

Мантра 4

Непостижимый Господь.

Тема: непостижимость Господа с помощью ума и чувств.

Связь мантр: В предыдущей мантре говорилось об асурах, а в этой мантре объясняется, что асуры отказываются принимать Господа потому, что Он непостижим для них.

Суть: Смирение – единственный ключ к познанию Господа.

I. Использование противоречащих друг другу утверждений, при описании Абсолютной Истины, – это классический стиль упанишад.

1. Желая подчеркнуть могущество Господа, «Шри Ишопанишад», следуя традиции упанишад, описывает Абсолютную Истину говоря о Ней в духе *ачинтья*¹, тем самым указывая на то, что Бог не является обычной личностью.
2. Сравнение качеств Господа с качествами различных личностей в этом стихе подчеркивает, что Бог – Личность.
Упамана-прамана – сравнение неизвестного объекта с известными объектами, обладающими сходными качествами.

II. Попытки понять Бога усилиями своего ума.

1. *Анеджад*² манасо джавийо пурвам аришат тад дхавато анйан – оставаясь в Своей обители, Он передвигается быстрее мысли и может обогнать всех бегущих.
Хотя Господь присутствует повсюду в форме Своих энергий, как Личность, Он стоит в стороне от всего.
 - a. Как Личность, Он вечно находится на *Кришналоке* – *анеджад экам*;
 - b. посредством Своих энергий, составляющих всё творение, Он³ достигает любой его части – *аршат*.
 - c. *Анеджад* – недвижимый, неподвижный или бесстрашный.
 - d. Ум – самый подвижный элемент. Мысленно можно за одно мгновение оказаться в нужном месте, но ум не может доставить на *Кришналоку*, Верховная Личность Бога непостижима для ума – *манасо-дживийо*. Его не понять умом.
 - e. *Наинад дева анпуван* – могущественные полубоги (*дева*) не могут приблизиться к Нему.
 - Части никогда не равны целому, поэтому никогда не смогут до конца постичь всех возможностей Господа;
 - полубоги гордятся своим положением – недостаток смирения не позволяет им приблизиться к Господу;
 - еще одним значением слова «*дева*» является «чувства»; таким образом, тонкие чувства также не способны приблизиться и познать («ухватить») Господа, так как Он вне самых

¹ *Ачинтья* означает «непостижимый»

² Обратите внимание на непоследовательность слов в соответствии с переводом, что затрудняет самостоятельное изучение *Вед* и *Упанишад* в частности.

³ Подобно огню, который распространяет повсюду свет и тепло.

f. *Атйети тиитхат тасмин апо матаришва дадхати.*

Оставаясь на одном месте (*тиитхат*), Он властен над теми, кто посылает ветра и дожди (*матаришва*).

g. *Экам* – Он в Своем совершенстве не знает Себе равных.

a. Известное значение слова *экам*, как единый, один. Обладая всем многообразием энергий, Абсолютная Истина, тем не менее, остается единой. В этом заключается смысл значения слова «*экам*».

b. Это также означает, что Он наивысший, не имеющий себе равных, никто не может с Ним сравниться.

III. Энергии Господа.

«Совершенное знание предполагает понимание Господа во всех Его аспектах, знание Его энергий и того, как они действуют, повинаясь Его воле» (*Мантра 4, комм. абз. 7*).

1. Существование огромного разнообразия энергий Господа указывает на то, что существует обладатель этих энергий, то есть доказывает личностную природу Абсолютной Истины.

2. *Чайтанья Чаритамрита Мадхья-лила 8.153:*

*вишну-шактих пара прокта
кшетра-джнакхйа татха пара
авидйа-карма-самджнанйа
тртййа шактир ишйате*

«Изначальная энергия Господа Вишну – это высшая, или духовная, энергия, и живое существо, по сути, относится к ней. Но существует и другая энергия, именуемая материальной, и эта третья энергия исполнена неведения» (цитата из «*Вишну-пураны*» 6.7.61).

3. Таким образом, бесчисленные энергии Господа можно объединить в три основные категории:

- a. *антаранга-шакти* – духовная, внутренняя энергия, проявляющая духовный мир;
- b. *татастха-шакти* – пограничная энергия, к которой принадлежат живые существа;
- c. *бахиранга-шакти* – материальная, внешняя энергия, составляющая материальный мир.

4. *Шакти-паринамавада* – философия (*вада*) о трансформации⁴² энергии (*шакти-паринама*);

a. Господь обладает в полной мере энергиями:

- знания (*гйана*);
- силы (*бала*);
- деятельности (*крийа*).

b. Верховный *Брахман* существует одновременно и как безграничное целое (*пуруша*), и в виде ограниченных частей (*джив*) и множества других энергий, исходящих из Него. При этом Сам Он не лишается Своей полноты и целостности (см. «Обращение»).

c. Имперсоналисты не могут признать неизменность Абсолюта, от которого что-то отделилось.⁵

IV. Познать Господа могут только Его преданные.

⁴² Другое название – теории эманации (энергий из *Парабрахмана*).

⁵ См. Приложение 1

«Каждая частица Полного Целого наделена определенной энергией, позволяющей ей действовать, исполняя волю Господа. Когда же она забывает о своих обязанностях, говорят, что она находится в майе, иллюзии. Поэтому «Шри Ишопанишад» с самого начала предупреждает нас, что мы должны стараться играть ту роль, которая отведена нам Господом. Однако это не означает, что индивидуальная душа не может проявлять свободы воли. Являясь неотъемлемой частицей Господа, она должна обладать и свободной волей, присущей Господу. Когда человек разумно пользуется предоставленной ему свободой воли, то есть проявляет свою деятельную природу, осознавая, что все является энергией Господа, это помогает ему возродить в себе изначальное сознание, которое было утрачено из-за соприкосновения с майей, внешней энергией» (*Мантра 4, комм., абз. 6*).

1. Пользуясь восходящим методом познания Верховную Личность Бога понять невозможно. Понять Его истинную природу можно только по Его милости, которая доступна только Его преданным.
2. Только в том случае, когда энергия живого существа направлена на исполнение воли Господа, оно может понять Бога.
3. Творческий потенциал и инициативность, сочетающиеся с пониманием того, что все является энергией Господа (принцип *ишавасйи*) поможет человеку на пути самоосознания.
4. Господа может познать только тот, кто покорился Ему. Покорность не означает безынициативность и «бесформенность». Покорность связана с признанием власти Господа и своего подчиненного положения, а также добровольное стремление действовать с таким сознанием.
5. Господь являет Себя только тому, кого Сам выбирает по Своей беспричинной милости.
 - 1) Не существует материальных достоинств, позволяющих обрести милость Господа.
 - 2) Только своим служением Ему можно убедить Его в нашей искренности и так обратить Его внимание на себя.

Шрила Прабхупада заканчивает свой комментарий словами:

«Всю свою энергию мы получаем от Господа, поэтому ее нужно использовать только для исполнения воли Господа и ни на что другое. И только тот, у кого не осталось других желаний, кроме желания исполнять волю Господа, способен постичь Его».

Бога невозможно понять по своей собственной воле, но Его можно понять, получив Его милость и Его милость приходит, если мы используем свою энергию и свою свободную волю и начинаем служить Ему.

Приложение 1

Главный их постулат: «*Брахман-сатйам джагат-митхйам*». «*Брахман* – истинен», материальный мир – ложен». Таким образом, философию *шакти-паринама-вада* они заменяют философией *виварта-вада* – теорией иллюзии и объясняют материальное существование индивидуальной *дживы*, а также проявленного материального мира, как временное покрытие иллюзией части целого *Брахмана*. От *Брахмана* ничего не отделяется, Он всегда един и неделим, но какая-то Его часть попадает в иллюзию. Иллюзия то и создает представление об этом мире, индивидуальности, взаимоотношениях и т.д. В реальности этого всего не существует, подобно тому, как событий, отношений, объектов, наблюдаемых спящим человеком во сне, реально не существует и, проснувшись, он в этом может убедиться. Так же, по утверждению имперсоналистов, часть *Брахмана*, попавшая в иллюзию, освободившись от нее, освобождается от ложных связей с этим миром (которого нет), от представления о себе как индивидуальной личности. Главный аргумент *вайшнавов*, который не могут опровергнуть *майавади*, исходя из своей *виварта-вады*: «Значит, иллюзия сильнее Абсолюта, раз она может покрыть Его». Кроме того, в используемом ими примере есть изъян. *Майавади* демонстрируют свою теорию примером: принимать мир за реальность все равно, что принимать веревку за змею (внешне они сходны). Чтобы обознаться в определении объекта, человек должен быть на деле знаком и с тем, и с другим объектом, то есть реально где-то должны существовать и веревка, и змея. Таким образом, этот пример подтверждает утверждение *вайшнавов*, что то, что *майавади* так стремятся представить как ложное, должно где-то существовать (материальный мир является отражением духовного с той лишь разницей, что в нём «Бога не видно», и каждый может попытаться занять Его место). Но *майавади* представляют Абсолют единым, лишенным разнообразия, индивидуальности, эманации (энергий, исходящих из него). Таким образом, теория *виварта-вада* является искусственной формой жонглирования словами *Вед*.