

般若摄颂47课辅导

诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，
离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

发了菩提心之后，今天我们继续一起来学习佛陀亲口宣讲的殊胜经典《般若摄颂》。《摄颂》是宣讲第二转法轮的殊胜的能诠，所诠的是万法的空性。

二转法轮中所讲到的主要是诸法的实相，如果通过这种二转法轮或三转法轮的意义进行安立，二转法轮中所讲般若波罗蜜多抉择万法空性，主要是破执著。像我们这样的凡夫众生通过以前的习气和业力，在我们的根识面前会出现山河大地，会出现很多很多的景象。如果不了知它的本性，凡夫人就会缘着这种显现而生起实执。因为我们看得到、摸得到、听得到、感觉得到，所以我们就认为这个是实际存在的。通过这样的显现产生实执。

如果我们不学习，很容易对这些法生起实执，因为我们无始劫以来已经串习的非常坚固了。这些实执就会引发这种取舍，比如说这个是好东西、这个是不好的东西等等。取舍之后开始生起烦恼、贪欲、嗔恨等等。有了烦恼之后就会造业，开始显现轮回，这就是众生流转的模式。

佛陀为了帮助我们趋入究竟的实相，宣讲了第二转法轮的般若的教义，引导我们对于我们眼前所看到的、所听到的、所能够接触到的所有的法做一个观察，打破我们对这些法的实执。这些法本身是因缘和合显现的，因缘和合本性没有自性，它只是具有这样的因缘如是呈现，它的本性是空性的。

但是众生不了知本性空，就会把这种显现执为实有，就会认为它的本性就像显现一样存在。它已经在我们面前存在了，我们就会误认为它的本性也犹如显现一样如实存在着。

所以佛陀告诉我们，这些显现法在显现的当下是无自性的，它的本体是空性的。当我们了知了这个显现法是空性的，就打破了对这些显现法的实执。我们要知道其实

它的本性并没有像我们所看到的那样实有存在，只不过我们不了解这个法的本性，让我们误以为这个法是实有存在的。

汉地的很多大德，像以前的藕益大师等在抉择般若的时候，说这个般若的功用主要是破执的，打破凡夫人对显现法的执著。二转法轮主要使用破因，它不是从正面建立空性。

因为我们本身就有执著，所以为了让我们打破这种实执，必须要断除或者是遣除。有时我们所认为的这些色法是不存在的，声音本身是不存在的等等。只要我们能够显现一个法，不管是眼识面前还是意识面前，不管出现的是自相的法、还是总相法，这些显现的法本身没有一个实执存在的，都是空性的。

所以即便是最后我们说空性，它就告诉我们空性也是空的。因为这个空性，是我们第六意识面前的一些概念。对我们来讲，在学习空性之前，在我们第六意识面前，就会浮现其它的一些实有的概念。当我们学了空性之后，在我们的第六意识面前，就会浮现空性的概念。空性本身存不存在呢？只要出现在我们的识面前的不管是眼识、还是意识都是无自性的，连空性本身这个概念也是无自性的。

凡夫人所安立的、所抉择的不管是我们认为的好的东西，还是我们认为的不好的东西，我们认为轮回的或者是认为涅槃的东西，众生的法还是佛的功德法，这里面有一个原则。什么原则？只要出现在我们脑海中的，都是我们自己的。为什么说连佛陀的智慧都要破？《心经》中说从色法乃至一切智智之间都要观察、都要破。难道我们作为凡夫人，真的有资格去分析佛的智慧，说佛的智慧是不合理的，他应该是空性的？其实佛早都已经证悟了一切万法的本性。

佛是因为安住在本性才现前了佛智，没有任何实有的佛智让我们去破、让我们去观察。既然这样，那么《心经》、《金刚经》、《般若经》中经常讲到的，从色法乃至一切智智之间，我们都要去观察、都要分析，有的时候就要破斥。其实破斥的是什么？破斥的是我们对这些法的错误的认识。

比如说瓶子显现了，那么我们破瓶子干什么？其实就是我们对瓶子有了错误的观念，我们认为这个瓶子是实有的，那么这个实有瓶子不符合瓶子的本身的状态。瓶子

它本身是什么状态？瓶子本身正在显现时，它的本体是离四边八戏的。

只不过是我們不了知，用我們的分別念就認為瓶子是存在有邊、無邊，或者它是空、不空等等。其實說它空也好、不空也好，我們安立上去的全都是按照我們自己的分別念認為的。

有些地方流行的說法，瓶子上貼上了很多標籤。其實它是什么標籤？它其實什么都不是。它就是一個顯現，這種顯現本身不是有、不是無、不是是也不是非。最後我們通過般若、通過中觀分析完之後，就得到了諸法的本性。我們通過觀察只不過還原它的本性而已。不是說它本身有實有，我們去通過觀察然後把它的實有破掉，是我們的觀念上面認為它是實有。

所以我們緣這個瓶子、柱子法觀察，不是說我們要把瓶子觀成什么，其實瓶子本身就是空的，我們要觀察的其實是我們對瓶子的錯誤觀念。當我們通過觀察知道瓶子本身是沒有有邊、沒有無邊之後，這個時候我們內心的這些有的無的概念、亦有亦無的概念、非有非無的概念，這些所有錯誤的概念全部已經逐漸消亡了。

消亡之後，當我們認知對境的真實的時候，我們的內心就安住在它的真實當中。其實對佛智也是一樣的。我們說佛智要觀察、如來藏要觀察，其實如來藏本身是離四邊的、它本來就是一種實相。如果我們真的能緣佛智觀察我們就不是凡夫了。所以我們能夠緣的東西，其實都是我們第六意識面前的概念而已。

我們要破的主要全都是這些。我們有什么資格去破聖智？有什么資格破佛智、破如來藏？這是絕對不可能的事情。都不在我們面前顯現的。根本不可能顯現的因為它是法性，我們是有為法，我們怎么通過凡夫的心識去了知佛的境界？然後將佛的境界拿出來破？這絕對不可能的。

雖然我們所破的所有都是我們自己對於所謂的如來藏的錯誤的觀念，而我們分別心所認定的沒有一個是正確的。所以說我們要打破有邊、打破無邊，其實如來藏本身是怎樣的？如來藏的本身是離戲論的、佛智本身是離戲論的，就是抉擇了或者靠近了佛智的本性。

我們在抉擇色法時候也好，我們在抉擇它的一種心法也好，也全都是一個道理。

其实一切万法你观察不观察、证悟不证悟、不了解，他的本性空性就是这样的。

但是我们不认识，所以我们要通过正理观察了知它本来的空性。中观的这个理论不是说要把外在的法，要通过我们的理论去抉择出什么空性来。它本身就是空性，但是我们不了解。

通过理论的引导慢慢我们就了解了，诸法在显现的时候其实就是无自性。但是这个法显现的时候是无自性的。这个是究竟的？这个也不究竟。为什么不究竟？因为它必定还是我们凡夫人的心、凡夫人的习气、缘起显现的山河大地。那么这个缘来自哪里？来自我们内心的习气。

这个习气是清净的吗？它本来存在的吗？我们说习气的本身也不存在。因为有了心就去分别，有了分别就去造业，通过这业就慢慢地显现。虽然从本性来讲是因缘而起的缘故，是无自性的，但是，什么时候你的心还存在，什么时候你的因缘还存在，他就会不间断地显现万法。

所以从第三转法轮高度来看，我们所看到的一切的山河大地，从如来藏侧面来讲，没有一个是真实存在的。不要说本性不存在，就他的显现其实也是没有的。所以到了第三转法轮时，他就不是破执了，他要从下面安立如来藏光明。如果从正面安立如来藏光明的时候，其它的所有有为法、所有习气法一概没有，完全不存在。

第二转法轮当中所讲的空性，不管暂时来讲有显现就有空，从空性究竟观点来讲，没有显现也没有空。在三转法轮当中，他空就是这些，所有这些法就是不存在的。不单单没有实有，就连显现也没有，为什么没有呢？因为本来就没有，不是抉择心的。我们内心的一种状态缘起出来的法是显而无自性的还是怎么样，而是三转法轮中他根本没有这些。如来藏根本不可能显现山河大地的法，不清净的法要。

当我们真正地安立在自性圆满的如来藏的时候，这一切世俗的法，可以说一概没有。有了这样如来藏观点，在进入密乘当中，在进入光明藏论所讲的等净无二的时候，就非常清楚了。这一切观点就不会有矛盾，既然万法清净，为什么现在有外面的山河大地？既然我要观本尊，那么我的肉身怎么办？诸如此类的这些问题，在这些了义的教法当中，其实早就在前面的法要当中给我们抉择完了。

抉择完了之后，按照见解观点直接进去，抉择一切万法的本性。我们如果没有学前面的这些空性，没有学这些如来藏，我们直接学密乘就会出现所谓的很多的抵触，就会出现很多矛盾。

其实这些所谓的抵触、矛盾，按理来说在前期学习显宗教法的时候，应该有所了解，这样才能进入密乘当中去抉择更高的教法。如果没有经过前期的准备一次性地进入到密乘当中去，就会出现很多世俗谛和胜义谛的矛盾，清净法与不清净法的矛盾、有为法和无为法的矛盾。

到底是有为的还是无为的？有的说是无常的、有的说是常有的，有的说是空性的、有的说是显现的，到底怎么样？这些所谓的问题，在前面已经该怎么抉择，该怎么学习的都应该达到一个高度。你再学的时候也很快，但现在有的时候因缘是这样的，我们提前进入了密乘的学习。那么我们还是有必要补下课，前面的中观及如来藏的教义还是应该抉择一下。

因为这些的确对我们的抉择后来的密宗的见解很殊胜，学习般若波罗密多我们前面讲，主要是破除执著的。我们有什么执著他就帮我们破除，所以这里面都有一个空机，不管是我们的色蕴还是我们的受想识蕴，还是这些空等等，不管你执著任何法，不管你显现的任何法，本性是空性，这个都要抉择。这里面不会有任何正面的承认，都是通过打破我们的实执的方式，语句上的、词句上面的给我们安立，这个是空，是这样的道理。

所以我们在学习般若波罗密多的时候，要知道我们所见闻觉知的所有法，我们的六识和六识的对境，八识和八识的对境，都是空性的，没有一个是实有存在的。不管是什么法，不管是我们眼识面前的瓶子，我们耳识面前的声音，还是我们意识面前的所谓的解脱道、所谓的佛智，我们意识面前所谓的这些清净的法，都是我们意识里面的状态。所缘境其实是我们意识的对境，这个东西怎么可能是真实的呢？

在《智慧品》当中，刚开始讲了，胜义非心境，取心是世俗。这个出现在我们脑海里面的佛智是心的状态，就是世俗，不是本性。只有超越了分别念，超越了心的状态才是胜义谛。一切万法离戏的本性是胜义谛，为什么呢？通过分别念永远缘不了空性，只

有把分别念通过见解一一打破完之后，把这种见解修下去，彻底分别念泯灭的时候，就证悟了空性。

所以说空性本身不是分别念，如果我们觉得今天通过思维已经知道了空性了，这个还不是真正的空性，可能只是靠近空性，只是你脑海当中的概念空性，它还是一种心识的对境。

为什么般若波罗蜜多还有中观应成派全都要打破完？没有什么可以让你去安立的、承认的，它的原理就在这个地方。我们在学习空性的时候要知道，我们刚刚在课前讲的主题，般若的主要思想是打破执著。为什么有些时候我们还要保留一个缘起？为什么还要分世俗谛？凡夫人面前是决定有显现的毫无疑问，你再说没有显现它都有显现，你再说空性，反正我们的身体就坐在这儿，你的心在不断地翻腾，这是你没办法避免的。所以说既然是有这些东西，我们避免不了，那我们抉择它本性是什么，这个时候就出现了显空无二，就出现了世俗谛和胜义谛的问题。

我们抉择的胜义谛，但是我们本身是世俗谛的状态。我们是在世俗谛来抉择胜义谛，所以胜义谛对我们来讲是一个学习的对境，是我们向往的对境。但是我们现在本身还在世俗谛中，为什么不取舍因果呢？为什么不修法呢？

我们有时候在学空性的时候，认为既然万法都空了，既然一切都不存在了，我还抉择什么因果？取舍什么呢？还修什么法、修什么道呢？我们所学习的还不是我们的，我们在学习别人的状态。就像我们去参观别人的工厂，这个产品这么好，那个流水线怎么怎么样，这个是我们的吗？还不是我们的，我们只是去参观而已。我们知道有这个好东西，回来之后好好去发展，慢慢达到这个状态。

胜义谛空性对我们来讲，是佛菩萨的境界，还不是我们的境界。我们只是参观学习，我们还在观摩的状态。当我们这样分析之后，就有了胜义谛的空性的概念，然后缘这个概念慢慢去修才能够真实达到这种状态。

如果你要修这种胜义谛，要证成这个胜义谛，世俗的因果是一种很大的帮助。世俗谛的这样取舍，你正确地行一切发心，正确地行为，可以帮助我们达到胜义谛的空性的证悟。

如果你在一方面抉择了胜义谛的空性，一方面你的世俗的发心不对，你世俗的行为不对，该做的取舍没有做，该发的正确的心没有发。这个时候如果你的发心和行为颠倒错误了，就没办法相应胜义谛的证悟。虽然是空性的，但是你达不到，为什么呢？因为证悟空性本身也是一种果，要达到这种果的证悟，必须要正确的因。

第一个就是正确地观修空性，第二就是世俗的行为的辅助，必须要和它相顺。这里面有世俗谛和胜义谛从这儿来分的，我们不要认为学了胜义谛了，胜义中一切不存在了，为什么我们还要抉择这些？为什么还要修这些？刚刚讲了这个问题，我们现在还是实打实的世俗谛的众生，我们自己没办法到胜义谛，我们自己处在世俗谛当中。

你能认为因果管不了你，你能说这些东西管不了你，认为你自己已经胜义谛了，这个胜义谛只是你在观摩别人的状态是这样，对你来讲，你还是穷人。你还是世俗谛的众生，这些因果还是管得了你的。

所以你在世俗谛中，因果的规律你必须要去随顺。如果你随顺的这个因果是人天乘的因果，你就得人天，如果你随顺的这个因果是小乘道的解脱道，那得到小乘道的解脱。如果你随顺的因果是大乘的解脱，你得到大乘的解脱。所以世俗谛中必须要跟随它的因缘去抉择。

不是说我的见解高，这个没用。刚刚我们讲的这个重点就是说我们现在还是众生，我们现在还在世俗谛中，世俗谛的因果就管得了我们。但是如果你要证悟胜义谛，第一你要随顺世俗谛的证悟。你想要达到菩萨道，在经典当中讲什么因缘才能到达，世俗谛的这些因缘你必须去随顺，因为这才是正确的方法。

第二个，你要证悟这个空性的因缘无自性，你必须去达到，这就来了胜义谛和世俗谛双运的修法。为什么说我们既要修空性，又要随顺因果？这两个都是证悟空性的不可或缺的因。你说我只随顺世俗的因，我发了菩提心了，我怎么怎么样，这个不行，主要的般若空性没有。你说我只修空性，我什么都不做这个也不行，你的空性修不下去的。

修空性需要很大的善根福报，如果没有这些正确的发心，心量不够大，你没有积累很多的资粮，没有这些东西做辅助，想要相应空性也是很困难的。所以只有世俗谛

的这些发心，还有布施持戒等等这些世俗的菩萨道的行为，以及胜义谛中相应空性的这些观想，它都已经方方面面的条件都具足了，这个时候慢慢辅于时日，就可以证悟了。这些问题我们都需要了解。

所以说般若波罗蜜多是破执著的，通过这个破执著我们大概也分析了一下为什么要安立二谛，因为有些道友在学空性的时候总是有这方面的疑惑。当然，刚刚学习或者对于二谛的这些思想还没有很透彻，就会产生这个疑惑。

其实我在学般若的时候，对于二谛的认知有一段时间觉得已经真正懂了，但过段时间又模糊了，好像又有什么问题没有搞清楚。再观察再思维的时候好像又懂了，过了一段时间好像又觉得有点模糊。所以二谛的意义的确很深，它超越我们的很多分别念的状态。我们不要认为反正懂不了，或者认为我已经完全懂了，这个不一定的。随着我们的智慧的增长，还是会有更深的了知。

对二谛方面都有了知，最后不管是胜义谛世俗谛也好，都能够比较圆融。可能就是对于二谛有所真实了解的体现。我们前面大概讲一下比较关键的一些理念的问题，下面我们来学正文。

第三个科判中所包含的，是一切修学所知之最分了两个科判，前面第一个科判从本体角度说为最已经讲完了，今天我们来讲第二个科判。

癸二(从生无尽之果角度说为最)

谁能够生无尽之果？般若本性能生无尽之果，所以说它是所知之最，我们要了知它、要抉择它。为什么要把般若作为最殊胜的所知？因为了知了般若，它可以产生无尽之果的缘故，谁不想得到无尽之果呢？都想得到无尽之果。想要得到无尽之果什么是最有利的？般若波罗蜜多是最有利的。

所以从生果的侧面来讲，没有任何一个所知你学完之后，它的威力能够和般若波罗蜜多竞争的。所以说它是所知之最，从生无尽之果的角度说为最，它的能力非常大。我们在讲般若波罗蜜多能够生果的时候，有的时候也会疑惑，这个般若波罗蜜多是空性，我们就是说它不是有为法，为什么呢？如果说般若波罗蜜多能够生果，就像种子生果一样，如果它是这种能生所生的关系，那么般若波罗蜜多就应该成为有为法。因

为只有有为法的种子才可以生果。如果你从这个侧面来讲，种子生苗芽的方式，空性来生果，就会有变成空性、变成有为法的过失。

如果说空性是无为法或者说它是一种法性，它不具备变迁的本性。如果没有成变迁的种子，又如何生果呢？没办法生果。所以到底从哪个方面安立生果呢？生无尽之果的角度。有些时候我们说空性中生一切，“如是一切法虽空，从空性中亦得生”，《入中论》中有这个颂词。给我们的感觉就好像空性可以产生一切万法。其实空性本身不生一切万法的。空性不是有为法，怎么可以作为因来生果？

从这个空性中亦得生的侧面来讲，一切万法的缘起，必须是以空性为基础。就是说一切万法的因是空性的缘故才可以缘起。如果不是空性的就没办法缘起。它是从这个侧面来进行安立。

我们此处所讲到的这些生无尽果的角度，是不是有一个空性产生了佛果，以空性产生了种种功德法呢？其实并不是这样的。不是空性本身像业一样的产生一切的安乐或者佛果。不是像种子一样的这样一种能生。是说可以因为学习或者修学般若空性的缘故，具足其他的因缘。

因为有了空性的最主要的因，然后你自己慢慢可以获得殊胜的解脱，或者增长智慧。如果有了空性作因缘，因为了达了所有修法中最主要的修法，所以以空性摄持的其他的缘起，刚刚我们讲到了也是胜义谛的空性所摄持的世俗谛的布施、持戒、安忍精进到彼岸的法，如果摄受了这些就可以生果。

要不然就是随顺于这种世间的缘起，生了人天乘的一些增上生的果。要不然就随顺于大乘道的缘起，产生了菩萨初地二地等等菩萨果。要不然随顺究竟的因缘，最后出生了佛的功德法的果。从这个方面讲的，有此故有彼，如果有了般若，其他的功德法可以产生，没有般若就不产生。所以它是从生无尽之果的角度，不是从种子生苗芽的能生所生。

如果是从种子生苗芽的能生所生，这个空性作为能生因，一定是变化的。如果是有为法它就不是法性的本性。所以说从这个方面观察的时候我们也需要了解的。

分三：一、略说；二、广说；三、摄义。

子一、略说：

此胜法藏妙法藏，佛种众生安乐藏，
过去未来十方佛，此生法界不穷尽。

“此胜法藏”这个此字就是般若波罗蜜多，般若是胜法藏，般若是妙法藏，般若是佛种，般若是众生安乐藏，般若是过去未来十方佛的产生之处，这方面都是连起来看的。这个无尽之果如何呈现？怎么样了知这个无尽之果？般若为什么是胜法藏呢？因为十方三世一切诸佛所宣讲的，无边无际的殊胜正法的源泉就是般若波罗蜜多。

为什么佛陀可以无止境地或者任运地宣讲这么多的妙法？现在我们看到的大藏经，我们觉得佛陀讲的法不得了，这么多，其实人间的大藏经只是佛所宣讲妙法的非常少的一部分。如果是所有的佛陀的经典，犹如大地的尘土，我们就现在人间中的大藏经只是所有尘土中的一粒土。

佛陀现在一切世间中不间断地说法，尤其是报身佛不间断地讲法。所以他讲的法非常多，现在我们凡夫人的智慧非常有限，我们觉得怎么可能呢？这个法你天天讲、翻来覆去就讲这些了。我们智慧很有限，所以想不到这些法的奥妙之处。

在《经庄严论》等很多宣讲佛陀的语功德的时候，就是说法义词遍四无碍解的时候，其中就有一个特点是说如果佛陀愿意的话，他一直不断地讲这一个法义，要展开讲的话，一个劫都没办法穷尽。

我们有的时候太过于相信自己所谓的智慧了，我们觉得这个不可能，怎么可能无量呢？怎么可能无边呢？这是因为我们自己的见识太少了。不是说是我们不了解就不存在，当我们的智慧逐渐增上之后，就会发现的确有很多不可思议的地方。我们这个小脑袋想不通的，就是无法了解在整个世间中，太多所知了，所以还有很多因果的奥妙，很多深层次的缘起，还有很多东西我们完全不了解。

我们所能了解的只是这个表象的、很浅的一部分，很多很深奥的东西，我们完全都不知道。当然佛陀也是为了照顾我们现代众生的根基，把很多法义挑重要的讲了，他没有把这些法义一一展开讲。如果把这些法义一一展开讲的话，我们也没这么多时间去听，我们即便有这个时间，也没办法了解，听不懂。

所以佛陀在人间讲的很多法，其实都是经过浓缩之后，挑了一些主要的给我们讲。即便是讲了这么多，我们去翻《大藏经》的时候，还有很多东西都看不懂，都不知道在讲什么。

从这个方面讲的时候，我们知道佛陀在宣讲的是无量无边的正法，佛陀讲这么多正法的源泉是什么，为什么他有这个能力？因为佛陀证悟了殊胜的般若波罗密多，最初的时候证悟了人无我空性，打破了烦恼障，所以佛陀从轮回中解脱。

把法无我空性证悟达到圆满之后，佛陀打破了所知障。这个所知障是什么意思？所知障就是对于了知一切所知有一种障碍，没办法对一切万法的因缘、因果等等去了解，这种障碍叫所知障。即对于所知万法的本性、或者它的广大甚深的侧面，对它的方方面面没办法了知。这个是什么？就是所知障。

我们遍知一切，对于一切所知完全了解的障碍，这个方面就是一种无明愚痴。因为证悟了法无我空性的缘故，就把这个无明愚痴打破了。把这种所知障打破之后，它不是所知就没有障碍了。通过智慧我们对于一切所知万法本性的障碍打破之后，没有障碍，对一切所知的本性就了知了。

所以这个所知障，按照像弥勒菩萨的《辨中边论》，还有很多地方讲所知障的时候它是从这个方面讲的。而不是说像有些人讲的，这个所知障是了知了很多的缘故，所知把你障碍了。对于一切所知万法的本性，很多深层次的因果，因为我们所看到的就是这种很表浅的，业网非常之广大，很多因缘交织在一起，没有智慧根本了解不了。

所以阿罗汉都已经出三界了，但是我们在学智慧品等等的时候，他还有四不知因——太远的东西没办法了解了，太细的、太复杂的都没办法了解，这是一种所知障。对于这个需要了知的，因为有无明愚痴的障碍住了。而佛陀在因地菩萨位的时候，修持修持所知障的对治，即法无我空性。

所以佛陀在因地的時候，从一地到二地，从二地到三地，每一地都要打破这样所知障的缘故，每一地每一地上去时候，他的智慧就慢慢地增长。入定的时候见到的这种法界越深，出定的时候对于万法本性的了知，对因果的规律了知就越深。这样一层一层地上去的时候，所知障越来越少。

他成佛的时候所有所知障消失了，佛陀就可以一刹之间遍知一切，这个是我们没办法了解的。所以说这个方面这种障碍，在众生位是很多的，我们很多东西没法了解，是因为我们有实执。佛陀为什么可以讲这么多？一切无边无际殊胜的正法源泉，因为佛陀没有所知障，佛陀是遍知，他就可以如实地宣讲。所以这个因是什么，最早的时候闻思了修学了，现证了般若波罗密多，所以般若是圣法藏，这个就非常清楚了。

一切无边无际是殊胜圣法的源泉，如果我们想要成就这种圣法藏，也必须抓住最主要最核心的因缘，那就是般若波罗密多。前面是殊胜正法的源泉，所以说前面的般若是圣法藏，然后第二个般若是妙法藏。妙法，什么叫妙呢？就是很殊胜的、很精华的功德法。

这个功德法是什么呢？比佛的十力、十八不共法、四无畏的法等等，还有就是道位当中的这些，布施到彼岸，持戒到彼岸，智慧到彼岸等等，还有这些无边无际的陀罗尼，以及三十七道品，这些功德法非常地微妙。为什么叫微妙呢？微妙主要是简别这些粗俗的法，即世间人所耽著的世间八法。

对财产、对感情、对这样的名誉、对所有的享受，这些针对法性来讲太粗劣了，众生耽著这些，即便得到了也不微妙。真正的微妙是能够遣除一切痛苦，了知一些万法本性的，这些方面的道位的功德，还有一些果位的功德，得到之后永远不会退失。

得到之后心是非常安静的，不象是世间的东西得到之后，没办法平复我们的贪欲，是助长我们更大贪心的因，而且失去之后，也会有很大的麻烦等等。所以它根本不是微妙的。这个妙法的妙，就是很微妙、很稀有的功德法，就是前面我们所讲到的佛陀的十力、四无畏、十八不共法等等这些微妙法，还有道位中的三十七道品，六波罗密多等等这些功德法，还有很多无量无边的等持，无量无边的陀罗尼，这方面都是一些微妙法。

这个微妙法的因：般若波罗密多。布施的修法能够到彼岸也完全是因为有了般若摄持，才能够到彼岸。如果没有般若摄持，只能叫布施，不能叫布施波罗密，到不了彼岸，它只能是一个布施的善法而已。持戒没有般若摄持，只是一个持戒的善法而已；安忍没有般若的摄持，只是个安忍的善法，到不了彼岸。

这些法都必须要有般若的摄持，才能够到一地、到二地、到三地、到四地，所以我们说初地菩萨是布施到彼岸，二地菩萨是持戒到彼岸。怎么样才能够到初地、到二地？才能够让你的布施到彼岸？完全是因为修学了、证悟了般若波罗密，你才可以到彼岸，否则根本到不了彼岸。

大乘的三十七道品中的第一个叫小资粮道，小资粮道的四念处第一个所修持的是无畏的菩提心。大乘的四念处不是观身不净，而是观身空性，观受空性、观心空性、观法空性。大乘的小资粮道的第一步的修法就是空性，四念处都是空性的。

所以你要进入三十七道品当中的小资粮道，它都是以这个为基础的，小资粮、中资粮、大资粮，当然如果你在小资粮具足了，中资粮、大资粮，乃至加行道都是绝对离不开的。

只有它的功德辗转增上了，你的其它的功德法才可以跟着增上。所以哪一个法不是因为般若波罗密多引发的呢？全都是。所以大恩上师告诉我们，比如象入行论之类的一些大乘菩提心的法义要学习，不但要学习要思维，而且要去观修，内心一定要生起这样的菩提。

为什么呢？进入大乘的小资粮道的基础，刚刚讲的，第一个是无造作的菩提心你必须要有，第二个在进入小资粮道的时候，需要修一个法叫做四念处。这个四念处就是观身空性，要知道你的身体是空性的；观受空性，你的感受——苦受乐受是空性的；观心空性，你的一切的眼识、意识、心识都是空性的。观法空性，所有山河大地的法都是空性的，其实就是咱们讲到的一切万法是空性。

如果你有了菩提心，又有了这种正见，就可以安立小资粮道，只有进入了小资粮道往上修，小资粮道结束之后到了加行道。暖位，顶位，忍位，四谛法位，就到见道了，登初地了。

一系列的修法全都是前面的一些因缘具足，如果因缘不具足，虽然想很快的解脱，但也是不可能的事情。比如我现在就想成佛，虽然想，但因缘不具足，想得初地都是不可能的事情。

什么因缘不具足呢？观察你的菩提心有没有？如果菩提心还没有，那么开始修菩

提心。你的空性智慧有没有？没有的话开始修空性智慧。这两个是主要的，当然还有其他一些辅助的法。

我们自己在学习佛法的时候，如果要系统学习就是要这样的，要知道哪些是我们需要的，哪些是我们欠缺的。然后我们需要的要找得到，欠缺的要补上。大上师给我们安排的这些课程中，菩提心也好，空性也好，我们如果要修学的话都是全的。如果认真想要去成就，成佛，成大乘菩萨，对于上师给我们安排的这些法，我们要知道这些是让我们真实的能够成佛的。

从大圆满前行开始，以至于转心法、出离法、五加行集资净障的法、菩提心主要讲入行论的法、讲空性的摄颂等等的法，还有后面密法班里面讲光明藏这样很殊胜的大圆满等等，这些全都有。如果我们把这些学好了，老老实实、规规矩矩地去集资净障、祈祷上师，让我们成佛的法，这个体系已经有了，关键就看自己的福报够不够。

我们能不能够对这些法重视，真正去落实，这些是我们自己的问题。我们有些时候除了辅导法义之外，还是鼓励这些有因缘的道友，抓住这些好的机会，不要因为这样那样的借口，错失学习佛法的机会。因为这些法的确很殊胜，对于我们今生后世，一切所知之最，般若波罗蜜多最为殊胜。

第三个，此佛种，意思就是佛种姓，般若波罗蜜多是成佛的种子。这种佛种姓和成佛的种子的确是这样的，般若波罗蜜多是三世诸佛的佛母。因为有了这样的般若可以诞生诸佛。有些颂词中讲，三世佛母我敬礼，也是从这个方面来讲，三世佛母是般若波罗蜜多空性。如果有了般若波罗蜜多，有了成佛的种子，这个时候就可以真实的安立，可以成佛。

如果我们没有般若波罗蜜多，当然从基般若的层面来讲，没有哪个众生不具有般若波罗蜜多的，但是道般若我们具不具足？一切万法空性这一点，从基般若的佛性来讲，自性住种姓，哪个众生都是有的。还有一个就是修持增长的种姓，也就是道般若，这个方面我们有没有？

第一，我们要有这种因缘遇到法要，遇到能给我们传讲法要的殊胜上师。当然我们现在已经有了，比如摄颂，中论。传讲善法的上师，我们的大上师不管是从学习通

达的程度，还是从法王如意宝得到意传加持的程度，不管是教法证法，或者理论修正的角度看，都是圆满的。有这样的标准的善知识给我们传讲，般若波罗蜜多空性的因缘也具足了。这方面的因缘我们是有的，后面修增长的种姓，我们必须好好地发起意乐去学。

学后就要好好思维，断除增益，把这些学到的道理提炼出我们自己能够用的。比如说，空性的思想我知道了，通过我们的智慧把它提炼出精华，提炼出自己能够用的方式，把空性用在所有的修法中。有的人这样行住坐卧也可以，比如说磕头的时候，怎么样通过三轮体空的方式来磕头；供曼荼罗的时候，怎么样通过空性摄持来供；忏悔的时候，怎么样观罪性本空；通过空性摄持来念佛往生极乐世界。

我们在这些学习空性，学完之后，就能够得到定解。下一步就把这些定解用在你平时的念经、修法、顶礼、朝山、放生这一切的善法上面去。实际用在这些上面去了之后，这个时候，慢慢你在所有的善法的修行中，都可以有般若波罗蜜多摄持，这个时候它的力量就非常大了。

以前因为你所有的一些修法，也许你很精进，很勤奋，也许你三点半就起来了，然后开始念经，也许你做了很多年的放生，也许做了很多次加行的修持，这些因缘可能是有的。但是这里面最主要的因缘——般若波罗蜜多可能没有具足，所以我们修很长时间可能变化不大。

就好像所有的配方中缺少一个主要的配方，虽然我们就把这些配方弄来弄去，但是还是没办法成办。到后来这个主要配方找到了，一下子就不一样了。如果用空性般若波罗蜜多的智慧摄持我们的菩提心，摄持我们其他的修法，主要因缘一具足，很容易发生这种大的效果。

般若波罗蜜多本身，从基般若的角度来讲，也是本来如是的。所以我们在修道的时候，如果具有般若，也容易和佛果的智慧相应。佛陀就是证悟了这个空性，菩萨也是证悟了空性。当我们内心有了般若的正见，可以用般若的思想去摄持一切善法的时候，就说明很多因缘就慢慢开始具足了。

这个时候就要通过不断地串习，平常我们讲耐心和时间，虽然这个方法是正确的

，但是你还是耐心去慢慢沉淀它，让它变得有力量，时间也是一个主要的因素。如果我们方法正确，又持之以恒，时间够长，肯定它的力量就越来越大。

“此众生安乐障”，这种般若波罗蜜多也是众生安乐的保障，也能够让众生得到快乐。后面还要讲，这种般若波罗蜜多，一般的众生如果有了空性的见解，即便是在这个生活当中，因为有了空性见的缘故，他会放下很多事情，他的思想会非常开放，他的胸怀会非常地宽广。这样的话当下就可以得到安乐。

因为很多时候我们的执著越重，能够伤害我们的因素就越多。这个也执著，那个也执著，这个也放不下，那个也放不下，什么地方都可以伤害你，是不是？但是你放松了，真的放下了，这个无所谓，那个也无所谓。你都能够放下的话，那伤害你的东西就很少了。所以这个方面也是显而易见的，你把这些世间的东西抓得越紧，执著越大，能够伤害你的就越多。

如果你放下越多，你心量越宽广，这个时候，你的内心空间很大，能够包容的东西越多，别人打你、骂你，诽谤的话，你的空间够大的话，什么都可以包容。如果你有实执，抓得很紧，没有什么空间了。别人说你一句，你马上也没办法，容纳不了，消化不了，这个也开始发火，那个也开始执著。

这种执著越重，伤害我们的因素就越多，执著越少，伤害我们的因素就越少，当然安乐就产生越多了。从现实的角度来讲，你就越来越幸福，因为你的确是心胸很宽阔，很容易知足少欲，很容易放得下。这个时候就不会有烦心事情让你睡不着觉，让你天天愁眉苦脸。

这都是通过了知了空性，但还有其他的，因为有了空性之后，他会积资净障，还会其他的安立的方式。“过去未来十方佛此生”，断句我们就断到“此生”，过去未来十方佛此生，有了般若波罗蜜多会出生过去的佛，会出生现在的十方佛，未来的佛也是因为闻思了、修行了般若出生。比如说我们现在闻思了般若，然后修行了般若，那么我们以后一定会成佛的。所以这个方面来讲的话，都是般若而生。

最后“法界不穷尽”，虽然般若是一切法的生因，但是般若这个法界其实就是讲般若波罗蜜多，般若波罗蜜多这个法界会穷尽吗？它不会穷尽。这个般若波罗蜜多和穷

不穷尽有什么关系呢？我们看科判，它是从生无尽之果的角度而讲的，那我们就是说什么因会穷尽，世间的种子它会穷尽。

比如说这个种子埋在土下发芽了，当它果一生，它的因就灭了，它的种子就穷尽了。我们的业也是这样，当我们的善业成熟为安乐的时候，它那个善业就会穷尽；当我们的恶业成熟为痛苦的时候，慢慢痛苦成熟完，它的业也就消尽了。所以世间当中的因生果是会穷尽的，这个业的种子一生了果之后就会穷尽。虽然是从生无尽之果的角度，安立了一个生无尽果，但是般若波罗蜜多生了无尽果，它会像世间的种子一样生完就穷尽吗？它会像这种习气一样，生完就穷尽吗？它不会。

为什么不会？不是从因生果的侧面来讲的，它是从一切万法的了知，就可以产生一切万法功德的侧面讲的。所以这种法界不穷尽，它本来就是无为法。它本来就是法性。通过了知了般若波罗蜜多会不断出生法，但是它的这个能够产生一切功德法的般若本身，是不会耗尽的。

不穷尽的意思也就是不会变化，它不会有增长、减少这种盈亏，还有就是穷尽，变化这个不会。所以说般若波罗蜜多虽然生一切法，但是它本身还是无为法的自性，它还是法性的侧面安立的。

子二(广说)分二：一、以外缘起而阐释；二、以内缘起而阐释。

丑一(以外缘起而阐释)分二：一、外缘起之比喻；二、宣说般若意义。

这个缘起，为什么要讲缘起呢？因为生无尽果的角度安立为所知，它就是说生无尽果，能够生的，当然是依缘而起了。生果和世间的生果有相似的地方，世间生果无外乎就两种，一个是外缘起，一个是内缘起。所以通过外缘起和内缘起来说明，般若波罗蜜多就产生了一切可以生无尽果。作为所知之最的这个意义的辅助理解，所以说以外缘起、内缘起来说，这个般若波罗蜜多生无尽果，它是从这方面有关连的。

首先我们讲外缘起。大恩上师在讲记中讲得特别清楚，就是说外面这些种子生苗芽，这个因缘生果，缘起就依缘而起、因缘而生的意思。就是说生果的时候有两种，一个就是外面的这些种子生苗芽，比如说稻种生稻芽，树的种子生树的苗芽等等，这个方面就是外缘起。

内缘起，就是讲到了无明缘行、行缘识，内就是有情，有情是通过什么因而显现的。所以这个方面我们就讲到了十二缘起为例。首先外缘起的比喻，是宣说般若义，即和外缘起相对应的般若的意义，它如何了解，所以喻义对照的方式安立的。

寅一、外缘起之比喻：

所有树果花林园，皆从地生并呈现，
大地无尽亦无增，不失无念无厌倦。

此处说，所有的树果花林园，世间当中的这些，人间所有的大树，还有果实、鲜花、林园等等，“皆从地生”，都是从大地而生的。“并呈现”的意思是，从大地而生、并且呈现在大地之上。我们就说这些大树、鲜花等等都是以大地为因缘生起来的，生起来之后，就呈现在大地上面，所以这个就叫作皆从地生并呈现。

大地无尽亦无增，其实大地生了这些苗芽，也呈现在大地上面，那么大地本身有增减吗？对方讲，大地无尽亦无增，没有穷尽也不会增加。“不失无念无厌倦”，而且大地不会有退失、不会有分别念，也不会有厌倦心，这个方面就是从外缘起的比喻来讲。

这个颂词当中主要的核心的词句就是大地，因为这一切都是围绕大地而讲的，大地是基础，一切的这个树果花林园，都是由大地而生，而且呈现在大地之上。最后就是说，大地出生了这么多植物、呈现了这么多东西在上面，但是它自己在出现这些时有穷尽吗？有增长吗？不会穷尽，也不会增长。

虽然就像刚刚讲的一样，如果真实来讲，种子生了苗芽之后会穷尽的，它的功能就没有了。但是大地本身，从整个宏观的侧面来讲，虽然出生了这么多东西，但是它没有什么大变化。

小的变化可能是有的，这个世间的比喻你要完完全全和般若波罗蜜多一个一个都对应，是不可能的事情。所以我们主要方面能够作比喻就可以了。从大的方面来讲，整个大地不会有什么大变化，不会穷尽也不会增长，无尽无增。

这个没变化，主要是没有大的变化。细微的变化当然有。不失也不会有这样一种变迁的意思，这个失就不会有变迁，不会有退失。它也不会因为生了这么多、呈现这么

多，然后开始退失、变迁。大地的功能会一直存在的。

无念，它也没有分别念。它也不会想，我现在要出生苗芽，然后这一切都是因为我而出生的。无厌倦就是说几万年、几十万年都在不断地在产生这些东西，它会不会说足够了，我已经生了这么久了，也可以退休了？这个厌倦的心，它不会有的。

主要是因为它没有分别、没有执著。大地会不会像有情一样有执著呢？它当然不会，它不会穷尽、不会变化。刚刚我们分析的，可以从这个比喻来对应，树果花林园真正是以大地为主因生的吗？当然不是。比如松树肯定是它自己的直接的因，是松树的种子，这个稻芽也是一样。稻芽生长出来，苹果树生长出来，主要的近取因是稻种、是这个苹果的种子。

是不是大地本身作为能生因呢？不是，它只是从某个角度，就是说必须要依靠大地的侧面来讲，把它安立为因。就像刚刚我们讲，般若波罗蜜多是不是真正的能生因？它不是。真正就产生山河大地，产生刚刚讲的世间一切东西，要不然就说成佛的一些菩提心等等因缘、资粮的累积，要不然就说小乘道的这些因缘，要不然就是世间的人天因缘。

虽然说都是从大地而生，呈现在大地上，但是大地本身它不是真实的近取因，从某个角度来讲，它是一个俱有缘而已。但是没有大地是绝对不行的，没有大地绝对什么都没有办法生长。

所以般若波罗蜜多也是这样的，如果一切万法要缘起的话，它也必须是要本体空，它才能缘起。如果了知了般若波罗蜜多，一方面来讲，佛功德能够出现也是因为本体空的缘故。在我们有情相续当中现在没有佛功德，以后有了也是因为无自性，也是因为离戏的缘故，才可以从无到有。

那么还有一个方面是说，般若作为因的话，也是为了知了般若，遣除了迷乱，所以说所有的功德法逐渐具足了，它的生因就有点象大地的生因，从这个方面来讲，安立生因的，所以说大地本身生起来这些树木等等，呈现在上面，它不会有变化，不会有这样一种增减，不会尽也不会增，不会有这些分别念，这个方面主要是从它这个侧面来讲，大地本身是无情法，无情法也不会有厌倦心，也不会有忆念，这方面是没有的，

但主要是说它不会有这样变化的意思，它不会有这样大的变化。

这就是第一个方面，讲到了外缘起的比喻。

寅二、宣说般若意义：

讲到了外缘起的比喻之后，然后和这个比喻对应的般若波罗蜜多的意义，来进行安立，

佛子声闻独觉天，一切众生安乐法，
悉由殊胜般若生，智慧无尽亦无增。

佛子声闻，这里面有几种，第一个是佛子即菩萨，还有声闻独觉，天人和天人之外的一切众生，所有的这些的安乐法，“悉由殊胜般若生”，全部都是因为殊胜的般若波罗蜜多而产生的。都是因为有了般若波罗蜜多或者说具有了般若波罗蜜多，出生了这么多功德。智慧般若波罗蜜多本身无尽不增，它不会穷尽也不会增长。

首先我们看佛子的安乐法，佛子的功德是由般若波罗蜜多产生的，这个就是我们再再讲的这些，要成为真实的佛子，如果是从入道的侧面来讲，必须要有般若波罗蜜多。如果从登地来讲，真正要现前胜义菩提心，也必须要证悟般若波罗蜜多。

《十地经》、《入中论》等讲了，初地菩萨的名字叫欢喜地、极喜地。为什么？极欢喜故，非常高兴的缘故。因为他已经现证了空性，已经从这个轮回中脱离了，已经获得了证悟、获得了帮助众生的能力。所以说这种佛子非常欢喜。这种大安乐，还有二地等等所有菩萨的大安乐，都是因为证悟了人无我、法无我空性，了知一切万法般若波罗蜜多的缘故。这个时候获得了佛子的功德。

声闻的功德也是一样的。声闻也是要经由般若而生。经由般若而生有直接、间接两方面，第一个是从间接的侧面来讲。声闻是什么意思？声闻就是在佛面前听闻修行的方法，然后把听闻到的让别人再听闻。什么叫间接呢？因为他在佛面前听闻了修行之道，他自己修行、安住，然后得到阿罗汉。所以他得到阿罗汉之后的安乐法，是因为他听闻了佛的教言，而佛是因为修行般若而成就的。所以从这个侧面来讲，声闻由佛而生。

从另外一个角度来讲，声闻圣者没有证悟全分的般若波罗蜜多，他证悟了般若当

中的一部分，就是人无我空性。从这个侧面来讲，声闻阿罗汉的殊胜功德法也是从般若而生的。

独觉也是这样。独觉证悟一个半无我，最后一世不需要善知识，但是最后一世证悟的时候，也是直接由般若波罗蜜多的一部分——十二缘起而证悟的。所以了知了顺观、逆观十二缘起之后，他就可以了知打破无明、了知我的本性空，打破无明之后，无明灭，行灭，就可以证悟法性。

这从直接的侧面来讲，从间接的侧面来讲，虽然他最后一世不能在佛面前听，他在以前苏醒种姓的时候，需要在佛面前听闻这样修行的方法。这个道理和前面是一样的，所以说间接的来源，也是因为佛陀般若证悟了佛果，再把这个通过遍智佛果留下的智慧，告诉独觉，你应该怎样怎样修行。他也是通过般若而生的。

后面还有天人及一切众生安乐法，如何由般若而生呢？因为天人和一切的天人之外的人，还有一些非人等等，凡夫没有证悟殊胜的空性，他是从哪个方面安立般若身呢？好像觉得获得天人的果位，还有很多世间人他自己得到的安乐和般若波罗蜜多八杆子也打不着，没有任何关系。

但是不是这样的，还是有联系的。为什么有联系呢？因为所有安乐来自于善业，不管你知不知道，现在能够感受快乐的这些有情，都是因为以前修持某种善业，所以得到这种安乐法。这个善和恶的取舍，善和恶的因果，一般的人无法了知，只有完全证悟了万法本性的佛陀可以了知因果的规律——此应作，此不应作。这一切善恶取舍之道是佛讲的，佛是因为般若而成的，所以说从这个方面来讲，他也是因为受益于般若。

有些时候我们会想，如果佛不出世的时候，别人也是在行持十善法，这又怎么安立呢？佛陀的悲心、菩萨的悲心，永远不会舍弃。这个世界是暗劫我们大家就不要去，绝对不会这样的。暗劫的意思是说这个劫当中的众生没有福德感召佛菩萨等以善知识的形象，宣讲三宝的名称。这个阶段的众生的福德感召不了三宝名号，没有办法感召佛菩萨出世，所以佛陀不会以这种方式出现世间。

不以这种方式出现世间不等于不以其它的方式出现。有些时候他们也会示现为转轮王给众生宣讲十善业道，让他们升天。有些时候甚至可以转生为一些其他宗派的

外道祖师，给他们宣讲因果取舍，不管是多分的因果还是少分的善恶因果，他都要有所宣讲。

乃至有的众生可能也没有信仰什么宗教，他也可以得到某种启发，就觉得不应该做这个，不应该做那个。这些都是佛陀通过悲心、智慧，通过一切的方式方法告诉众生取舍之道。

因为佛陀的悲心是非常强烈的，他绝对不可能因为现在众生的根基不够，没办法感召一个善知识的形象他就不管了。假如说我是个凡夫人，我有悲心，我特别想要帮助我的这些亲朋好友，能用的方法我会不会都用？我当然会用。常规的方法我也会用，如果这个常规的方法用不了，我要用非常规的方法。只要能够对他们有帮助的所有的方法我都愿意尝试。

佛菩萨这么强大的悲心，怎么可能因为这些众生的善根不够，没有办法信仰三宝，就不利益他？绝对不可能。他一定会想一切办法来告诉他们因果取舍之道。有些时候这些世间人对于佛、对于佛经思想、佛教论典，对于寺院佛法的系统修持没有兴趣，但是对有些明星的话很感兴趣。所以有的时候我想，佛菩萨也会通过世间人喜欢的方式，把因果取舍的道理通过明星的嘴来说。他们是很相信的，他崇拜的这个偶像、这个明星，他们就愿意听。

所以就是想到用各种方式来传递让众生有利的信息，这方面完全是百分之百可以做到的。如果我有悲心，我都愿意去尝试，何况是像悲心这么圆满的佛菩萨，绝对不可能放任不管。

一切安乐法都是由般若生，所以说“悉由殊胜般若生，智慧无尽亦无增”，这种能够产生一切安乐的智慧般若波罗蜜多无尽无增。虽然出现了这么多的安乐，但是它的本性无尽无增，无尽无增的意思是不增不减，或者是毫不动摇。

它是个无为法的法性，不会说产生这么多法，我自己有变化，不会。不是世间的因果，是从比较了义的、比较深层次的人生万法的一种因，从这个侧面来进行安立的。所以说这个方面来讲，它的本性是没有变化的。虽然可以让众生获得这样那样的安乐，它的本性不变，所以从这方面我们可以理解。

有些人担心，如果真正哪一天不小心证悟了空性，那就啥都没了。这个是绝对不可能的，第一个也不可能不小心证悟空性，如果说甚至没有因缘，你碰个运气，或者不小心这个空性砸到我了，然后我就证悟了，这个可能性没有。

当然如果你证悟了空性之后，你的智慧、安乐是层出不穷的，源源不断地就会出现。所以这个也不需要担心。如果我们不了解空性，没有真正体会空性，我们就会有这样那样的想法。但这种想法是因为对这个空性惧怕，为什么总惧怕呢？因为我们实执惯了，无始以来我们对于实执的状态，对于分别的状态太熟悉了。所以我们处在这个思维模式中、沉迷在轮回模式中很安全。

一旦说要出离、要放下，那就觉得不安全了，就是要想尽一切办法来抵触，有的时候让我们修空性也抵触。怎么可能是空性的呢？以前在讲空性的时候，我们说一切都没有、不要执著，然后下课的时候道友问，这个也不执著，那个也不执著，那让我们执著什么？

从这些方面看，虽然你破完了，人我也不要执，法我也不要，什么都不要执，是没有什么可执著的，最后还要说那我们应该执著什么呢？他还是要抓住什么执一下才能安心。他因为无始以来执著惯了，一下让他不执著反而不适应，他还要适应一段时间。告诉我们要放下，放下了就可以安乐，不放下就会痛苦，从这个方面进行安立的。

“无尽亦无增”这个空性，如果我们哪一天现前了空性，会得到这里面的所有的安乐。如果我们走向大乘道，声闻、独觉的安乐是得不到的。不可能说我证悟初地的同时得到了声闻的安乐。这段话就是说，这些安乐我们都可以，尤其是证悟大乘道的空性的话，所有的佛子的安乐都会获得。佛子的安乐超胜于一切的安乐，超胜声闻缘觉的安乐，也超胜所有世间的快乐是这样的。

就像我们在世间当中，我们觉得这个怎么可能呢？现在我的这种快乐是最快乐的，没有什么东西及解脱道的安乐可以超越这个。所以很多论典中也这样讲，不要说是这种成就的安乐，即便是有的时候打坐进入到一种深层次的快乐，比如说二禅、三禅的时候，让人非常宁静的这种快乐。

二禅是喜非常的，很欢喜很欢喜。三禅的时候，这种喜没有了，它就是一种很深沉

的平静的乐。进入三禅的乐非常地微细，它没有冲动、没有躁动性，非常地平静。那种乐只要一得到，对世界上任何的欲乐都没有任何兴趣，这些世界上的快乐是太粗了。

就像就世间人如果长大了之后，他找到了更快乐的方式，他不会对小孩子的玩具有什么兴趣的。我们大家可能都有这种体会，以前的一种很简单的快乐，当你以后更复杂了或者更好了，再让你回头去找一找，你绝对不愿意要那些快乐了，觉得太差劲了。

当我们真正证悟了胜智的快乐，世间所有的快乐没有什么兴趣的。所以我们不用担心，如果我们证悟了，那啥娱乐都没有了，这不是很枯燥吗？这不是很难受吗？根本没有兴趣去做这些，为什么没兴趣？因为更深的快乐你得到了。所以很多菩萨们证悟了这种境界之后，告诉我们不要怕。

如果你上升到更高层次，你会很操心现在我的状态怎么办？我现在的快乐没有了。其实不需要，别人到了那个位置的时候：“你过来嘛，没事，这个快乐的很！你来了之后，你以前那个都没有什么可希求的。”他会慢慢告诉我们。

所以通过佛菩萨的语言告诉我们，如果真正得到了禅定的快乐，真正得到了圣者的快乐，这些凡夫人的欲界的快乐，完完全全就像嚼蜡一样没有丝毫的兴趣。所以智慧无尽无增，这方面讲到了外缘起。

丑二(以内缘起而阐释)分二：一、以比喻宣说顺次轮回缘起之理；二、以意义宣说逆次清净缘起之理。

这个缘起就是十二因缘。这里面是顺逆两种，在科判中麦彭仁波切没有单独分，他就把比喻安立为顺次，把意义安立为逆次清净。

顺次就是轮回，顺次轮回什么意思？如果你有了无明，十二缘起第一支就是无明支，如果你有了无明就会有行，行就是业的意思，行业。如果有了无明就会造业，有了业就会有投胎就会有识；有了识就会有名色；有了名色就会有六处，六处就六根——眼耳鼻舌身意；有了六根之后就会有触，即六根接触外境；有了触就会有受，有乐受、苦受、舍受等等。

通过眼产生的这个苦乐舍、通过耳产生的苦乐舍这些都有。有了受就会有爱，因为你受了之后就会贪著。好的东西会产生不离爱，不喜欢的就会产生乖离爱。乖离爱就说让非常想要把它抛弃的意思，就是痛苦、违缘这些表现方式。

有了受就会有爱，有了爱之后你要以行为来取，有了取之后就会有有。取是行为，有是什么？这个行为、这个业达到了能够引发后世的强烈的因，这个叫有。有了有之后就会有生；有了生之后就会老死。我们怎么轮回的？就是具有了这些因缘。这个叫做顺次轮回缘起。

无明缘行、行缘识、识缘名色、名色缘六处、六处缘触、触缘受、受缘爱、爱缘取、取缘有、有缘生、生缘老死。什么叫无明缘行、行缘识呢？无明是行的缘，如果无明有了一定会有行、会造业，如果有了业一定会有投生。如果有了投生，从胎生的侧面来讲，就会有名色就会受精卵，就会在胎中开始有六处，开始慢慢发育了。

有了六处之后如果没中断的话，具因无障——因具备了障碍没有，出生之后就会有接触外境的这个触，有了触就会有受，有了受就会有爱。凡夫人都是这样的，因为内心有这些无明的种子就爱了，有了爱之后就会有取，就开始要去行动了，我喜欢这个然后我去追求，我讨厌那个然后我要去想方法去制止。有了这个取之后就会把这个业慢慢加固加深，力量越来越大。最后大到什么程度？顺利地圆满了投生后世的业。好了，有了这个有就会有下世的生，有了生就有老死。轮回的缘起就从这下来的，这叫做顺次的轮回缘起。

顺着来说有无明缘行、行缘识，乃至生缘老死，有无明就有业。逆观的清静缘起即获得解脱的缘起。顺着下来是轮回的因，如果反其道而行之就是解脱的因。

怎么样反其道而行之呢？无明灭故行灭、行灭故识灭、识灭故名色灭、名色灭故六处灭、六处灭故触灭、触灭故受灭、受灭故爱灭、爱灭故取灭、取灭故有灭、有灭故生灭、生灭故老死灭，你就获得解脱了。没有老死就涅槃了。所以这个叫逆次的十二缘起。

逆次十二缘起是获得清静之道，第一个必须要灭无明，因为无明是总因，你有了无明就会有后面一系列连锁反应。如果无明灭了就没有行了。现在我们的状态是什么

呢？主要是爱取。这个爱取主要是烦恼，我们现在因为受是肯定无法避免的，苦受乐受，肯定只要接触到这些东西都会有。关键就是我们这一世当中就是爱和取很重要，有了受之后会产生不离爱和产生乖离爱，这个就是贪欲和嗔恚，再来一个愚痴。

所以就说怎么样才能制止缘起不要再往后发展了？这个里面就要修道了，比如修出离心也可以，看破轮回了、不喜欢了，就彻底放下了。修菩提心也可以，要不然修空性也可以，反正就从爱这开始要把它截留了，不能再让它发展下去。

在“受”这儿就要去控制它，凡夫人是控制不了的，他有了受肯定有爱，有了爱肯定有取，有了取肯定有有，然后二世就出现了。为什么？力量够大啊，你根本阻止不了。那你说：“我的轮回就中断了我人死就灯灭了。”怎么可能呢？你造了这么多的业，所有的因缘都具足的，它在滚滚向前发展，不可能自动停止的。

所以我们要停止就在受这儿我们要自主，受我们现在自主不了了，因为它已经是通过前面的一种下来了，肯定感受受，你说再没有受，这个苦受乐受肯定会产生。这个不要紧，关键是有受的时候我们要去主动去调解，这个调解就是去修道。

我们前面讲的知足少欲也好，或者菩提心、出离心、空性，当感受的时候观想它的空性，观想它是我心识变现的，感受的时候觉得：这个是轮回，放下，我不要耽著。这方面如果爱控制了取就会控制，因为你没有爱了就不会行动。

比如说我们修《安忍品》，当别人打我的时候，这个受是身体很痛或者心里很难受，有了受之后我要修安忍，我要化解掉它，不要生嗔心。如果我通过《入行论》的窍诀把嗔心化解了，就没有生起乖离爱，就不会以嗔心去付诸行动。我搧别人耳光、去骂别人，然后怀恨在心。

这就没有取了，也就不会因为取让这个业变得非常稳固，就有后世的这样一种状态，也就不会有有。我们这一世能不能够顺利地把这爱取都灭掉，要看我们的福德善根，要看我们修行的力度够不够大。

我们在调整爱取的过程中，如果所有的出离心、菩提心、空性全部圆满，而且遇到了密法，你的力量足够在这生中把爱取有都断掉，那你就不用再轮回了。如果我今生修行懒懒散散，就是表面的修行，或者修行力度不够，没有认真严格修行，或者虽然

认真做了但是时间不够，很快死掉了。

即便是这样，你在后世流转的时候，今生在对治爱取过程当中，产生的一些道种子，会在后世缘起之后也会继续存在、继续起作用。可能今天我发了愿了，后世要继续遇到佛法。平常我们念了很多发愿文，《恒常念诵文》、《普贤行愿品》等等念很多，其实就是为了我们这一世修不成后世继续修。因为我有这些因缘，在后世的时候早早遇到善知识，上师善知识早早给你讲法，你又开始在爱取这儿开始对治了。

一世一世这样对治，你的内心力量越来越大，这个缘起的力量也越来越弱了，总有一次它圆满了，这儿就截止了，你就解脱了。

修净土法也可以，到净土中去终止这种缘起。这里讲的就是意义宣说逆次观想，是从无明开始断，以什么来断无明？般若才能断无明。从意义宣说逆次清净缘起，就是因为证悟了般若波罗蜜多，无明灭故行灭，后面一系列的就灭下来了。

尤其是对我们今生来讲爱取很重要，因为一般来讲无明缘行是前世的，我们今世是从识、从第三支开始的，识支就是我们入胎的一刹那。入胎之后受精卵是名色位。像这样观察的时候，我们在胎中也做不到什么修行，虽然说《前行》当中讲，按理来讲真正修法应该从出胎就开始做，我们现在已经在流转了，遇到修法之后就要从爱取开始调整，开始发一些清净愿，能够做的这些修行认认真真去做，这个对我们修行断这种顺次的轮回缘起是很重要的。

所以说要从爱取断，爱取怎么断？了知空性，告诉我们怎么样才能够在受的时候就观空性，观察受无自性、心无自性、法无自性。这一切其实都是让我们深层次去断除爱取的方法。如果在这里面我们的力量很强大，或是在般若的基础上，进一步了知了密法的等净无二见，如果有这样强大的因缘那就更快。

为什么密宗可以六个月就成佛？因为力量够大、见解很深力。所以他短短的一生中就把这个事情做完，把爱取有就全部断掉了，断掉之后就解脱。爱取有断掉就是断掉了什么？无明和行。

寅一、以比喻宣说顺次轮回缘起之理：

前面我们是通过这样顺次和逆次讲了一下缘起，下面还几个颂词忘了讲了。

所有下中上有情，佛说皆由无明生，
众缘聚合极生苦，无明无尽亦无增。

那么就说“所有下中上有情”，“下”是什么呢？下就是地狱、饿鬼、旁生三恶趣，这个叫下的有情；中的有情就是四大部洲的人类；上的有情就是欲界天人以上的这些色界天、无色界天等等，这个叫下中上有情。只要是在三界轮回当中的还没有解脱的，“佛说皆由无明生”。

圣者当然不可能由无明生，刚刚前面讲了，圣者是由般若波罗蜜多而生的，是由光明智慧而生。无明和光明是矛盾的，无明的实执和般若的无执著的空性是矛盾的。我们如果没有空性，我们就有无明就会流转。如果我们有了空性，那就没有无明那就会解脱。这个方面也是很明确的一种道理。

“众缘聚合极生苦”，有了这种无明之后，众缘聚合就有业，有了这个烦恼业之后就会“极生苦”，就会产生痛苦。从十二缘起的角度来讲，第一支无明就是无明支，众缘聚合中的业就是行支，行就是业，有了无明有了行，就会极生苦，就会产生苦。苦从哪里开始呢？苦从第三支开始，从入胎就开始苦。上一世的苦已经结束了，今生当就从第三个识开始名色、六处、触，然后就是开始受，一系列的这个方面到受之间都是属于极生苦。然后就从爱取又开始烦恼，爱和取是无明烦恼，然后就是有，有是业，这样通过爱取和有、通过烦恼和业又会产生苦。

这个苦是什么？——第十一、十二支：生、老死；生、老死是下世的苦。这个生其实就包含了第三支的识，入胎就是生。其实这里面讲了三世的因果：前世是无明和行；今生是从识乃至受，当然爱、取里面也有，爱、取作为什么呢？爱、取、有作为后世的因缘。

后世的缘是烦恼，后世的因是有。主要是因为有的业引发的，所以说这个是今生还有后世的因缘。然后生、老死是后世的果了，就是这样不断地来。十二缘起不打破，他就是不断的连锁反应，你不中断他不会自动停止。我们千万不要想哪一天他转累了，“吧嗒”一下掉链子了好了就断掉了，这个不会的。

我们就是在学习这个东西，我们每个分别念都会加固这个锁链，把他加固的非常

牢固，不可能自动断的。只有强力去介入他，什么强力介入？必须要解脱道的强力介入才行——出离心为首的，然后菩提心、空正见，还有很多积资净障的这些。一定要强制介入才能斩断缘起链。

如果我们没有修道绝对不会自动停止，所以我们不要有任何侥幸。我们修道就可以断，早修道早断。修道的时候越认真，断的力量就越大。这个方面没有投资取巧，如果要投机取巧就是骗自己。你说我以后修，以后修也可以，反正你有选择权。但是修的慢解脱的慢。你说我在修，就是做个样子，做个样子也可以，反正你也得不到实际的利益。

为什么学习佛法越学习越自觉？刚开始的时候上师要鼓励你、骂你、发奖励或者考试，刚开始什么都要需要的。如果你真正把这些东西搞懂之后，不需要上师每天讲，自己觉得这个有必要性，自己会精进。修道就是这样的，如果你想要解脱，就早修、认真修。

如果你现在还生不起强烈的想要解脱的心，那结个缘也可以，佛法的心态还是很包容的。如果实在做不到他也不会勉强你，反正你不想解脱就不解脱。即便是把你关起来，你生不起来这种状态还是生不起来。佛陀会发长远心不断地去引导。

“极生苦，无明无尽亦无增。”主要的因是无明，无明产生了后面的十一支，作为一切十一支的总生因，“无尽亦无增，”无明本身无尽无增。我们觉得很难理解，其实这个没什么不好理解，讲记当中麦彭仁波切也讲了，胜义中一切都是离戏的，当然也不存在无明本身。

名言谛中无明还有这些三有（无明引发了三有，尤其是无明），像这样幻化一样的本体，他是显而无自性，虽然胜义中是没有的。但世俗谛中认为有我，不了知实相的有我的观念，在名言当中是存在的，但本体还是幻化一样的。

幻术没有真实的，一个幻术、一个假立的东西，有增长、有穷尽吗？表面上看起来好像是有增、有尽，但其实没有本体就不可能有真实的增、尽这样的状态。这是从幻化的侧面来讲，他本体幻化没有一个真实的生长、穷尽的问题。

就好像幻术变化的这种人，有的是把自己鼓的很大，有的时候把自己缩得很小，

这里面有没有增长有没有穷尽呢？有没有刚开始出现最后消失呢？好像是有，但是他本性是虚幻的，在虚幻的本性方面穷尽和增长这些是安立不了的。

还一个问题就是说只要我们没有解脱之前，这种无明的状态就一直存在在这儿，总体的方面来讲，不会尽、不会增。小的范围内没有一点波动不可能，但是从整个名言谛的侧面来讲，从整个法界来讲，只要有无明存在，就会有后面的十一缘起，就会有十二缘起的本体。所以从这个侧面来讲，也叫无尽无增。

下面我们再看这种意义。

寅二、以意义宣说逆次清净缘起之理：

智慧理门方便本，皆由殊胜般若生，
众缘聚合极生智，般若无尽亦无增。

此处来讲就是例次缘起，清净的缘起，获得解脱，消尽无明之后就可以断除这个行等等。这个例次缘起有两种，一种是小乘缘觉乘的例次缘起，真正有一个无明，然后又把这个无明灭掉，灭的无明可得，灭老死的涅槃可得。

如果在大乘的侧面来讲，就像《心经》所讲的一样：无无明，亦无无明尽；无老死亦无老死尽。从本体的角度来讲，没有无明，也没有消尽无明；没有老死，也没用消尽老死。所以就更了义，虽然都是例次清净缘起，但是他的出发点更高，讲的更深、更了义。不单单是没有十二缘起，连十二缘起的灭，从本体空性的角度来讲也的确是不存在的。

但是我们从词句上来看：“智慧理门方便本，皆有殊胜般若生，众缘聚合极生智，般若无尽亦无增。”这里面讲到了第一，智慧；第二，理；第三，门；第四，方便；第五，本。这是五个法，每一个都代表一种所得，都代表一种清净。

从佛果例次往下。智慧是什么？智慧就是佛智，当然就是最究竟的无学道。无学道是由殊胜般若生的，所以说第一个智慧是讲佛智。第二个是理，就是讲修道，无学道下面就是修道。为什么叫理？因为这个修道就是能够相应佛智之理，就是从直接的相应之理来安立为修道，这个理字主要讲修道。无学道是由修道而生，所以说智慧讲完之后就讲理。

理讲完之后就讲门。这个门是讲见道，为什么门叫见道呢？因为见道是获得修道之门，首先有了见道，依靠见道为方便，才能获得修道。所以说修道下面是门，门下面是方便，就是是加行道。加行道为什么叫方便呢？因为加行道的暖、顶、忍、世第一法，所有的修法都是获得初地的方便。如果你有了这个方便，就会有方便生的见道；如果没有这些方便，就没有这些方便生的见道。

最后一个本，就是根本的意思。什么是根本？资粮道就是根本。首先资粮道是加行道的根本，因为有了资粮道才有加行道。资粮道还是所有上面的加行道、见道、修道、无学道的根本。但不管是哪一种，这里面讲了无学道、修道、见道、加行道、资粮道这五道，五道“皆由殊胜般若生，”都是因为般若波罗蜜多而生的。有的时候是通过闻的智慧，有的时候通过思的智慧，有的时候通过修的智慧，有时候是清净的智慧。

般若波罗蜜多在资粮道以闻思为主，修行为辅。在加行道以修行为主，闻思为辅，主要是开始体会空性的。但是听闻般若的教义他作为辅助。所以说以听闻为辅。

见道当然是亲证得，毫无疑问。也不需要闻思啊，因为是修了之后得了圣果，就是见到一切万法的本性。见完之后还要反复缘所见的去观修，不断地去训练，这就产生了修道。修道圆满了就是无学道，就成佛了，全都是般若而生的。

“众缘聚合极生智，”所有的因缘聚合之后，这个“极”怎么理解？这个“极”就是完全的意思，完全可以产生。有了菩提心、出离心，修持布施、持戒、安忍，然后再修到空性，“众缘聚合”，很多因缘聚合之后，“极生智”，就是完全可以出生殊胜的般若波罗蜜多的智慧。

“般若无尽亦无增”，但是般若的本体，虽然作为一切万法主要的因，例次清净缘起的最主要的因，他自己的本性无尽无增。因为他是一个无为法，他是一个法性。像这样从基般若的侧面来讲，般若作为基础也是无尽无增的。你可以缘般若去观修，但是他本身不会变的。

最后你所证悟的果也是完全现前基般若的本性。所以此处来讲，般若本性是无尽无增的，这方面我们需要理解。

子三、摄义：

菩萨知晓此缘起，无生无灭此般若，
如日无云放光芒，除无明暗获自然。

这个地方所讲的就是，般若成为一切所知之最。或者说就是他的果之最，从这个方面安立了摄义。

“菩萨知晓此缘起”，如果菩萨知晓了这种缘起，而缘起体现了这种空性，因为缘起有的时候是依缘而起。依缘而起本身主要是侧重于世俗谛。他是怎么生的？缘起生。有的时候依缘而起主要是从抉择胜义谛的根据，“缘起故性空，”从性空的侧面来讲。

缘起到底是在显现？还是讲空性？关键就是我们在看缘起的时候，重点是放在依缘而起这个起上面呢？还是放在缘起故性空的侧面？如果要放在性空上面，缘起就成了抉择空性的因。如果放在缘起的起上面，是抉择世俗的因。

缘起生主要是破掉了自性生。比如说《入中论》中讲，自生、他生、无因生。这是实有的生破完之后，名言谛中安立一个缘起生。在中观因中有一个缘起因，就是说因为一切万法缘起的缘故。

一切万法无自性，不是在抉择依缘而生，而是通过因缘而生的缘故，一切万法是空性的，重点是放在空性上面。菩萨了知了世俗和胜义的缘起之后，就知道“无生无灭此般若”。这个般若波罗蜜多是无生无灭的，生灭是显现法，显现法的本性是般若，所以是不生不灭的。

“如日无云放光芒”，这种状态就好像太阳在无云的蓝天，没有云的遮障，放射出非常干净、非常清净的光芒。“除无明暗获自然”，菩萨相续当中如果生起了般若波罗蜜多，就可以遣除无明黑暗。这个无明黑暗主要是无明。

前面我们讲无明，就是无明缘行等等这个无明，就是不了知真实意义的愚痴或者执著。遣除无明愚痴黑暗获自然，这个自然就是自然本质，本来具有的这样的空性，然后缘这个空性生起的智慧，或说这个自然本质在三转法轮中就是如来藏光明。在《大圆满》中就是讲自然本质。

证悟空性之后不会是什么都没有，空空荡荡的，好像这个人昏死过去或者不存在了。证悟了空性其实只是把我们的执著灭掉了。灭掉执着之后本具的功德法——更

深、更广、更纯、更了义的智慧就会在这个时候产生。哪一刹那分别念灭，哪一刹那胜智就会出生。

这个胜智功能远远超胜分别念的思辩的智慧，它没有分别，但是也可以了知很多很多的因果缘起。所以说遣除无明黑暗之后就获得了自然智慧。

今天就讲到这里。

所南德义檀嘉热巴涅 此福已得一切智
托内尼波札南潘协将 摧伏一切过患敌
杰嘎纳其瓦隆彻巴耶 生老病死犹波涛
哲波措利卓瓦卓瓦效 愿度有海诸有情