埵忏罪法的时候，有一个所依对治力就是菩提心，菩提心作为所依对治力的原理正是如此：所有的罪业都从自利心而来，能够修持利他心，也就能瓦解、动摇罪业的根本。修持空性也能从根本上对治罪业。相续中真正开始产生圆满菩提心，就可以真正对治很强大的、难以对治的罪恶相续。所以，舍去了圆满菩提心之外，“何有余善能胜彼”？难道还有其他善法能够胜过菩提心的力量吗？没有。因为菩提心的力量最为强大。

要知道，如果想断除罪业相续，不单是忏悔就行了，忏悔只是断除罪业的一部分。除了忏悔以前的罪业，更关键的是要以后不再造罪。如果一边在修佛法，一边在造罪业，两股力量相较——造罪的力量把我们往下拉、修善的力量把我们往上拉，这样来回折腾的缘故，登地、获得成就的时间就会被延误。

要断除罪业相续就应修持圆满的菩提心。圆满、清净、广大的菩提心一旦产生，造罪的相续绝对不可能再出现，一定能有力地压伏住强烈的造罪之心。要想清净以前的罪业、斩断罪业的相续，最好的方法就是修持菩提心，它有很大的功效和力量。除非我们不想断除罪业、清净罪业相续，否则就要进入菩提心的修法。只要不断修习，到菩提心生起时，身心皆会很清净，不会为一些鸡毛蒜皮的小事和别人斤斤计较，这些烦恼不会再有。因为内心中已经充满了慈爱、利他之心，为了利他自己可以付出很多时间和精力，怎么可能再为一点小利与别人发生冲突、造作罪业呢？这是不可能的。

注释中讲：〖所依人身与意乐既难得又短暂，因此善法的对治也就显得十分可怜，〗前面讲过身依和心依，承接这个含义，所依人身难得而短暂。把“暇满难得”和“寿命无常”两个修法配合起来看，所依人身一方面非常难得，一方面无常的缘故，所以难得而易失——很难获得却很容易失去，不知什么时候我们就会失去暇满人身。另外，无始以来我们养成了一种不好的习惯和惰性：从获得暇满人身而言，我们是有时间学佛的，虽然有部分人为了养家糊口，不得不起早摸黑去做工，但也不是人人如此，还有很多人时间充裕。可是他们却不愿意在学佛上花时间，不去学习佛法、学习《入行论》，情愿花时间上网聊天、看片子，用其它方式消磨时光、做无聊的事情。由此可见善法习气之薄弱。虽然人身难得，但我们学佛的意乐却不高，在没有进入很深层次的修行之前，修法的意乐都不会特别坚固，所以“善法的对治就显得非常可怜”了。

〖换句话说，这种对治的善行时时刻刻都是力量微薄弱小而存在。〗能对治恶业的善法时常力量微薄，以弱小的方式而存在——“以是善行恒微弱”。如果善业力量微薄弱小，当然无法长期对治恶业。看看我们自己的相续：对待善法的态度、在善法方面投入了多少、在闻法时是怎样一种心态、态度，就能知道自己的善业深厚与否。如果听闻佛法时特别踊跃、高兴，修持善法也觉得非常欢喜，这就是一种善妙的相，应长久保持；如果心态勉强、听课被动、觉得修行是一种压力、布置的功课不得不做，那么修行善法的力量不是很大。如果不改变，过段时间就可能被强大的恶业相续所吞没。这方面我们要反观内心，认认真真对佛法下一些真实的工夫。

下面讲罪业的力量为什么强大。〖相反，一切不善业的因缘聚合起来却非常容易，致使罪恶的力量格外强大、势不可挡，难以想象，而且连接不断产生。〗善法很难具足而力量弱小，相反一切恶业、不善业的因缘聚合起来却非常容易。一般来讲要成就一个强大的业道，必须具四个因缘：对境、作意、加行、圆满究竟，四缘具足就是究竟、圆满的业道，在善法方面可称殊胜，恶业方面可谓严厉。

修善法的话，我们有时意乐不强，有时加行不强，有时难得究竟——同时具足四个条件比较困难。如果要造恶业，对境却比较容易具足，造恶业的对境遍地都是；作意也比较容易，如为了口腹之欲去杀鱼，这种想法很容易出现；为了圆满恶业做一些准备工作，加行也很容易；究竟就是把鱼杀死吃了。由于造恶因缘很容易聚合、再再造很方便的缘故，“致使罪恶的力量格外强大、势不可挡，难以想象，而且会连续不断的产生。”只要我们稍微观察一下自己、观察一下周围，就很容易了知这种事实。

现在的社会对于很多清净的善法往往不配合，对于恶业则不加制止。造恶业有媒体大肆宣扬，对杀生等也是变相鼓励。造善法的人力量弱小，造恶业的人力量强大，所以恶业会连接不断发生。对比一下善业的微弱和罪业的强大，〖由此可见，现在我们就必须要具备能摧毁恶业的善法，〗不能让恶业再继续发展下去，如果再发展下去，我们是没有前途的。“现在我们必须要具备能摧毁恶业的善法”，现在就要开始准备，不能等到临终再准备，或者等到堕恶趣再准备，那时想准备也来不及。所以在有能力时、在学习这个教法时，就要准备摧毁恶业之善法。

在很多善法中什么善法最有效呢？此处寂天菩萨告诉我们：〖对于弥天大罪，除了圆满智悲自性的菩提心以外，有什么其他善

法能遣除得了？根本无法遣除。】对于力量很强的大罪，强有力的对治法就是圆满智悲自性的菩提心。菩提心既圆满了智慧的自性，也圆满了大悲的自性。菩提心有两个条件："发心为利他，求正等菩提。"所谓的发菩提心是什么？第一是发心为利他、大悲缘众生，发心为利他就是大悲缘众生，这是大悲的自性；第二是求正等菩提，通过智慧缘菩提，为了利益众生去求佛果。求佛果是智慧缘菩提，利他是大悲缘众生，具足了智慧和慈悲的自性，这就是菩提心的本体。

我们能修持这种圆满智悲自性的菩提心，就能够遣除重大的恶业，除此之外，有什么其他善法能遣除得了呢？其他善法无法真实遣除。有些善法可能和自私自利的心并存，力量不是很强大。和自私自利完全不并存的、力量很大的就是菩提心。菩提心通过大悲心、智慧，泯灭俱生的我爱执，在胜义谛中以离戏的智慧打破我执，在世俗谛中通过修利他心、大悲心来泯灭我执。无论胜义或世俗，圆满的菩提心都直接与自私自利的心相违，所以一定能够遣除其他善法难以遣除的强大恶业。

【所以我们一定要发起菩提心。】这就告诉我们，现在一定要发起菩提心、想方设法要发起菩提心，发心之后还要真正生起。首先要为了利益众生发誓成佛，这样的心一定要发，每天发、做善法之前都要发。发心之后的重要问题是要生起来，从内心深处真正生起菩提心，这是非常重要的。

整个大乘道就是由菩提心引发的一个精进修道的过程。什么时候开始发了菩提心、生起了菩提心，这时候就进入了大乘。修大乘的整个过程就是让菩提心逐渐地增长、圆满——从愿菩提心到行菩提心、从世俗菩提心到胜义菩提心等等。有菩提心就可以相合于大乘，没有菩提心相合不了大乘，所以我们一定要发起菩提心。《入行论》让我们集中学习菩提心的教言，知道菩提心的重要性，然后逐渐打破我爱执，生起利他心。这样逐渐修持，一定要生起菩提心。

【《华严经》中云："猫眼见即能震慑诸鼠，令其无法堪忍。同理，遍知之心（指菩提心）宝明目亦能制伏一切业惑之鼠，令其无法堪忍。"】这是引用教证，说明菩提心能够有效灭除大的罪业，以喻意对照的方式宣讲。比如猫就是老鼠的天敌，不要说抓住老鼠，即使是猫的眼睛看到了老鼠，也能震慑老鼠，让老鼠根本没有办法堪忍。

同理：【"遍知之心（指菩提心）宝明目"】，遍知之心就是指菩提心，因为遍知、菩提就是觉悟的意思，菩提心就是觉悟之心、遍

知之心，遍知的觉悟之心就是菩提心宝，它如猫的明目能制伏一切业惑之鼠。内心中真正具足菩提心、生起菩提心时，也能够完全制伏一切业惑之鼠（业惑就像老鼠一样）。

内心如果产生了大悲、智慧，就完全能够制伏一切业惑，让业惑没办法堪忍、发展。整个大乘道就是智慧和大悲之道，菩提心之道就是智慧大悲之道，有了智慧、大悲，就能够顺利趋向遍知佛果。有智慧的缘故，能看清一切万法的本性；有大悲的缘故，不会坐视众生的痛苦不管。有大悲心会想方设法利益众生，有智慧能知道救度众生的方法，也能了知一切万法的实相。所以整个大乘就是发展智悲、发展菩提心的一个殊胜的过程。

现在我们有幸学习《入菩萨行论》，要知道整个《入菩萨行论》的核心、整个大乘道的核心，都不能够离开智慧和大悲。所以学习《入行论》是发展智悲菩提心的一个殊胜过程。

这是共同的利益之一，那么是成办什么利乐呢？

庚二、成办利乐：

这是共同的利益之一，那么是成办什么利乐呢？

佛于多劫深思维，见此觉心最饶益，
无量众生依于此，顺利能获最胜乐。

菩提心能够成办利乐，“利”指暂时的利益，“乐”指究竟安乐。菩提心帮助我们成办暂时和究竟的快乐，因而是最应该依止的善妙方法。我们在轮回中依止过很多所谓的方法——有的引导众生进入痛苦的深渊，有的趋入歧途，有的仅是成办暂时利益……真实能够成办利乐的殊胜方便就是菩提心。如果我们真愿对自己负责任、对亲朋好友负责任、对一切众生负责任，最好的方法、方便就是依止菩提心、修持菩提心。

从哪些方面了知菩提心最为殊胜呢？从以下几个方面可以了知：“佛于多劫深思维”——首先，谁是观察者？是谁发现了这个深奥的问题呢？佛发现的。这里一方面可以理解为：佛在成道之后一直安住于思维的状态中。在参考很多注释之后，此处也可理解为：佛在因地时，从发心到积累资粮的三个无数劫中，以菩萨的身份做了相应的观察思维。因为菩萨要在三个无数劫中积累资粮、行持菩提心，所以可以解释为佛在因地菩萨位时所作的甚深思维。此处的思维者，是具足大悲智慧的佛陀，或是佛在因地时的大菩萨。如果是一个世

间人经过思维作出的结论——因为凡夫智慧不深、悲心不广，考虑问题就不可能很全面。而此处的思维者是佛陀、或佛陀因地时的大菩萨，他的智力、悲心、能力等都值得信任，因此思考者是具有殊胜智悲的佛或菩萨。

思考的时间多长呢？“于多劫”。多劫就是在三个无数劫、乃至更长的时间思维了这个问题。不像现在有些人拍拍脑门就决定事情，不作甚深的思维会出现很多问题。佛陀不是在一两天、一两年中，而是在三个无数劫中，一而再、再而三地思考。思维的方式是什么呢？“深思维”。甚深的思维不是表面上想一想，而是究其根源，从其作用、果等等方面都进行思考。思维什么法最能使众生获益、最能利益众生，穷尽一切法之后，最终“见此觉心最饶益”。“觉”就是觉悟之心，即菩提心，发现菩提心是最能够饶益众生的方便，唯有殊胜的菩提心有百利而无一弊，全是功德、利益，没有一点害处。所以众生只要能够接近菩提心、修持菩提心，对自己的今生后世、暂时究竟以及对他人就能产生最大的饶益。这就是佛于多劫深思维之后，得出了“见此觉心最饶益”的结论。

“无量众生依于此，顺利能获最胜乐”：“无量”一方面指数量，一方面指种类。不论什么种类、数量的众生，如果能够依止并修持菩提心，经由菩提心的大路都能够顺利获得最为殊胜的安乐即无上菩提。在追求无上菩提大乐的过程中，增上生的暂时安乐顺便就可以获得。所以在成办利乐方面，菩提心是最为殊胜的。

例如释迦牟尼佛、阿弥陀佛、药师佛等诸佛，全都是经由菩提心的大道，在实践、圆满菩提心之后，获得了最胜快乐。诸佛在经典中给众生宣讲正法时，都无一例外地提到了菩提心的殊胜，教诫众生

修持菩提心。《华严经》《妙法莲华经》等很多大乘经典，都劝告后学弟子要发菩提心。

菩提心是最为殊胜的一种修法，如果自己心中能够产生殊胜的菩提心，在菩提心的牵引下，身心都会快乐。生起菩提心之后，不会再造新的恶业，也能很快清净往昔罪业。所有身苦由罪业而生，所有心苦从执著而来。菩萨能够修持广大、清净的菩提心，就不会造任何恶业，所以在轮回中不会有身苦；因其了知一切万法的究竟实相、本性，所以能够解开种种执著而不会有心苦，身心俱无苦。通过此安乐之道最后会达到安乐之果，这都是菩提心带来的殊胜利益。

我们想饶益自他，那么在众多方法中，什么方法能够帮助我们究竟利益自他呢？不是成办暂时利益而是究竟利益，佛告诉我们：菩提心最为饶益。所以我们一定要下决心修菩提心，要把菩提心作为所有修法中最殊胜、最主要的修法。其他甚深的法如中观、密法等，如果没有以菩提心摄持，就无法成为大乘的殊胜修法，只有在菩提心的基础上修持妙法，方可相应于大乘。因为是为利他而修，不是为自利而修，也不是为了获得世间的快乐而修，所以所修的法就会成为利他的方便。

菩提心的修法暂时也能帮助我们扩展心胸。没有修菩提心的时候，我们的心胸和思维方式非常狭隘，只考虑自己的利益、亲属的利益，只考虑和自己有关的人，其他的人要么不予理会，要么打压。这种非常狭隘的心胸，给自己带来了烦恼，也给其他众生带来了伤害。如果修持了菩提心，就能帮助我们有效地打开心胸——不单是对个别众生发慈悲心，而是对一切众生乃至怨敌、与自己无关的人，都平等地利益他们，这是怎样一种清净的心胸呢！在这样的心胸中，

还有什么语言、行为、事物不能容忍呢？只要对自己见、闻、忆、触的所有众生，都以一颗平等心去爱护和利益。那别人说几句话，别人对自己做一点伤害的事，哪怕恩将仇报、侮辱自己、打压自己，在菩萨广阔的心中都能安忍。

如果不修菩提心、心胸非常狭隘，一句话、一个简单的行为就会容忍不了，自己生气让别人也不好受。有些人在团体中发脾气，其他人都跟着难过，对自他都没有利益。因此菩提心能有效地扩展我们的心胸，如果认真修持，一定能够帮助我们打开狭隘的心胸，进而能够容忍一切现象，也更加容易显现出究竟的实相。

菩提心这一慈悲之心、广大慈爱之心、平等之心，实际上也是接近证悟空性的最佳的法门。心胸开放，一切万法究竟的实相也是开放的，通过开放的心胸迎接开放的实相很容易相应。如果心很狭隘，有强烈的执著，以这样的心胸去接受开放的空性是很难的，因为二者不相应的缘故。开放的心胸能够容忍他人的伤害，在学习《释迦牟尼佛广传》时，为什么佛在因地时的安忍如此圆满和自然？因为他的心胸是开放的，在犹如虚空一样开放的心胸中，有什么不能容忍呢？我们看起来非常难忍的事，佛却能自然安忍。我们觉得佛非常伟大，当然佛很伟大！但是如果我们自己去修持菩提心，把心胸开放出来，也能成为圆满安忍的菩萨，在别人看来也会非常伟大。当然修法不是为了得到一个伟大与否的名称，而是修持菩提心、利他心既没有特定保护的对象，也没有特定打压的对象，而是平等发起利益众生的心，这就是修持菩提心的殊胜功用，后面学《入行论》时都会接触到这类教言。

〖诸位佛陀在三大阿僧祇劫中深深思维、再再观察利益众生的

方便，结果发现这颗菩提心对众生最为有利，因为依靠这一菩提心，无量众生能轻而易举获得无上菩提的殊胜安乐。》

诸位佛陀或佛陀的前身大菩萨，在三大阿僧祇劫中深深地思维。“阿僧祇”是无数的意思，三大阿僧祇劫就是指三大无数劫。有的经论讲，阿僧祇指已经泯灭了时间的概念。什么时候资粮圆满，什么时候可以成佛，时间是不定的。限定时间我们会产生功利心，比如必须在五天之内做什么事，我们被这个时间所限，就觉得时间紧迫，该思考的问题没时间思考，该准备的条件没时间准备，仓促之间做出的东西也不会圆满。佛道当中刻意说无数劫，一是指时间很长，二是指没有时间概念，没有说必须在什么时间具足什么标准。时间越紧压力越大，准备就不会很充分。如果有精进心，而且时间很充裕，就能方方面面考虑到。在准备修法条件时，如闻思、抉择见解等，没有时间限制就能做得很到位，所以在三个无数劫中有什么不能准备好呢？因此有些大德解释说，三个无数劫是为了打消菩萨比较冒进、急躁的心态，有时间去修行、思考，就会有效地遏制一些可能出现的违缘。

三无数劫也有无边的意思，即没有边际，刻意泯灭时间概念。此外，阿僧祇也指印度的一个数字：1后面加59个0，是一个60位数，以此代表一个无数，三大阿僧祇即三个无数，三大阿僧祇劫就是三个无数劫，不用年而是以劫作单位，劫在时间中是最长的。所以诸位佛陀在三无数劫中深深思维、再再观察利益众生的方便，怎样才能利益众生？哪个方便最圆满？结果发现菩提心对众生最为有利。

菩提心具有智慧和大悲两个方面，智悲具足对众生是最为有利的。依靠菩提心，无量众生能轻而易举获得无上菩提的殊妙安乐——顺利获得最胜乐。注释中说，虽说顺利，也不是不需任何劳作和苦行，这是观待世间痛苦而言。一切众生流转轮回的时间有多长？绝对不止三个无数劫，每一世都在感受痛苦、都在劳作而得不到一点快乐，有哪一世受的苦有价值？与此相比，三个无数劫时间不算长，感受的痛苦是有限的，而且为解脱而受苦是有意义的。所以观待众生在轮回中受尽痛苦却无法获得快乐而言，修菩提心可谓大利，以一点小苦就获得了大乐。

庚三、满足愿望：

欲灭三有百般苦，及除有情众不安，

欲享百种快乐者，恒常莫舍菩提心。

很多注释讲三士道的修法都需要具足菩提心。“欲灭三有百般苦”:想自己从三界轮回的百般痛苦中解脱出来，获得涅槃的快乐，是相应于中士道而讲的;“及诸有情众不安”:相合于上士道，也叫大士道，为了遣除一切有情的众多不快乐而投入修行;“欲享百种快乐者”:想在轮回中享受快乐相合于下士道，也叫小士道。有这三种愿望的人，应“恒常莫舍菩提心”，不能舍弃菩提心。

下面分析一下含义中的难点。“恒常莫舍菩提心”可从两个方面解释:

一方面指菩萨本人不能舍弃菩提心。因为菩萨发心是为救度一切众生，三类众生都要救度，所以想要救度三类众生的菩萨不能够舍弃菩提心。对第一类具小乘意乐——“欲灭三有百般苦”的中士道众生，菩萨不能舍弃菩提心，若舍弃了菩提心，就不会有救度对方的意乐了。

对于第二类想要遣除有情众生众多不安的菩萨种姓的人来讲，菩萨本来就是要遣除有情众生的痛苦，那么如何救度菩萨种姓的人呢？为他们讲法，让他们安住在菩萨道中。要救度初发心的菩萨，对他们也不能舍弃菩提心。

第三类众生暂时没有解脱意乐、只想在轮回中感受快乐。（有没有这种众生？当然有，众生的根机意乐不同。）在弥勒菩萨的《大乘经庄严论》中，讲了众生的各种种姓，其中有一种断一切善根种姓者，即一阐提人。对于这类暂时不想解脱，不想发出离心也不想发菩提心，只想享受轮回快乐的众生，菩萨为他们宣讲十善法，因为修十善法是获得增上生轮回快乐的正因。对于这类众生，菩萨要度化他们也不能舍菩提心。

菩萨对三类众生都要救度，所以必须坚持菩提心，才有救度各类众生的能力。如果只发小乘心，只能救度第一类和第三类众生，对于第二类众生则无法救度，没有发菩提心怎么去救度发了菩提心的初学菩萨呢？若只发世间心，那么无法救度第一类和第二类众生。只有发了菩提心，在坚持菩提心的基础上，才能既救度初发心菩萨，也能救度中士道和下士道众生。所以“恒常莫舍菩提心”从这个方面解释也可以。

另一方面，对三士道众生都需要菩提心这个问题，要加以简别观察。

第一类“欲灭三有百般苦”的中士道有情，只愿自己出离获得解脱，他们是否具足标准菩提心的体性呢？圆满菩提心的体性第一必须缘所有众生——小乘中士道众生不具足，第二缘佛果的心他们也没有，所以中士道的菩提心不是标准菩提心。以最严格的标准衡量，可以说他们没有菩提心，因为只求个人解脱。如果把标准放宽一点、放低一点，从利他的角度观察也可以说有。

小乘中士道的人，对和自己有关的父母亲属、弟子等是有利他心的，是愿意利益他们的，也具有慈悲喜舍四无量心。如阿罗汉在入灭前也会讲经说法，引导他人趣向阿罗汉道，这些都是利他。但从菩提心的第一个条件“发心为利他”来观察，这种利他还不能称为大悲，只有菩萨的悲心才能叫大悲，阿罗汉的悲心不能称为大悲，这是弥勒菩萨在《经庄严论》中讲的。

第二以智慧缘佛果是否具足？前面提过，小乘阿罗汉也算是一种觉悟。佛经中讲三乘菩提，三乘菩提是指大乘佛菩提、中乘缘觉菩提、小乘声闻菩提。菩提就是觉悟的意思，阿罗汉也有觉悟的名称。所以为了自己获得涅槃、获得小乘的觉悟的心也可以称为菩提心。标准放低之后，从不圆满的角度而言小乘也有菩提心。

第二类“及除有情众不安”是上士道菩萨，菩萨的发心是缘所有众生，对一切众生不分亲疏都要利益，在利益众生方面完全具有利众的大悲，而二乘或小乘只缘有限的众生，入灭之后就不再利益众生；在求佛果方面，菩萨是直接求大乘的菩提果。上士道菩萨发了菩提心又不舍菩提心，所发之心是圆满的、标准的菩提心。

对于第三类“欲享百种快乐者”的人，标准要放得更低才能说其具有菩提心。因为从利他的角度看，他们虽没有求觉悟的心，但有利他心。从因果的角度分析：享受快乐是果，生起快乐之因就是善业，通过善业引发快乐。而善业的因就是利他心。所有善事都和利他有关，比如世间的慈善是以利他为宗旨的：把钱赠与穷人是利他；有人倒在路上去帮助是利他；老人过马路去搀扶是利他；守戒不偷别人东西也是利他；安忍还是利他……如是观察，十善业都有一个共同特质：利他心。

从这个角度观察：小士道有利他心，可以和菩提心沾边，因为菩

提心以利他为主。在十善业道中，所有的善法无一不是利他的:修桥补路是利他，做慈善帮别人是利他，所有的善业都以利他为宗旨，通过善业可以感受百种快乐。因此想要享受百种快乐的人，绝对不能离开利他心，一旦离开了利他的想法，完全自私自利就和恶业相关联了，与善法相关联的都是利他的心和行为。

因此下士道众生想要享受百种快乐，也不能离开菩提心的利他部分。菩提心的利他更为广大，虽然下士道没有菩提心中缘佛果的智慧，但下士道毕竟有利他心。要感受快乐必须有利他心，有利他心也就和菩提心沾边了，所以把标准再放低一点，下士道众生也可以有菩提心。

〖想要摧毁自己在三有中的千万痛苦、想要遣除其他一切有情的所有不幸、想要使自他群生普享百千快乐的人恒时也不要舍弃菩提心，因为依靠它必定能实现这些目标。〗如果自己不想感受三有的痛苦，就不要舍弃菩提心;要遣除一切有情的所有不幸和痛苦，也不要舍弃菩提心;要使自他恒时享受百千快乐，恒时也不要舍弃菩提心。

无著菩萨的注释没有很明显区分三士道的菩提心，其他的注释中的确有。总而言之，要摧毁自己在三有中的痛苦，要救度一切众生，要让自他众生享受快乐，都不要舍弃菩提心。“因为依靠它必定能实现这些目标”，依靠菩提心能够实现三大目标，所以要实现三大目标的人，都不能舍弃菩提心的修法。

庚四、名义转移:

生死狱系苦有情，倘若生起菩提心，

即刻得名诸佛子，世间人天应礼敬。

这一科判讲名义转移，即从发了菩提心开始，名称和意义都转变了，名称变成了菩萨，意义是内心具足了菩提心。“生死狱系”:被生死轮回的牢狱所系缚的痛苦有情，尚未远离轮回，还是凡夫的身份;“倘若生起菩提心”:如果已经产生了救度自他的菩提心;“即刻得名诸佛子”:从生起菩提心的这一刹那起，他的名字就变为佛子，称为菩萨，这是名的转变;“世间人天应礼敬”:是意义上的转移，因为有了菩提心，与过去凡夫的相续完全不同，能够接受世间人天的顶礼。如果是凡夫，接受他人顶礼会产生很多过失，而现在相续中产生了伟大清

净的菩提心，能够接受世间所有人的顶礼。

虽然我们还是凡夫人，倘若内心中生起了菩提心，当下名称和意义都会转变，因而利益是非常大的。通过名义转移的功德，说明菩提心的利益非常大，其他的功德无法相比。虽然菩萨修习菩提心，并不在乎名称转变与否，但此处通过名义转变的功德，来凸显发菩提心的功德非常巨大。当然，严格意义上生起菩提心并不那么容易。发菩提心比较容易，但生起菩提心就比较困难。上课前我们念诵“为了利益一切众生请发菩提心”叫发心，生起菩提心则是从内心深处真正地产生了利益众生的这样一种意乐、善心，而且一旦生起之后，一定会获得名义转变的功德。

〖在轮回的牢狱中被业与烦恼紧紧束缚的苦难众生，如果能生起菩提心，那么瞬间也就是说从此以后，名称上可以堪称一切如来之子，从意义上来说，成为人天世间的应礼处。〗在轮回的牢狱中，被业和烦恼紧紧束缚的苦难众生，如果当下生起菩提心，他的名字瞬间就变为佛子，堪称一切如来之子。从意义上讲，也成为了人天世间的应礼之处。

上师在讲记中引用了《入中论》的教义。《入中论自释》中说：世间人（拜月亮的人）礼敬初月过于满月，同样的道理，一切众生也应该礼敬菩萨过于如来。此处把菩萨比喻成初月，佛陀比喻成满月。如同世间人对初月的恭敬超过满月，同理，世间人礼敬菩萨也应该超过礼敬佛陀。因为佛陀是从菩萨而生，菩萨是一切诸佛的正因，如果最初没有菩萨发菩提心，就不会有后面的佛陀。所以从这个角度讲菩萨的功德更为超胜，能够成为一切世间人天的应供之处。

又如：国王的太子刚出生时，虽然只是一个小婴儿，但是那些年龄高、权势重的大臣都要对其顶礼，因为太子的种姓超胜了一切大臣。一些教证中说：如果一驾马车上坐着阿罗汉，对于这辆载着阿罗汉的马车，佛陀哪怕用脚去牵引都是不应当的。如果马车上载的是一位菩萨，即便只是初发心菩萨，佛陀用头去牵引都是可以的。因为发了菩提心救度一切众生的菩萨，以后会成为救度一切世间人天的大觉佛陀。一切大觉佛陀都是从初发菩提心开始的，所以刚刚发起菩提心的菩萨，其功德利益非常巨大，能够成为世间人天的应供之处，名称也可以转变成菩萨，这就是名义转变的功德。

本课就讲到这里。