

《随念三宝经》第02讲记：

随念三宝经释----无尽吉祥妙音

《随念三宝经释讲记.无尽吉祥妙音讲记》 | 智圆法师.译讲 |

全知麦彭仁波切 著

智圆法师 译

诸法等性本基法界中
自现圆满三身游舞力
离障本来怙主龙钦巴
祈请无垢光尊常护我

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

发菩提心之后，今天我们一起来学习《随念三宝经》的注释。

本经分四：一、名义 二、译礼 三、正文 四、末义

甲一、名义

是对《随念三宝经》的名称做解释。

梵语云：阿呀^𑖀那扎呀阿呢莫德斯扎

这个是梵语。

藏语云：帕巴棍秋胜杰色咱布多

汉语云：随念圣三宝经

这是三种名义。首先是梵语名，这个经典是从印度引入的，由

梵语翻译成藏语，由藏语翻译成汉语的。

这样安立，宣讲梵语，必要性在很多地方都讲了，主要是让我们内心当中种下梵语的种子，因为贤劫千佛都是以梵语讲法的。现在我们学一些梵语，而且发愿的话，可以值遇贤劫千佛，否则，我们只是念诵一下，没有发愿，不确定能否值遇贤劫千佛。那么多人在世间，通过不同的目的接触到了梵语，但是不一定就能值遇佛陀。我们在值遇到梵语之后发愿，愿以这个因缘，在剩下的九百九十六尊佛讲法的时候，我们能遇到，而且能通过这种文字来获得解脱、救度众生，这是它正确的含义。

藏语的是从梵语翻译过来的，本来就有的；汉语的是《随念圣三宝经》，下面还要解释，这里咱们就不解释了。现在讲这种对应。

“阿呀”对应“帕巴”（圣）， “曷那”对应“棍秋”（宝），
“扎呀”对应“胜”（三）， “阿呢”对应“杰色”（随），
“莫德”对应“咱布”（念）， “斯扎”对应“多”（经）

汉语是“圣”、“宝”、“三”、“随”、“念”、“经”。

这是对应，对我们来讲了解一下就可以了。

下面解释《圣三宝随念经》，或者这里讲的《随念圣三宝经》。在藏语语法中，首先解释“圣”，然后是“宝”，再是“三”、“功德”、“随念”和“经”。汉语的文法是“随念圣三宝经”，所以按照藏文的注释，首先是解释“圣”。

所谓“圣”，就某个超胜之境而言，可以从不同侧面解释，此处是对超越世间的一切法，称之为圣。

这个“圣”，有总的解释和分别对应的解释。总的解释是某个超胜的对境，它有不同的侧面。比如在益西上师的讲记当中，有圣人、圣地很多很多这种的状态称之为圣；此处是讲超越世间的一切法，是凡

圣当中的圣。所以，针对于“圣”，有凡夫的状态，一般的普通人叫“凡”；超越凡夫的状态叫着“圣”。

有时说“这是一个圣人”，“这个是圣贤”，意思是说，他比较贤善的，他做的事情一般人做不到，是我们尊敬的地方，所以称之为圣人、贤圣。这种圣贤有没有超越世间呢？从他自己的状态来讲，不一定超越世间。但是他做的比一般人好，道德等等更高尚，从这个侧面来讲可以称之为圣。

咱们此处的“圣”不是那种广义的“圣”，是狭义的、比较严格的“圣”，是超越世间的境界、状态。那么三宝呢？当然是超越世间的境界、状态了，所以《圣三宝经》中的“圣”，主要是从这个侧面讲的。

讲完了“圣”之后，我们再讲“三宝”。讲“三宝”，首先讲“宝”，再讲“三”。

所谓“宝”，即以罕见等六法与宝相似，故名为宝。

为什么叫“宝”呢？所谓世间的“宝”，有六种特点，称之为“宝”。那么和世间珍宝对应的三宝也具有这六种特点，所以称之为“三宝”。

在益西上师的讲记当中，对“六法”都做过解释，大家可以看。“罕见等六法”，称之为“宝”，这里的“宝”不是一般的假宝石，不是带“宝”的名称，是如意宝，是真实的“如意宝”中的“宝”。

第一个是罕见。真实的宝很罕见，越罕见的越珍贵，遍地都是那就不珍贵了，像泥巴一样，到处都有，太容易找，就不珍贵了。所以真正的“宝”是很罕见的，罕见是宝的一个特性。以如意宝为例来讲，如意宝非常罕见，黄金、白银、钻石也很罕见，但是最罕见的就是如意宝，以一般人的福德根本没办法了知，没办法见得到。如意宝可以如意地降下一切所欲，你对它祈祷的话，不管是世间当中的财富也好，还是要遣除疾病也好，它都可以让你到达“满愿”的状态，这个

是非常地罕见。罕见是“宝”的第一个特性。

第二个特性是无垢。无垢就是没有垢染、没有杂质。我们说纯金，纯度是多少多少，是百分之九十九点九九等等，这是非常干净的、没有杂质的，如果有很多杂质，它的珍贵程度就要打折扣，而如意宝是非常清净的自性，很纯净。无垢是宝的第二个特点。

第三个特点是具有作用，具力。具力就是具有作用，宝贝都有一定的作用。比如世间的宝贝，像玉、天珠等，它们都可以辟邪、带来某些吉祥，有这个缘起。但是此处的“宝”是如意宝，如意宝的力量是很大的，刚刚讲了，如果你想要什么的话，在合适的时间，用合适的方法祈祷的话，它可以赐予你一定的所欲。这个称之为如意宝，它是具力的状态。

第四方面是它的庄严，在世间当中它很庄严。如果有了如意宝，世间就有活力，或者说很庄严。就好像一个人他有了好的帽子、耳环、项链等等很好的装饰品，这个人就显得很好看、很庄严了。世间的如意宝也是世间的庄严，所以“宝”的第四个特点就是非常地庄严。

第五个特点就是超胜性或者说殊胜性。如意宝超胜其它的宝，超胜普通的土石，也超胜黄金、白银、钻石等等这些名贵的东西。所以如意宝超胜，它完完全全把其它的宝甩往后面很远很远，发挥的作用是不共的。

第六个就是不变。它自性不会变，它真实的作用，给予众生安乐、赐予众生的力量不会变，它的价值也不会变。其它的一些宝，在某个阶段可能有作用，比如黄金又跌价了，它的价值有变化了。这也是宝，但是它的价值、作用是会变化的；如意宝永远不会变，只要你祈祷，它一定会赐予你所欲的。

这是宝的六种特点。

那么和如意宝相似的“佛法僧”三宝，它也有六个功德。但是它的功德远远超胜如意宝了。如意宝只是世间的一个宝物，三宝完全可以在世间、出世间两方面都完全超胜。

第一个是罕见。为什么罕见呢？佛法僧三宝出现于世间很罕见，我们在学《前行》的时候，也讲到了暗劫，没有三宝名号的暗劫和有三宝出现的明劫的时间对应起来，暗劫的时间远远多于明劫的时间。

为什么呢？因为这是罕见的，越珍贵的东西需要具足的因缘就越多，它需要很多因缘才能出现，而且也很难。如果是很容易的东西，它的因缘也很容易具足，你一下子就可以得到，所以这些东西一般来讲，价值不是很高。为什么如意宝这么难得？就是因为要形成如意宝，需要很多很多的条件，然后才能具足这样大势力的庄严的自性。三宝也是一样的，佛陀的功德、法的功德、僧的功德，是需要具足很多很多的条件。佛陀需要三无数劫来修行才能达成功德，佛陀出现在世间也需要观待众生集体的福报、善根等等，所以三宝出现在世间，本身也需要观待很多的因缘。观待的因缘越多，它就越罕见。现在我们的福报还没有耗尽，世间还有三宝的自性，我们还可以学习、祈祷三宝。所以针对于其他的法来讲，三宝更加地难以出世，所以罕见。

第二个是无垢，佛宝无垢、法宝无垢、僧宝无垢。佛陀通过三无数劫的修行，所有的垢染都已经清净了；法宝是离欲尊，“皈依法，离欲尊”，离欲本身就是清净的，所以它是无垢的；僧宝通过观修正法，他们内心当中多多少少远离了障碍，粗大的障碍已经压伏了，所以也可以安立为无垢，或者他们正走在究竟无垢的道路上。我们所祈

祷的、皈依的三宝，这些特点都是具有的，越深入地了解，我们的信心越扎实；越有扎实的信心，我们学习佛法、祈祷三宝就越容易获得利益，越容易相应。这是佛法僧三宝具有的无垢的特点。

第三个是具力，佛法僧具有威德力。如果皈依、祈祷、供养三宝，威德力可以摧毁整个世间的衰败、无明，世间当中所有的衰败和轮回当中的我执，它都可以摧毁，它的力量远远超胜所有的所谓具力的状态。所以它当然是具有势力、具有作用的。

第四个是庄严。如果没有三宝出世，没有佛陀、正法，没有修行的僧众，那么整个世间从方方面面来讲，就没有人来帮助你抉择正确的观点，让你去学习真正的正法，也没有念佛、没有守戒，什么都没有，那么这个世间就是不庄严。所以三宝出现在世间，世间才是非常庄严的自性。

第五是超胜，很殊胜。超胜什么呢？超胜世间所有的类似的导师。佛陀是导师，完全超胜世间其他的导师；佛陀的法也超越世间所有外道的法和世间的学问；还有圣僧众，佛法的实践者，他们也全面地超胜其它所有的修行者，或说安住在世间法规中的人。所以三宝是超胜的，其它的是没办法相比的。三宝含摄的修行因的见解，它的道、善巧方便都是不共的，所以三宝是全方位超胜的。

第六个就是不变。我们不能说，今天我皈依了三宝，明天早上睡觉起来之后，哎？怎么了？三宝变了，三宝变质了、退失了，不再是我们的皈依处了，这种情况不会有。它永远不会欺惑我们，永远是我们的皈依处。所以，你今天皈依它，明天皈依它，你今生死了，下世还可以皈依它，永远不会变化。不变化的因是它本身已经去掉了退失的因素，佛陀或者僧众通过很长时间的修行，这些退失的因素都没有了，而且真正的法属于道谛、灭谛，所以它也不会有退失的

因缘的。这个对我们来说是非常地重要，不变化也是一个很重要的考量。

这个就是三宝的自性。《宝性论》当中也是通过这种方式来讲的。平时我们讲“三宝”，就是通过这六个特点来安立“宝”的自性的。为什么称之为“宝”呢？学习完之后，我们就知道是从这六个方面来安立的。

所谓“三”，即是导师、正法、随学者数目决定为三。

“三”是数量，“三宝”就是具有这六种特质的佛法僧。佛陀是导师，道是正法，僧众是随学者，这是“数目决定为三”。

当然，我们讲的是“圣三宝”，我们在讲僧众的时候，尤其是《宝性论》讲的僧众，此处后面还要讲“圣僧者谓”什么什么，所以此处的僧众是指圣僧。三宝当中的僧宝，严格的标准是圣僧。凡夫的僧人比如出家人，或者四个比丘的僧团，乃至无垢光尊者讲，居士团体也是一个僧团，这些修行者、居士，也可以叫小僧众，可以这样安立。但真实严格意义上的僧宝，一定是具有功德的圣僧。

这样的僧宝是我们的助伴。它不会变化的，否则，我们只是把出家人，把某个师父当成僧宝，那你会说：六个特点他不具备呀！他也不罕见，到处都是；他有垢染，长得也不庄严，好像也没什么力量，他好像有变化了，明天还俗了，或是怎么样……，这些都不是真正的僧宝，真正的僧宝是不会变的，六个特点在上面绝对是可以安立的。

所以，咱们这里面讲的随念“僧宝”，一定是圣僧。圣僧是具有证悟的，具有不变的特质的，上面这些条件可以全部安立。平时我们讲的皈依僧，有些人说：“我不皈依僧宝，他是凡夫人，我是二宝居士，我不皈依僧宝”。其实，这是不了解真正三宝的意思。我们所皈依的僧宝是圣僧，圣僧不会具有这样的过失。

但是世间的这些出家人，他们也是我们的皈依处，是我们的助伴。严格意义上的宝的自性，他们不一定有，但是对于我们来讲，他们还是具有一份功德，也可以作为我们的引导者，作为我们修行的伴侣。伴侣有很多种，圣僧当然毫无疑问了，他一定永远是我们的助伴，什么时候你需要帮助，他都可以帮助你。凡夫人的僧团也可以，依靠一个僧团你可以得到很大的利益，僧团可以作为修行道场的所依。所以我们后面讲僧宝的时候，主要是从圣僧的侧面上来说的。平常的这些僧团、凡夫僧，是属于随顺的范围，并不是说我们不依止，但是主要的皈依处是指圣僧，是从这个方面来安立的。

“功德”者，即是应赞之差别。

功德就是“应赞之差别”，为什么呢？“应赞”，我们说佛法僧都是应赞的，但是对于佛陀的功德、法宝的功德、僧宝的功德，它们是有差别的，有不一样的地方，对于这样不同的“应赞差别”，我们要分别予以安立。

所谓“随念”，即对皈依境本具的功德，远离增益损减而以无颠倒心随念。

随念有随念佛经、随念法经、随念僧经，都是有随念的。讲完功德之后我们再讲随念，因为是《随念三宝经》。

这里有所随念的对境和能随念的心态。所随念的对境是什么？是皈依境本具的功德，就是我们现在皈依境的佛法僧。平时我们说，这是我的皈依境，我皈依三宝，那么皈依三宝的自性是什么？我们必须要了解。

还有一个问题对我们来讲也很重要。我们平常说，上师是三宝的总集，你的上师是三宝的总集，他到底总集了什么？所以你首先要把三宝是什么自性、三宝的功德了知了，你才能知道“上师是三宝”。

总集”的“总集”是什么。如果你对上师生信心的话，就必须要知道三宝总集到底具有什么功德。

一个标准的上师善知识，他是三宝总集的话，一定具有佛的功德，法的功德，僧的功德。知道这个之后，我们说“上师是三宝总集”就不会成为一个口号，成为虚言，我们对上师生起的信心就有了沉淀，就有了基础，就不是飘于水面上、口头上的信心。所以不管是我们皈依三宝也好，还是皈依三宝总集的上师也好，了知这些对于我们来讲有很大的必要。

其实这些，在我们刚刚学习的时候，就应该学了。因为很多佛弟子学了这么长时间，都不知道佛法僧三宝具体来讲，到底具有什么功德，还是一种很模糊的状态。这种模糊的认知导致我们在皈依的时候不确定，影响我们的信心，也影响我们修行的质量。如果知道了：哦，阿弥陀佛、观世音菩萨具有这样的功德，正法、僧众具有这样的功德……，那我们就会很放心地去依止、去祈祷，把自己的一切交给三宝，这样就有了一种真实的、坚实的基础。

随念“皈依境本具的功德”，我们要如实地了知。“随”是什么？是跟随的意思，跟随什么呢？皈依境本身具有什么功德，我就跟随这个功德去意念，“念”就是意念，不忘记，反复去观想；跟随这个功德去意念叫“随念”。所以我们不能不跟随，也不能跟随错了，本具的功德我们要如理如是地去跟随、去意念。

这是所随念，能随念的是什么呢？

“远离增益损减而以无颠倒心随念”，这是我们的态度。我们应该以什么心态去随念呢？“远离增益损减”，就是说没有的功德我们不要随意去创造，有的我们也不要去损减。本来没有而认为有的叫“增益”，本来有我们认为没有的是“损减”，远离增益损减就是如理如是

地抉择。远离“颠倒心”，通过“无颠倒心”的方式去认知、随念，这叫做能随念。

现在我们通过学习《随念三宝经》，来让我们的心安住在远离颠倒增益的状态当中。我们如果系统地学习了佛法，尤其是这些论典，能够真正认真地学习了，在讲三宝的观点、描述三宝自性的时候，就绝对不可能胡乱说的，绝对不可能想什么说什么，一定是有某种根据的，这就是没有增益、没有损减。

佛陀具有功德，他不会说佛陀是万能的，什么都可以做。佛陀不是万能的，佛陀是遍智，所以没有的你不能说有，但是有的你也不能说没有，这就是“增益损减”。

佛陀也说，有些事情他没有办法做到，他不是全能的，不能够亲自把众生的罪消掉，只能给众生讲法让众生自己去做，这个他可以做到。他遍知一切，知道你应该做什么、不应该做什么，通过这样做达到什么果他知道，但是你的事情他永远没有办法代替。他只是作为一个导师，引导你，不是说什么你都给你做。他是一个博士生导师，你是一个学生，他只能引导你怎么去做，不可能把你放到博士的位置上，这个不是他的工作。所以说佛陀是导师的身份，告诉你是什么状态、你的潜力是什么、你现在应该做什么，你应该遣除什么违缘，把这一切的方法告诉你，帮助你慢慢去做，这个是导师要做的。

所以要远离增益、远离损减，这两个都要远离。要如理如实地、无颠倒地去随念，这对我们来讲是非常重要的。

下面讲“经”。

“经”者，唯成根本或精华，名之为经。

所谓《随念三宝经》的“经”有两个意思，一个是根本的意思，一个是精华的意思。

什么叫根本呢？根本是生的因，如果我们缘佛的语言去学习，去闻思修，可以生起世间和出世间的功德。世间和出世间的功德是源于修学佛陀的经典、佛陀的言教而产生的。佛陀告诉你怎么做，你如理如是地去践行，践行之后你就能够如理如是地获得这些功德，因为这些都是正确的方法。如果你按照这些方法去做了，慢慢地就能远离内心当中的无明、疑惑，就能走在正确的道路上。做了正确的因当然就会有正确的果，世间的和出世间的因果你都做到了正确，那么世间和出世间的安乐你就可以获得，所以说这是根本。“根本”的意思就是因，它是一切安乐的因，是世间、出世间安乐的正因，你缘它就可以获得安乐。

第二个是精华。在所有的学问、文字，所有的所知、所诠义当中，佛经是精华；在众生获得解脱、安乐方面它是精华，远远超胜其它的文字和所诠义理。

从这两个侧面安立为“经”。《随念三宝经》的“经”是这样理解的，这是名义的解释。

甲二、译礼

【顶礼一切智智尊！】

为什么叫“译礼”呢？翻译家从梵语翻译成藏语的时候，在前面加了一个顶礼句，就是加持我在翻译的过程当中顺利，我翻译的译本可以一直利益众生！就是顶礼佛陀，请求加持的意思。

“顶礼一切智智尊”，“一切智智尊”就是佛陀。为什么叫“一切智智”呢？前面的“智”是指了知世俗万法的智慧，了知世俗的差别法，因果，因缘、种类、名称等等，一切差别的法能够了知叫“一切智”。“一切智智”后面的“智”，是了知一切差别法的本性的实际情况、它的实相、空性，这些方面完全地了知，也就是对如所有、尽所有这两类

法都能够如实地了知。

有的地方叫“一切智”，或叫“一切智智”、“一切总智”等等，用在不同的场合，表达的意思是一样的。但是“一切智智”，前面的“一切智”主要是理解成对于世俗显现的万法无差别地了解，第二个是对所有的法的本性是如实了知的。

“一切智智”就是遍智。“顶礼一切智智尊”，因为三宝的功德，只有佛现前之后才能如实地宣讲，从这个侧面来讲要顶礼一切智智。

向对于以如所有法与尽所有法所摄的一切所知法之相无乱无障而遍知的佛陀，译师译前致以敬礼。

“如所有法与尽所有法所摄的一切所知法的相无乱无障而遍知”，这就是佛陀。佛陀是遍知者，遍知什么呢？遍知一切所知之相。

“一切所知”的相包含什么呢？包含如所有法和尽所有法。什么是如所有法、尽所有法？刚刚我们解释的“一切智智”当中，对于一切的显现、差别都了知的叫尽所有法。尽其所有的法，尽其一切种类的法叫尽所有法。不管是因果也好，因果的声音也好，一切的显现也好，所有的都叫尽所有法。如所有法是什么呢？就是一切法显现的时候，它的本性到底是什么样的？是离戏空性的？还是实有的？它的本性的状态叫如所有法，或叫如所有性。尽所有法就是所有显现的法，如所有法就是所有显现法的本性、本体。不管是显现还是本性，尽所有法和如所有法包含了一切的所知，所有了知的对境都包含在如所有法和尽所有法当中。

“无乱无障而遍知”，“无乱”就是不错乱，这个因和那个果之间是不错乱的。“无障”是什么呢？就是没有障碍。众生不可能了知一切，为什么呢？因为他们有障碍，没有办法产生遍知一切的智慧，而佛陀的智慧是不错乱的，没有障碍可以了知一切的，所以叫遍智。

平常我们讲的如所有智和尽所有智到底是指什么呢？总有道友提问。前面我们讲了，对尽所有法了知的智慧叫尽所有智；对如所有法了知的智慧叫如所有智。如所有法和尽所有法包含一切的所知，对所有的如所有法和尽所有法通通了达的智慧叫遍智。遍智的内容就是如所有智和尽所有智，所有的所知包含在如所有法和尽所有法当中。一切智智是遍智佛陀，对于具有这样功德的佛陀，我们恭恭敬敬地顶礼。

甲三、正文分三：一、随念佛陀功德 二、随念圣法功德
三、随念僧伽功德。

正文讲随念佛，随念佛经；随念法，随念法经；随念僧，随念僧经，分为随念佛法僧三部分。

首先是随念佛陀。佛到底具有什么功德我们要随念？我们随念是因为我们如实地了知了佛的功德。对于初学的佛弟子、或者想了解三宝的人来讲，对于我们这些已经学了一段时间但还似是而非的人来讲，这些都是需要了解的，即便是已经学了很长时间的或者学过《随念三宝经》的，也有必要进一步地来加深加固认知的程度。

乙一、随念佛陀功德分三：一、略说差别基导师功德 二、广说差别因与果 三、摄义

丙一、略说差别基导师功德

这是所有差别法的基础。差别法就是后来要讲到的“诸如来者是福等流”等等。差别的基安立为导师，佛陀安立为导师是差别的基，在差别的基上面展开宣讲佛陀所具有的因地功德、果地功德。

【如是佛陀薄伽梵者，谓：如来、应供、正等觉、明行圆满、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、薄伽梵。】

这里总说佛陀差别，是通过宣讲、安立如来十名号，就是说佛陀

有十种称呼，通过宣讲佛陀的十种称呼来安立佛功德，每种称呼都有他的不共功德。一方面是佛陀的十种名号，一方面是名号所隐藏、传递的功德，我们通过学习佛名号就知道佛的功德了。

这是从总的方面讲、从差别基的导师功德来讲的。这些佛号我们经常看到，它们到底是什么意思呢？学习之后我们就知道了。

“如是佛陀薄伽梵”是总说，共同的名号叫“佛陀薄伽梵”。“薄伽梵”有些地方翻译为“世尊”，或叫“出有坏”，有时说“佛世尊”，最后还会解释。

这是总称的名号，下面有十种。

从“如来”数下来有十一个词：“如来、应供、正等觉、明行圆满、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、薄伽梵”，有十一个，解释的时候最后第十、十一个合在一起的，“佛薄伽梵”是一个词，所以实际上是十个名号。佛陀名号是“如来、应供、正等觉、明行圆满、善逝”等等，如来是一个称呼，在安立的时候分为自利圆满和他利圆满两方面，下面还要讲的。经文后面要解释的，这里我们就不解释了。

下面我们来看注释。

所谓“如是佛陀薄伽梵”，即是共称的名号，成立彼为无上导师。此又包括自利圆满与他利圆满，前者如下：

“如是佛陀薄伽梵”，这是共称的名号，通过这种名号成立佛陀是无上的导师，后面讲它又分为“自利圆满和他利圆满”两部分。“前者如下”，“前者”从“如来”开始，“如来、应供、正等觉、明行圆满、善逝”，这些安立为自利圆满；“世间解、无上士、调御丈夫、天人师”，安立为他利圆满；然后“佛陀薄伽梵”相当于总摄和归纳。

“前者如下”，前者自利圆满的名号怎么理解呢？第一个是“如来”

，平时我们讲“如来佛”，到底什么是“如来”？下面就解释。

诸法实相如实彻悟，即是如来，亦有自己无误彻悟真如后令他趣入彻悟之义。

“如来”的“如”怎么理解呢？就是“真如”的意思，是实相。一切万法的本性在佛法当中叫真如，所以说“诸法实相如实彻悟”。“如来”的“来”字，是来来去去的意思，就是到来。还有一种意思，我们换一个词就比较好理解，是“现前”的意思。你走到面前，“来了”，“来”就是现前。“诸法实相如实现前”，诸法实相就是这样，它好像来到我跟前，我看到了，现前了实相就是“如来”的意思。

“诸法实相如实彻悟”，“彻悟”就是现前。“成佛”“证悟”不是说发明了什么东西，而是说一切万法的本性本来如是，只不过没有现前，我们不了知而已，通过修行它现前了。所以每一个众生每一个有情都有成佛的机会，都有现前诸法实相的机会。诸法实相如实现前、如实彻悟就叫“如来”。

还有一种解释，“亦有自己无误彻悟真如后”，这个是说“如”，“如”就是“自己无误彻悟真如”实相；自己证悟之后，“令他趣入彻悟”，这个叫“来”。有些地方讲“乘真如之道而来”，有的说“乘真如之船而来”，“来”是什么意思呢？来到世间。他证悟之后，来到世间帮助众生彻悟，这叫“如来”。“如”是自利的意思，自己彻悟；“来”是来到世间、帮助众生彻悟。所以，这里的“如来”有这个方面的意思，一方面是现前实相，一方面是自己现前实相之后再来轮回帮助众生现前实相。比如释迦牟尼佛，他已经现见了实相，然后又在印度重现释迦牟尼佛的形象，宣讲佛法帮助我们现见实相。

这是“如来”名称的意义，接下来我们再来看“应供”。

“应供”，藏译为“灭敌者”，所谓敌，譬如世间共称掠夺吉

祥并给予不悦意，此处则以一切过患根源的烦恼为敌，并称断尽烦恼及其习气者，为“灭敌者”。

所谓的“应供”，另一种解释叫“灭敌者”。应供和灭敌者是从两个不同的侧面来解释安立的，此处主要是从“灭敌者”来解释的。所谓的“敌”是什么？我们说灭敌者就是消灭怨敌了。

在不学习佛法的世间当中称“敌”是什么呢？掠夺吉祥，给我造成了很多的麻烦，我很多幸福的事情被他摧毁了，这个叫作掠夺吉祥者；还有给予不悦意者，这个叫着“敌”。这是世间的敌。

佛法中出世间的敌是什么呢？佛法不会与有情为敌，它要修安忍，要教化、救度众生，所以佛教当中的怨敌，了义的怨敌是一切过患。它的根源是烦恼，这个是敌，所以“灭敌”是“灭烦恼”，灭除烦恼就是灭敌，完全灭除了烦恼的叫灭敌者。佛陀完全灭掉了烦恼，一切的烦恼障、所知障都已经灭尽了。从这个侧面来讲，佛法是以一切过患，尤其以过患的根源烦恼为敌，所以说灭尽了烦恼叫灭敌者。

“并称断尽烦恼及其习气者，为‘灭敌者’”，佛法当中“敌”是烦恼，断尽了烦恼及其习气叫灭敌者，有的地方叫阿罗汉。为什么叫阿罗汉呢？因为他已经灭掉了烦恼。在藏文中叫“匝仲巴”，平时我们讲“匝仲巴，央……”，“匝仲巴”就是灭敌者、阿罗汉的意思，阿罗汉有大、小乘阿罗汉。这里是彻底、究竟地灭尽了烦恼习气，所以叫作杀贼、杀敌，灭敌者、阿罗汉，都可以讲。

佛教当中的“敌”永远是烦恼，永远不会与有情为敌，永远是以自己的烦恼，以有情的烦恼为敌。说去灭烦恼，第一个是灭除自己的烦恼，第二个是灭除有情的烦恼。他知道一切都是烦恼造成的，所以他不会针对有情本身，扇他耳光；会针对有情内心当中的烦恼，给他宣讲解脱之道，让他灭除烦恼，这个称为灭敌者。

“应供”呢？应供是另外一个方面。应供和灭敌者是两种不同的侧面，怎么理解的呢？第一个是灭敌者，灭除了烦恼，他烦恼灭尽了，功德圆满了，成为众生的供养之处、三界的应供之处。所以说如果有怨敌，他就不是应供处。你有烦恼，你是一个凡夫人，你怎么可以成为别人的应供处呢？就不是应该供养之处。但是如果你的烦恼灭尽了，你就有资格成为应供处。所以“应供”和“灭敌者”是一个意思。

前面我们讲了如来、应供，现在来解释正等觉的意思，这个也是我们经常看到的。

“正等觉”，梵语“布达”，主要是证德之义，可以理解为觉醒，或如莲花盛开，故此处也以从无明睡眠之中觉醒，并于所知智慧广大，犹如解脱沉溺的莲花盛开一般，是表示证悟之相之义。

前面的“灭敌者”是从“断得”的角度上来讲的，从断除烦恼的侧面讲到佛陀的功德，“正觉者”是从觉悟、功德的角度来讲，醒悟了、觉悟了。平常我们讲“佛陀”是什么意思呢？我们说佛陀是觉悟者，也是我们平常用得最多的。

“布达”，它的梵语就是佛陀的意思，现在用的比较多的就是“布达”。刚开始的翻译不知道是用哪一种方言翻译成“佛陀”的，不知道是当时的四川话、广东话还是哪里话？翻译出来的就是“佛陀”。“佛陀”就是布达的意思，就是觉悟者，所以觉悟者就是布达。

为什么叫做“证德”呢？因为他已经觉悟了，已经觉悟了一切万法的自性，觉悟了万法的本性，所以称之为觉悟，主要是从证德的侧面安立的。“证德”，可以理解为“觉醒”，平常我们讲觉悟者是佛陀，就是“觉醒”的意思。

“或如莲花盛开”，或者像莲花盛开一样。莲花盛开之后，所有的

花瓣都打开了，智慧之花盛开，所有的功德之花就盛开了，然后功德香气就慢慢地呈现出来。

“故此处也以从无明睡眠之中觉醒”，为什么是觉醒呢？因为众生处在无明睡眠当中，不知道自己的本性，处于深度睡眠。佛陀已经证悟了，已经觉醒成佛了。所以觉醒的状态好像是从睡眠当中醒过来，或者说从无明当中醒过来一样。

“并于所知智慧广大”，一方面觉醒，一方面所知法的智慧非常地广大。

“犹如解脱沉溺的莲花盛开一般”，莲花盛开了，所有的功德就完全全地展现出来。

“是表示证悟之相之义”，表示证悟的相。

因此，藏语为了突出声力，将不同诸义集于一处，译为“桑杰”，其前加“三”等，成为真正圆满。

藏语有一种用法可能和我们关系不太大，就是把“布达”翻译成“桑杰”。藏语中叫“桑杰”，现在我们汉语叫“佛陀”，梵语就是“布达”。其实“佛陀”也是梵语，就是说“布达”和“佛陀”的意思是一样的。藏语为什么叫“桑杰”呢？就是要确定一些不共的东西，前面加了“三”，我们没学藏语，也不懂前面加“三”是什么意思。我们说“桑杰”前面没有“三”啊？哪里有什么“三桑杰”啊？没有。其实“桑”里面已经有“三”的发音了。

“成为真正圆满”，加了“三”之后，“桑杰”就真正圆满。为什么呢？下面就解释。

即是：仅“布达”之义也可以用于缘觉、第十地菩萨，故为有别于此，称为圆满；

“布达”，前面加了“三”字之后就成了“桑杰”，是觉悟，菩提等的意

思。

觉悟“可以用于缘觉”，就是声闻、独觉（声闻中佛能王生），这个地方的“独觉”有“觉”的意思，有“布达”的意思在里面，因为是“独觉”，我们说“辟支佛”，“辟支佛”也有“佛”的意思，所以“布达”在缘觉上面也可以用。

还有“第十地菩萨”也有“佛”的称号。十地菩萨已经近于佛陀了，所以十地菩萨的名称有佛的名称在里面，但是他不是真实圆满的觉悟。在藏语语法当中，比如《现观庄严论》等说，十地菩萨觉性中有佛陀的声音在里面，但是我们汉语“十地菩萨”里面没有，在其它的里面也有“佛陀”的意思。

为了鉴别缘觉和第十地菩萨“布达”的含义，所以就加了“三”，然后称为“圆满”。“桑杰”的“布达”有“圆满”的意思，什么圆满呢？它不同于缘觉的圆满，缘觉的觉悟不圆满；也不同于十地菩萨的圆满，十地菩萨是有学道的圆满。“桑杰”是圆满的。

此音也可具有如魔王幻化佛形或十地智慧各自究竟之义，故为简别，又称真正。

圆满有真正圆满。我们说一个是圆满，一个是真正圆满，为什么要加“真正”呢？因为所谓的“圆满”，“有如魔王幻化佛形”，魔王幻化佛的形象，从形象的侧面来讲非常圆满，三十二相八十随行好，都显现得非常圆满，但这种圆满不是真正的圆满，它是魔变化的，加了智之后，加了“三”之后，“桑杰”就真正地圆满了。

还有一个“圆满”是暂时圆满。比如“或十地智慧各自究竟”，什么是“或十地智慧各自究竟”？比如一地菩萨圆满了，究竟了，它有圆满的意思。一地究竟了、圆满了，但是这个圆满不等于究竟圆满，不是真正地圆满，因为还要到二地，二地圆满了、究竟了，还要到三地，

为了鉴别“十地智慧各自究竟之义”，为了说明佛的圆满，所以加了“真正”两个字，叫“真正圆满”。

“真正圆满”是为了鉴别魔王变化佛的形象的圆满，也是为了鉴别十地菩萨的圆满，说明只有佛才是真正地圆满。

就像汉语当中、梵语当中讲的“三藐三菩提”，“无上、正等、正觉”，它们里面都有含义的。“觉”有很多意思，比如歪觉、邪觉，“正觉”就是真正的、正确的觉悟。正确的觉悟有很多，声闻的觉悟是正确的，但声闻是佛么？不是，所以说“正等正觉”。“正等正觉”一定是“等”的，和实相一定是相等的，这样鉴别了声闻。但是，菩萨不是也是正等正觉吗？菩萨所修行的也是相应于究竟实相，也是一种正觉，那是不是佛呢？菩萨也不是佛。为什么呢？因为菩萨的正等正觉上面还有“上”，还有境界，还要加“无上”：“无上正等正觉”，把“无上”加了就鉴别了十地菩萨。加了“正等”鉴别了声闻、罗汉的正觉；加了“正觉”鉴别了外道的歪觉、邪觉；加上“无上正等正觉”就是佛陀的证悟。

但是平常我们不这样用，就说“正觉”。因为麦彭仁波切说，这个词句，它每个字都有特定的用法，但是有些时候出现在特定的场合，比方说“正觉”，在讲随念佛经的时候，这个“正觉”就只讲佛陀，“正等正觉”就是讲佛陀，虽然“正等正觉”有可能是讲菩萨，但是咱们这里一定是讲佛陀的，所以有这样不同的关系。我们在讲佛陀证悟的时候，一定要鉴别其他的，只有佛陀的智慧才是最殊胜的。

总之，证德智慧并非不清净与不圆满，而是获得无上究竟之义，故称正等觉。

“证德智慧并非是不清净”的，还有障碍的，也并非“不圆满的”，还有“有上”的、不是无上的，而是“获得无上究竟”，是刚刚讲的“无上正等正觉”、“无上究竟之义”。“故称正等觉”，简称就是“正等觉”。

下面这段话把前面讲的“如来”、“应供”、“正等觉”这三个名号做了一个归纳，分析了它的脉络。

如是“如来”是成为诸法真如中密意一味的自性，对此从所断无余断除的角度，称为“灭敌者”，从所证无余证悟的角度，称为“正等觉”，这也是从不同反体分析，以一本体故，需要能表示其余。

这三个名号是一本体、一反体。一个本体不同的侧面，以一个本体来表示其它不同的功德。那么这三种名号“如来、应供、正等觉”是怎样安立的呢？

首先，“‘如来’是成为诸法真如中密意一味的自性”，在讲到如来的时候主要是表示现前的真如。一切万法本身的真如完全现前了，要表示所有的“真如密意一味的自性”，要成为完完全全证悟了诸法“密意一味的自性”，故安立名称为“如来”，是从真如本体现前的侧面来安立的。而“灭敌者”是从断德的角度来讲的。我们说佛陀的功德当中有没有断德？一定有。“灭敌者”就是表示佛陀证悟之后断德的部分，它断德是圆满的，所以叫“灭敌者”。然后真如当中证悟的部分，证德的部分表示什么？叫正等觉，从“正等觉”的角度表示它的无余证德的部分。

所以一个是它的本性、一个是它的断德、一个是它的证德。如果你的断德圆满了，你的证德肯定是圆满的；你断、证圆满了，你的本性肯定是圆满现前的。反过来讲，如果你的证德圆满的，不可能你的断德还有，你的断德没有圆满的情况不可能。如果你还有所断的障碍，你就不可能圆满证悟的。反过来讲，如果你的证德圆满了，你的断德肯定是圆满的，而且你的本性肯定是现前的。你的本性现前了，肯定是断德和证德都圆满了。三者之间是这样的一种关系，一个圆

满另外两个一定圆满，所以它们是一本体异反体的关系。

下面讲“明行足”，就是“明行圆满”

对如是佛陀，若就因果而分类，前者因即是经中所说的“明行圆满”，

佛陀还称为“明行圆满”和“善逝”。“明行圆满”和“善逝”也是从因果的侧面来分析的。因圆满是什么？果圆满是什么？前者的因就是经中所说的“明行圆满”，明和行圆满。有些地方翻译成“明行足”，“足”就是满足，圆满的意思，不是“不足”，是已经“足”了。

平常我们讲“皈依佛，两足尊”，什么叫“皈依佛，两足尊”？有时我们讲“两足尊”嘛，就是两只脚走路的，在所有的里面他是最尊贵的”，从字句上也可以这样理解，就是说“人中最尊”，只要是人、天人，天人也是两只脚，所以“人中最尊两足尊”，似乎也可以这样理解。但是这里“皈依佛，两足尊”的“足”，严格意义上不是两只脚，它是最尊贵的。“两足尊”，就是说“明行足”，“明”也足、“行”也足，“明”和“行”都圆满了，叫“两足尊”。“两足尊”的“两足”，是两种圆满、两种满足。什么叫“明行足”呢？“明”就是见解，“行”就是行为、修行，见解已经圆满了，修行也已经圆满了，不管是见解还是修行都已经圆满了叫做“明行足”、“明行圆满”，也叫“两足尊”。

从因而言，虽有无量道相，但可以正摄于戒定慧三学中。

“明行圆满”、“明行足”从见解和行为、因的修法上来讲，它有“无量道相”。很多修法都有见解，都有行为，就拿“暇满难得”来讲，首先得有“见”，对暇满难得修法的本身你要了知，然后你要去修行，去实践。“寿命无常”也有见也有修，菩提心也是有见有修，所有的修法都是有见有修。

所以这里讲“虽有无量道相”，“无量道相”就是每一个所修的法都

有见解，都有实践，没有哪一个是离开见解和实践的。“但可以正摄于戒定慧”，无量的道相可以包括在戒定慧三学当中。

在圣者地安立的八圣道中，正见即是明，其余七支称为行。

前面从因而言归摄于戒定慧，从圣者地安立为八圣道。真正的大乘见道主要是修七菩提分，在修道的时候主要是修八圣道分，为什么叫“圣者地安立的八圣道”呢？

我们说“八圣道”，它是从获得圣道的八种修法来讲的，有时把“八圣道”解释为我们现在的佛弟子应该遵循的八种修行方法。但是严格的圣道是圣者之道，尤其是修道的圣者，二地以上的圣者，他所修持的能够圆满成佛的道叫“八圣道”。这里安立的是什么？“圣者地安立的八圣道中”，有“正见、正思维、正语、正业、正命、正精进、正念、正定”。

八圣道当中的第一个是“正见”。就是“明”，“明行足”当中的“明”，“明”就是见解，正见即是明。“其余七支称为行”，其余的“正思维、正语、正业、正命、正精进”等等这七支称之为“行”，所以见解和行都有了。那么没有“足”的话，你没有成佛就不能说是“明行足”，只能叫做“见”和“行”，或者叫做“明”和“行”，但是不能说“明行圆满”。这里讲的“明行圆满”，首先是八支圣道当中的“正见”，它属于明，其余七支属于行，但是我们看这里没有“圆满”两个字，为什么？它是圣道但还没有圆满，只是具有了见和行，具有了明和行而已。所以说圣道有“见”和“行”，也应该有“明”和“行”。

此处“明”与“见”同义，

这个地方的“明”就是见解。

即是如人行路时，目视之处以足履行，

比如人走路，“目视之处以足履行”，这个“目视之处”叫着“见”，或

叫“明”，你必须看到路，然后“以足履行”，你要走，眼睛看到路脚才走，这个叫“明行”，就是“见”和“行”，见到之后去走，就好像眼睛和脚之间的关系，平常我们讲“正见如眼”。然后说见解、行为，说修法如行、六度如行。所以见解如眼、修行如足，你的眼睛和脚都要有才能到达目的地。

故一般对明行圆满，学道位对应为胜观与寂止，无学道位则对应为宿住智证明等三明与四神足、四圆满，如有诸多对应的解释，然其实际则是同一关要，因为见义与入义二者何时也需要双运的缘故。

在道位的时候，有一个暂时的圆满、暂时的明行足，这个暂时的明行足就是学道位。

“故一般对明行圆满”，有一般意义上的明行圆满和究竟的明行圆满，学道位的时候对应胜观与寂止。胜观、寂止，所有的见修都可以包含在内，就是说你要寂止、胜观都具足。这里的胜观、寂止本身也有见和行的圆满，暂时的圆满主要是对应寂止胜观，无学道的圆满是真实圆满，叫“明行足”。

真正的明行圆满对应什么呢？对应三明。此处有“宿住智证明等三明”，就是说在佛地的时候，在无学道的时候具有三明，简单来讲为“宿住智证明等”，第一个是宿命明，第二个叫天眼明，第三个叫漏尽明。

“宿住智证明”相当于宿命明，对治于前际的愚痴。因为我们曾经转了很多世，现在不了知叫着愚痴，但是到了无学地之后，对曾经转过的每一世，对所有众生转过的每一世你都会无余地通达，叫宿命明。这个不是宿命通，宿命通是六通当中只有无学道才具有的自性，宿命明有点类似于宿命通。但是无学道的宿命明完全是一个“明”，

“明”就是打破了愚痴，没有了愚痴的成分。一般外道仙人的宿命通能够知道一点点，但是它还有愚痴的成分，不能叫明；有学道的宿命通也不能叫明。只有无学道，没有了无明烦恼迷惑才能称为“明”。所以这个叫宿命明，主要是把前际的愚痴打破了。

第二个是“天眼明”。就是知死生智，了知众生的死生情况，是对未来边际的打破。这个人死了，在哪里死的？死了之后在哪里投生？这方面通过天眼明就可以无误了知，无学道具有这样的功德。

第三叫漏尽明，漏尽明对于诸漏永尽方面是完完全全地了解。

这是无学道果位的明行圆满、明行足所表现出来的功德。

然后是四神足。我们知道“欲、勤、心、观”四神足，也叫“四如意足”。一般来讲，在大资粮道时会修持这种四神足，当然不一定只是在大资粮道才修，因为大资粮道是以禅定为主。在佛地的时候这种“欲、勤、心、观”都达到圆满了，虽然从大资粮道开始修，但是圆满是在佛地，所以此处说“欲、勤、心、观”四神足，也是四神通足。“神”就是神通的意思，“足”就是方便。这四种禅定可以引发神通的，所以叫“四神通足”，或叫“四如意足”。“如意”就是神通，“神通”就是如意。“四如意足”是以禅定为本性，因为有了这种禅定，就可以获得神通，这四种禅定就相当于达成目标的脚，有了脚就可以到达目的地，所以叫四神通足、四如意足。

“四圆满”，世间的两种圆满和出世间的两种圆满。世间的两种圆满，是财富和伴侣的圆满。如果一个世间人他的伴侣很圆满、他的财富很圆满，这个是因，他具有财富也具有伴侣了就会得到欲妙，他的欲妙就圆满了，受用就圆满了，所以伴侣、财富是因，世间的安乐是果，这个是一对。还有一对是出世间法的圆满，就是法圆满和解脱圆满。法圆满是解脱道的因，如果你具有了正法，你的正法圆满

了，你的解脱就会圆满。所以从这个方面讲，世间道财富圆满就获得欲妙圆满；出世间道正法圆满，你所修的法圆满了，你的解脱就圆满了。这个叫四圆满，真正的四圆满是在佛地达到究竟的。

“如是有诸多对应的解释，然其实际则是同一关要”，实际情况是一样的，“因为见义与入义二者何时也需要双运”，就是明、行何时都需要、都不可或缺，你只有见义没有入义不行，只有入义没有见义也不行。“见义”是什么？就是“见的意义”，“见”就是“明”，你必须要有知见解；“入”呢？就是趣入、践行。就是什么事情不能够没有见解，没有见解不是盲学瞎练么？瞎做一通，投资我需要去考察，知道了我才投资，才趣入。修法也是一样的，要真实地去实践法义，你必须要有见解，有了见解作为基础，你才可以趣入。只有入，只有行为，没有见解，那就会瞎忙活。但是如果只有见解，你不去做也达不到目标。所以见义与入义，“何时也需要双运”，它们是分不开的。

不管怎么样，在因位的时候甚至果位、无学位的时候，只有见和行都圆满之后，才能得到果。所有的东西都是首先要有“见”，然后再有“行”，有了“见”还要有“行”，两者和合，无二双运是获得标准果的正因。这个方面讲佛陀的见行都是圆满的，他的果也是圆满的，逝事就是圆满的。

因此，分析别别位而领取其义，在解释一切教典尤其经典时，不可或缺。

这个也是关要，很重要。

“分析别别位而领取其义”，翻译的时候，根据不同的场合来确定它的意思，是什么场合你就怎么解释。很多名词、字句都是一样的，但是到底怎么理解，你必须根据不同的场合，比如空性、善心，如果你在讲世间位的时候，善心就按照世间的标准来解释，“哦，这个

是善心！”，如果你在讲小乘道，小乘的善心是什么善心；如果在讲大乘道，大乘善心的标准又提高了。空性也是一样的，世间人认为的空是什么，小乘道认为的空是什么，二转法轮认为的空是什么，三转法轮认为的又是什么，不同的场合有不同的理解，词句是一样的，但是必须要根据不同的场合去解释，所以说“这个是关键”。

我们在学习佛经、论典的时候，如果懂得这种关键，很多时候都不会迷惑，不会疑惑“这部分到底在讲什么”？这个意思好像前面讲了，这里也在讲，是不是矛盾的？这是绝对不可能的。所以“分析别别位”，就不同的场合“而领取其义”，做不同的解释，领取不同的意义。在解释一切教典尤其是经典的时候，这个非常重要，“不可或缺”。

是故，正见智慧犹如眼目，即是“明”或“见”，属于慧学范畴，其余正业等七支归摄在前二学中。

下面把明和行对应三学，和八圣道是怎么对应的作了解释，因为刚才我们没有解释，三学怎么对应？八圣道是怎么对应的？此处就开始对应。

在戒、定、慧当中，慧学是什么呢？是见解，是正见的智慧，就是“明行足”当中的“明”。剩下的二学，属于见学，是慧学范畴。

然后是“八正道”，八正道和三学的关系这里面分析，前面讲的“正见”是八正道之一，八正道中的“正见”对应三学当中的“慧学”，也对应“明行”当中的“明”。剩下的七支，八圣道剩下的七个圣道，“其余正业等”，“正业等”就是平时我们讲的八圣道剩下的七支，就是“正思维、正语、正业、正命”，这四支是三学当中的戒学，然后“正精进、正定、正念”这三支是三学当中的定学。正精进是禅定的助伴，正定是它的本体，正念是保持不忘失、不退世的方便，所以这三支属于定

学。其余七支包括在前二学当中，属于“行”。

咱们这里说的“正见”，还有“慧学”，和“明”是一个范畴。戒和定属于“明行”当中的“行”，“正业、正思维、正语、正命”，还有后面的“正精进、正定和正念”属于“行”。明、行是这样分的，它们是见解和行为。放在八正道当中，第一个是“正见”，属于明，其余的属于行。在三学当中“明”属于慧学，后面两个“戒、定”属于行为。三学也好，八正道也好，都需要明和行，都需要见解、行为来双运，不能够或缺的。

以遣除对过去、未来、中间分的无明的方式，由必要而安立的无学道三明，亦不出于智慧。

遣除对过去的无明，前面讲解了宿命明；遣除对未来的无明愚痴，安立了天眼明；遣除对中间的无明，安立了漏尽明。所以“由必要而安立的无学道三明，亦不出于智慧”的本性，你要达成智慧，就必须要通过修行来达成。所以说明行圆满、明行足就是讲，佛陀在修行的因方面没有什么不圆满的，所有的因都圆满了。后面讲“善逝”是讲果，但是这个地方是讲因，它的所有明和行的因都圆满了。因圆满了果怎么可能不圆满呢？所以我们说，明和行不圆满是学道、凡夫道，他们有见解、有行为，但是不圆满；真正明行圆满的是佛陀，所以佛陀叫“明行圆满”，叫“明行足”，叫“两足尊”，原因就是这样的，他所有的见解和行为都是圆满的，从这个方面我们可以理解。

今天我们就讲到这个地方。

所南德义檀嘉热巴涅 此福已得一切智
托内尼波札南潘协将 摧伏一切过患敌
杰嘎纳齐瓦隆彻巴耶 生老病死犹波涛

哲波措利卓瓦卓瓦效 愿度如海诸有情