

入行论第164课

前面讲了未断烦恼不得涅槃。

寅二、断烦恼亦不得涅槃：

不得涅槃，是不得究竟涅槃的意思。虽然断了烦恼障，证悟了阿罗汉果，但是得不到大乘涅槃。单独依靠小乘道本身，没办法得到大乘佛果。

断惑若即脱，彼无间应尔，
彼等虽无惑，犹见业功能。

如果断除了烦恼，可以马上得到究竟解脱，那彼无间应尔。彼是指阿罗汉。得到阿罗汉果位的无间——同时，就得到了究竟解脱。彼等阿罗汉虽然已经没有烦恼，但还是见到他们显现业力功能。还要受报的缘故，说明他没有得到究竟解脱。

得不到究竟解脱，分好几个层次。第一个层次是从他们还有业功能的角度来观察的，当然这只是一种根据，最根本的根据还在下面。

对方的意思讲，虽然没有证悟大乘的空性，不学习大乘空性，也可以得到解脱。我们问，你的解脱是不是究竟解脱？如果是暂时解脱，相当于还是要承认大乘的空性。对方回答说，不是暂时解脱，这是究竟解脱。

这里辩驳的对方，基本上就不是傲慢声闻了，可以是傲慢声闻的观点，但是这里观察的是真实阿罗汉。前面说的增上慢阿罗汉是没有证得阿罗汉，以为自己证得阿罗汉，所以他觉得不需要证悟空性。但这里主要是说断烦恼不得涅槃，我们承许阿罗汉得到了解脱，但它不是究竟道。

究竟来讲只有一乘，没有三乘。在《入中论》最后，成立究竟一乘。但有些经论安立究竟三乘，声闻乘也是究竟的，只是得到声闻罗汉，他再没办法转入大乘了。还有究竟的缘觉乘、菩萨乘。究竟三乘，说一乘是有密意的。

但按照最了义的观点来讲，三乘的观点是不了义的，究竟一乘的观点是了义的。《法华经》等经典里面讲的是究竟一乘，究竟来讲只有一乘。暂时得到阿罗汉果位的圣者，都没有得到究竟的解脱，还需要入大乘，最后都成佛。这就是暂时三乘、究竟一乘的观点。

对方认为，我们得到了究竟解脱。当然，此处的究竟解脱是从小乘的道来讲。小乘的道有凡夫位，资粮道、加行道都是凡夫位。从见道开始到了圣者位，首先是预流向、预流果，下面第二果向、第二果，第三果向、第三果，第四果向、第四果，从有学道到最后阿罗汉道——无学果。无学果是小乘所承许的究竟果，走到这个地方再没办法走了。

他们认为阿罗汉就是无学果、最究竟的果。要得到这样的阿罗汉果，只要断除一切烦恼障就可以了，粗大的烦恼没了，烦恼障的种子也要断尽。如果把烦恼和烦恼障种子全部断尽了，断惑就解脱，他就可以获得最究竟的解脱。

我们说，如果断惑若即脱，彼无间应尔。

我们还要再讲一下对方的观点。对方说阿罗汉有两种，有余涅槃和无余涅槃。余是剩下的意思。他得到阿罗汉果位的时候，是得到的有余涅槃，然后再得到无余涅槃。余是剩下，剩下什么呢？他的烦恼已经断尽了，但是还剩下五蕴的身体，叫做有余涅槃。

按照他的观点，阿罗汉得到圣果之后，不可能马上入灭，在世当中，还要度化众生一段时间。在生命结束的时候，他就抛弃五蕴，之后进入到无余涅槃当中。烦恼也没有了，通过以前的业产生的五蕴身体也没有了。所有的业功能、受报全部都没有了。这种纯纯粹粹、干干净净的涅槃，叫做无余涅槃，什么都不剩下。

彼无间应尔是什么意思？如果断了烦恼就已经是最究竟的解脱，“彼无间应尔”——阿罗汉得到有余涅槃的时候，因为他已经没有烦恼、烦恼障断尽的缘故，他得到有余涅槃的无间，或者第二刹那，他就应该获得最究竟的解脱。断惑如果就是解脱，当他已经断惑的第二刹那，他就应该显现最究竟的果位才对。

对方说，是啊，当他断尽烦恼障种子的时候，就已经获得最究竟的解脱了。我们说，他虽然已经破掉了烦恼，但是还没有获得最究竟的解脱。

怎么观察呢？就是“彼等虽无惑，犹见业功能”。这就是根据。彼等虽无惑，这些得到有余涅槃的阿罗汉——有余涅槃是说他获得了阿罗汉果位，还再用他的身份，在世弘法、度化众生，还要住世一段时间。当他的寿命结束了，抛弃身体入到最究竟的寂灭境界当中，叫无余涅槃。有余涅槃和无余涅槃是这个意思。都是阿罗汉，

都是圣者，但是有差别，一个还有身体、五蕴的存在，一个已经没有了，什么都不剩下叫无余涅槃。无余涅槃是对方所承许的最高境界。

如果断惑就解脱的话，应该在他获得有余涅槃的同时，就获得究竟解脱果位。他说，承许。

我们说，如果这样，彼等虽无惑，获得有余涅槃的阿罗汉，虽然已经没有烦恼了，大乘也承认他已经没有烦恼，贪、嗔、痴、嫉妒、骄傲，五毒、根本烦恼、随烦恼，三界的烦恼都已经没有了，也没有烦恼障的种子，彻底断尽了。但是“犹见业功能”，还是见到他们有业力功能成熟的缘故，说明他还没有得到究竟解脱。如果他真正获得究竟解脱，应该没有业力功能成熟。但是我们看阿罗汉还有受报的。

上师在讲记当中，引用了两个例子，一个例子是讲目犍连尊者，目犍连尊者是阿罗汉，但是他属于有余涅槃位，还没有入灭。他由于以前的业力成熟，被遍行外道殴打，把身体打烂了。之后，舍利弗尊者把他的身体用袈裟包起来。舍利弗很悲伤，他说，这是我最好的朋友，连听到他死亡的消息，我都受不了，何况即将看到他入灭。所以舍利弗尊者提前入灭了。有些地方讲，他带着好几万阿罗汉一起入灭。舍利弗尊者入灭之后，目犍连尊者也入灭了。

他被外道殴打是以前的业。很多经论讲，在很多世之前，他还是凡夫的时候，有一次他的父亲和母亲坐在一起，当时他是一个很不孝的儿子，看到父亲和母亲坐在一起，生了很大的嗔心。他骂母亲，真该用棍子把你的身体打的像芦苇一样。他因为这句话堕入地狱，然后在五百世被人殴打，打成芦苇一样。这是最后一次。

为什么是最后一次呢？在很多经论，比如《俱舍论》中讲，得到

阿罗汉果位之后，要从整个三界当中脱离，不再回三界了。所有以前欠的债，所有的业都要成熟，你不成熟是走不了的。在《俱舍论》中比喻，就像一个人，在成都借了别人三十万。但是要移民了，以后再不回来了，债主听说你要走了，不再回来了。那不行，必须要把债还完才能走。因为不还完，一旦走了之后，你再也不回来，向谁讨债去。

类似的，当阿罗汉获得了最究竟的果，在他入灭之前，整个以前在三界当中，他所欠下的债，都必须还要还。有很多阿罗汉受报的例子。因为永远不再回来了，所以所有的业都要成熟，这就是法尔力。没有谁在管这个事，操纵这个事，没有办法逃脱，法界因缘就是这样。如果你的业还不了，就没办法入灭。阿罗汉乐于受报，他没有什么烦恼，虽然承受业报会有些痛苦，但是他不像凡夫一样难以忍受。他们也想尽快把债还清，然后就可以入灭了。

目犍连是以前说了一句话，话说得很重。以前讲《贤愚经》，我们会对这些案例进行分析，里面的案例说明了很多道理。平时我们很不注意自己的行为，比如对自己的父母，本来父母对我们的恩德很大，但如果内心对他生嗔心，或者顶撞、辱骂、殴打，乃至杀死，杀死就是无间罪了，简直就是罪业滔天了。

目犍连曾经因为嗔心，骂了一句父母，真该用棍子把你打成像芦苇一样，就承受了连续成熟的罪业。这次是最后一次成熟，即便已经获得了阿罗汉果位，而且作为释迦牟尼佛教下神通第一的弟子。业力成熟的时候，前行中讲连神都想不起来，何况是通。没有一点神通，就像平凡的人一样挨打。

从这方面来看，阿罗汉已经没有烦恼，但还要显现业功能。上师讲记中有小驼背的公案，其他还有优陀夷的公案，莲花色比丘尼的公案，还有很多其他有记载的公案。

因此我们说，如果真正获得究竟解脱，为什么还要显现业功能？他不能再显现业功能了。如果他显现业功能，说明还没有获得究竟解脱。虽然断了烦恼，还不一定获得究竟解脱。因为真正获得究竟解脱，就不可能再有业果成熟。所以说彼等虽无惑，犹见业功能。这是我们对他们讲的问题。

我们要知道这里的辩论焦点，这里已经不是大乘是不是佛说的了，那个已经辩论完了，这里讲的是小乘阿罗汉是不是究竟解脱。我们如果追求小乘阿罗汉果，最终得到阿罗汉果位之后，又怎么样？其实还不是究竟解脱，仍然还要重新入大乘。所以，不需要再走迂回之道，现在就确立修持大乘的决心，把大乘之道走到底。

这里讲暂时三乘，究竟一乘，而且要获得究竟一乘，你必须要修空性，不修空性就达不到这个目的，还是围绕着这个问题——修持胜义正道。辩论大小乘的问题已经结束了，已经在讲小乘的解脱道，是不是究竟解脱。

我们分析这个道理有什么用？其实用处很大。讲小乘道不是究竟解脱道，而且必须要修空性，才能获得究竟解脱，不仅和《智慧品》本身相关，还有我们自己相关。如果我们的摇摆不定，有点想修小乘，比如现在汉地的寺庙当中，有些出家人、居士说，大乘道太注重说了，做得少。所以很多人就修学小乘的禅定、它的调心方法，很多人在学、在修。修一修、学一学不要紧，学点禅定的技巧没什么问

题。但是如果在这个过程当中，退失大乘的道心，是非常危险、非常可惜的事情。我们要知道小乘道绝对不是究竟解脱，究竟解脱必须要通过修持最究竟的空性才能够获得。

对这个问题，第一是因为有业功能的缘故，说明小乘不是究竟解脱。有些人就会想：如果是显现业功能，按照佛经当中的记载，佛陀不也是受报吗？佛陀有金枪马麦之难。佛陀有一次在化缘的时候，看到路上有一根檀香木刺，有一肘长。这根刺像有生命一样，挡在路上，怎么也不放佛走，显得怒气冲冲的样子。佛陀是遍知，知道这个情况，用神通离开地面，这根刺也跟着追过来了。

佛陀首先到了四大天王天，木刺也跟着追了过来，佛陀在四大天王天给众生宣讲业果不虚的道理；然后到了三十三天，木刺追到三十三天，佛陀在三十三天给天人宣讲业果不虚的道理；再往上走，到了夜摩天、兜率天、自在天、他化自在天，木刺一直跟着走。佛陀化现石头，木刺会把石头顶穿。这样一直不放。佛陀走了一圈，把业因果的道理讲完之后，下到地面，坐在一块石头上，把脚伸出来，木刺一下子就扎到佛的脚上。这是金枪之难。佛陀也是被刺扎了。

为什么会这样呢？佛陀以前当菩萨的时候，杀了短矛黑者。我们在《前行》当中学过，短矛黑者要杀五百菩萨，大悲商主用大悲心把他杀死了。佛陀说，这是我以前所受的报。

为什么要佛这样示现呢？当时有二十个人，想要去杀人，但是还没有动手。这时，佛陀显现了这个公案。示现完之后，他们看到了，感到很恐怖，像佛陀这样已经断尽烦恼的金刚之身，以前通过悲心杀了一个人，现在还要受这个果报。我们这样的凡夫人，如果恶心

去杀人，果报简直是太大了。他们想，绝对不能杀。佛陀通过这样的方式，息灭了他们的杀心。示现金枪之难的原因是这样的。这是有必要的一种示现。

还有马麦之难。佛陀在夏安居的时候，一个国王承诺供养佛三个月的饮食，当时还有阿难尊者。然后国王下令，这三个月的饮食我包了，其他的老百姓不能供养。他下了命令之后，开始安居的时候，就忘掉了，老百姓不敢供养，他也不送饭。所以佛陀化不了缘，也没有吃的。当时有一个养马的，他把给马吃的麦子供养佛，佛陀便在三个月当中吃马麦。

当时阿难尊者特别伤心，他说佛陀这样的圣者，居然在三个月当中吃这个，他非常难过。佛陀说，阿难，你不用伤心难过。我早已经获得了佛功德，所有的饮食进入我的口中全部是美味，你不信可以尝一下。阿难尝了一颗佛陀钵里的马麦，的确具足百味，这样他才好受一点。但显现上，在一般人的面前，佛陀三个月当中以马麦为食。

三个月之后，佛陀和阿难尊者安居结束，要回去了，和国王告别，国王突然想起来，我曾经曾诺给佛陀供养三个月的饮食。他问佛陀三个月吃的什么，他知道自己曾经下了命令，不准其他人供养。阿难当时很生气，他说，因为你的愚蠢，佛陀三月当中以马麦为食。当时国王特别害怕，感到后悔而忏悔。佛陀说，这是我以前的业报，要不然不会这样。

这是佛陀示现因果不虚，有必要示现的。因为佛陀是把烦恼障、所知障的种子习气，断得干干净净才成佛的。虽然佛也有显现的受

报，但纯粹是显现，没有真正业报。阿罗汉也承许佛陀是究竟解脱。佛陀这样显现，纯粹是为了利益众生。但阿罗汉不是示现，而是业报显现。“犹见业功能”，说明他没有获得究竟解脱。

佛陀还受过诽谤。曾经有个婆罗门女，诽谤佛陀怀了佛陀的儿子。她受到外道的指使，把洗脚的盆子绑在肚子上，外面用衣服挡住，到佛的法会当中。她没有称呼佛陀，而是说：“乔达摩，你倒是很自在啊，你不管我了吗？我怀了你的孩子，现在要生产了。你要给我提供酥油和生活费。”当时很多弟子听了很难过，自己敬仰的佛陀有这样的事情。当时也是说的言之凿凿，好像真的一样。一些没有证悟、信心不坚定的人，感到非常难过，是不是真有这样的事情。

当时帝释天在佛后面，给佛打扇子，看到这个情况非常不高兴。他想，佛陀怎能受你这样的诽谤？他用天眼观察之后，用神通变成一只老鼠，钻到外道女的衣服里面，用牙齿咬断了捆盆子的绳子，然后盆子掉下来了。大家才知道这是个阴谋。佛陀讲受到诽谤的原因是在因地的时候，曾经诽谤过一个清净的比丘，所以今生当中也受到诽谤。

在共同根基者面前，佛陀也是会显现因果。因为这些事情以前曾经做过，虽然业已消尽了，但是他毕竟做过。在讲法的时候，为了让众生生起诚信，佛陀用自己的例子来说明，以前造了这样的业因，即便是成了佛，也会受报。这纯粹是调伏众生的必要，是获得究竟解脱的功德显现。

谓无近取爱，故定无后有，
此非染污爱，如痴云何无？

因受缘生爱，彼等仍有受。

对方说，阿罗汉对近取五蕴没有爱的缘故，所以一定没有后有，不会再转生轮回，也就是获得了究竟解脱。

我们说，虽然没有染污的爱，但是非染污的爱，比如愚痴，为什么阿罗汉没有呢？十二缘起中，因受的因缘会产生爱，有爱就有取，有取会有有，有有会有生和老死。阿罗汉还有受，由受缘生爱的缘故，有爱就会有后面的缘起。说明他没有获得究竟解脱。

这里是究竟解脱，我们要知道。十二缘起是讲众生轮回的过程，轮回的前因后果，从无明到最后的生老死，有很多流转轮回的因缘缘起。

前面我们说犹见业功能，他说，这不要紧，虽然业报还没有完全消尽，但是在阿罗汉的相续当中，他没有近取的爱。

近取的爱是什么？在十二缘起当中，第八支是爱支、第九支是取支、第十支是有、第十一支是生、第十二支是老死。爱是今生当中的烦恼，今生当中我们有受，乐受、苦受、舍受，因为受就有爱。爱不是单纯的喜爱，对喜欢的东西有不离爱，一定要得到；对讨厌的东西有乖离爱，我不想要，讨厌、嗔心。

所以近取，我们可以理解成，它是投生后世最近的因、近取的因。今生当中，如果我们有爱，一定有取，有了取就会有有。能够投生后世有力的业，叫做有。就像一个孕妇，孩子快要生出来了的时候，很多因缘已经挡不住了。十二缘起当中的有，在图画当中，是用一个要生产的孕妇表示。所以这不是一般的业，是很强势的业，一定要

投生后世的业，所以叫做有。

有了有之后，一定有后世的生，有了生，就会老死。所以，在今生当中，爱是很关键的，是一种烦恼、染污爱。不离爱和乖离爱，就是我对某个东西生了贪心，或者生起了瞋心，都是烦恼。

对方说，引生后有的根本因，在今生当中爱是最关键的，受不一定关键。十二缘起前面的几支，无明缘行，行缘识，无明和行是前世的因。识是今世投胎的心识，然后识缘名色，名色是在母胎当中，心识已经入胎了，名色就是受精卵。名色在母胎当中发育成六触，六触是他的诸根已经圆满，六触出来之后，就有了受。

圣者也有受，但是他没有爱，不会有不离爱和乖离爱，他虽然有受，但是不会产生烦恼。凡夫人因为有受的缘故，就有爱，爱可以引发取，因为有了爱，他就会取，会追求，追求就会造业。有了取之后，就会有有，有了有会有生，有生会有老死，开始流转。所以今生当中对我们来讲，最关键的是爱，虽然是爱、取，但是爱是最关键的。

对方的意思是说，虽然有业，但是他没有引发后世近取五蕴的因——爱。阿罗汉已经断尽了烦恼，不会有爱，也不会有取，不会有取，也不会有有，没有有，就不会有生，没有生，就不会老死，他永远不会再有生老死了。

为什么他不说受呢？他有受。“犹见业功能”，在被外道殴打，受报被杀的时候，阿罗汉也有疼痛的感觉，但是业功能有受不要紧。在十二因缘当中讲，今生引发后世的因，最关键的是爱。因为阿罗汉没有爱，所以定无后有，不会投生后世了。这一世入无余涅槃之后，他就解脱了。所以不会再有后有。

这个我们承认，三界当中的爱取有没有了，不会再投生三界。但是我们说“此非染污爱，如痴云何无？”染污爱是有烦恼染污的爱，非染污爱是没有染污的爱。犹如愚痴，阿罗汉为什么没有呢？对于愚痴，在注释当中讲到，阿罗汉虽然证得小乘无学道，但是他还不像佛一样，佛是遍智，阿罗汉会有一些愚痴。

比如在讲记当中讲的境不知因、时不知因、多不知因、细不知因，他还有一些不知，不知就是痴。比如境不知因，上师在讲记当中讲过，目键连尊者的母亲已经转生到某个佛刹土，但是他通过神通观察不到，为什么？因为境太远了，已经超过了阿罗汉的智慧，这种境不知因是一种痴。

还有一个公案，目键连尊者有一次在法会当中，听法的时候，受到佛的加持，他想观察佛陀的声音到底能传多远，突然生起这个想法。目键连尊者是阿罗汉神通第一。他运用神足通，顺着佛的声音飞，飞到铁围山，还有声音；然后飞到三十三天，声音还有；运用神通飞过无量世界之后，停在一个佛刹，他听的时候佛的声音还在耳边，清清楚楚。

当时在这个佛刹中，有一尊佛为很多眷属正在讲法，他们的身形很高大。当时目键连尊者在这个佛刹看到一座很大的圆形山，他在山上面用神足通奔跑、飞行。佛陀弟子看到，对佛说，有一只小虫现比丘相，在您的钵盂上面跑。佛陀说，你们不要轻慢他，他不是显现比丘相的小虫，他是很远的东方世界释迦牟尼佛的上首弟子目键连尊者。佛陀说，请尊者示现神通，我的眷属有点轻慢你了。目键连尊者马上显现大神变，现出很高很高的身体。

当时他观察到，佛陀的声音还能听到。能够到这么远的地方来，其实是佛的加持，通过他自己的能力，没有办法到这里。最后在显现上，他没办法回去了。因为来的时候，不是靠他的能力来的，而是通过佛陀的加持而来。佛陀知道他想观察佛陀的声轮到底有多远，也想给后学弟子一个很好的教育素材，就用神通加持他，飞到这么远的地方，依靠他的自力根本回不去。

他只好顶礼此佛刹的佛陀，说，怎么办？我现在回不去。佛陀说，你应该忆念你的本师。其实是告诉我们不要忘本，这里的佛陀虽然也能加持他回去，但是告诉他，忆念本师你就可以回去。他就开始对着来的方向，念本师释迦牟尼佛的名号，念了之后，通过佛神通加持他回到了原处。

所以，神通第一的阿罗汉，也没办法以自己的神通观察，他听佛陀的声音都听不到边际。我们觉得佛陀就在一个经堂里面讲法，其实佛的声轮无边无际、周遍法界。但是不要说阿罗汉有这种能力，即便观察佛陀声音的边际，也要通过佛陀的神通帮助，才能到达某个地方，也要通过佛陀的帮助，才能回得来。这就是境太远了不知因。

还有时不知因，如果时间太长，阿罗汉的神通也观察不到。我们讲过一个公案，佛陀和舍利弗尊者经行的时候，看到老鹰追一只鸽子，鸽子跑到他们的衣服下面躲避。躲避的时候，当佛陀的身影覆盖鸽子的时候，它便不害怕，停止了颤抖。当佛陀的影子过去，舍利弗尊者的身影盖过去，它又开始发抖。舍利弗尊者觉得奇怪，他问佛陀：我们相续当中都没有三毒，但您的身影一过去，鸽子就不怕，我的身影一盖过去，鸽子就害怕了。这是什么原因？佛说，虽然我们都

没有三毒，但是从功德来讲，你还没有圆满。

佛陀让他观察一下，这只鸽子转为鸽子有多少生世了，以后又会怎么样。舍利弗用他的神通观察之后，告诉佛陀，八万大劫之间它一直是鸽子，再往前我观察不到。佛陀说，前面观察不到，你再往后看。舍利弗再往后看，八万大劫之后还是鸽身，再往后看不到。佛陀就告诉他，这是什么因缘，它是什么时候开始做鸽子；八万大劫之后，通过什么因缘发起求解脱心；再过多少年，发菩提心，怎样修道怎样成佛，把这些看得清清楚楚。所以时间太长了，阿罗汉因为无明的缘故看不到。

还有多不知因，种类太多。讲记当中讲，孔雀的羽毛上面有很多种颜色，罗睺罗尊者不能分析每种颜色的因，来源是什么。太多了，一个时间看不到。佛陀在一个时间就可以知道，所有颜色不同的起因是什么，各自的前因，一刹那当中完全可以了知。

还有细不知因。佛陀相续当中的戒蕴，无漏的戒体，舍利弗尊者等阿罗汉观察不到，这就是愚痴、无明。

说明阿罗汉没有像佛一样获得究竟解脱，内心当中还有某种染污。这种染污不是烦恼的染污爱，是非染污爱，在大乘当中叫做所知障。因为他对所知还有障碍，虽然烦恼已经灭尽了，但是所知障还没有灭尽。在小乘经典当中，没有所知障一词，而叫非染污爱。非染污爱与愚痴一样，肯定是存在的。从这个角度来讲，阿罗汉没有获得究竟解脱。

由受缘生爱，这是轮回的因果。一个凡夫众生，他在流转轮回的时候，首先是有受，比如我们有苦受、乐受。有受的缘故，再生爱，对

苦受生起乖离爱，对乐受生起不离爱，对舍受是愚痴的爱。由受的因缘产生爱，由爱的因缘会产生取，然后就会有生老死，就开始轮回。

首先寂天论师讲由受缘生爱，讲到了十二缘起，然后再把话锋一转，转到阿罗汉上面——彼等仍有受，既然由受缘可以生爱，就会有取、有、生、老死。其实还是没有获得究竟解脱的意思。但是这里不要误会了，前面不是已经承许阿罗汉没有烦恼，难道还会像凡夫人一样流转吗？绝对不会。“谓无近取爱”，对方说没有近取爱、染污爱，但是我们说“此非染污爱”应该是有的。阿罗汉具有苦受和乐受的缘故，一定会有爱，但是他不会有烦恼，所以染污的爱不会存在，像凡夫一样流转生死是不会有的。但是另外一种生死一定有。他还会有细微的生死。这方面是讲他有受，就会有爱，只不过这个爱叫非染污爱。

上师在讲记当中，提到了阿罗汉有无明习气地、无漏业、意生身、不可思议生死。我们要讲一下，因为这是很关键的问题。

我们首先看凡夫人是怎么流转的。什么叫无明习气地？无明习气可以理解成所知障，烦恼障的习气和所知障，都叫无明习气地，“地”是所依的意思，愚痴所依靠的地方叫无明习气地。首先有无明习气地，无明、所知障作为因；然后是无漏业，也就是在没有烦恼情况下，以圣者的身份所造的善法，叫做无漏业。这个业作为缘，因是无明习气地，因和缘具足了，就会有果，所以有了意生身。

意生身是无明习气地和无漏业因缘和合产生的果。意生身是一种身体，有些地方解释它是像意识一样的身体，也有解释它像意识

一样，我们的意识可以随便转换，这个身体就像意识一样，它想有就有，想灭就灭，所以叫意生身。意生身是无明习气地和无漏业产生的果，从某个角度来讲，它是功德法的显现，但是从另一个角度来讲，它仍然是没有获得解脱的显现，因为它还有因缘，无明习气地为因，无漏业为缘，产生意生身。

意生身有生，身体产生，然后有不可思议的死亡。凡夫人的死亡是可思可议的，生老病死。但是圣者阿罗汉，他的死亡是不可思议的，虽然是不可思议的死亡，毕竟是死亡。所以意生身是生，不可思议的死亡是死。有因、有缘、有生、有死，说明他还没有获得究竟解脱。

无明习气地讲了圣者很微细的生死。对照圣者这四种，凡夫全部可以对应的。无明习气地是圣者相续当中生死的主因。无明习气地对应凡夫的是什么？凡夫投生的主因，不是无明习气地，是以烦恼作为主因。对应圣者的无漏业，凡夫是有漏业，有漏业作为缘，或者业作为因，烦恼作为缘，这种也有。有漏业作为缘，有了烦恼，因缘和合会生，会有果出现。

果的出现是什么呢？针对圣者的意生身，凡夫人通过因缘产生的果，就是我们的五蕴身体、血肉之躯，由烦恼和有漏业产生的。所以有了前面的因缘，一定有现在的身体。有了这个身体之后，就会有死亡。针对圣者不可思议的死亡，凡夫人的死亡就是可思议的死亡。

凡夫人流转轮回就是因、缘、生、死，有了因缘生死，他就在流转。圣者不一样，圣者没有烦恼、有漏业，没有五蕴的身体，也没有可思议的死亡。但是因为有所知障，以无明习气地作为因，无漏业作

为缘，因缘和合，意生身作为他的生，不可思议的死亡作为他的死，这一套因果就是因、缘、生、死。

汉传佛教当中，把凡夫人粗大的生死，叫分段生死。一段一段分得很清楚。你这段时间是人，然后转成旁生，这叫分段生死，它是通过业惑控制的。圣者微细的生死，不是分段生死，叫变易生死。变易生死很微细，刹那刹那生灭，是变易的生死，不是凡夫粗大的分段生死。而且从某个角度来讲，无漏业、意生身都是功德。但是它毕竟是生死，很微细的生死。

这种生死在什么身份上有呢？圣者没有成佛之前都会有，阿罗汉、菩萨都会有无明习气地、无漏业、意生身，还有不可思议的死亡。这样的话，阿罗汉其实还是在流转，他的因没有灭掉。无明习气地没灭，无漏业就会有，因缘和合当然有果，意生身有了，肯定有不可思议的死，所以他还是在生死当中。

怎样才能灭掉呢？其实他还没有获得究竟解脱，“彼等仍有受”，通过受产生的非染污爱还存在，非染污爱就是无明习气地，有了非染污爱、无明习气的因，加上无漏业的缘，就会有意生身的生，然后有意生身不可思议的死。

所以阿罗汉是不是究竟解脱，已经观察得很清楚了，并不是究竟解脱。对方说，我们不会再轮回了；我们说，分段生死是没有了，但是变易生死一定有，因此说明还没有获得究竟解脱。所以阿罗汉不是究竟解脱。

但是，菩萨不是一样吗？我们要知道，菩萨是有学道，菩萨的无学道是在佛位，已经断尽不可思议的死亡，没有变易生死。而且菩萨

走的道路，是走在正确灭除无明习气地、无漏业、意生身、不可思议死亡、变易生死的道路上，菩萨正在修，而阿罗汉还没有开始，还要入大乘，接受大乘的教育、发菩提心。最重要的是要修空性见，只有修持大乘所讲的空性，才能获得究竟解脱。否则无明、非染污爱、愚痴，怎么灭掉？无法灭。

“因受缘生爱”这句话很深，而且讲的也很殊胜，如果我们看懂了，小乘不是究竟解脱的最根本根据就在这儿，有受就推出有非染污爱，有非染污爱，说明有无明习气地、无漏业、意生身、不可思议的死亡。

而凡夫人的爱、取、有、生、老死，凡夫人的爱取，相当于是烦恼，有相当于业，生是可思议的出生，老死是可思议的死亡。对照圣者，圣者有无明习气地，这是由受缘所产生的非染污爱，相当于爱取一样，虽然不是烦恼，但它是主因；无漏业相当于有；通过爱取有，产生了生——意生身，老死是不可思议的死亡。十二缘起从这方面可以对的上，原因主要是阿罗汉不是究竟解脱，还有变易生死，还有很细微的生死。只要还有细微的生死，就不是究竟解脱。这里一定要好好思考，它的内容还是很深很殊胜的。

寅三、心灭亦再现：

虽然它暂时灭了，但还是可以重新出现。

心识有所缘，彼仍住其中。
若无空性心，灭已复当生，
犹如无想定，故应修空性。

我们的心识有任何的所缘，它就会安住在这个所缘当中。如果没有空性的心，虽然暂时灭了，但是还会重新产生，就像外道修的无想定一样，最后还会出来，重新产生思想。因为空性是根本的对治法，所以要修大乘空性。

前面讲，有了无明习气地、无漏业，意生身和不可思议的死亡一定会存在。对方说，你说的有一定道理，但是忽略了一点。阿罗汉度过有余涅槃位之后，他就趣入无余涅槃。灭尽了所有的五蕴，身体灭尽了，心识也灭尽了。有些地方讲这是灭尽定，有的地方讲是无余涅槃。

这是什么概念？我们要知道，小乘所讲的概念是终极的解脱果，终极的涅槃。比如张三这个众生，他以前在轮回中流转了无数世，开始修道灭烦恼，首先是获得有余涅槃，然后是无余涅槃，在无余涅槃之后，相续当中所有烦恼、业消尽，他的身体消尽，受想行识消尽，什么都没有了，像虚空一样不存在了。张三这个众生，从今之后在三界当中彻底灭亡了，找不到他了，哪个地方也找不到他了。他就入灭了，究竟涅槃了。这里就讲了终极涅槃的境界，而且这个状态永远不会走出来。摆脱了一切痛苦，永远不会出来，张三已经没有了，这个众生就永远的消失掉了。

他说，前面你们说的无明习气地、无漏业、意生身，是在重新出生的情况下才有。现在这个人已经灭掉了，安住在虚空中，什么都没有了。那你说的无明习气地是谁的无明习气地，无漏业是谁的无漏业，怎么可能会有意生身、不可思议的死亡？这是和前面相关的问

题，也需要解决。

按照大乘来讲，真正的无余涅槃，在小乘是绝对没有的，只有佛位才有。佛灭掉了所有烦恼障、所知障的种子和习气，灭尽之后现前佛智，凡夫人的东西都没有了，这叫做无余涅槃。小乘并没有无余涅槃，但是小乘持这种观点。

大乘说，小乘入灭尽定或者说无余涅槃，他能安住一万个大劫，可以说是一种休眠状态。因为小乘在抉择无我的时候，还留了色法上面的无分微尘没有破，心识上面的无分刹那没有破，他们自己也是知道的。他就是在这个状态如是的安住。

当他安住一万大劫之后，时间到了，佛菩萨通过弹指放光的方式，让他出定，出定之后就重新出来、发菩提心。他所谓的永远安住无余涅槃，以佛的智慧观察，他最多安住一万个大劫，一万个大劫之后由于法性力一定会起定。佛陀会弹指放光让他出定，告诉他还没有获得究竟解脱，重新发大乘菩提心，修空正见等等，慢慢开始修大乘，这是大乘的观点。

小乘的观点就是讲不需要，入于无余涅槃当中，什么都没有了。我们说大乘观点，他们说小乘观点，各说各的，难以说服对方。所以这里用了一个理证来说明，“心识有所缘，彼仍住其中”。虽然他说这是无余涅槃，全部消尽了。有的地方说阿罗汉入灭的时候，他会跳入虚空当中，用三昧火把自己的整个身体烧尽，然后自己的心识完全灭尽，入于无余涅槃当中。他入灭的次第，有这样讲的。

在描绘佛涅槃的时候也是这样，首先进入初禅，初禅出来进入二禅，二禅出来入三禅，三禅出来入四禅，四禅出来入四无色界定——空无边处、识无边处、无所有处、非想非非想处，从非想非非想出来之后，入灭尽定，然后从灭尽定出来，入无余涅槃。因为灭尽定是很微细微细的行为，几乎没有心的状态，他要入无余涅槃，一定要以灭尽定为基础，有这样的说法。

他说最后入无余涅槃，虽然是这样讲，但是我们说“心识有所缘”，只要你的心识还是有所缘，就仍然还住在这个所缘当中。所缘的意思就是执著。是不是还有执著呢？当然，他对无分微尘、无分刹那还没有破掉。从这个角度来讲他还是有所缘，而且他执著无分刹那、无分微尘的所知障没有破。所知障没有破，心识就有所缘，有所缘就是“彼仍住其中”。“仍住其中”就是安住于耽著当中。

“若无空性心，灭已复当生”，如果没有通过修空性，把所缘和能缘寂灭掉——所缘就是无分微尘、无分刹那，能缘就是执著的心识，“灭已复当生”，虽然心识暂时灭了，但因为它的根没有断的缘故，一段时间之后，还是会重新产生，犹如无想定一样。

我们看无想定和这里讲的灭尽定，在《俱舍论》当中也讲了灭尽定、无想定。无想定是什么呢？人在欲界当中修无想定，无想定的状态是泯灭一切的心心所，他入到禅定当中，一切的心王、心所全部寂灭，没有一点心的状态，叫做无想。不是我有一个心现在不想，而是连心识也寂灭掉。通过在欲界当中修无想定，他的果是生到无想天，无想天是一个无暇之处。

对于无想定，他入定之前有心识，出定之后有心识，中间这段时间没有心识，灭尽心、心所的状态。没有想了，在无想定的本体当中，没有心和心所，已经灭掉了。但是“灭已复当生”，虽然已经灭了，但是还是会产生。因为根本还没有灭掉，只是通过禅定，暂时性的把心灭掉而已，让它不再现形，不再起心动念。但是却没有断掉根本，所以“复当生”。当他起定的时候，心识又出现了。

他在欲界的时候修无想定，后来生到无想天，觉得我获得了究竟涅槃、解脱。在入定之前，他有一个作意，我要入到这个状态当中，然后入定之后，八万大劫之中不动，心不起灭掉了。八万劫之后，他的引业用尽。因为修无想定，算是一种善业。引业用尽之后，没办法再安住在寂灭的状态当中，所以他的心重新出现。为什么会重新出现呢？因为心的根本没有灭掉，只不过是压住了，或者通过某种技巧，让它不显现而已，不显现不等于已经消灭了根本。

所以就像无想定一样，“灭已复当生”。无想定不是内道的禅定，是外道修的禅定。这里用“犹如无想定”为例，因为小乘也知道外道无想定的前行、正行和后行是什么状态。无想定前后都有心，虽然中间没有心，因为根本没有断掉，还会重新产生分别念。这个比喻是清清楚楚的。小乘的修行者对于无想定，太清楚了。所以寂天菩萨用无想定做例子，犹如无想定一样，灭已复当生。

同样的道理，灭尽定也是一样的。灭尽定不是外道禅定，是内道的禅定。而且入于灭尽定，按照《俱舍论》的观点，必须要得三果以上。得到三果之后，是不来果位。得到了三果，才有能力入灭尽定。灭尽定的全称叫做灭尽受想定。是不是只灭受想？不是。是以灭尽受想来表示灭尽一切的心、心所，一切粗大和微细的心，心王、心所

全部灭尽。灭尽定是当他入于禅定的时候，一切的心都不现行的。

有些地方讲，有些圣者在世间度化众生很累，他想要休息一下，会入灭尽定去休息。因为他的受想没有了，一切的心、心所都没有了，他的心不再现行，没有心了。而究竟入灭，到无余涅槃的时候，他通过灭尽定入无余涅槃。在这种状态中的确没有心，至少在他自己的状态当中感觉不到心，心王、心所都不存在。

但这是究竟涅槃吗？“若无空性心，灭已复当生，犹如无想定”，这里告诉他，为什么无想定的人会出定，因为他还有缘取，没有灭掉根本。它的种子在这儿，肯定会起定的。所以，中观师告诉小乘行者，阿罗汉的解脱不是究竟解脱。他虽然暂时入一万大劫灭尽定的时候，或入无余涅槃的时候，他的心的确不起现行，不会有受、爱取，什么都不会有。但这只是中间的状态，当他的状态过了之后，“心识有所缘，彼仍住其中”，还是住在有所缘的状态当中。

而他的灭尽定，不可能永远住下去。因为毕竟有所缘，是通过他的功德力方能安住一万大劫。但是一万大劫之后，佛陀通过放光、弹指让他起定。他一起定，心识就恢复。以前有受有取，无明习气地、无漏业还存在。有无明习气地的因、无漏业的缘，那起定之后，心识又恢复了，意生身也有了，意生身有了之后，不可思议的死亡也有了。所以还是处在微细的生死当中。

阿罗汉两种生死仅灭掉一种，很微细的变易生死没有灭掉。那如何灭掉变易生死？唯一的方法是修空性。“若无空性，心”，若无空性，如果你的心识没有空性的话，灭已复当生。就像无想定的心，没有空性摄受，虽然暂时灭了，但是还会产生一样。所以阿罗汉的心，

因为没有空性摄受心识，虽然暂时灭了，还会重新产生。

而让心彻底不再产生的因是什么？就是空性。因为无明习气地的主因是所知障，要通过法无我空性来对治。人无我空性对治的是烦恼障，法无我空性对治的是所知障，是无明习气地的正对治。如果无明习气地的因没有了，无漏业也绝对不会有。或者无明习气地灭掉了，空性也能够灭掉无漏业。无明习气地和无漏业灭掉了，就不可能有意生身，没有意生身，就不会有不可思议的死亡。

所以只有佛才真正地灭掉了变易生死，连菩萨也有变易生死。但是前面已经讲到了，菩萨是走在正确的道路上，他正在灭。当他到了十地末尾，通过金刚喻定灭完之后，无间就会显现佛果，就是真正的大无余涅槃、究竟涅槃。这一切绝对是要空性才能圆满。

如果没有空性，心识有所缘，这个心暂时灭了，它还会重新出现。是不是究竟解脱呢？一定不是。如果想要获得究竟解脱，一定要修空性。这里讲，小乘解脱不是究竟解脱，用了很深的推理、很深的根据讲出来的。前面“犹见业功能”还是次要的，真正一步步下来，最后到这儿了。

我们说，你们最微细的执著用什么对治？最微细的执著只要还在，心识就不可能不缘，一定会有所执取。如果执著存在，一定会重新产生。还会有意生身，不可思议的死亡出现。而真正让它不出现的只有空性，完全对治掉无明习气地，把无分微尘、无分刹那、无我的执著破掉，把能够缘取的东西都破掉，把心识本身抉择为离四边八戏的空性，这时候没有任何所缘了。没有任何所缘，安住在空性当中。灭掉法我执之后，不会有所知障。所知障一灭，所有的无明习气

地、无漏业、意生身，不可思议的死亡跟着灭，之后真正到达究竟解脱。

能够完成这一系列的只有大乘道的空性，空性是《般若经》讲的，所以《般若经》是佛说，而且《般若经》一定是获得究竟解脱的根本。阿罗汉修持了大乘空性的一部分。前面说过，粗大的五蕴是必须要破掉的，这是空性的一部分。破掉一部分，就得到这么大的利益，可以获得阿罗汉果位。虽然能得到阿罗汉果位，但还剩下部分的执著没破的缘故，他没有得到究竟果位。用空性把最微细的障碍破掉之后，才可以获得最究竟的果位。这时候佛陀智慧现前，心识就不会再产生，真正获得大涅槃的果位。“心灭亦再现”的意思，可以从这方面理解。

这节课就讲到这个地方。