学习《入大乘论》的要求如下：

1.已经得密宗四级灌顶或者大圆满灌顶。
2. 一定具足对密法的信心、对上师的信心，遵守密宗誓言。
3. 加行已经圆满或者发愿未来圆满加行。
4. 必须善始善终，保证课程全部圆满

以上四条需同时具足，请大家谨慎取舍，因果自负。

此外，学习本论的人应至少念诵《普获悉地祈祷文》一千遍，尽量多念，可念诵一万遍乃至十万遍。

不符合条件者
请勿往下翻看、勿点击音频！！！
犯盗法罪果严重！因果自负！护法关照！

《入大乘论》
荣索班智达造
索达吉堪布 译讲
第1课

听课的要求

今天我们开始讲《入大乘论》。《入大乘论》跟其他课程有点不同，不管听藏文还是下面讲的汉文，自己最好得过密法的灌顶、对密法有信心、对上师三宝不会诽谤，这次要求这部法能听完。也许三个月左右，现在时间不是特别清楚。如果不具足这些条件最好暂时不听，如果听了对个人不一定有利，我每天会跟大家提醒。

有些人因为特殊的原因（没有得到传承），有些法师、堪布、堪姆个人可以念传承。当下在现场听受可以得传承，通过其他音频听闻不能得到传承，但是可以得一个加持。念汉文也是一样的，当下即便没有得到藏文的传承，也可以得到汉文的传承。听音频、看汉文的文字，不一定得传承，以后开许堪布、堪姆，今年也有一些法师，可以念《入大乘论》的传承。

缘起

今天我们开始讲《入大乘论》。我来学院的第三年，1987年秋天的时候，法王如意宝从五台山回来的那一年得过《入大乘论》。那个时候其实学得不多，但是当时觉得《入大乘论》特别特别殊胜，对密法、对整个大乘生起了极大的信心，从此之后一直觉得这么殊胜的论典太不可思议。后来在这边给大家讲课的时候，里面个别的比喻、道理、推理引用过一些，但只是只言片语。我一直想翻译，但翻译起来有点难，就像前面讲的《显句论》一样，荣索班智达的造论风格比较特殊，跟印度论典几乎相同，一般印度论典既没有科判也没有注释，文风比较枯涩难懂。由于这些原因，二十多年来一直没有翻译成。

2019年年底，本来要去欧洲一些国家传法，俄罗斯、迪拜、英国，好几个国家有一些比较不错的学校，我想去跟他们聊一聊，在学校里面讲讲课也许对将来的众生有一点点利益。即便没有利益，我自己也想去参观参观，与知识界的人一起交流、沟通一下。但后来，没想到接近去的时候，因为种种原因没有去成，不但没有去成，包括我的出行也受到了一定的约束，在五个月当中不能出四川省。怎么办呢？左想右想，后来想这种违缘应该转为道用，我想也许翻译《入大乘论》的因缘成熟了，就开始翻译。大概一两个月的时间，初稿完成，2021年1月份到3月份很认真地做了校对，去年和今年年初，我把《入大乘论》已经翻译出来了。我想最好今年给大家讲一遍，如果没有讲不一定懂。有些论典特别殊胜，但是没有人讲不一定懂，我为了讲这部论典也做了很多准备，里里外外创造各方面的因缘。

今天终于有了这么一个开端，当然我也希望护法神加持，诸位道友也好好配合，所以我今天中午也交一些钱念经，希望善始善终。因为现在末法时代，不管个人还是集体，道高一尺魔高一丈，违缘很多。如果这部法没有完成，中间比如我讲者死了，或者听者死了，其他的虽然没有死但是像死了一样，也是有点可惜。我也在祈求护法神和空行本尊加被，大家也要努力。

《入大乘论》应该学了以后对你们是有利的。那天我问一位堪姆:“《入大乘论》听过没有、看过没有？”她说:“没有”。她问:“殊不殊胜？”我说:“殊胜。”“有没有《圣大解脱经》殊胜？”到底显宗还是密宗不太清楚。我说不清楚也可以理解，确实这部法不是很出名。在汉地不太出名，西方还算可以，西方对莲花生大士、荣索班智达、无垢光尊者，尤其是晋美朗巴智悲光尊者的法很喜欢。尤其西方人，如果作者是在家人还是很喜欢，如果是出家人造的，则不那么受欢迎，也许是我的偏见。正因为这样，莲花生大士的任何一个法，包括传记也好，祈祷文也好，修法仪轨也好，各种不同版本的文字，特别特别多，到哪里都是修莲花生大士的修行人，一看照片里面比较适合。可能莲花生大士跟西方人一样，思想等很多方面比较包容。西方对荣索班智达知道的人稍微多一点，其他国家、地方，在汉文当中也好，这方面的资料比较少。

作者生平

这次讲《入大乘论》之前稍微跟大家简单解说一下荣索班智达。他是什么样的呢？这里有一些不同的唐卡里面给大家提供。这张荣索班智达的画像，算是比较出名的，西方好多英文资料和汉文资料当中也有这张画像【图1】;还有一个，藏传佛教有些著名寺院的壁画当中有【图2】;在西方的维基百科当中这个是比较流行的【图3】;更重要的，我们书上放着的这张，在美国纽约鲁宾博物馆【图4】，以前我去过一次，在那里讲过课。那里珍藏着特别珍贵的17世纪画的画像，当时画的原料全部是矿物质，这是很出名的，书里面放的是不是这张？是的吧。这是博物馆收藏的很著名的荣索班智达的像。









关于荣索班智达，麦彭仁波切、还有敦珠法王的《藏密佛教史》讲他住世119岁。还有一些最早去美国弘法的高僧大德，他们在相关资料当中介绍，荣索班智达是1012年到1088年之间的学者，并没有说活到一百多岁，这是以学术界为主的说法。还有一些藏传佛教的大德，他们说荣索班智达

是1012年到1131年。但如果是1012年的话，年龄上有一点点不是很好解释。

因为荣索班智达相关的传记当中，都说他很小的时候遇到阿底峡尊者，有些历史上说阿底峡尊者认定是他的上师美德嘉那的转世，还有一些历史里面说是他是印度一个班智达叫加纳仁莫的转世。不管怎么样，荣索班智达在很小的时候遇到过阿底峡尊者，而且用梵语跟他辩论过。如果是这样的话，一般来讲，阿底峡尊者在藏地的时间基本上是从1044年到1055年之间，那与刚才前面的有些说法在时间上稍微有一点点冲突。

不管怎么样，荣索班智达应该是在后弘时间，朗达玛灭佛以后出现的一个特别了不起的大班智达，他完全精通梵语，包括显宗、密宗各乘不学自通。他说过："我不算是一个孤陋寡闻的人，因为我看过所有的显密经论；我也不是广闻博学的人，我只是看了一遍而已。"他自己以前也这样说。

藏地公认：荣索班智达具有陈那论师的智慧；具有世亲论师的多闻；具有旃扎古昧讲经的能力，旃扎古昧是月官，很厉害的；他有法称论师的辩论和马鸣论师的造论能力，很多论师的功德和辩才全部集聚在荣索班智达一个人身上。

具体有些生平介绍，我在这里不多说。如果有《青史》，希望你们看看。藏族历史当中，《青史》《红史》《白史》是很著名的历史。《青史》当中，当时格洛罗扎瓦——古罗修那华他是荣索班智达的弟子，有这样的说法。荣索班智达的亲生弟子有两位造过他的传记，17世纪智悲光尊者也造过荣索班智达的传记，但是智悲光尊者造的跟《青史》和前面两位弟子所造的很多内容比较相同。后来敦珠大师《藏密佛教史》的作者，也是有一大段荣索班智达的生平，我以前翻译过。我在这里不多说他的很多这些历史，如果方便的话，到时候我们也可以了解一下。

我们学《定解宝灯论》的时候遇到过荣索班智达的智慧。印度月称论师、藏地荣索班智达，他们两个异口同声建立本净大空性，《定解宝灯论》当中这样讲的。藏地应成派的观点并不是兴盛于前弘时期兴盛。按照

麦彭仁波切《中观庄严论释》的观点，中观最殊胜、最究竟的观点，跟宁玛派的大圆满的见解有所相同，主要原因就是在本来清净上面讲的，本来清净也是抉择万法都是空性，包括心的来龙去脉寻找的时候也是空性。

因为这样的原因，当时荣索班智达来到这个世界的时候，藏地不一定有中观应成派的说法。《入中论》在前弘时期也有一个译本，但后来主要是跋曹译师翻译出来的，他是后弘时期的大译师。这样的话，荣索班智达不一定看到过月称论师的观点，但后来以荣索班智达的智慧抉择以后，与月称论师的中观的观点成了不谋而合，所以他们异口同声建立大本净空性的原因也是这样的。

我们讲《大幻化网光明藏论》也提到过荣索班智达的观点，《密藏续》当中也讲过荣索班智达的观点。荣索班智达的著作说有六十多函，特别多的著作。在藏传佛教造论当中是比较早期的智者，因为以前藏传佛教造论的现象不算特别多。有些研究人员认为，在藏传佛教造论当中，除了莲花生大士以外，荣索班智达算是比较早期的。现在只剩下三函，有一个叫《三宝释》，是《大幻化网》的注释，非常著名，我以前得过传承，以前拉雪堪布有很好的传承，前几年有些上师让他一句一句重复；还有《誓言广释》，讲密宗的誓言；还有《真实名经》的注释；还有莲花生大士《窍诀见鬘论》的注释。《窍诀见鬘论》的注释比较难懂，我那天也翻译了，但是确实比较难懂；现在还有《黑蛇总义》，以前慈师也讲过。

现在的《入大乘论》你们很多人以前听都没有听过，在汉文当中还有一个《入大乘论》，坚意论师或安慧论师所造，记得有大概三品两卷，应该是北魏还是北宋时翻译的。我大概看过，当时不承认大乘佛法，依靠理证来建立大乘是佛说，主要讲这些道理。汉文当中有一个《入大乘论》，但是跟这里有点不同，这里主要是讲密法。

本论介绍

今天给大家讲一下《入大乘论》。

题目《入大乘论》。大乘和小乘之间的界线，按照大乘的窍诀来说，发菩提心属于大乘，没有发菩提心属于小乘；按照阿底峡尊者的观点以发心来分类；还有《经庄严论》讲到大乘和小乘的差别时，大乘具有七大，所缘大、智慧大、精进大、方便大等。总的大小乘的差别是这样。

这里不但入显宗大乘，更重要的是入密宗大乘，这里指的是大圆满。下面会讲第五品的时候会讲大圆满，五品当中会讲五大和六个明点，这里面引用了很多大圆满心部的教证。这里的“入大乘”，应该指的是入于大圆满心部的论典。大家都知道，大圆满有心部、界部、窍诀部，窍诀部有无上心滴，这个属于大圆满心部的论典。

历史背景

那为什么不说“入大圆满论”呢？有一些智者分析，也许可能是对的。因为当时从荣索班智达的传记当中可以看得出来，朗达玛灭佛以后，藏地出家人几乎灭绝，有个别在家瑜伽士可以弘扬佛法，当时前弘时期、后弘时期是藏传的转折点。尤其到了后弘时期有点过激，他们对前译派密宗的降伏、双运等很多道理比较排斥，甚至包括灌顶，阿底峡尊者出现的时候，第三灌顶智慧灌顶和秘密灌顶当时不准有。

当时藏地有一些规则，相当于现在的法律一样，很多人诽谤密法，荣索班智达不能完全公开说是“入密法”，因为“入大乘”，其实“大乘”隐含的意思就是大圆满，但是这部论当中讲到当时有些人不理解密法的一些道理，通过理证来讲。大圆满的这些法如果用教证讲不一定成立，荣索班智达的智慧无与伦比，所以他当时依靠推理、依靠一些道理来讲，这些人不得不承认无上大圆满的密法。所以，当时在这样的一个历史背景下，荣索班智达他的论典名称不明显，表面上看是一部入大乘佛法的论典，实际上依靠特殊的窍诀建立密法的正确性、殊胜性。

从某种意义上讲，这次跟其他密法有点不同，稍微有点开缘。包括在这里听的，或者在音频、在个人的有些平台当中不是完全严格控制，原因

是什么呢？一般来讲，根本不承认密法的人，以密法的推理方式，对方不得不承认密法殊胜的窍诀。

正式宣说

《入大乘论》的“大乘”可以解释为密法的大乘，比如显宗当中的“七大”在密法当中是：所缘大，是深广的续部；修行大，自他都修圆满正觉的果位；智慧大，修生起次第和圆满次第的智慧；精进大，短短一生能获得无上圆满的果位；方便大，修双运、降伏，有特别多的方便；事业大，息增怀诛的四种事业。与显宗和小乘有不同的“七大”的解释方式，以这种方式趣入密法。

《入大乘论》总共有六品，没有顶礼句，没有立誓句，比较特殊。一般来讲藏传佛教的论典有些有顶礼句和立誓句，有些两者都没有，有些只有其中一种——有顶礼句没有立誓句，或者有立誓句没有顶礼句，有这四类。但《入大乘论》比较特殊，既没有顶礼也没有立誓，相当于汉地有些法师造论一样，想什么就直接写下来。没有也好一点，因为前面的顶礼句以各种诗学来讲的时候，好长时间都不知道在说什么；尤其诗学学得很好，前面的顶礼句太多了理解起来有点困难。他直接开门见山，直接入于论典。

第一 等同如幻品

简略宣说入大乘理：

简略地宣说，其实也不简略，如果讲起来还是比较多，下面可以发现。尤其本论是以理论和推理的方式来讲的。

学了以后很多人会有感觉，而且你们学的时候一定要认真地听，听完了以后如果有时间辅导当然是最好的。不然，你现在觉得好懂，但以后让你讲的时候，“啊，这个是怎么说的？当时怎么讲的？”那个时候可能找不到了。

想要从轮回海解脱的行者、想要修行无上菩提的人们，首先理应观察诸烦恼的法相。

我们学密法是要从轮回大海中获得解脱，这是出离心，没有出离心学密法是没办法成功的，第一个是要从轮回当中真正想解脱。希望在座的人真的要有这样的心态，不然自己觉得人世间太快乐了，这样我们就没办法解脱。心还是很重要，不管往生极乐世界还是获得大圆满的果位，还是需要出离心。

有些人好像对轮回念念不忘，有些讲净土的法师们，在网上放一个在大海上戴着墨色眼镜的照片，看上去特别快乐，虽然讲净土法门但是他可能不想往生极乐世界，因为他觉得大海太美了，戴着墨镜看大海的时候好像特别眷恋轮回或者娑婆世界。所以第一个还是要有出离心。

还有要想修行无上菩提的心，自他一切众生一定要获得圆满正等觉的果位，发菩提心。这样的人，首先理应观察诸烦恼的法相，贪嗔痴三毒、五毒烦恼的法相到底是什么样？在座的人应该都想得到解脱，不想解脱的人听都不会听课，要想解脱，首先一定要学会观察烦恼的法相到底是什么。

为什么呢？因为共同经教中共称“正是由于被诸烦恼束缚众生才漂泊于轮回海中”。

包括显宗、密宗、大乘、小乘，凡是共同的经典和论典中，都异口同声这样说，“正是由于被诸烦恼束缚众生才漂泊于轮回海中”，不管显宗、密宗，南传、藏传、汉传，佛教的所有观点都承认，因为根本烦恼、随眠烦恼的原因，众生不由自主地漂泊在轮回大海当中。这是佛教共同的观点。不像其他外道，有些外道说流转在轮回当中是无因而产生，有些说是大自在天把我们带到轮回当中的，有些说是上帝的安排，不同的宗教有不同的说法。

但是，凡是佛教都会承认漂泊轮回主要的因就是烦恼，这个大家都知道。为什么要先观察烦恼？凡是佛教都会说是因为烦恼的原因流转轮回。

其后就应当寻找那些烦恼的最殊胜对治道，进行修习。

先知道没有解开烦恼，则没办法解脱轮回，因为这个原因先要观察烦恼，其后要寻找那些烦恼的最殊胜对治道，进行修习。先知道烦恼的法相，接着知道烦恼的最殊胜对治是什么样的，比如贪心、嗔心的对治方法是什么，要懂得它的对治方法。就像生病，知道病因是什么，如《宝性论》中所说，如果知道是什么病，才能对症下药，寻找对治的药。同样，应该寻找对治的道，然后再开始修行。确实，这里面语言不多，但是对我们的心有很直接的作用。

为什么呢？因为没有通达诸烦恼的法相也就不会通达它的对治，如果没有通达它的对治，就不会了知修行它的方便，如果没有离开那所有烦恼，就不会有得到解脱的机会。

如果不知道烦恼的危害性，没有通达烦恼的法相的话，怎么对治呢？根本不知道。就像本来是胆病，反而吃其它的药，那肯定是不能对症。所以，你应该先知道烦恼，然后再找到它的对治法。如果没有通达它的对治，就不会了知修行的方法。如果不知道烦恼，就不知道对治；如果没有对治方法，那修行也没办法，修也是南辕北辙；如果没有离开烦恼，就不会有得到解脱的机会。

不管显宗、密宗，如果每个人没有离开烦恼，那就没有解脱的机会，这是从反面讲的。从正面来讲，知道烦恼以后，需要知道它的对治法；知道对治法以后，精进修行；精进修行以后，才会离开烦恼；离开烦恼以后，才会得到解脱。如此一环扣一环，我们要得到解脱的话，确实要根除烦恼。

如果没有根除烦恼，那表面上你是大成就者，你是学密宗的人、学显宗的人，你是大法师，你是出家人，你是居士、优婆塞、优婆夷……别人赞叹“哇，你好厉害呀！”“你是不是在学院呀？”“你是不是某个上师的弟子？”

但实际上，如果没有断除每个人相续中的烦恼，则没办法解脱。要解除烦恼，一定要懂得它的对治法。这是非常关键的，大家一定要好好想一想。

仅仅以这些道理就会领悟无余的所知。

仅仅懂得以上这些道理，我们会领悟到什么呢？所有的所知万法全部会知道，一点都不会有剩下的。作为一个希求解脱者，知道烦恼，知道对治，知道修行，修行以后离开烦恼，得到解脱，学法仅此而已。当然，所知当中还有造飞机、造坦克、造航空母舰，但这些对于解脱者来讲，不算是所知，是根本没有意义的东西。

所以如果你知道烦恼，知道它的对治，知道它的修行，那所有的所知可以包括在里面，已经可以了。不懂五部大论也可以，五部大论那么累，你知道烦恼、对治烦恼、离开烦恼、得到解脱就可以了，还学什么五部大论？五部大论的法师们很生气，辛辛苦苦让大家白天、晚上都要背诵，还有人泼冷水，没有一句安慰的话……这是开玩笑啊。（众笑）

为什么呢？因为只是了知心的自性如何，迷心迷乱的分位以及心没有迷乱的分位，就包括了一切所知万法，

因为我们要了知烦恼其实就是自己的心，心在迷乱的时候变成烦恼，没有迷乱的时候变成自性、真正的智慧。所以，可以有三个阶段：心的自性如何的阶段；迷心正在迷乱、被贪嗔痴束缚的时候；通过对治心没有迷乱、已经成就的分位。实际上，基道果三者也可以包括在这里：前面如何寻找心的自性，叫做基；心迷乱的时候通过修行来对治，这叫做道；后面没有迷乱、清净了，这叫做果。

我们要懂得烦恼是什么样，怎么对治，对治以后怎么解脱。这也是我们最需要的。学习《入大乘论》简略来说，就是认识烦恼，断除烦恼，最后获得解脱。

也不会像声闻、缘觉菩提一样生于一边的解脱门。

不会像声闻、缘觉一样，他们没有想认识烦恼、中间迷乱、最后得到解脱。虽然他们有断除烦恼的方法，但处于一个边的寂灭的状态，属于涅槃的边，并没有远离轮回和涅槃的边，这跟大乘密法有很大差别。《入行论》中说要依靠无我的智慧断除一切所知障碍的原因也是这样。

为此宣说观察诸烦恼的法相。

所以，在这里先给大家一个总结性的阐述，我们一定要观察烦恼的法相，并不是佛说什么、菩萨说什么，我们就相信，而是凭自己的智慧来观察烦恼的法相。

怎么样观察呢？下面以问答的方式来进行剖析。

若问：这个所谓"烦恼"的法相是成立实体而束缚众生，还是无有所断的实体但显现似乎束缚呢？

这个问题，分两个方面。前面是有实宗的观点，包括唯识宗、有部、经部的观点，他们认为烦恼有实体，真正有个烦恼的实体束缚我们的相续，众生被贪嗔痴束缚得紧紧的，像镣铐一样，投入轮回当中。

这里首先提出一个问题，烦恼到底真正是有实有的实体来束缚众生，还是没有真正的实体，但显现上好像也能束缚？后者是中观自续派、应成派的观点。

回答：破他宗观点，建立自宗的观点。

诸烦恼是无有所断实体的法相。

如果对方问：烦恼有没有实体？答：没有实体。这是总结性的回答。这里并没有直接标注"答"，后面有部分地方标注了"答"。回答什么呢？烦恼没有实体。

若问:如何无有所断实体的法相呢？

如果对方问，怎么没有实体呢？烦恼肯定有实体，你看贪嗔痴那么厉害，我们无始以来抛在轮回当中，唯一依靠烦恼的力量，怎么没有实体呢？下面破他宗，建立自宗。

如果《入大乘论》学得好一点，我们至少理论上可以完全认识烦恼是没有实体的。不用怕，理论上没有问题，当然，修行上还要进一步串习。这种推理方法是非常好的

下面是说:怎么没有实体呢？实体应该会有吧。首先是驳斥声闻宗的观点，说烦恼是没有实体的。

接下来依次破声闻乘的观点、唯识宗的观点、中观的部分观点。中观应成派跟自宗的观点比较相同，要抉择本来清净需要应成派究竟的观点。离戏的中观和光明的大圆满，只是不同的名称而已，从空性的角度来讲，此二无有差别。《定解宝灯论》里讲了很多，中观应成派跟大圆满的观点在某种意义上是一样的，主要讲离戏。

为什么烦恼没有实体呢？

声闻宗共称:“诸位圣者阿罗汉无余断除了见所断修所断的三界所有烦恼，完全斩断三有一切结后获得阿罗汉果位。”,

这是对方的观点。大家学《俱舍论》的时候都知道，声闻乘得到阿罗汉果的时候，见断、修断已全部断除，三界轮回所有的烦恼全部断除。这时，已经得到了阿罗汉果位。这样的话，烦恼肯定有，不然没什么可断的。按照声闻乘的观点，见断、修断应该是有的。正因为有烦恼，断除之后就获得阿罗汉果位。

下面荣索班智达自己分析:

如果观察“诸位阿罗汉所断除的那些烦恼有多少实体的数目”，则不会得到实体的数目”，

如果我们真正观察阿罗汉断除的这些烦恼时，有多少实体的数目？大小乘说法稍有不同，小乘《俱舍论》说，见断是88种，修断是10种，全部加起来是98种。《智者入门》中，大乘见断是112种，修断是414种。

则不会得到实体的数目。为何得不到呢？

按照小乘的观点，应该有98个见修断，为什么得不到实体的数目？贪心有贪心的实体，每一个随眠烦恼都应该有它的实体，为什么没有实体呢？ 下面观察烦恼的实体。

如此观察，见所断的诸烦恼中见苦谛所断、见集谛所断等那些是一个实体还是有一一不同的实体？

刚才说见断和修断，以苦集灭道来分，先说见所断，见苦谛的所断有多少，见集谛的所断有多少。那四谛的烦恼到底是全部只有一个实体；还是每一个四谛都有不同的烦恼；每一谛缘欲界、色界、无色界有不同的实体呢？下面进行分析。

如果是一个实体，那么断了一个见苦谛所断就可以完全断除了一切所断，这样一来，修其他道就成了无义。

如果刚才你所说的八十八种见断是一个实体，那么断了一个见苦谛所断就可以全部完全断除一切所断，包括集谛的所断，包括道谛的所断，灭谛的所断，那这样所有的所断都已经断了，因为你承认是一体，只有一个，只有一个的话，只要其中一个苦谛的见断断了的话，就全部都断完了，因为你承认是一个的缘故。这样一来，其他的道，包括四谛当中只要见到一个苦谛的所断断了，其他的道谛和集谛就没有用了，所以修行就没有意义了。这是第一个。

他们大多数不会说是，因为他们承认见断和修断是分开的。

今天讲的时候有些地方稍微深一点，但是深一点也可以，你们心里就比较舒服。讲的深一点就会入于一种特殊的状态当中（众笑）。

这是一方面，一般小乘不会承认这个观点，因为他们承认见断和修断是分开的。我们学《俱舍论》的时候有五类所断，见断有四类，修断有一类，就是我们经常说的五类所断。

如果这样见断一类断除，其他的四类都已经断了，如果都断了，其他的修行就没有用了，是这个意思，但是对方一般不会承认。

假设说有一一不同的实体，那么四谛，只是归集无余所知分成四谛而已，因此缘于对境四谛，所断的烦恼也无疑成了四个，如此一来，所知的分类就无法认定数目。

第二个问题，**假设说有一一不同的实体，见断有见断四谛的不同所断，修断有修断不同的所断的话，那么按照这里分析，四谛可以归集，所有的所知分成四谛，或者 安立四谛，藏文中是“分成四谛”。**

意思是说，这些所有不同的实体，我们可以把四谛归纳为所知，然后所知也可以说分为四谛，分成四谛的话，缘于对四谛，对境是四谛，苦集灭道，所断的烦恼也无疑成了四个四个，如果你承认所断的烦恼是分开的，缘四谛的话烦恼也成了四个。

如此一来，所知的分类就无法认定数目，如此一来，所知刚才讲到的苦集灭道四个，苦谛，小乘来讲不清净的五蕴都可以包括在苦谛当中，那瓶子也是苦谛的一分，如果也是苦谛的一分，缘瓶子的心，也是苦谛的一部分。瓶子可以分东南西北的瓶子，方向上可以分四方，时间上是过去的瓶子，未来的瓶子，现在的瓶子等等，本质上有金子的瓶子，银子的瓶子，木头的瓶子等等，这样分。还有天人的瓶子，龙类的瓶子，人类的瓶子等等，这样的话，一切所知万法就是无边无际，所知万法无边无际的话，那缘苦谛的这种说都说不清楚，更不要说能断除它，如果我们真正的所断按照所

知的数字或者是四谛的数字存在，仅仅一个苦谛都没有办法了知，非常麻烦。

这样，单单苦谛，了知无常、苦、空、无我相，就是苦法智忍，由此见苦谛所断一一也各成了四个。

这样一来单单是一个苦谛，要了知无常、痛苦、空、无我，这算一个苦法智忍，这也是《俱舍论》比较特殊的，类智类忍、法智法忍，缘欲界和缘上界的这种四谛的智慧。比如说通达四谛的话缘上界和缘本界，好像是无间道和解脱道是吧？《俱舍论》忘了很多。

光一个苦谛需要了知，它是无常的，苦谛上任何一个法，如果了知，它是痛苦的本性，是空性，是无我的，这叫苦的法智忍。还有苦的类智忍，类忍，这样来分的话，很难分清，如此的话苦谛所断一一也各成了四个。

光苦谛一个都有的分了，比如说苦谛的一个瓶子，它的所断也是苦、空、无常、无我，其中一个无常，就像刚才讲到的瓶子一样，东方的瓶子无常，西方的瓶子无常，这个也可以分为四个，其中瓶子四个当中的颜色，也可以分东方的颜色，南方的颜色，等等这样来分的话，就像万法的数字一样，所断就没有办法。

刚才对方说我们的所断不是一个断除，要断除四谛的各自一体，如果是四谛的各自一体的话，那烦恼到底是断多少？断也断不了，所知万法无量无边，每一个所知万法可以缘这个法，缘这个法要断它，除非我们把所有的所知万法都灭掉，或者通过另一种方式。

这样的话对方也不得不承认：烦恼原来断是要断除，所断要断除，所断要断除，说一体不行，如果是一体，那分四谛都没有必要了；如果是别被他体各自四谛的话，那就成了无穷无尽的过失，虽然小乘说要断所断，见断八十八种和修断十种，这个只不过是宗派的说法而已，真正用理论来讲的时候，小乘通过一种数字来断除烦恼的话，实际不切合实际，现在我们一步一步断这些烦恼，我们自己先站在小乘声闻乘的角度来讲，烦恼有断。

对方一直认为烦恼有实体，如果没有实体的话，我们就已经解脱了，现在我们要建立一个烦恼的实体存在。

所以最近你们学习《入大乘论》的时候，一定要自己想，平时说烦恼深重，烦恼太重了。如果太重的话肯定有实体，如果没有实体的话，哪里会有重和轻的概念呢？是没有的。这次如果你们认为自己烦恼重的话应该要拿出来，拿出来后，要有一种理论性来建立起来，要么按照世间人所说的烦恼，要么用声闻乘，要么用唯识乘，用他们的说法，如果真的认为烦恼存在的话，如果说烦恼深重，烦恼太重了。这样的话可以说。如果这些在荣索班智达面前都不成立的话，那所谓的烦恼就像说:虚空把我困的紧紧的。和这种说法一模一样。

如果我们能达到这样，每个人的烦恼会减轻，我相信我们学完《入大乘论》的时候，所有的人都没有烦恼，最后就担心没有人发心。

今天讲到这里。