

绮语。事者，谓能引发无利之义。

意乐中三：想者，虽仅说为于彼彼想，然于此中，是即于其所欲说义彼想而说，此中不须能解境故；烦恼者，谓三毒随一；等起者，谓乐宣说无属乱语。

绮语的事就是所说话语能引发无利益的事或结果。

意乐中分三：

想，虽然仅仅说到是于彼彼起无误想，然而这里是指对自己想说的意思按那样想来说，不必有能了解语义的对境。总而言之，造绮语业不必要对方了解意思。

烦恼，指贪嗔痴任何一种。比如，以贪心说绮语，是贪著这种说绮语的快乐，然后整天天南海北地闲聊。这上没什么意义，只是一种消遣，这是以一种贪安逸、快乐、随心所欲等等的心发起绮语。以嗔恚而说绮语，比如发了很大脾气，说各种各样没意义的话。以痴心而说绮语，比如认为“有嘴就是要说的嘛”！可以随便说。

等起，是指喜欢说没有利益、没有关系等的杂乱的话。

加行者，谓发勤勇宣说绮语。

加行，是指很起劲地去说绮语，说得特别有劲头，有的人三、四个小时一直不停地说，其实全都是在造恶业。因为说的都是些世间的王论、臣论、竞争论、斗争论、享乐论、欺骗论，全部都属于不能发生利益的话。

究竟者，谓才说绮语。

究竟，是指口里一说，就已经成就了绮语的究竟罪。

此复七事相应，谓若宣说斗讼竞争，若于外论或梵志咒以爱乐心受持讽颂，若苦逼语如伤叹等，若戏笑游乐受欲等语，若乐处众宣说王论、臣论、国论、盗贼论等，若说醉语及颠狂语，若邪命语。

下面说到绮语有七类业的内容。

第一类，是宣说斗讼竞争的话题。譬如各大公司、各大集团之间的竞争，各个单位之间的竞争，乃至个人之间的竞

争、斗争等等。

第二，是指对外道的论典或者婆罗门的咒语以爱乐之心受持讽诵。很多人喜欢看一些世间书籍，并且以爱乐心受持读诵，就常常会犯绮语的罪。凡是不能发生实际利益的论坛、小说、广告、报刊、杂志，世间种种宣说邪论的说教或学术，自己认为很时尚、文辞优美，感觉特新，或者有什么品味，然后以爱乐心不断地受持讽诵，这里有大量的绮语。很多人喜欢说广告词，都是一些商家为了赢利而编造的有意欺骗的语言，以爱乐心口里不断地受持而去念它，都属于绮语。或者对于世间各种没有义利的书籍、纯娱乐消遣的书籍等很喜欢受持读诵，也是绮语。这里包括种种的享乐论、性解放论、实现自我论、唯物论、竞争论等。世间的很多图书都是作不利益，只会害人的，让人起各种贪嗔痴，陷在很深的迷惑、邪见当中，加重人的愚痴之心、享乐之心、颠倒狂心等。这些内容以爱乐的心受持读诵，都属于绮语。

第三，由于痛苦逼迫而发出伤叹的声音，“哎唷哎唷”地叫，或者皱着眉头说一些发泄的话，诸如此类都是绮语，没有意义的。

第四类，就是玩笑话，就是在戏笑、游乐、享受五欲等的时候说出的各种话语。

第五类，就是喜欢呆在大众中，宣说王论、臣论、国论、盗贼论等。现在这个时代，人和人在一起很少谈正法，连下至下士道的一分断恶行善也少有谈论。都是在谈论这个总统怎么样，首相怎么样，哪个国家发生了什么事，又出现了盗窃、凶杀、黑社会案件，战争、经济上发生了什么事等，讲得眉飞色舞、特别过瘾，全都是绮语。今天信息爆炸的时代，人们处在信息的海洋里，整天熏染各种新闻，无论属不属实都成了人们的谈资。美其名曰国际大事、世界趋势、国家大事、特大新闻等等，又有什么重大话题、重大思想、特别的观点等等，其实几乎都是这里所说的王论、臣

论、国论、盗贼论、享乐论、竞争论等，统统属于绮语。

而且上网的时候，转发一些新闻等的页面，让尽量多的人都看到，这种虽然口里没有发出声音，但是实际就成了绮语业的大扩散，这些就是无声的大绮语。在网络上有各种人气很旺的论坛，自己也加入其中，成百上千的人在一起海侃，不断地说这说那，这些全部是绮语。

第六是说醉话或者颠狂的话。

第七是说邪命的话，为了得到恭敬利养等而说邪命的语言。

这里很多人都无知造绮语业，原因是心里还没认识或承认这是恶业，其实真正仔细地抉择观察，就会知道整天都在说绮语，造的业无量无数。

语无系属、无法相应、非义相应者，谓前后语无所连续，若说杂染，若歌笑等，若观舞时而发言词。

语无系属、无法相应、非义相应这三句话的意思分别是：一、语无系属，指前后不相关，意思就是想说什么就说什么，随便乱说，一会儿说东，一会儿又说西，串习惯了就成了很强的习气，说什么都毫不考虑，忽然间说说这个，又说说那个，这是很颠倒的业行。在语言上就表现出语无伦次、东拉西扯，内心没有任何控制力，总之已经乱说成性了，这就是很多人有的说绮语语无系属的恶业相。

二、无法相应，就是指不具法义，说的是各种杂染或者很乱的有染污的事情，比如爱情、娱乐、斗争、享乐，到哪里去玩，怎么打网络游戏，或者哪部影片小说讲些什么，哪个明星有什么绯闻等等，都是增加自他内心染污的话题，这些是绮语的恶业之相。所以要严禁绮语，绮语说多了心就乱了，表现出染污、不清净的心里状况。

三、非义相应，就是引发无义利的语言。在说这些的时候，心就相应不具义的事。比如唱歌、戏笑或者看舞蹈、影视，或者上网时发出的各种语言，不具义利，那就都是绮语。

前三语过，是否绮语，虽有二家，然此所说顺于前家。

前面三者，妄语、离间语、粗恶语是否属于绮语有两家观点，有的说是绮语，有的说不是绮语，这里顺从前者的观点，即都是绮语。

贪欲。事者，谓属他财产。

意乐分三：想者，谓于彼事作彼事想；烦恼者，谓三毒随一；等起者，谓欲令属我。

加行者，谓于所思义，正发进趣。

究竟者，说于彼事定期属己，谓念“其财等愿成我有”。

贪欲中，事是指为他人所有的财产。

意乐分想、烦恼、等起三者：

想，是说对于那个事物就作那个事物想，没有错误。

烦恼，就是当时起了贪嗔痴随便哪一种。比如由于贪心想占有对方的财物，或者以嗔恚想霸占对方的财物，或者以痴心妄想这份财物属于我。

等起，就是想让这个财物归我所有。

加行，就是对于自己所想的事真正发起进趣，就是发生要取到的行动了。

究竟，就是对那个事物已经决定地期待要拿到手，就是想“愿他的这些财物等归我所有”。

此中贪心圆满，须具五相：一、有耽著心，谓于自财所；二、有贪婪心，谓乐积财物；三、有饕餮心，谓于属他资财等事，计为华好深生爱味；四、有谋略心，谓作是念“凡彼所有何当属我”；五、有覆蔽心，谓由贪欲不觉羞耻，不知过患及与出离。若此五心，随缺一种，贪欲心相即非圆满。

这里贪心圆满要有五种行相，也就是心里有这五种状况：一、有耽著心，对于自身的财物很耽著；二、有贪婪心，

不满足，特别喜欢多多地积财物；三、有饕餮心，就是对于别人的资财等垂涎三尺，想“那么好的财物、那么好的车子、房子、电器、手机”等等，有爱味之心，就像狗看着肉骨头不由的口水就流出来了，特别想吃到它，这叫饕餮心；四、有谋略心，就是有想谋求到手的心，心里想“他的那些东西如何归属于我呢？什么时候能拿到手呢？”五、有覆蔽心，就是在贪欲起后不觉得羞耻，不知道贪欲的过患以及要从中出离或脱离。

如果这五种心其中缺少一种，贪欲心的状况就还不属圆满。如果五相具足，那就是一种圆满的贪心。

《瑜伽师地论》中，于十不善俱说加行。

《瑜伽师地论》中，不但身业、语业，连意业也说了加行。这里也是以这个观点来说的。

又非圆满贪欲之理者，谓作是念：云何当能令其家主，成我仆使，如我所欲？又于其妻子等及饮食等诸资身具，亦如是思。又作是念：云何当能令他知我少欲远离、勇猛精进、具足多闻、成施性等？又作是念：云何当能令诸国王及诸商主、四众弟子，供事于我，得衣食等？又作是念、起如是欲：云何令我当生天上，天妙五欲以为游戏，当生猛利、遍入世界乃至愿生他化自在。又于父母、妻子、仆等、同梵行者所有资具，发欲得者，亦是贪欲。

再者，非圆满贪欲的情况有哪些呢？对此要辨认各个方面的贪欲，从而断除。

有这样几种情况：一种是想，怎么能让他家的主人作我的奴仆而满我所欲？或者想，他的妻子、儿女或者他的饮食等资身之具是非常好的，什么时候能霸占到手呢？或者觉得他的妻子很好，什么时候能得到她？他的儿子很好，什么时候能占有？或者他家的饮食很好，我什么时候能得到？他的衣服很好，住宅、小车很好，我什么时候能拿到手？等等。

又这样想：怎么才能让他知道我是一个少欲知足的人，长期远离世俗、安住静处修行，我是勇猛精进，具足多闻的，我已经成就了布施的品性，我是个慷慨布施的人，等等，我怎么能让他知道我有这些功德，之后他就会来供养我、尊敬我、侍奉我等等？这就是有贪心想贪**取名闻利养**。

或者又这样想：我怎么能让我得到衣服、饮食、手机、电脑、小车乃至房子豪宅等等？这样子在一些权贵面前、富豪面前或者具信的四众弟子面前，想“什么时候能得到他们的供养呢？”起这样的心就是贪欲。

还有打的妄想更大、欲望更大，他想“我怎么能生到天上，享受天界那么好的五欲来作娱乐”，或者“我怎么生到猛利天、遍入天、乃至他化自在天”，这些也是贪欲。

再者对于父母、妻子、儿女、仆人以及同梵行者，拥有什么好的资具，自己发了想获得的心，也是贪欲。

总而言之，对于他人拥有的财物有贪婪、想取到的心，都是贪欲。不光是财产，还包括名誉、利养，他人的妻儿、地位，天界的富乐，种种高级的资具，有想得到的心，想拿到对方所有物的心，全都属于贪欲。

嗔恚心中，事、想、烦恼如粗恶语。

等起者，乐打等欲，云何令其遭杀、遭缚，若由他缘或自任运耗失财产。

造嗔恚业当中的事、想、烦恼这三者，都像粗恶语中讲的那样。

事，就是那些能引起嗔恚、恼乱的有情。如果是植物人，就不会结成这一条业。或者起心的时候，对方不会恚恼，也不属于这里的事。这里说的是能引恚恼的有情。

想，指无误想。

烦恼，随贪嗔痴任何一种而起。

等起，是指有一种喜欢打人或者损害人等的恶劣的欲。比如心想：怎么让他遭杀、遭捆绑，把他五花大绑，把他毒

死、枪杀，或者挖眼、挖耳，或者让他受各种刑罚，或者由其它因缘来损害他，或者以幸灾乐祸的心愿他自己任运地丧失财产，愿他倒霉、倾家荡产等等，有这样的心理活动，叫做嗔恚的等起。

加行者，即于所思而起加行。

加行，就是按自己所想而发起了行动。

究竟者，谓于打等，期心决定或已断决。

究竟，就是对于我要打他、整他、杀他、绑架他等等，心已经决定了。

此亦有五，全则圆满，缺则非圆。

这里嗔恚也有五相或者五种嗔恚的心理状况，具全了，就称为圆满的嗔恚业，不具全，缺少某几相就是非圆满的嗔恚业。

具体指这样五种心理：

谓具五心：一、有憎恶心，谓于能损害相，随法分别故。

一、有憎恶心，就是缘着对方损害我的种种相，随着这些法的相而分别，发生憎恶的心。

二、有不堪耐心，谓于不饶益不堪忍故。

二、有不堪耐心，就是对对方那些不饶益我的态度、语言、行为等等无法忍受。

三、有怨恨心，谓于不饶益数数非理思惟随念故。

三、有怨恨心，就是对对方所作的不饶益的事数数地作非理思维和随念，忆念他的不好。

四、有谋略心，谓作是念“何当捶撻？何当杀害？”。

四、有谋略心，就是进一步起了谋略，我怎么来打他、害他、杀他。已经发起了设法要整他的心。

五、有覆蔽心，谓于嗔恚不觉羞耻，不知过患及与出离。

五、有覆蔽心，指对于自己起嗔恚不觉得羞耻，不知道嗔恚的过患以及要从嗔恚心中脱离。也就是起了这一系列的嗔恚心态后，覆蔽了内心，没有惭愧，不知改悔。

仅成损害心者，谓作是念，彼于我所，已作正作诸无义事，故我于彼当作无义。尽其所有几许思惟，尔许一切皆损害心。如是愿他现法丧失亲属、资财及善法等，及愿后法往恶趣中，亦是损心。

仅成损害心，就是起了这样的念头：他过去对我做过这样的伤害，现在正在作这样的损害，他既作了这些无义利的事，所以我也要对他作无义利的事。这样生起以牙还牙的心就是有损害心的嗔恚，而不是圆满的嗔恚。

像这样，有多少思惟的量就有那么多都是损害之心。同样，愿他现在就丧失亲属，比如愿他妻离子散，愿他父母死亡，或者愿他破产、倒霉、遭水火灾难，以及愿他失坏善法等，愿他后世堕恶趣，也都是损害之心。

邪见，事者，谓实有义。

意乐分三，想者，谓于所谤义，作谛实想；烦恼者，谓三毒随一；等起者，谓乐诽谤欲。

邪见中，事是指事实上有这样的义理。

意乐分成想、烦恼、等起三者。

想，就是对所毁谤的义理作谛实想，无有错乱。比如要毁谤前后世和因果，想的就是要破前后世和因果。

烦恼，指贪、嗔、痴任意一种。由于心中起了烦恼而造出邪见的业。譬如，以痴烦恼造邪见业，认为哪有什么地狱、什么鬼呢？我们眼睛根本没看到，哪里有？由此毁谤有六道的立论。以嗔恚造邪见业，比如曾遭到某个佛教徒打骂等，之后诽谤说：他们这些佛教的法全是虚假的，哪有什么佛菩萨、三宝！以贪欲起邪见，譬如想得到世间名利而作一些批判佛教的论文，大肆驳斥佛教说的因果论是谬论等。

等起，指内心有喜欢诽谤真实义理的欲乐。

加行者，即于所思策发加行。此复有四，谓谤因、果、作用、有事。诽谤因者，谓云无有妙、恶行等。

加行，指对自己所想的发动邪见业的加行，包括内心作诽谤的各种状况、行动。按照内容来分，又有诽谤因、果、作用和有事四类。诽谤因是否定说没有善行、恶行等的因的差别，即认为没有业行上的种种感果之因的差别。

诽谤果者，谓云无有彼二异熟。

诽谤果，指否定说没有善行、恶行这两者所感的果报，既无善行所感的天界果等，也没有恶行所感的地狱果等。

诽谤作用分三：诽谤殖种持种作用者，谓云无有若父若母；诽谤往来作用者，谓云无有前世后世；诽谤受生作用者，谓云无有化生有情。

诽谤作用，大的方面有三个：一、诽谤殖种持种的作用，说没有父亲殖种的作用，母亲持种的作用；二、诽谤往来作用，说没有随业从前世而来今生、从今生而往后世等；三、诽谤受生作用，说没有化生有情等等，比如没有中阴身。

谤实有事者，谓云无有阿罗汉等。

诽谤事实上有的事相或现相，比如说没有阿罗汉、佛菩萨或佛国净土等。

究竟者，谓诽谤决定。

究竟，指诽谤已经断定地做出来了。比如，肯定是没有前后世的，绝对没有佛菩萨、净土，心里已经决定，造成了颠倒见。

此亦由于五相圆满，谓具五心：一、有愚昧心，谓不如实了所知故。二、有暴酷心，谓乐作恶故。三、有越流行心，谓于诸法不如正理善观察故。四、有失坏心，谓谤无布施、爱养、祠祀、妙行等故。五、有覆蔽心，谓由邪见不觉羞耻，不知过患及与出离故。此五若缺，则不圆满。

邪见也是由具足五种内心行相而致使圆满，也就是具备这样五种心：

一、有愚昧心，即没有按事实了解诸法的体相，对万法的真相愚昧不知。

二、有暴酷心，指乐意作恶。

三、有越流行心。心行可分两种，善流流转和不善流流转。对于诸法如正理而善观察，从而往善的方面运行，是诸善行的流转方式。对于诸法不如正理而善为观察，反而往不善的方面运行，是诸不善行的运行方式。这里起邪见业的运行时，内心有一种违越善流运行方式的心的相状，这样就是有越流行心。

这就是指，对诸法的体性拒绝依正理善作观察，就是违越了善流的运行机制，而入了不善流的运行机制里去了。依从邪的禀性，不肯如理一一推求，有顽固违逆善运行的状态。

四、有失坏心：诽谤没有布施、供养、火供、妙行等，由此失坏正见，出现了断定的邪执。

五、有覆蔽心：即自起邪见不觉羞耻，不知道邪见的过患和从邪见出离。

具有以上五种心就是圆满的邪见，不具足则属于不圆满的邪见。

只把这类情况称为邪见的原因

虽其邪见复有所余，然惟说此名邪见者，由此能断一切善根，随顺诸恶随意所行，是为一切邪见之中极重者故。

问道：一切颠倒见都叫邪见，为什么佛在业道中只把以上情况称为邪见呢？

回答：虽然邪见还有很多其他粗细种类，这里只把诽谤因、果、作业和有事这四种称为邪见，原因是这四种邪见是在一切邪见中极重的，因为以这种拨无因果等的大邪见能断掉一切善根，它随顺各种肆意而行的恶行。当还持着这类

邪见时，心就会对各种恶随意地放纵而行，所以是发起无数恶行的根本。在对治上，先要就邪见中最重的下手，所以在基础的十善业的教授中，只把这一类命名为邪见。

也就是说，一旦人们诽谤了因果、作用等，那就不会生起行善得安乐、造恶得痛苦的观念，也就不去努力行善和断恶。又认为造恶也没什么果报，而且大家都这么做的，不做会吃亏或者成了傻瓜，自由是很好的，就应当随心所欲。这样就会肆意造恶。可见以这类邪见会完全断掉善根，让人肆无忌惮地造恶，从而堕到深不见底的恶趣，所以首先要拿出它来破掉。

十恶业的发起和究竟的差别

其中杀生、粗语、嗔心，由三毒起，由嗔究竟；不与而取、邪行、贪欲，由三毒起，惟贪究竟；妄言、离间及诸绮语，发起究竟，俱由三毒；邪见由其三毒发起，惟痴究竟。

十恶业中杀生、粗恶语和嗔心由贪嗔痴发起，由嗔恚而究竟；偷盗、邪淫、贪欲由三毒发起，以贪欲究竟；妄语、离间语和绮语，由三毒发起，由三毒究竟；邪见由三毒发起，仅仅以痴而究竟。

十恶如何判属业和业道

此等之中，思惟是业而非业道，身、语所有七支是业，亦是业道，思行处故。贪欲等三，业道非业。

在十黑业中，思是业而不是业道。因为种种造作都是随着思的势力而运转，所以是业。思不可能再作为另一个思运行处，如果可以只有两种情况，或者是同刹那的思，然而不可能同类的两个心所同时生起；或者不同刹那的思，一者有时另一者没有，无从安立为所行之处。

身语七支（杀、盗、淫和妄语、两舌、恶口、绮语）是业也是业道，因为这些是思行处的缘故。即等起思托身语业为境而运转，所以身语业是思的行处，因此说身语七支也是业

道。

贪欲、嗔恚、邪见是业道，而不是业。因为按小乘观点，烦恼和业是别别的体性，所以这三者不是业，它是等起思所行的地方，所以是业道。

思维心中的法道

1、明确十黑业道中，绮语、贪欲、嗔恚、邪见四者的事、意乐、加行、究竟四相，并牢记此四相。

2、绮语、贪欲、嗔恚、邪见四黑业，分别须要具足哪些相才成为圆满的业？请一一辨别，并牢记在心。